نماز جمعه  
در فقه اسلامی

**مؤلّف:**

**دکتر یونس یزدان­پرست**

**تحقیق وتخریج احادیث:**

**دکتر سیّد زکریا حسینی**

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **عنوان کتاب:** | نماز جمعه در فقه اسلامی | | | |
| **مؤلّف:** | دکتر یونس یزدان­پرست | | | |
| **تحقیق وتخریج احادیث:** | دکتر سیّد زکریا حسینی | | | |
| **موضوع:** | احکام عبادات (نماز، روزه، زکات و حج) | | | |
| **نوبت انتشار:** | اول (دیجیتال) | | | |
| **تاریخ انتشار:** | تیر (سرطان) 1395 شمسی، شوال 1437 هجری | | | |
| **منبع:** | سایت عقیده [www.aqeedeh.com](http://www.aqeedeh.com) | | | |
|  |  | | | |
| **این کتاب از سایت کتابخانۀ عقیده دانلود شده است.**  **www.aqeedeh.com** | | | |  |
| **ایمیل:** | **book@aqeedeh.com** | | | |
| **سایت‌های مجموعۀ موحدین** | | | | |
| www.mowahedin.com  www.videofarsi.com  www.zekr.tv  www.mowahed.com | |  | www.aqeedeh.com  www.islamtxt.com  [www.shabnam.cc](http://www.shabnam.cc)  www.sadaislam.com | |
|  | |  | | |
|  | | | | |
| contact@mowahedin.com | | | | |

بسم الله الرحمن الرحیم

فهرست مطالب

[فهرست مطالب ‌أ](#_Toc442560209)

[مقدمه مؤلف 1](#_Toc442560210)

[سبک نگارش 2](#_Toc442560211)

[هدف نگارش 3](#_Toc442560212)

[ساختار نگارش 3](#_Toc442560213)

[مقدمه محقق و مخرج احادیث 5](#_Toc442560214)

[فصل اوّل: احکام و فضائل روز جمعه 7](#_Toc442560215)

[مفهوم جمعه 8](#_Toc442560216)

[(1-2) تاریخچۀ روز جمعه 11](#_Toc442560217)

[(1-2-1) آفرینش آدم÷ 11](#_Toc442560218)

[(1-2-2) داخل شدن آدم÷ به بهشت 13](#_Toc442560219)

[(1-2-3) هبوط آدم÷ به زمین 13](#_Toc442560220)

[(1-2-4) قبول توبۀ آدم÷ 14](#_Toc442560221)

[(1-2-5) وفات آدم÷ 16](#_Toc442560222)

[(1-2-6) برپاشدن روز قیامت 16](#_Toc442560223)

[(1-3) فضائل روز جمعه 17](#_Toc442560224)

[(1-3-1) جمعه روز خاص مسلمانان 17](#_Toc442560225)

[(1-3-2) جمعه بهترین روز و سیّد الأیام 19](#_Toc442560226)

[(1-3-3) عید بودن جمعه 21](#_Toc442560227)

[(1-3-4) مُردن در روز جمعه 24](#_Toc442560228)

[(1-3-5) جمعه یوم المزید و روز ملاقات با خداوند در روز قیامت 29](#_Toc442560229)

[(1-3-6) سایر موارد 31](#_Toc442560230)

[حکم پیدایش محدثات جدید و بدعتها: 31](#_Toc442560231)

[حکم استناد به احادیث ضعیف: 33](#_Toc442560232)

[(1-4) احکام روز جمعه 54](#_Toc442560233)

[(1-4-1) قرائت سورۀ کهف 54](#_Toc442560234)

[(1-4-2) قرائت سورۀ سجده و إنسان در نماز صبحِ روز جمعه 58](#_Toc442560235)

[(1-4-3) دعا کردن 59](#_Toc442560236)

[حکم نماز خواندن در عصر: 75](#_Toc442560237)

[دعا کردن در نماز: 89](#_Toc442560238)

[دعا در نماز با غیر عربی: 98](#_Toc442560239)

[(1-4-4) عدم اختصاص روز جمعه به روزه گرفتن 111](#_Toc442560240)

[(1-4-5) همبستری 114](#_Toc442560241)

[(1-4-6) غسل جمعه 116](#_Toc442560242)

[چه کسانی غسل جمعه نمایند؟ 123](#_Toc442560243)

[زمان غسل جمعه: 124](#_Toc442560244)

[کیفیّت غسل جمعه: 125](#_Toc442560245)

[فرائض غسل عبارتند از: 126](#_Toc442560246)

[مستحبّات غسل: 131](#_Toc442560247)

[(1-4-7) پوشیدن بهترین لباس خصوصاً لباس سفید 134](#_Toc442560248)

[(1-4-8) استعمال عطر و روغن 138](#_Toc442560249)

[(1-4-9) مسواک زدن 146](#_Toc442560250)

[(1-4-10) خواندن نماز جمعه 147](#_Toc442560251)

[(1-4-11) زود به مسجد رفتن 153](#_Toc442560252)

[(1-4-12) پیاده و با آرامش به نماز جمعه رفتن 158](#_Toc442560253)

[(1-4-13) نزدیک امام شدن 161](#_Toc442560254)

[(1-4-14) سایر موارد 166](#_Toc442560255)

[حکم تکلیفی صلوات: 170](#_Toc442560256)

[کیفیت صلوات فرستادن: 172](#_Toc442560257)

[(1-5) خلاصۀ مطالب 216](#_Toc442560258)

[بخش اوّل: مفهوم جمعه 216](#_Toc442560259)

[بخش دوّم: تاریخچۀ روز جمعه 217](#_Toc442560260)

[بخش سوّم: فضائل روز جمعه 217](#_Toc442560261)

[بخش چهارم: احکام روز جمعه 219](#_Toc442560262)

[فصل دوّم: شرایط و موجبات نماز جمعه 227](#_Toc442560263)

[(2-1) مفهوم نماز جمعه 229](#_Toc442560264)

[(2-2) تاریخچۀ نماز جمعه 230](#_Toc442560265)

[(2-3) مشروعیّت نماز جمعه 236](#_Toc442560266)

[(2-4) حکمت تشریع نماز جمعه 238](#_Toc442560267)

[(2-5) حکم تکلیفی نماز جمعه 239](#_Toc442560268)

[(2-6) حکم ترک نماز جمعه 242](#_Toc442560269)

[(2-7) شرایط وجوب نماز جمعه 252](#_Toc442560270)

[(2-5-2) حکم نماز جمعۀ کسی که بر وی واجب نیست 284](#_Toc442560271)

[(2-8) شروط صحّت نماز جمعه 293](#_Toc442560272)

[ابتدای نماز جمعه: 307](#_Toc442560273)

[انتهای نماز جمعه: 317](#_Toc442560274)

[خواندن قسمتی از نماز جمعه با امام: 320](#_Toc442560275)

[قضای نماز جمعه: 322](#_Toc442560276)

[(2-9) أذان نماز جمعه 344](#_Toc442560277)

[(2-10) خلاصۀ مطالب 352](#_Toc442560278)

[حکم ترک نماز جمعه: 355](#_Toc442560279)

[حکم سفر در روز جمعه: 357](#_Toc442560280)

[حکم نماز جمعۀ کسی که بر وی واجب نیست: 360](#_Toc442560281)

[دوّم: شروط صحّت نماز جمعه 361](#_Toc442560282)

[1- مکان برپایی نماز جمعه 361](#_Toc442560283)

[2- زمان برپایی نماز جمعه 363](#_Toc442560284)

[3- تعداد افراد شرکتکننده 365](#_Toc442560285)

[4- تعداد نماز جمعه 366](#_Toc442560286)

[5- خواندن خطبه 367](#_Toc442560287)

[فصل سوّم: خطبۀ نماز جمعه 371](#_Toc442560288)

[(3-1) تعریف خطبۀ جمعه 373](#_Toc442560289)

[(3-2) اهمیّت خطبۀ جمعه 374](#_Toc442560290)

[(3-3) حکم و تعداد خطبۀ جمعه 377](#_Toc442560291)

[(3-3-1) حکم خطبۀ جمعه 377](#_Toc442560292)

[(3-3-2) تعداد خطبۀ جمعه 382](#_Toc442560293)

[(3-4) شروط خطبۀ جمعه 385](#_Toc442560294)

[(3-4-1) نیّت خطیب 385](#_Toc442560295)

[(3-4-2) حضور تعدادی از افراد در خطبۀ نماز جمعه 386](#_Toc442560296)

[(3-4-3) خطبه بعد از دخول وقت نماز جمعه باشد 389](#_Toc442560297)

[(3-4-4) تقدیم خطبه بر نماز 390](#_Toc442560298)

[(3-4-5) ایستاده خطبه خواندن 391](#_Toc442560299)

[(3-4-6) آشکارا و جهری خواندن خطبه 397](#_Toc442560300)

[(3-4-7) خطبه عربی باشد 399](#_Toc442560301)

[(3-4-8) موالات در خطبه 402](#_Toc442560302)

[(3-5) ارکان خطبۀ جمعه 404](#_Toc442560303)

[(3-5-1) حمد خداوندﻷ 410](#_Toc442560304)

[(3-5-2) صلوات بر پیغمبر ج 413](#_Toc442560305)

[(3-5-3) موعظه در خطبه 417](#_Toc442560306)

[(3-5-4) قرائت قرآن کریم در خطبه 420](#_Toc442560307)

[(3-5-4-1) حکم قرائت قرآن در خطبۀ جمعه 421](#_Toc442560308)

[(3-5-4-2) حدّاقل قرائت قرآن در خطبۀ جمعه 427](#_Toc442560309)

[(3-5-4-3) حکم قرائت و سجدۀ آیاتی که سجدۀ تلاوت دارند. 430](#_Toc442560310)

[(3-5-5) حکم ترتیبِ ارکان خطبۀ جمعه 433](#_Toc442560311)

[(3-5-6) حکم تکرار ارکان خطبه در هر جمعه 435](#_Toc442560312)

[اختلاف بر صلوات بر پیامبر ج: 435](#_Toc442560313)

[اختلاف بر وصیّت به تقوای خداوند (موعظه): 436](#_Toc442560314)

[اختلاف بر قرائت قرآن کریم: 436](#_Toc442560315)

[(3-6) سنن خطبۀ جمعه 438](#_Toc442560316)

[(3-6-1) سنّتهای خطیب برای ادای خطبه 438](#_Toc442560317)

[(3-6-1-1) طهارت 438](#_Toc442560318)

[(3-6-1-2) ستر عورت و ازالۀ نجاست 443](#_Toc442560319)

[(3-6-1-3) خودآرایی 443](#_Toc442560320)

[(3-6-1-4) استقرار خطیب بر منبر یا مکانی بلند 457](#_Toc442560321)

[(3-6-1-5) روکردن خطیب به مردم 465](#_Toc442560322)

[(3-6-1-6) روکردن مردم به خطیب 471](#_Toc442560323)

[(3-6-1-7) سلام کردن خطیب به مردم 476](#_Toc442560324)

[(3-6-1-8) نشستن خطیب بر منبر تا اتمام أذان 480](#_Toc442560325)

[(3-6-1-9) خواندن دعای استفتاح خطبه 483](#_Toc442560326)

[(3-6-1-10) تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها 484](#_Toc442560327)

[مسئلۀ دوّم: حکم تکیه بر شمشیر 487](#_Toc442560328)

[(3-6-1-11) بلند کردن صدا بیش از حد لازم و واجب 490](#_Toc442560329)

[(3-6-1-12) نشستن بین دو خطبه 492](#_Toc442560330)

[(3-6-2) سنّتهای خطبۀ جمعه 497](#_Toc442560331)

[(3-6-2-1) کوتاه بودن خطبه 497](#_Toc442560332)

[(3-6-2-2) خطبه فصیح، بلیغ، شیوا، مؤثِّر و مرتب باشد. 502](#_Toc442560333)

[(3-6-2-3) خواندن سورۀ ﴿قٓ﴾ در آن خطبه 504](#_Toc442560334)

[(3-6-2-4) دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم 505](#_Toc442560335)

[(3-6-2-5) دعا برای ولی أمر مسلمین در خطبۀ دوّم 506](#_Toc442560336)

[(3-6-2-6) اتمام خطبۀ دوّم با استغفار 509](#_Toc442560337)

[(3-7) مسائل متفرّقه در خطبۀ جمعه 511](#_Toc442560338)

[(3-7-1) خطبه بر اساس نیاز و اولویّت 511](#_Toc442560339)

[(3-7-2) پایبندی به اصول و مبانی شرعی در خطبه 512](#_Toc442560340)

[(3-7-3) خواندن نماز تحیة المسجد توسط خطیب 513](#_Toc442560341)

[(3-7-4) دعا کردن خطیب در موقع بالا رفتن از منبر و قبل از نشستنش در موقع أذان 515](#_Toc442560342)

[(3-7-5) خواندن خطبه از روی اوراق نوشته شده 517](#_Toc442560343)

[(3-7-6) صحبت کردن با دیگران در حین خطبه 518](#_Toc442560344)

[(3-7-7) اوقات ممانعت صحبت کردن در خطبه 549](#_Toc442560345)

[(3-7-9) ختمِ خطبۀ دوّم با ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ ...﴾ 561](#_Toc442560346)

[(3-7-10) اشارۀ خطیب با دست در موقع خطبه 562](#_Toc442560347)

[(3-7-11) رو کردن خطیب به چپ و راست 563](#_Toc442560348)

[(3-7-12) گفتن ﴿وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ﴾ درآخر خطبه 564](#_Toc442560349)

[(3-7-13) عجله در ایراد خطبۀ دوّم و پایین آوردن صدا در آن 564](#_Toc442560350)

[(3-7-14) حکم مترجم جمعه 565](#_Toc442560351)

[(3-8) خلاصۀ مطالب 566](#_Toc442560352)

[تعریف و اهمیّت خطبه جمعه: 566](#_Toc442560353)

[حکم خطبۀ نماز جمعه: 566](#_Toc442560354)

[تعداد خطبۀ جمعه: 567](#_Toc442560355)

[شروط خطبۀ جمعه: 567](#_Toc442560356)

[ارکان خطبۀ جمعه: 571](#_Toc442560357)

[حکم ترتیب ارکان خطبۀ جمعه: 573](#_Toc442560358)

[حکم تکرار ارکان خطبه در هر جمعه: 573](#_Toc442560359)

[سنن خطبۀ جمعه: 573](#_Toc442560360)

[سنّت‌های خطبۀ جمعه: 579](#_Toc442560361)

[مسائل متفرقه در خطبۀ جمعه: 581](#_Toc442560362)

[فصل چهارم: نماز جمعه 589](#_Toc442560363)

[(4-1) رکعات نماز جمعه 591](#_Toc442560364)

[(4-2) سنّتهای قبل و بعد از نماز جمعه 595](#_Toc442560365)

[(4-3) أذکار بعد از نماز جمعه 619](#_Toc442560366)

[(4-4) اتّفاق عید و نماز جمعه 633](#_Toc442560367)

[(4-4-1) حکم خواندن نماز ظهر در حالت اتفاق نماز عید و جمعه: 647](#_Toc442560368)

[(4-4-2) خواندن نماز ظهر به صورت جماعت در حالت اتفاق نماز عید و جمعه: 648](#_Toc442560369)

[(4-5) جمع بین نماز جمعه و نماز عصر 649](#_Toc442560370)

[(4-6) بیع در هنگام نماز جمعه 650](#_Toc442560371)

[(4-6-1) زمان حرام بودن بیع 651](#_Toc442560372)

[(4-6-2) آثار بیع در موقع ندای جمعه 653](#_Toc442560373)

[(4-6-3) حکم دیگر تصرفات در موقع ندای جمعه 654](#_Toc442560374)

[(4-7) خواندن نماز ظهر در موقع نماز جمعه 655](#_Toc442560375)

[(4-8) احکام و آداب نماز جماعت 658](#_Toc442560376)

[(4-8-1) فضیلت نماز جماعت و نماز خواندن در مسجد 658](#_Toc442560377)

[(4-8-2) موانع شرکت در نماز جماعت 660](#_Toc442560378)

[(4-8-3) آدب رفتن به نماز جماعت 660](#_Toc442560379)

[(4-8-4) تنظیم صف جماعت 661](#_Toc442560380)

[(4-8-5) تنها ایستادن در صفّ 671](#_Toc442560381)

[(4-8-6) دیر به جماعت ملحق شدن 673](#_Toc442560382)

[(4-8-7) اقتدا کردن به امامی که ایستاده یا نشسته نماز میخواند 676](#_Toc442560383)

[(4-8-8) حکم سبقت افتادن از امام 678](#_Toc442560384)

[(4-8-9) اقتدای شخص به مأموم بعد از اتمام جماعت 679](#_Toc442560385)

[(4-8-10) خاموش یا بیصداکردن موبایل در حین جماعت 679](#_Toc442560386)

[(4-8-11) عبور کردن دیگران از جلوی نمازگزاران 680](#_Toc442560387)

[(4-8-12) خطا کردن امام در نماز جماعت 680](#_Toc442560388)

[(4-8-13) حکم مکبِّر در نماز جماعت 681](#_Toc442560389)

[(4-9) خلاصۀ مطالب 682](#_Toc442560390)

[فهرست منابع و مآخذ 693](#_Toc442560391)

مقدمه مؤلف

إِنَّ الْحَمْدَ لِلهِ، نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِ اللهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيۡكُمۡ رَقِيبٗا١﴾ [النساء: 1] ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ١٠٢﴾ [آل‌عمران: 102] ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوۡلٗا سَدِيدٗا٧٠ يُصۡلِحۡ لَكُمۡ أَعۡمَٰلَكُمۡ وَيَغۡفِرۡ لَكُمۡ ذُنُوبَكُمۡۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدۡ فَازَ فَوۡزًا عَظِيمًا٧١﴾ [الأحزاب: 70-71].

اما بعد؛ روز جمعه جدای از اینکه آبستن حوادث بسیار مهم در تاریخ بشریت بوده که نقطه عطفی بر حیات و وجود بشریت گذاشته­اند و می­گذارند همچون: آفرینش آدم÷، داخل شدنش به بهشت، هبوط آدم÷ به زمین، قبول توبه­اش، وفاتش و برپاشدن روز قیامت بلکه بهترین روز و سرور روزها، روز خاص و عید مسلمانان می­باشد. با همۀ این اوصاف خداوندأ با تکریم این روز بزرگ و تشریع قوانینی ناب و پرفضیلت مختص این روز بر انسان منّت نهاده تا در راستای اجرای احکام و قوانینش در این روز خاص و میمون، مشمول عفو و اجر و ثواب خاص و زیاد گردند.

از جملۀ این احکام، تشریع نماز جمعه در این روز مُبارک می­باشد. نماز جمعه نمازیست با ارکان و ضوابط خاص خود که در روز جمعه بعد از زوال خورشید انجام می­گیرد. این نماز با وجود احراز شرایط صحّت و وجوب بر شخص واجدالشرایط فرض می­گردد که انکارش موجب کفر و ترکش از اوصاف نفاق و انجامش جدای از انجام تکلیف، اجر و ثواب وصف ناپذیری را در بر دارد. نماز جمعه در بردارندۀ خطبۀ نماز جمعه می­­باشد که به بنابر نظر جمهور فقها خطبۀ نماز جمعه و به اعتبار دقیق­تر دو خطبۀ نماز جمعه از شروط صحّت نماز جمعه می­باشند. خطبۀ نماز جمعه جدای از فضائل بس والا و اجر عظیمی که دارد دارای فوائد دعوتی، اجتماعی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، نظامی، روانشناسی و ... می­باشد. خطبۀ نماز جمعه گردهمایی و کنفرانسی هفتگی می­باشد که مسلمانان با هم جمع می­شوند تا به سخنرانی و وعظی گوش فرا دهند که در اثنای آن مسائل مختلف از جمله مسائل شرعی و علمی مورد نیاز جامعه به مردم آموزش یا گوشزد می­شود. با این وصف محرز است که خطبه و نماز جمعه چه اهداف تشریعی والایی دارند که ندای خداوندﻷ بر انجامش و مواظبت و تبیین احکام آن توسط پیامبر اکرم ج اهمیّت آن­را بیشتر محرز می­نمایاند.

این کتاب سعی بر آن دارد که احکام و فضائل روز جمعه، شرایط و موجبات نماز جمعه، شرایط، ارکان، سُنن و احکام و ضوابط حاکم بر خطبۀ نماز جمعه و احکام مربوط به نمازِ جمعه را با کنکاش و بهره­گیری از اقوال فقها با تکیه بر نصوص صحیح تبیین نماید.

سبک نگارش

در این نوشتار سعی بر آن بوده است که تمامی مطالب برمبنای توصیفی ـ تحلیلی باشند، و تمامی مسائل با طبقه‌بندی منسجم و دقیقی بیان شده­اند که خواننده در سیر آن، مطالب را به صورت مستدل و با فهمِ اقوال فقها و استدلال­های مربوطه می­آموزد. رسالتی که این کتاب بر عهده گرفته بس خطیر می­باشد؛ چرا که جدای از اهمیّت موضوع، وجود نصوصِ متعدّد و اقوالِ مختلف فقها استنباط قول سدید و صحیح را بس صعب و سخت می­کند ولی این کتاب با بیان اقوال مختلفِ فقها و تحلیل استنباط و استدلال آن‌ها و تجزیه و تحلیل اسناد روایات و احادیث سعی بر آن داشته که قول راجح را بر مبنای نصوص صحیح و بهره­گیری وافر از اقوال فقها استخراج و استنباط نماید.

این کتاب دیدگاه مذاهب فقهی مدوّن را به صورت مستدل بیان و تشریح کرده و در تمامی مباحث، سعی بر آن بوده که همچون دائرة‌المعارفی، تمام نکات و ظرایف این موضوع و نیز دیدگاه مذاهب فقهی در زمینۀ آن­را دارا باشد و حتّی جدای از مباحث عصر حاضر در این زمینه، در مواردی از بیان دیدگاه‌های شاذ و یا تحلیل مسائل نادر نیز فروگذار نشده است تا کتاب جامعیّت خود را به اثبات برساند.

از نکات مثبت و بارز و متفاوت این نوشتار با دیگر نوشتارهای مشابه، جامعیّت آن از حیث وجود مسائل مختلف و متعدّد مربوط به احکام فقهی نمازِ جمعه می­باشد که در این راستا از آنجائیکه خاستگاه بسیاری از احکام آن، نصوصِ حدیثی می­باشند با تحلیل و تخریج احادیث به صورت مبسوط و مستدل و بیان ارزش سند حدیث سعی در بیان تبیین صحیح و بیشتر مطالب داشته است.

از دیگر وجوه متمایز این نوشتار وجود بخشی در پایان هر فصل تحت عنوان " خلاصۀ مطالب" می­باشد که جدای از بیان قولِ راجح و نتایجِ مباحث به صورت خلاصه، این کارآیی را دارد که خواننده سریع، آسان، راحت و جامع مطالب فصل مربوطه را دریابد، که بی­شک در راستای فهم مطالب نقش مؤثّری دارد.

هدف نگارش

تبیین و بررسی احکام الهی در زمینۀ نماز جمعه بر مبنای نصوص صحیح و نیز لبیک گفتن به فراخوان أکیدی که شریعت بر انجام این فریضۀ مهم و والا داشته و جایگاه مهمی که این عبادت در زندگی انسان‌ها و جامعۀ مدنی دارد، از اهداف اصلی نگارش این کتاب است. بنابراین، براساس این اهمیّت مبنای نگارش آن نصوص قرآن و سنّت و اجماع و اصول شریعت است.

با همۀ این اوصاف از آنجایی که اقوال مختلف در زمینۀ احکام نماز جمعه وجود دارند، این کتاب جدای از بیان اقوال و دیدگاه‌های مذاهب فقهی و استخراج قول راجح بر مبنای نصوص صحیح و منابع و مقاصد شریعت و نیز کتابی مستقل و جامع و مستدل به زبان فارسی نیز در این زمینه وجود ندارد، این نوشتار سعی در انجام و پر کردن چنین جایگاهی دارد.

ساختار نگارش

این نوشتار از چهار فصل تشکیل شده است، هر کدام از فصل‌ها از مباحث و زیرمجموعه‌های مربوطه برخوردار هستند، این فصول عبارتند از:

فصل اوّل: احکام و فضائل روز جمعه.

فصل دوّم: شرایط و موجبات نماز جمعه.

فصل سوّم: خطبۀ نماز جمعه.

فصل چهارم: نماز جمعه.

امید است این نوشتار و پژوهش با تمامی ظرائف و دقایق و زحماتی که در نگارش و اسلوب آن به کار رفته و در واقع خود را مدیون تلاش و زحمات فقها، علما، اندیشمندان و صاحبان فضلی می‌داند که از خرمن علمی آن‌ها خوشه‌چینی کرده است، بتواند تلاشی موفّق در تبیین احکام و مسائل نماز جمعه در فقه اسلامی باشد و پاسخگوی سؤالاتی باشد که بنابر اهمیّت موضوع و تکرار و مواجه شدن با آن‌ها برای هر مکلّفی مطرح می­شود.

د.یونس یزدان­پرست

مقدمه محقق و مخرج احادیث

إِنَّ الْحَمْدَ لِلهِ، نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِ اللهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيۡكُمۡ رَقِيبٗا١﴾ [النساء: 1] ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ١٠٢﴾ [آل‌عمران: 102] ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوۡلٗا سَدِيدٗا٧٠ يُصۡلِحۡ لَكُمۡ أَعۡمَٰلَكُمۡ وَيَغۡفِرۡ لَكُمۡ ذُنُوبَكُمۡۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدۡ فَازَ فَوۡزًا عَظِيمًا٧١﴾ [الأحزاب: 70-71].

اما بعد؛ آقای دکتر یزدان­پرست از بنده درخواست نمودند که به تحقیق وتخریج احادیث کتاب ایشان به نام نماز جمعه در فقه اسلامی بپردازم؛ وچون موضوع جمعه از اهمیت وجایگاه خاصی در اسلام برخوردار می­باشد، لذا بنده هم این درخواست را اجابت نموده وبا توکل بر الله به بررسی و تحقیق کتاب ایشان پرداختم.

البته قبل از آنکه وارد بحث گردیم باید به چند نکته در مورد تحقیق و تخریج احادیث اشاره گردد و این که:

1. در تخریج احادیث کتاب، چنانچه آن حدیث در یکی از صحیحین (بخاری ومسلم) آمده باشد ما به طُرق آن، فقط در کتب ستّه (بخاری، مسلم، ابوداود، ترمذی، نسایی، ابن ماجه) اشاره کرده­ایم مگر اینکه اسنادش (هرچند در صحیحین بوده) خِلل یا مشکلی داشته باشد که به تحقیق آن هم پرداخته شده است؛ اما اگر روایت در صحیحین نباشد سعی خود را کرده­ایم تا به تمامی طُرق آن در کتب حدیثی و رجالی اشاره کنیم.
2. در نقد و بررسی رجال روایات، اگر رجالی، جزء «رجال صحیحین» بوده، به آن اشاره شده و اگر مترجم در تهذیب التهذیب اثر امام ابن حجر عسقلانی/ باشد به آن هم اشاره کرده­ایم مگر اینکه جَرحی بر آن شده باشد که ما هم به نقد و بررسی رجالی آن پرداخته و در پایان نظر مُنصفانه را برایش بیان نموده­ایم.

البته به جز صحابه ش که اگر «رجال صحیح بخاری ومسلم» هم نبوده باشند، به دلیل جایگاه و منزلتشان، و اینکه تماماً عدول هستند، نیازی به این نبوده که بگوییم «ثقه» و یا «رجال صحیحین» هستند.

1. باید توجه داشت که برای آدرس دادن به احادیث و صفحات از حرف (ش) به معنی شماره حدیث، و از حرف (ص) به معنی شماره صفحه و از (ج) به معنی جلد استفاده کرده­ایم.
2. منابع تحقیق بنده در علوم حدیث ورجال وتاریخ، شامل نرم افزار المکتبة الشامله 4.45 وهمچنین نزم افزار مکتبۀ جوامع الکلم 4.5 و همچنین سایت کتاب‌های المکتبة الشامله بوده است. باید اشاره کنیم که گاهی از دو طبع مختلف از یک کتاب استفاده شده چرا که زمانی آن طبع در دسترس نبوده واز طبع دیگری از آن کتاب استفاده کرده­ایم.

و در آخر از خداوندأ هم در خواست داریم که به بنده توفیق عنایت فرماید تا بتوانم بدون تعصّب به بررسی حقیقت بپردازم و دیگران را هم به نظر حق راهنمایی کنم و ما را امام متقیان قرار دهد، خداوندﻷ ما را مشمول این دعا قرار دهد: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبۡ لَنَا مِنۡ أَزۡوَٰجِنَا وَذُرِّيَّٰتِنَا قُرَّةَ أَعۡيُنٖ وَٱجۡعَلۡنَا لِلۡمُتَّقِينَ إِمَامًا٧٤﴾ [الفرقان: 74] و پدر و مادر و استادان و سایر مؤمنان را در روز قیامت مورد مغفرت خویش قرار دهد و در جنات فردوس منزل نماید. آمین یا ربَّ العالمین و یا أرحمَ الرّاحمین و یا أکرمَ الأکرمین.

د.ماموستا سیّد زکریّا حسینی

21/1/1393 هـ.ش

فصل اوّل:  
احکام و فضائل روز جمعه

(1-1) مفهوم جمعه

(1-2) تاریخچۀ روز جمعه

(1-3) فضائل روز جمعه

(1-4) احکام روز جمعه

(1-5) خلاصۀ مطالب

مفهوم جمعه

جمعه در لغت بنی عُقَیل، جُمْعَه با ضمّ جیم و سکون میم و در لغت بنی تَمیم (قول مشهور)، جُمُعَه با ضمِّ جیم و میم و فتحۀ عین خوانده می­شود. که طبق نظر أعمش جُمْعَه و طبق نظر عاصم و اهل حجاز جُمُعَه صحیح می­باشد. در قرآن کریم با لفظ جُمُعَه بکار برده شده است.

جُمُعَه مصدر است و به معنای اجتماع می­باشد وبه معنای اسم مفعول نیز بکار رفته، یعنی المجموعٌ فیه (جایی که در آن اجتماع شده). امام نووی (رحمه الله تعالی) در معنای جُمْعَه با ضمِّ جیم و سکونِ میم گفته: تلفظش با فتحۀ عین وجاهت دارد؛ چرا که مردم در آن اجتماع می­کنند مانند: ضُحْکَه یعنی بسیار خندیدن.[[1]](#footnote-1)

در وجه تسمیۀ جمعه اختلاف نظر وجود دارد ولی همه بر این اتفاق نظر دارند که در زمان جاهلیت این روز العَرُوبَة یعنی: روزی آشکار و بزرگ خوانده می­شده است. برخی چنین سروده­اند:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| نَفَسِي الفِداءُ لأقوامٍ هُمُو خلَطُوا |  | يَوم العُروبَةِ أَزوْاداً بِأَزوْادٍ[[2]](#footnote-2) ج |

«جانم فدای قومی باد که در روز عُروبَه برای خوردن طعام گرد هم جمع می­شوند.»

برخی علّت آن را گردهمایی واجتماع مردم می­دانند؛ وبرخی گفته­اند: چون آفرینش آدم÷ در آن اجتماع وقرار یافته است.[[3]](#footnote-3) ابوهریرهس روایت می­کند: «قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: لأَنَّ فِيهَا جُمِعَتْ طِينَةُ أَبِيكَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَام ... .» [[4]](#footnote-4) « گفته شد: ای پیغمبر خدا ج به چه دلیل روز جمعه را نام گرفته است؟ فرمود: چون سرشت پدرت آدم÷ در آن جمع شده است.» البته سند این روایت ضعیف می­باشد. و برخی گفته­اند: چون آدم و حوا –علیهما السلام- بعد از رانده شدن از بهشت در آن روز در مکانی بنام سرندیب بهم رسیدند. [[5]](#footnote-5) و برخی هم گفته­اند: چون در آن روز خیر و نیکی­ها جمع بسته می­شود. و نیز چون قریش در آن روز در دار الندوه اجتماع می­کردند[[6]](#footnote-6) و برخی گفته­اند: کعب بن لؤی بن غالب قومش را در آن روز جمع می­کرده و برای آن‌ها خطبه می­گفته و امر به صلۀ رحم می­کرده و به آن‌ها می­گفته و بشارت می­داده که پیامبر ج از نسل او در این روز مبعوث می­شود واو اوّلین کسی بوده که این روز را جمعه نام نهاده است.[[7]](#footnote-7) وهمچنین گفته شده که وجه تسمیۀ جمعه بخاطر این بوده که کمال خلائق در آن روز جمع شده است.[[8]](#footnote-8) با همۀ این اقوال بنا بر روایتی صحیح از ابن سیرین در داستان اجتماع أنصار با سعد بن زراره برای نماز جمعه آمده است: مسلمانان روز عَرُوبَة را روز جمعه نام نهادند و در آن نماز خواندند و ذکر کردند و چون در آن گرد هم آمدند و اجتماع کردند آن را جمعه نام نهادند.[[9]](#footnote-9) و بدن خاطر ابن حزم با قاطعیت می­گوید: جمعه اسمی اسلامی است که در جاهلیت نبوده و در جاهلیت عَرُوبَة نامیده می­شده است.[[10]](#footnote-10) با همۀ این اقوال ابن حجر عسقلانی گفته است: صحیح­ترین اقوال در وجه تسمیۀ جمعه آفرینش آدم و گردآوری خاک خلقت وی می­باشد. [[11]](#footnote-11)

(1-2) تاریخچۀ روز جمعه

روز جمعه آبستن حوادثی بوده و خواهد بود که نقطه عطف تاریخ بشریت می­باشند. و راستای فهم آن‌ها نصوص مقدّس صحیحی هستند که به ما رسیده­اند. در ادامه به آن‌ها پرداخته می­شود که تدبّر در آن‌ها بسیاری از برداشت­های نادرست و گاه خارج از منطق را حذف می­کند. این موارد عبارتند از:

(1-2-1) آفرینش آدم**÷**

پیغمبر خدا ج از خلقت آدم÷ خبر می­دهد، در این زمینه احادیث صحیح متعدّدی وجود دارد، از جمله:

ابوهریرهس روایت کرده است که پیغمبر خدا ج فرمودند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلاَ تَقُومُ السَّاعَةُ إِلاَّ فِى يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[12]](#footnote-12) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در آن روز آدم آفریده شد و در آن روز وارد بهشت شد و در آن روز از بهشت رانده شد و قیامت جز در روز جمعه برپا نمی­گردد.»

سلمان فارسیس روایت کرده است: «قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرِي مَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ قُلْتُ: نَعَمْ قَالَ لَا أَدْرِي زَعَمَ سَأَلَهُ الرَّابِعَةَ أَمْ لَا قَالَ قُلْتُ هُوَ الْيَوْمُ الَّذِي جُمِعَ فِيهِ أَبُوهُ أَوْ أَبُوكُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ لَا يَتَطَهَّرُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ ثُمَّ يَمْشِي إِلَى الْمَسْجِدِ ثُمَّ يُنْصِتُ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ إِلَّا كَانَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي بَعْدَهَا مَا اجْتُنِبَتْ الْمَقْتَلَةُ.»[[13]](#footnote-13) «پیامبر خدا ج به من گفت: آیا می­دانی روز جمعه چه روزیست؟ گفتم: بله، فرمود: (بگو) نمی­دانم. به تصور سلمان، پیامبر ج چهار بار یا کمتر یا بیشتر سؤال را تکرار فرمود. سلمان گفت: گفتم: روزیست که پدرش یا پدرتان در آن آفریده شده است. پیامبر ج فرمود: آگاه باش! در مورد روز جمعه برایت می­گویم. هیچ مرد مسلمانی نیست که در این روز غسل و وضو بگیرد و روانۀ مسجد شود سپس ساکت باشد تا امام نمازش را به اتمام می­رساند مگر اینکه آن کفاره­ای می­شود بین آن جمعه و جمعۀ دیگری که خواهد آمد البته به شرط آنکه از مهلکات (یعنی؛ گناهان کبیره) پرهیز نماید.» [[14]](#footnote-14)

(1-2-2) داخل شدن آدم**÷** به بهشت

بعد از آفریده شدن آدم÷، وی در روز جمعه وارد بهشت شد، پیامبر اکرم ج فرموده­اند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلاَ تَقُومُ السَّاعَةُ إِلاَّ فِى يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[15]](#footnote-15) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در آن روز آدم آفریده شد و در آن روز وارد بهشت شد و در آن روز از بهشت رانده شد و قیامت جز در روز جمعه برپا نمی­گردد.»

(1-2-3) هبوط آدم**÷** به زمین

خداوندﻷ به آدم و همسرش – علیهما السلام- فرمود:

﴿وَقُلۡنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسۡكُنۡ أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ وَكُلَا مِنۡهَا رَغَدًا حَيۡثُ شِئۡتُمَا وَلَا تَقۡرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ٣٥﴾ [البقرة: 35]

«و گفتیم: ای آدم! تو با همسرت در بهشت سکونت کن و از آن، هر چه و هر کجا که می‌خواهید، خوش و آسوده بخورید و لیکن نزدیک این درخت نشوید و از آن نخورید، چه از ستمگران خواهید شد».

این امتحان برای این زوج، محکی برای ارادۀ آنان بود، خداوند می­فرماید:

﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيۡطَٰنُ عَنۡهَا فَأَخۡرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِۖ﴾ [البقرة: 36]

«امّا شیطان، موجب لغزش آنان شد. ایشان را از آنچه در آن بودند بیرون راند.»[[16]](#footnote-16)

و این رانده شدن و هبوط به کرۀ خاکی زمین، طبق فرمودۀ پیغمبر خدا ج در روز جمعه اتفاق افتاد، ایشان در این زمینه فرموده­اند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلاَ تَقُومُ السَّاعَةُ إِلاَّ فِى يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[17]](#footnote-17) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در آن روز آدم آفریده شد و در آن روز وارد بهشت شد و در آن روز از بهشت رانده شد و قیامت جز در روز جمعه برپا نمی­گردد.»

(1-2-4) قبول توبۀ آدم**÷**

بعد از هبوط آدم÷ با آموزش و لطف خداوندأ، آدم÷ توبه می­نماید، خداوندأ این واقعه را چنین بیان می­فرمایند:

﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٖ فَتَابَ عَلَيۡهِۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ٣٧﴾ [البقرة: 37]

«سپس آدم از پروردگار خود کلماتی دریافت داشت (و با گفتن آن‌ها توبه کرد) و خداوند توبه او را پذیرفت. خداوند بسیار توبه‌پذیر و مهربان است».

این واقعه نیز طبق فرمودۀ محمّد مصطفی ج در روز جمعه اتفاق افتاده است. ابوهریرهس از پیامبر ج روایت کرده است: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنْ الْجَنَّةِ وَفِيهِ تِيبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينِ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنْ السَّاعَةِ إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ.»[[18]](#footnote-18) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در این روز آدم آفریده شد و در این روز (از زمین) هبوط کرد و توبه­اش قبول واقع شد و فوت کرد و در این روز قیامت برپا ­می­شود و هیچ جنبده­ای جز انسان و جن نیست که در روز جمعه از ترس (بر پایی) قیامت مضطرب و نگران می­باشد، و در روز جمعه زمانی وجود داد که بندۀ مسلمانی با آن مواجه نمی­شود در حالیکه نماز می­گذارد و از خداوند حاجتی را می­خواهد مگر اینکه به وی خواهد داد.»

(1-2-5) وفات آدم**÷**

بعد از بازگشت آدم÷ به بهشت وی در روز جمعه وفات یافت. ابوهریرهس از پیامبر ج روایت کرده است: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنْ الْجَنَّةِ وَفِيهِ تِيبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينِ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنْ السَّاعَةِ إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ.»[[19]](#footnote-19) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در این روز آدم آفریده شد و در این روز (از زمین) هبوط کرد و توبه نمود و فوت کرد و در این روز قیامت برپا ­می­شود و هیچ جنبنده­ای نیست مگر اینکه در روز جمعه از صبح تا طلوع خورشید از ترس (وقوع) قیامت می­هراسد بجز انسان و جن، و در روز جمعه زمانی وجود داد که بندۀ مسلمانی با آن مواجه نمی­شود در حالیکه نماز می­گذارد و از خداوند حاجتی را می­خواهد مگر اینکه به وی خواهد داد.»

(1-2-6) برپاشدن روز قیامت

روز رستاخیز و قیامت در روز جمعه اتفاق خواهد افتاد. پیامبر اکرم ج فرموده­اند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلاَ تَقُومُ السَّاعَةُ إِلاَّ فِى يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[20]](#footnote-20) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در آن روز آدم آفریده شد و در آن روز وارد بهشت شد و در آن روز از بهشت رانده شد و قیامت جز در روز جمعه برپا نمی­گردد.»

(1-3) فضائل روز جمعه

حکمت خداوند بر این قرار گرفته که برخی از بندگان همچون پیامبران را بر برخی دیگر و برخی مکان­ها را همچون مکۀ مکرّمه و مدینۀ منوّره را بر مکان­های دیگر و برخی از ماه­ها را همچون رمضان بر ماه­های دیگر بخاطر وجود شب قدر که از هزار ماه برتر است و برخی روز­ها را همچون عید قربان و روز عرفه و روز جمعه را فضیلت بخشیده است و روز جمعه بهترین روز و سرور روزها می­باشد و این فضیلت لطف و رحمت الهی بر بندگان است تا در این راستا به عبادت خدای خود بیشتر مشغول شوند و از ثواب و پاداش بیشتر و ویژه بهره­مند گردند. در ادامه به بیان این فضائل وصف­ناپذیر و پر برکت اشاره خواهد شد. این فضائل عبارتند از:

(1-3-1) جمعه روز خاص مسلمانان

خداوندﻷ روز جمعه را به یهود و نصاری عرضه داشت تا در آن به عبادت و نماز و تکریم حق تعالی مشغول شوند ولی آن‌ها قدر این موهبت را ندانستند و به روزهای شنبه و یکشنبه متمایل شدند و خداوند این روز را به أمّت محمّد مصطفی ج ارائه نمود و آن‌ها نیز با نهایت خشوع و تکریم سر به آستان قدس الهی نهادند و این روز بنام روزی خاص و ویژه با فضائل استثنائی و ناب برای این أمّت بزرگوار ثبت گردید و همانگونه که جمعه قبل از شنبه و یکشنبه می­باشد به همین صورت نیز این أمّتبر آن‌ها برتر گشته و پیشی جسته است. أبوهریرهس روایت کرده که رسول الله ج فرمودند: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمْ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ.»[[21]](#footnote-21) «ما (امتی از لحاظ زمانی) آخر و (و از لحاظ مقام و منزلت در نزد خداوند) پیشگام و سبقت­گیر هستیم، غیر این است که آنان (یعنی؛ یهود و نصاری) قبل از ما به آن‌ها کتاب داده شد و ما بعد از آن‌ها کتاب را دریافت کردیم، و در این روز (جمعه) خداوند بر آن‌ها ( نماز و عبادت را) فرض نمود و در آن به اختلاف پرداختند ولی خداوند ما را به روز جمعه هدایت کرد؛ پس مردمان (ادیان دیگر) تابع ما هستند (چون بعد از جمعه عید می­گیرند) و برای یهود فردا و برای نصاری پس فردای آن است.»

و نیز حذیفهس روایت کرده که: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ **ج** أَضَلَّ اللَّهُ عَنِ الْجُمُعَةِ مَنْ كَانَ قَبْلَنَا فَكَانَ لِلْيَهُودِ يَوْمُ السَّبْتِ وَكَانَ لِلنَّصَارَى يَوْمُ الأَحَدِ فَجَاءَ اللَّهُ بِنَا فَهَدَانَا اللَّهُ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ فَجَعَلَ الْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالأَحَدَ وَكَذَلِكَ هُمْ تَبَعٌ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَحْنُ الآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالاوّلونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضِىُّ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلاَئِقِ.»[[22]](#footnote-22) «پیامبر خدا ج فرمودند: خداوند روز جمعه را از امت­های قبل از ما (به سبب سرکشی و عصیان) محروم کرد و روز شنبه را به یهود و روز یکشنبه را به نصاری داد. پس خداوند آن­را برای ما قرار داد و ما را به سوی روز جمعه هدایت فرمود، پس (ترتیبش را) جمعه، شنبه و یکشنبه قرار داد و به همین صورت نیز آن‌ها در روز قیامت بعد از ما هستند. ما در اهل دنیا آخرین (أمّت) هستیم و در روز قیامت از سابقین و پیشی­گیرانی هستیم که قبل از (دیگر) آفریدگان حسابرسی می­شوند.»

از این نصوص صحیح و صریح دریافت می­شود که خداوند با اختصاص روز جمعه و گرامی داشتن آن چه تکریم وصف­ناپذیری را بر پیغمبرش ج و أمّتش ارزانی داشته است.

ابن بطال گفته: بر یهود و نصاری روزی از جمعه فرض گردید و انتخاب آن جمعه به خودشان واگذار شد تا شریعت و قوانین دینشان را در آن اقامه کنند ولی آن‌ها در اینکه کدامین روز باشد اختلاف کردند و هدایت نیافتند تا روز جمعه را انتخاب کنند.[[23]](#footnote-23) امام نووی نیز در این زمینه چنین گفته است: امکان دارد که صراحتاً به انتخاب روز جمعه امر شده باشند و آن‌ها اختلاف کرده که آیا تعیین جمعه لازم است یا حق تبدیل آن به روز دیگر را دارند پس اجتهاد کردند و خطا کردند.[[24]](#footnote-24)

(1-3-2) جمعه بهترین روز و سیّد الأیام

پیامبر خدا ج این روز را بهترین روز و سرور روزها نام نهاده است. ابوهریرهس از پیامبر ج روایت کرده است که ایشان فرمودند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَة... .»**[[25]](#footnote-25)** «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده، روز جمعه می­باشد... .»

ابولبابهس روایت کرده است: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ج قَالَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَهُ وَأَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ ﻷ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ الْأَضْحَى وَفِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُنَّ يُشْفِقْنَ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[26]](#footnote-26) «پیامبر خداج فرمودند: سرور روزها روز جمعه می­باشد و بزرگترین آن‌ها در نزد خداوند است و در نزد خداوندﻷ از عید فطر و عید قربان بزرگتر است. و آن بستر پنج رخداد می­باشد: خداوند در آن آدم را آفرید و آدم را در این روز به زمین پایین آورد و در آن آدم را می­راند، در این روز قیامت برپا می­شود. بنده در این روز چیزی نمی­خواهد مگر اینکه خداوند تبارک و تعالی آن­را به وی عطا خواهد کرد به شرط آنکه حرامی را درخواست نکرده باشد. و در این روز، قیامت برپا خواهد شد و هیچ ملائکۀ مقرَّب، آسمان، زمین، باد، کوه­ها و دریایی نیست مگر اینکه از روز جمعه (از ترس برپایی قیامت) می­هراسند.»

قاضی عیاض می­گوید: ظاهر قضیه نشان می­دهد که خروج آدم از بهشت و هبوطش به زمین و برپایی قیامت فضیلت جمعه نباشد؛ زیرا این موارد فضیلت محسوب نمی­شوند بلکه بیان امور بزرگی هستند که در این روز اتفاق افتاده­اند. ولی ابن عربی در این زمینه چنین باور دارد که: همۀ این موارد فضیلت هستند. خارج شدن آدم از بهشت سببی برای پیدایش ذریّه­اش شد و از این ذریّه و نسلِ بزرگ رسولان، پیامبران، صالحین و أولیاء بوجود آمدند و خداوند وی را از خود نراند بلکه بخاطر پیدایش خواستۀ مهم و پیدایش حادثه­های بزرگی بود و سپس آدم به سوی خدا برگشت و پیدایش قیامت نیز بخاطر دادن پاداش و اظهار بزرگی وکرامت و شرف پیامبران، صدّیقین و أولیاء و... می­باشد. [[27]](#footnote-27)

(1-3-3) عید بودن جمعه

پیامبر خدا ج روز جمعه را روز عید معرفی کرده تا مسلمانان در آن شاد و مسرور باشند و به نظافت و عبادت مشغول شوند، و حتّی پیامبر ج توصیه فرموده در این روز، روزۀ مستحبی گرفته نشود مگر اینکه قبل و بعدش شخص روزه گرفته باشد، و این حاکی از آن است تا مسلمان با خانواده­اش و اطرافیانش اوقات خوب و پرشعفی داشته باشد و بیشتر صلۀ رحم بجا آورد.از آنجائیکه روز جمعه سرور روزها و پربرکترین روز در نزد حق تعالی است باید توجه داشت اگرچه گناه در هر حال و موقعیتی حرام، نکوهیده و مذموم است ولی شایسته است در روزی که روز شادی و عبادت است، در روزی که بزرگترین و والاترینِ أیّام می­باشد انسان از گناه بپرهیزد و خصوصاً مجالس شادی و خوشی خود را کاملاً مشروع و خالی از هر معصیتی در این روز بزرگ انجام دهد تا باشد که خداوند به لطف خود و برکت این روز شادی وی را افزون، ماندگار و پرخیر قرار دهد. ابوهریرهس روایت کرده است: «سمعتُ رسولَ اللهِ ج يقول: إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمُ عِيدٍ فَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامِكُمْ إِلَّا أَنْ تَصُومُوا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ.»[[28]](#footnote-28) «از پیامبر خدا ج شنیدم که می­فرمود: روز جمعه روز عید است و روز عید را روزِ روزه گرفتن قرار ندهید مگر اینکه قبل و یا بعد آن را روزه گرفته باشید.» [[29]](#footnote-29)

و نیز عبدالله­ بن عباسب روایت کرده است: «قال رسول الله **ج**: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ! إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا الْمُسْلِمِينَ فَاغْتَسِلُوا فيهِ مِن الماء وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وعَليكُم بِهذا السِّواك.»[[30]](#footnote-30) «پیامبر خدا ج فرمودند: ای جماعت مسلمان! این روز (جمعه) روزیست که خداوند آن­را عیدِ مسلمانان قرار داده پس با آب خود را بشویید و هر کس (عطر یا مادۀ) خوشبوکننده­ای دارد ضرری ندارد که آن را استعمال کند و باشد بر شما استفاده از این سواک.»

(1-3-4) مُردن در روز جمعه

از فضائل بس والای روز جمعه فضیلتِ مُردن در روز جمعه می­باشد که بنابر فرمودۀ رسول اکرم ج از فتنه و عذاب قبر نجات می­یابد و این عفو و لطف بزرگ شاملش می­گردد. عبدالله ­بن عمرو بن عاصب روایت کرده است: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِج مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وُقِيَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ.»[[31]](#footnote-31) «پیامبر خدا ج فرمودند: هر کس در روز یا شب جمعه بمیرد از فتنۀ قبر نجات می­یابد.»

البته در فضیلت مُردن در روز جمعه روایات جعلی و دروغین و مُنکری بیان شده­اند که بیانگر این می­باشند که مُردن در روز جمعه ثواب یک شهید را دارد و یا شخص با قاطعیت وارد بهشت می­شود که در اساس این احادیث هیچ سندیتی ندارند و قابل احتجاج نمی­باشند.[[32]](#footnote-32)

(1-3-5) جمعه یوم المزید و روز ملاقات با خداوند در روز قیامت

أنس بن مالکس روایت کرده است: «أن رسول الله ج قال: أَتَانِي جِبْرِيلُ بِمِثْلِ الْمِرْآةِ الْبَيْضَاءِ فِيهَا نُكْتَةٌ سَوْدَاءُ، قُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ: مَا هَذِهِ؟ قَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ، جَعَلَهَا اللَّهُ عِيدًا لَكَ وَلأُمَّتِكَ، فَأَنْتُمْ قَبْلَ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى، فِيهَا سَاعَةٌ لا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، قَالَ: قُلْتُ: مَا هَذِهِ النُّكْتَةُ السَّوْدَاءُ؟، قَالَ: هَذَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ، تَقُومُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَنَحْنُ نَدْعُوهُ عِنْدَنَا الْمَزِيدَ، قَالَ: قُلْتُ: مَا يَوْمُ الْمَزِيدِ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ فِي الْجَنَّةِ وَادِيًا أَفْيَحَ، وَجَعَلَ فِيهِ كُثْبَانًا مِنَ الْمِسْكِ الأَبْيَضِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ يَنْزِلُ اللَّهُ فِيهِ، فَوُضِعَتْ فِيهِ مَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ لِلأَنْبِيَاءِ، وَكَرَاسِيُّ مِنْ دُرٍّ لِلشُّهَدَاءِ، وَيَنْزِلْنَ الْحُورُ الْعِينُ مِنَ الْغُرَفِ فَحَمِدُوا اللَّهَ وَمَجَّدُوهُ، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ: اكْسُوا عِبَادِي، فَيُكْسَوْنَ، وَيَقُولُ: أَطْعِمُوا عِبَادِي، فَيُطْعَمُونَ، وَيَقُولُ: اسْقُوا عِبَادِي، فَيُسْقَوْنَ، وَيَقُولُ: طَيَّبُوا عِبَادِي فَيُطَيَّبُونَ، ثُمَّ يَقُولُ: مَاذَا تُرِيدُونَ؟ فَيَقُولُونَ: رَبِّنَا رِضْوَانَكَ، قَالَ: يَقُولُ: رَضِيتُ عَنْكُمْ، ثُمَّ يَأْمُرُهُمْ فَيَنْطَلِقُونَ، وَتَصْعَدُ الْحُورُ الْعِينُ الْغُرَفَ، وَهِيَ مِنْ زُمُرُّدَةٍ خَضْرَاءَ، وَمِنْ يَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ»[[33]](#footnote-33).

«جبرئیل به نزد من آمد، در حالی که در دستش چیزی را حمل می­کرد، که مثل آئینۀ سفید بود و در آن (چیزی) مانند یک لکۀ سیاه دیده می­شد، گفتم: این چیست در دستت، ای جبرئیل؟ فرمود: این جمعه است که خداوند آن را برای تو و أمّتت عید قرار داده و شماها بر یهودیان و مسیحیان أولی هستید، و در این روز لحظه­ای وجود دارد که بنده­ای که در این زمان خیری از خداوند خواسته، با آن موافقت نکرده (و در این زمان دعا نکرده) مگر خداوند به وی خواهد داد، گفتم: این لکۀ سیاهی چیست؟ فرمود: این روز قیامت است که در روز جمعه برپا می­شود و ما در نزد خود به آن "یوم المزید" می­گوئیم، گفتم: "یوم المزید" چیست؟ فرمود: خداوند در بهشت دشتی پهناور قرار داده و در (کف) آن ریگ‌هایی از مشک سفید است و وقتی روز جمعه فرا می­رسد، خداوند بر آن فرود می­آید و در آن منبرهایی از طلا برای پیامبران و صندلی‌هایی از دُر برای شهداء قرار داده می­شود و حوری­ها از اتاق‌هایشان پایین می­آیند و (بهشتیان) خداوند را سپاس و تمجید می­کنند، جبرئیل گفت: خداوند می­فرماید: بندگانم را بپوشانید و آن‌ها پوشیده می­شوند، و می­فرماید: بندگانم را طعام دهید، و طعام داده می­شوند و می­فرماید: بندگانم را سیراب کنید، سیراب می­شوند و می­فرماید: بندگانم را خوشبو کنید و خوشبو می­شوند سپس می­فرماید: چه می­خواهید؟ می­گویند: ای پرودگار ما! رضایتت (را خواهانیم) فرمود: از شماها راضی شدم سپس به آن‌ها امر می­فرماید که می­توانید بروید و حوری­های درشت چشم (به سوی) اتاق‌ها بالا می­روند که از زبرجد سبز و یاقوت قرمز می­باشند.»

(1-3-6) سایر موارد

در زمینۀ فضائل روز جمعه مواردی ذکر شده که از حیث سند و استناد موضوع و دروغین یا واهی یا باطل و در مواردی ضعیف می­باشند. قبل از بیان این موارد لازم می­نماید که دیدگاه اندیشمندان اسلامی در دو مبحث مهم مورد بررسی و بیان قرار گیرد؛ اوّل: حکم پیدایش محدثات جدید و بدعت­ها از جمله بدعت حسنه چیست؟ دوّم: حکم استناد به احادیث ضعیف چیست؟ تا در این راستا جایگاه احادیث وارده در زمینۀ فضائل روز جمعه که برخی موضوع و واهی و برخی هم ضعیف می­باشند بهتر و دقیق­تر شناخته شود.

حکم پیدایش محدثات جدید و بدعت­ها:

در قرآن، آیات زیادی مبنی بر تبعیّت از شریعت وجود دارد که این آیات، هرگونه تبعیّت و پیروی به غیر از راه و شیوه‌ای که شارع مقدّس آن­را تشریع نموده است، بدعت و حرام می­داند و این امر به گمراهی و تفرقه منجر خواهد گشت. از جمله می­توان به این آیات اشاره نمود: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمۡ عَنۡهُ فَٱنتَهُواْۚ﴾ [الحشر: 7] «چیزهائی را که پیغمبر برای شما (از احکام الهی) آورده است اجراء کنید، و از چیزهائی که شما را از آن بازداشته است، دست بکشید.» ﴿فَلۡيَحۡذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنۡ أَمۡرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمۡ فِتۡنَةٌ أَوۡ يُصِيبَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ٦٣﴾ [النور: 63] «آنان که با فرمان او مخالفت می‌کنند، باید از این بترسند که بلائی (در برابر عصیانی که می‌ورزند) گریبانگیرشان گردد، یا این­که عذاب دردناکی دچارشان شود» و ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِي مُسۡتَقِيمٗا فَٱتَّبِعُوهُۖ وَلَا تَتَّبِعُواْ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمۡ عَن سَبِيلِهِۦۚ ذَٰلِكُمۡ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ١٥٣﴾ [الأنعام: 153] «‏این راه (که من آن را برایتان ترسیم و بیان کردم) راه مستقیم من است (و منتهی به سعادت هر دو جهان می‌گردد. پس) از آن پیروی کنید و از راه‌های (باطلی که شما را از آن نهی کرده‌ام) پیروی نکنید که شما را از راه خدا (منحرف و) پراکنده می‌سازد. این‌ها چیزهائی است که خداوند شما را بدان توصیه می‌کند تا پرهیزگار شوید (و از مخالفت با آن‌ها بپرهیزید).»

همچنین بر این اساس که بدعت نوعی تشریع است، اینگونه استنباط می­شود که گویا خداوند، انسان را در ألوهیّت و وحدانیّتش شریک قرار داده، امّا در شریعت اسلام تنها شارع، باری تعالی است؛ در نتیجه تنها راه رستگاری و نجات، دوری از بدعت و تمسّک به شریعت ناب اسلام است. [[34]](#footnote-34) خداوند منّان در این باره می‌فرماید: ﴿فَمَن كَانَ يَرۡجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلۡيَعۡمَلۡ عَمَلٗا صَٰلِحٗا وَلَا يُشۡرِكۡ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدَۢا١١٠﴾ [الكهف: 110] «پس هرکس که خواهان دیدار خدای خویش است، باید که کار شایسته کند، و در پرستش پروردگارش کسی را شریک نسازد.»

برخی نیز بدعت‌ را به حسنه و سیئه تقسیم‌بندی می‌کنند[[35]](#footnote-35) و قائل به صحیح بودن بدعت حسنه هستند. البته به شرطی که بدعت حسنۀ داخل در کلیات شریعت ومبانی اصلی دین باشد وگرنه بدون دلیل مردود وباطل است.

پیامبر اکرم ج در احادیث متعدّدی، از بدعت نهی فرموده و آن­را گمراهی و مردود اعلام می‌دارند. ایشان ج می‌فرمایند: «... أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدَى هُدَى محمّد وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ.» [[36]](#footnote-36) «امّا بعد، بهترین گفتار کتاب خداوند و بهترین هدایت، هدایت محمّد و بدترین امور محدثات (از جانب غیر این دو) می­باشد و هر بدعتی گمراهی است.» و در روایت نسائی در ادامه آمده است: «وکل ضلالة في النار.» [[37]](#footnote-37) «و هر گمراهی به آتش می­انجامد.»

همچنین پیامبر عظیم ‌الشأن ج می‌فرماید: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ.»[[38]](#footnote-38)« هر کس در این شریعت ما چیز تازه و نویی پدید آورده است مردود است.» پس از آنجائیکه دین کامل است و نیازی به افزایش ندارد و پیامبر ج صراحتاً تشریع غیر از تشریع حق تعالی را مردود می­داند. با این وصف در کلیّۀ مسائل عبادی این قاعدۀ مهم حاکم است که:

اوّل: عبادت فقط مخصوص خداست.

دوّم: عبادت نیز باید بر اساس تعالیم و آموزه­های پروردگار انجام پذیرد.[[39]](#footnote-39)

پس فضیلت­هایی که در زمینۀ روز جمعه بیان شده­اند و هیچ تأییدیه­ای از شریعت ندارند بدعت، حرام و مردودند.

حکم استناد به احادیث ضعیف:

در زمینۀ استناد به احادیث ضعیف در بین اندیشمندان اسلامی اختلاف نظر وجود دارد در این زمینه سه رأی حاکم است:

دیدگاه اوّل: امام ابوحنیفه، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام مالک بن أنس،[[40]](#footnote-40) ابوداود سلیمان بن أشعث سجستانی، محمّد معین بن محمّد أمین و کمال بن همام بر این باورند که عمل به احادیث ضعیف به طور مطلق در حلال و حرام، در فرض و مستحب، در فضائل و ترغیب و ترهیب و ... جائز است. البته به سه شرط: 1)حدیث خیلی ضعیف نباشد. 2)مفهوم حدیث زیر یک قاعدۀ­ کلّی در بیاید و با هیچ اصل و دلیل شرعی تعارض نداشته باشد. 3)هنگام عمل به حدیث ضعیف اعتقاد به صحّت آن نداشته باشد؛ و آن­را فرمودۀ پیامبر خدا ج نداند بلکه هدفش احتیاط باشد. [[41]](#footnote-41)

دیدگاه دوّم: بسیاری از محققین و اندیشمندان اسلامی همچون یحیی ­بن معین، امام مسلم ­بن حجاج قشیری، حافظ ابوزکریا نیشابوری، أبوزرعه رازی، أبوحاتم رازی، ابنِ أبی حاتم، ابن حبان، ابوسلیمان خطابی، ابومحمّد ابن حزم، قاضی ابوبکر بن عربی، ابن تیمیه، أبوشامه مقدّسی، جلال­الدین دوانی، محمّد شوکانی، صدّیق حسن خان، أحمد محمّد شاکر، محمّد ناصرالدین ألبانی، وصبحی صالح ... بر این باورند که احادیث ضعیف افادۀ ظن مرجوح می­کنند و خداوند حکیم نیز از آن نهی فرموده است و می­فرمایند: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكۡثَرُهُمۡ إِلَّا ظَنًّاۚ إِنَّ ٱلظَّنَّ لَا يُغۡنِي مِنَ ٱلۡحَقِّ شَيۡ‍ًٔاۚ﴾ [يونس: 36] «بیشتر مشرکان (در معتقدات خود) جز از شکّ و گمان پیروی نمی‌کنند. شکّ و گمان هم اصلاً انسان را از حق و حقیقت بی‌نیاز نمی‌سازد.»

پیامبر خدا ج نیز می­فرماید: «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ.» [[42]](#footnote-42) «از ظن و گمان بپرهیزید! چرا که ظن و گمان دروغ­ترین کلام است.» [[43]](#footnote-43)

دیدگاه سوّم: جمهور فقها و محدثین از جمله سفیان ثوری، عبدالله ­بن مبارک، سفیان­ بن عیینه، یحیی­ بن معین، أحمد بن حنبل، أبو زکریا عنبری، ابو عمر بن عبدالبر، موفق­الدین ابن قدامه، ابو زکریا نووی، حافظ أسماعیل ­بن کثیر، جلال­الدین محلی، جلال­الدین سیوطی، خطیب شربینی، تقی­الدین فتوحی، ملاعلی قاری، محمّد عبدالحی لکنوی، نورالدین عتر و ... بر این باورند که احادیث ضعیف فقط در فضائل و ترغیب و ترهیب حجیت دارند نه در دیگر احکام مانند: حلال و حرام. البته این دسته از علما که به تعبیر امام نووی گروهی از محدثین و فقها و غیره می­باشند با هفت شرط ذیل قائل به حجیّت احادیث ضعیف در فضائل اعمال می­باشند، که عبارتند از:

1. ضعف حدیث شدید نباشد به گونه­ای که افراد کذّاب و متهم به کذب نداشته و دارای غلط فاحش نباشد.
2. حدیث ضعیف تحت قاعده­ای عام از شریعت قرار گیرد.
3. در عمل به آن اعتقاد به صحّت نداشته باشد و آن­را فرمودۀ پیامبر خدا ج نداند؛ زیرا در غیر اینصورت به پیامبر ج، دروغ نسبت داده است بلکه عمل از جهت احتیاط باشد.
4. حدیث ضعیف فقط در فضائل اعمال باشد.
5. با حدیث صحیحی تعارض نداشته باشد.
6. اعتقاد به سنّت و مستحب بودن آن نداشته باشد.
7. حافظ ابن حجر عسقلانی می­افزاید که حدیث ضعیف مشهور نباشد؛ زیرا اشتهار و عمل به آن چنین گمانی را به افراد جاهل القا می­کند که این حدیث صحیح است.[[44]](#footnote-44)

قول راجح: با تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اصول و دلائل حاکم بر شریعت اسلام به نظر می­رسد که احادیث ضعیف در هیچ زمینه­ای از شریعت؛ حلال و حرام، فضائل و ترغیب و ترهیب و ... حجیّتی ندارند و جدای از اینکه شریعت آن­را تأیید نمی­کند، همۀ علما و اندیشمندان اسلامی؛ محدثین، فقها و ... هیچکدام آن را به عنوان فرمودۀ پیامبر اکرم ج ندانسته­اند و تنها در حجیّت آن از جهت استفاده و بهره برای استنباط احکام آن هم با شرایط و ضوابطی به مناقشه پرداخته­اند و حتّی افرادی که به استناد آن‌ها پرداخته­اند، عمل و پندار آن‌ها بر آن بوده که این روایات به عنوان نصوص شرعی و سنّت تلقی نمی­گردند و با همۀ این اوصاف آفات و آثار سوء آن‌ها غیر قابل انکار است. در تحلیل دیدگاه­ها چنین استنباط می­شود:

اوّل: هیچ قول و بیان صریحی از ائمۀ أربعه مبنی بر جواز احتجاج به احادیث ضعیف وجود ندارد بلکه با استقراء و تتبّع در آرای فقهی آن‌ها چنین برداشت می­شود که آن‌ها در برخی موارد با احراز شرایطی به احادیث ضعیف استناد کرده­اند. واین احتمال هم وجود داشته که حدیث در نزد آنان صحیح بوده که لذا چون حدیث را صحیح دانسته به آن عمل نموده­اند. خوب دقت گردد.

دوّم: شرائطی که قائلین به حجیّت احادیث ضعیف در فضائل اعمال برمی­شمرند و حتّی افرادی که قائل به حجیّت مطلق آن می­باشند به گونه­ای است که دایرۀ عمل و احتجاج آنقدر تنگ می­کند که در صورت رعایت دقیق و کامل، موارد بسیار نادر و شاذی یافت می­شود که قابلیّت احتجاج را یابند. با این وصف و چنین جوازی برخی به خرق و عدم رعایت شرایط مذکور پرداخته­اند و باعث پیدایش بدعت­ها و خرافات و رواج احادیث ضعیف به عنوان صحیح گشته­اند که این از جانب شریعت بس مذموم و حرام است.

سوّم: مباحات با دلایل قطعی بر ما حلال گشته است و نمی­توان با احادیث ضعیف و ظنّی از یکی از حلال‌های خداوند روگردان بود و همانطور که خداوند دوست دارد که ما به واجباتش عمل نماییم، دوست دارد که به رخصت‌هایش نیز عمل کنیم و نه با استفاده از مبنای احتیاط آن­را بر خود حرام نماییم؛ چنانکه ابن عباسب روایت می­کند: «قال رسول الله ج: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخَصُهُ، كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ.»[[45]](#footnote-45) خداوند به همان اندازه که دوست دارد به واجباتش عمل و از حرام‌هایش دوری گردد، دوست دارد که از رخصت‌هایش نیز استفاده گردد.»

و اگر حدیث در فضائل اعمال باشد، نمی­توان آن را حجّت دانست؛ چرا که فضیلت و ثواب به این معنی است که آن عمل، عبادت است و خداوند برای انجام آن ثواب می­دهد، ولی محرز است که اصل در عبادات تعبّد است و چیزی ثواب دارد که خدا و رسولش ج آن­را عبادت دانسته باشند و برای آن ثواب تعیین کرده باشند. حال با حدیث ضعیف چگونه می­توان عبادتی را ثابت نمود و یا برای ثواب آن مقدار تعیین کرد؟ غیر از این است که مقدارِ ثواب را پروردگار خود تعیین می­نماید؟ و وقتی حدیث ضعیف را در فضائل حجیّت بدانیم به این معنی است که خداوند برای انجامِ آن ثواب در نظر گرفته است، ولی آیا با تعبّد در عبادت منافات ندارد؟

چهارم: شریعت اسلام دینی کامل، جامع و مانع می­باشد و در هیچ زمینه­ای حتّی در فضائل اعمال در بیان قوانین لازم و نکات ضروری فروگذار نبوده است، پس با وجود اینکه در هر بابی و خصوصاً در باب فضائل احادیث صحیح و مطمئنی وجود دارند که از هر جهت أولی هستند چه نیاز و ضرورتی دارد که به احادیث ضعیف استناد شود که آفات آن‌ها بر هیچ صاحب خردی پنهان نیست.

با تحلیل و بررسی کتب حدیثی و کنکاش در اسناد آن‌ها برخی از فضائل در زمینۀ روز جمعه احادیثی واهی، موضوع و ضعیفی می­باشند که با وجود انتشار در کتب مختلف از هیچ سندیّت و حجیّتی برخوردار نیستند. و حتّی در مواردی این احادیثِ مردود باعث پیدایش بدعت­هایی در دین شده­اند که جدای از آثار سوء آن‌ها، حرام و گناه بودن آن‌ها هیچ جای شبهه ندارد. از جمله این موارد:

1. جمعه حج فقراست. [[46]](#footnote-46)
2. افزایش ثوابِ حسنات و عقابِ سیّئات در روز جمعه. [[47]](#footnote-47)
3. نورانی بودن بهشتیان در قیامت در روز جمعه. [[48]](#footnote-48)
4. برافروخته نشدن جهنم در روز جمعه. [[49]](#footnote-49)
5. عفو کردن بسیاری از جهنمیان در روز قیامت در روز جمعه. [[50]](#footnote-50)
6. آگاهی اموات از زائرین در روز جمعه.

در اینکه مُردگان در مواردی خاص؛ موقع تدفین و زیارتش به اذن باری تعالی صدای زندگان را می­شنوند احادیث صحیحی وجود دارد[[51]](#footnote-51) ولی باید توجه شود که این مختص روز جمعه نیست و احادیثی که در باب این فضیلت در اختصاص روز جمعه می­باشند واهی، ضعیف و موضوع می­باشند.[[52]](#footnote-52)

1. عرضۀ اعمال زندگان بر مُردگان در روز جمعه.

در این زمینه حدیثی از سعید انصاریس وجود دارد که این عمل را مختص روز جمعه دانسته که این حدیث موضوع و دروغین می­باشد ولی دو روایت صحیح از اصحاب پیامبر ج یعنی؛ روایت ابودرداء و ابوایوب أنصاریب وجود دارند مبنی به اینکه اعمال زندگان بر مُردگان عرضه می­شوند و آن‌ها در صورت نیک بودن شاد و در صورت بد بودن پریشان می­شوند البته باید دقّت شود که اوّلاً: این مسئله مختص روز جمعه نیست و ثانیاً: از آنجائیکه قول صحابی بنابر رأی جمهور فقها و اصولیون در امور اجتهادی حجّت نیست ولی علمای اسلامی بر این باورند که در صورتی که صحابه از امور غیبی همچون این مسئله صحبت نماید قولش حجّت است، عبدالکریم زیدان در این رابطه می­گوید: قول صحابی که از روی رأی و اجتهاد بوده حجیّتی ندارد؛ چرا که همه ملزم به تبعیت از رسول الله­ ج هستیم و نه فرد دیگری، و اجتهاد صحابه مانند اجتهاد ماست. امّا قول صحابی که با رأی و اجتهاد دریافت نمی­شود (مانند: مقدّرات و یا غیبیات)، نزد علماء حجیّت دارد؛ چرا که محمول بر سماع از رسول الله ج می­گردد.[[53]](#footnote-53)

1. نماز دفع عذاب قبر و کم کردن سکرات مرگ در روز جمعه.[[54]](#footnote-54)
2. نماز حفظ قرآن در روز جمعه. [[55]](#footnote-55)
3. نماز دفع شر. [[56]](#footnote-56)
4. مقدار زیارت خداوندأ در قیامت، به اندازۀ مدتی است که مؤمنان به جمعه زودتر می­روند. روایتی که بیانگر این مطلب می­باشد از حیث سند ضعیف بوده و غیر قابل استناد می­باشد. [[57]](#footnote-57)

(1-4) احکام روز جمعه

با توجه به تاریخچه و فضائل جمعه مشاهده می­شود که جمعه در آئین و باورهای اسلامی از جایگاه خاص و مرتبه­ای والا برخوردار می­باشد. با همۀ این اوصاف برای روز جمعه احکام اختصاصی و ویژه­ای تشریع گشته که جدای از اینکه هر کدام حکم تکلیفی خاص خود را دارد، در واقع داری فضائلی بس والا نیز می­باشند که از فضائل و اختصاصات روز جمعه محسوب می­گردند. احکام خاص روز جمعه عبارتند از:

(1-4-1) قرائت سورۀ کهف

قرائت سورۀ کهف در روز جمعه باعث بوجود آمدن نوری به فاصلۀ خوانندۀ آن تا کعبه معظمه می­شود. ابوسعید خدری**س** از پیامبر ج روایت کرده است: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِى يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ.»[[58]](#footnote-58) «هر کس در روز جمعه سورۀ کهف را بخواند برایش نوری بین وی تا خانۀ قدیمی و گرامی (خدا، کعبه) قرار داده می­شود.»[[59]](#footnote-59)

البته خواندن این سوره مختص روز جمعه است و ظاهر حدیث دلالت بر روز می­نماید و سند حدیث مذکور صحیح است؛ ولی حدیث شاذی منتسب به ابوسعید خدری**س** است که هر کس آن­را شب بخواند از چنین فضیلتی بهره­مند خواهد شد و این حدیث غیر قابل احتجاج و استناد می­با­شد؛ و حدیث ضعیفی دیگر هم در این زمینه وجود دارد که هر کس آن را بخواند تا هشت روز از هر فتنه­ای در امان خواهد بود، این حدیث نیز قابل استناد نمی­باشد.[[60]](#footnote-60)

(1-4-2) قرائت سورۀ سجده و إنسان در نماز صبحِ روز جمعه

ابوهریرهس روایت کرده که:«كَانَ النَّبِيُّ ج يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿الم تَنْزِيلُ السَّجْدَةَ﴾ وَ ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ﴾.»[[61]](#footnote-61)و[[62]](#footnote-62) «پیامبر ج در روز جمعه در نماز فجر ﴿الم تَنْزِيلُ السَّجْدَةَ﴾ و ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ﴾ تلاوت می­کردند.» برخی بر این باورند که نماز صبح روز جمعه دارای سجده­ای اضافی است و آن را سجدۀ جمعه نام نهاده­اند و در صورتی اگر سورۀ سجده (که دارای سجده تلاوت می­باشد) خوانده نشود و سوره­ای دیگر مانند سورۀ علق بجای آن خوانده شود که در آن سجده باشد مطابق حدیث عمل نشده است. و باید توجه داشت که سجدۀ اضافی به ماتبعِ خواندن سورۀ سجده است و خواندن سورۀ سجده مستحب است که به ماتبعِ آن سجده برده می­شود نه بردن سجده بخاطر خواندن سوره­ای غیر از سورۀ سجده. پس مقصد اصلی خواندن سورۀ سجده است نه بردن سجدۀ تلاوت.

به اتفاق کلیۀ علما بردن سجده­ای دیگر مستحب نیست.[[63]](#footnote-63)

(1-4-3) دعا کردن

دعا که عبادتی مخصوص خداوندﻷ است[[64]](#footnote-64) دارای فضائل وصف­ناپذیری است که خداوندﻷ آن­را برترین و نکوترین عبادت، وسیله­ای برای تقرب جستن به خود، سببی آسان برای حل مشکلات و رسیدن به خواسته­ها، وسیله­ای برای کسب محبّت اللهأ و وسیله­ای برای رفع عذاب و سختی­ها قرار داده است. دعا با همۀ فضائل و شوکتی که در دین اسلام دارد در روز جمعه از مکنتی خاص برخوردار می­باشد که جدای از اجر خاص، لحظه­ای در این روز قرار داده شده که خداوند به قاطعیّت اجابت بنده­اش را می­کند و دعایش را قبول می­کند.

تمامی علما و اندیشمندان اسلامی بر این اتفاق نظر دارند که حکم این زمان خاص و پر فضیلت برداشته نشده است و این فضیلت در هر جمعه­ای وجود دارد.[[65]](#footnote-65) احادیث صحیح و صریح و گفتۀ صحابۀ کرامش گواهی دهندۀ این مطلب است. برخی بر این باور بودند که در هر سال، این فضیلت فقط در یک جمعه وجود دارد؛ واین قولی است که کعب بن أحبار به ابوهریرهس گفت و ابوهریرهس هم آن­را رد نمود. ومالک و اصحاب السنن این را روایت کرده­اند.[[66]](#footnote-66) و نیز عبدالرزاق از عبدالله ­بن معاویهس روایت کرده که: «زَعَموا أَنَّ السَّاعَةَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ لا يَدْعُو فِيهَا مُسْلِمٌ إِلا اسْتُجِيبَ لَهُ، قَدْ رُفِعَتْ؟ قَالَ: كَذَبَ مَنْ قَالَ، قُلْتُ: فَهِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ أَسْتَقْبِلُهَا؟ قَالَ: نَعَمْ.»[[67]](#footnote-67) «به ابوهریره گفتم: افرادی گمان می­کنند که این ساعت در روز جمعه که (دعا) در آن اجابت می­گردد برداشته شده است. گفت: هر کس این را گفته دروغ گفته است. گفتم: این در هر جمعه­ای می­باشد. گفت: بله.»

اما علمای صحابۀ کرام و تابعین و فقها ش در زمانِ این فضیلت والا اختلاف نظر دارند، به گونه­ای که اقوال متعدّدی در این زمینه بیان شده است که مستندات برخی واهی و ضعیف و غیر قابل احتجاج می­باشد. با وجود اقوال متعدّد و مختلف، مهم­ترین و پرطرفدارترین این دیدگاه­ها عبارتند از:

دیدگاه اوّل:گروهی از فقهای شافعیّه و حنابله بر این باورند که مستحب است در روز جمعه بسیار دعا شود تا با آن وقت خاص هم­زمان شود و دعا اجابت گردد.

استدلال این دسته عبارت است از:

بخاری و مسلم از ابوهریرهس روایت کرده­اند: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ج ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ يُقَلِّلُهَا.»[[68]](#footnote-68) «پیامبر خدا **ج** در روز جمعه ابراز داشتند که در این روز زمانی وجود دارد که بنده­ای مسلمان با آن موافقت نکرده (و در این زمان دعا نکرده) در حالیکه ایستاده و نماز می­خواند و از خداوند چیزی را خواسته مگر اینکه خداوند آن­را به وی عطا خواهد کرد و ایشان با دستانش (اشاره فرمودند که) زمان کمی است.»

وجه استدلال به این حدیث آن است که این روایت کلّ روز جمعه را بیان داشته و پیامبر ج با دستش اشاره فرموده که این زمان اندک است و مخفی هم می­باشد.[[69]](#footnote-69)

این ساعت در روز جمعه وجود داشته ولی همانند شب قدر که در ده شب آخر وجود دارد ولی تعیین نشده که کدام شب است، نامعلوم است؛ و ابن خزیمه و حاکم از ابوسلمهش روایت کرده­اند که:«سألت أبا سعيد الخدري، عَنْ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ، فقال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ أُعْلِمْتُهَا ثُمَّ أُنْسِيتُهَا كَمَا أُنْسِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ.» [[70]](#footnote-70) «از ابو سعید خدری از زمان اجابت دعا در روز جمعه پرسیدم. گفت: از پیامبرج در مورد آن سؤال کردم فرمود: آن­را می­دانستم ولی آن­را فراموش کردم همانگونه که شب قدر را فراموش کردم.»

این روایت ضعیف بوده و پیامبر خدا ج آن­را فرموش نکرده­اند بلکه در حدیثی صحیح به طور صریح زمان آن را در روز جمعه مشخص نموده­اند.

برخی هم بر این باورند که این زمان پنهان شده و حکمت پنهان شدن آن هم این بوده که بندگان به عبادت بیشتر مشغول شوند. و عبدالرزاق از کعب ­بن أحبار روایت کرده است: «لَوْ قَسَّمَ إِنْسَانٌ جَمْعَهُ فِي جُمَعٍ، أَتَى عَلَى تِلْكَ السَّاعَةِ.»[[71]](#footnote-71) «اگر کسی (برای رسیدن به این وقت) جمعه­اش را در بین چندین جمعه تقسیم کند، بی‌شک به این زمان دست پیدا خواهد کرد.»

امام ابن منذر/ گفته است: مقصود کعب این است که: یک جمعه از اوّل روز تا ساعت مشخصی دعا کند؛ سپس جمعۀ بعدی، از وقت قبلی تا ساعت دیگری دعا کند؛ و همینطور ادامه دهد تا اینکه روز به پایان برسد و در زمانی از این فضیلت بهره­مند شود.

در واقع باید توجه داشت که نصوص صحیح و صریح حاکی از آنند که حکم این زمان مشخص نه تنها نسخ نشده بلکه معلوم و مشخص می­باشد.

دیدگاه دوّم: حنفیّه، قول أصح مالکیّه و شافعیّه بر این باورند که آن ساعت، از وقتی که امام در منبر می­نشیند تا زمانی که نماز به اتمام می­رسد، می­باشد [[72]](#footnote-72)

استدلال این دسته عبارت است از:

مسلم و ابوداود از ابوموسی اشعری ش روایت کرده­اند: «أنه سمع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: هِىَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلاَةُ.» [[73]](#footnote-73) «او از پیامبر خداج شنیده که می­فرمود: آن وقتیست که امام می­نشیند تا نماز به پایان می­رسد.»

امام مسلم در این زمینه می­گوید: «این بهترین و صحیح­ترین حدیث در بیان زمان (قبولی دعا در روز) جمعه می­باشد.» [[74]](#footnote-74) لیکن این روایت از ابوموسی اشعری و عمرو بن عوفِ مزنی از رسول الله ج روایت گردیده که در هر دو حالت ضعف و اضطراب دارد که در سند حدیث هم مفصلاً به آن اشاره گردیده است.

در روایتی دیگر بین اقامۀ نماز تا پایان یافتن نماز است؛ چرا که ترمذی و ابن ماجه حدیثی را روایت کرده­اند که عمرو بن عوفس گفته است: «قالوا: أَيُّ سَاعَةٍيا رسول الله؟ قَالَ: حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ إِلَى الِانْصِرَافِ مِنْهَا.»[[75]](#footnote-75) «گفتند: کدام ساعت ای پیامبر خدا ج؟ فرمود: بین اقامۀ نماز تا پایان یافتن نماز.»

همانطور که در سند این روایت ثابت گردیده این روایت واهی و غیر قابل احتجاج می­باشد.

این افراد استناد می­کنند دعا کردن در این وقت که همه­اش نماز محسوب می­شود با لفظ و معنای حدیث هم­خوانی دارد. و هیچ منافاتی با طلب دعا در موقع خطبۀ جمعه ندارد و حتّی امر شده در این موقع باید سکوت کرد بخاطر آن است که انسان با حضور قلب دعا نماید.[[76]](#footnote-76) البته این با ظاهر حدیث تعارض دارد؛ زیرا هنگام خطبه، خواندن دعا و ذکر مورد تأیید شریعت نمی­باشد، و طبق فرمودۀ نبیّ ج لغو می­باشد. و توصیه شریعت بر سکوت در موقع خطبۀ نماز جمعه می­باشد، خداوندﻷ می‌فرمایند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُونَ٢٠٤﴾ [الأعراف: 204]، همچنین این فرمودۀ رسول اکرم ج است که می‌فرماید: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ»[[77]](#footnote-77)و[[78]](#footnote-78) «اگر روزجمعه هنگامیکه امام خطبه می­خواند، به دوستت بگویی (ساکت باش!) کار بیهوده­ای کرده­. (وثوابی نبرده­ای!).»

این افراد استناد می­کنند که اجتماع مردم و خشوع و خضوع آن‌ها در این موقع و نمازشان تأثیری خاص برای اجابت دعا دارد پس موقع گردهمایی موقع اجابت دعاست.

با همۀ این اوصاف باید گفت که احادیثی که در این زمینه ملاک استناد قرار گرفته­اند از ضعف سند برخوردارند و با وجود احادیث صحیحی که دلیلی بر ضعف آن‌ها وارد نشده و زمانی غیر از این را نشان می­دهند و اتفاق نظر اکثر فقها نمی­توان این دیدگاه را راجح دانست.

دیدگاه سوّم: بسیاری از صحابۀ کرام و تابعین ش و قول صحیح حنفیّه، قول مختار برخی از مالکیّه، دیدگاه برخی از شافعیّه و مذهب حنابله بر آن است این زمان در اواخر روز جمعه بعد از نماز عصر تا نماز مغرب قرار دارد. [[79]](#footnote-79)

استدلال این دسته عبارت است از:

ابوسلمه ­بن عبدالرحمنس روایت کرده است: «أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ج اجْتَمَعُوا، فَتَذَاكَرُوا السَّاعَةَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَتَفَرَّقُوا وَلَمْ يَخْتَلِفُوا أَنَّهَا آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الجمعه.»[[80]](#footnote-80) «افرادی از اصحاب پیامبر **ج** گردِهم آمدند و با هم بر این زمان روز جمعه مذاکره کردند، و با هم اختلاف­نظر داشتند ولی در اینکه آخرین ساعت در روز جمعه می­باشد اختلاف­نظر نداشتند.»

در تحلیل اسناد احادیث هم دقیقاً احادیثی از صحّت سند برخوردارند که به بعد از عصر دلالت دارند.

اصحاب السنن از ابوهریرهس روایت کرده­اند: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ تِيبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلاَّ وَهِىَ مُسِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلاَّ الْجِنَّ وَالإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لاَ يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّى يَسْأَلُ اللَّهَ حَاجَةً إِلاَّ أَعْطَاهُ إِيَّاهَا. قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِى كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. فَقُلْتُ بَلْ فِى كُلِّ جُمُعَةٍ. قَالَ فَقَرَأَ كَعْبٌ التَّوْرَاةَ فَقَالَ صَدَقَ النَّبِىُّ ج. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلاَمٍ فَحَدَّثْتُهُ بِمَجْلِسِى مَعَ كَعْبٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلاَمٍ قَدْ عَلِمْتُ أَيَّةَ سَاعَةٍ هِىَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ فَأَخْبِرْنِى بِهَا. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلاَمٍ هِىَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. فَقُلْتُ كَيْفَ هِىَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ج لاَ يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّى. وَتِلْكَ السَّاعَةُ لاَ يُصَلَّى فِيهَا. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلاَمٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ج مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلاَةَ فَهُوَ فِى صَلاَةٍ حَتَّى يُصَلِّىَ . قَالَ فَقُلْتُ بَلَى. قَالَ هُوَ ذَاكَ..»[[81]](#footnote-81) «بهترین روزی که خورشید در آن طلوع کرده روز جمعه می­باشد که در این روز آدم آفریده شد و در این روز (از زمین) هبوط کرد و توبه­اش قبول واقع شد و فوت کرد و در این روز قیامت برپا ­می­شود و هیچ جنبنده­ای جز انسان و جن نیست که در روز جمعه از ترس (بر پایی) قیامت مضطرب و نگران نباشد، و در روز جمعه زمانی وجود داد که بندۀ مسلمانی با آن مواجه نمی­شود در حالیکه نماز می­گذارد و از خداوند حاجتی را می­خواهد مگر اینکه به وی خواهد داد. کعب گفت: در هر سال یک جمعه این (فضیلت) را دارد. فرمودند: بلکه هر جمعه­ای (از این فضیلت و امتیاز) برخوردارند. ابوهریره گفت: کعب تورات را تلاوت کرد و گفت: پیامبر **ج** راست فرمود. ابوهریره می­گوید: عبدالله­ بن سلام را ملاقات کردم و از نشستی که با کعب داشتم برایش گفتم. عبدالله­ بن سلام گفت: بی‌شک می­دانم که آن چه زمان است. ابوهریره گفت: گفتم: مرا از آن با خبر کن. گفت: آخرین وقتِ روز جمعه می­باشد. پیامبر **ج** فرمودند: (بنده­ای مسلمان) با آن موافقت نکرده در حالیکه نماز می­خواند. در حالیکه در این زمان نماز خوانده نمی­شود. عبدالله بن سلام گفت: آیا پیامبر **ج** نفرموده که هر کس در مجلسی بنشیند و منتظر نماز باشد وی در نماز است تا نماز می­خواند این را گفت و گفتم: بله. گفت: این هم به این صورت.»

جابر بن عبداللهب روایت کرده­اند: «قال النبی ج: يَوْمُ الْجُمُعَةِ ثِنْتَا عَشْرَةَ. يُرِيدُ سَاعَةً لاَيُوجَدُ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا إِلاَّ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ.»[[82]](#footnote-82) «پیامبر **ج** فرمودند: روز جمعه دوازده (ساعت) است. و در آن (روز) ساعتی وجود دارد که هر مسلمانی در آن لحظه از خداوند عَزَّ وَجَلَّ چیزی را بخواهد، خداوند حتماً آن­را به وی خواهد داد، این زمان را در آخرین ساعت بعد از عصر دریابید.»

با این وصف فرموده­ای از رسول خدا ج زمان دقیق آن را در این فاصلۀ زمانی مشخص می­کند. بخاری و مسلم از ابوهریرهس روایت کرده­اند: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ج ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ يُقَلِّلُهَا.»[[83]](#footnote-83) «پیامبر خدا **ج** در روز جمعه ابراز داشتند که در این روز زمانی وجود دارد که بنده­ای مسلمان با آن موافقت نکرده (و در این زمان دعا نکرده) در حالیکه ایستاده و نماز می­خواند و از خداوند چیزی را خواسته مگر اینکه خداوند آن­را به وی عطا خواهد کرد و ایشان با دستانش (اشاره فرمودند که) زمان کمی است.»

قول راحج: پس از تحلیل و بررسی نصوص و سند آن‌ها بس محرز می­نماید که دیدگاه سوّم راجح باشد؛ چرا که جدای از اینکه نصوص استنادی آن صحیح و صریح می­باشند بلکه علمای سلف و خلف زیادی بر آن قلم صحه گذاشته­اند. با این وصف مشخص گردید که این زمان اندک در اواخر روز جمعه بعد از نماز عصر و نزدیک به نماز مغرب می­باشد. جابر بن عبداللهب روایت کرده­اند: «قال النبی ج : يَوْمُ الْجُمُعَةِ ثِنْتَا عَشْرَةَ. يُرِيدُ سَاعَةً لاَيُوجَدُ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا إِلاَّ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ.»[[84]](#footnote-84) «پیامبر **ج** فرمودند: روز جمعه دوازده (ساعت) است. و در آن (روز) ساعتی وجود دارد که هر مسلمانی در آن لحظه از خداوند عَزَّ وَجَلَّ چیزی را بخواهد، خداوند حتماً آن­را به وی خواهد داد، این زمان را در آخرین ساعت بعد از عصر دریابید.»

احادیثی که دلالت بر اواخر عصر می­نمایند زیاد و مطلق هستند؛ یعنی مقید نشده­اند ولی حدیث ابوهریرهس مقید به «وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» در حالی که در قیام و نمازگزار است مقید می­باشد، در این رابطه می­توان گفت طبق نظر اصولیونِ شافعیّه، حنفیّه، مالکیّه و حنابله از آنجائیکه حکم )قبولی دعا در این زمان) و سبب (عصر روز جمعه) در احادیث یکی می­باشند حمل مطلق بر مقیّد می­شود.[[85]](#footnote-85) یعنی؛ در حالی که شخص نمازگزار و در قیام باشد دعا نماید دعایش اجابت می­گردد البته هر چند برخی از فقها مانند ظاهریه هر دو (مطلق و مقید) را ملاک قبولی دعا می­دانند و الزامی به حمل مطلق بر مقید نمی­بینند همانطور که از بسیاری از احادیث که بدون قیدِ «وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» آمده­اند همین برداشت می­گردد. با وجود راجح بودن دیدگاه جمهور فقها و اصولیون مبنی بر حمل مطلق بر مقید؛ یعنی اینکه که شخص در اواخر عصر جمعه در حالی که نماز می­خواند و در قیام است از خداوند طلب دعا نماید، دو سؤال مطرح است:

اوّل: آیا خواندن نماز بعد از عصر کراهت ندارد؟ چرا که اگر کراهت داشته باشد خواندن نمازی که کراهت دارد نمی­تواند از چنین فضیلتی برخوردار باشد.

دوّم: شخص در حین قیام و در نماز چگونه و به چه شیوه­ و به چه زبانی از خداوند طلبش را نماید؟

حکم نماز خواندن در عصر:

در جواب سؤال اوّل می­توان گفت که نماز خواندن بعد از عصر مکروه نیست[[86]](#footnote-86) و فقط وقتی مکروه است که نزدیک غروب آفتاب شود. چنانکه على ­بن أبى طالبس روایت کرده است: «أَنَّ النَّبِىَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) نَهَى عَنِ الصَّلاَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلاَّ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.»[[87]](#footnote-87) «پیامبر **ج** فرمودند: بعد از عصر نماز نخوانید مگر اینکه در حالی نماز بخوانید که خورشید بالا باشد (و غروب نکرده باشد).»

طاوس یمانی گفته است: «عن عائشةَ أنها قَالَتْ: لَمْ يَدَعْ رَسُولُ اللَّهِ ج: الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ. قَالَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ قال رسول الله ج: لاَ تَتَحَرَّوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلاَ غُرُوبَهَا فَتُصَلُّوا عِنْدَ ذَلِكَ.»[[88]](#footnote-88) «عائشه گفته: پیامبر **ج** به (خواندن) دو رکعت بعد از عصر فرا نخوانده. طاوس گفت: عائشه گفت: که پیامبر خدا **ج**فرموده­اند: در موقع طلوع و غروب خورشید آهنگ و قصد نکنید که در این مواقع نماز بخوانید.»

همچنین أبوسلمه بن عبدالرحمن گفته است: «أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنِ السَّجْدَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّيهِمَا قَبْلَ الْعَصْرِ ثُمَّ إِنَّهُ شُغِلَ عَنْهُمَا أَوْ نَسِيَهُمَا فَصَلاَّهُمَا بَعْدَ الْعَصْرِ ثُمَّ أَثْبَتَهُمَا وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلاَةً أَثْبَتَهَا. قَالَ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ تَعْنِى دَاوَمَ عَلَيْهَا.»[[89]](#footnote-89) «از عائشه از دو رکعت نمازی سؤال شد که پیامبر خدا **ج** بعد از عصر خواند. گفت: ایشان آن را قبل از عصر می­خواندند سپس به دلیل مشغولیت نتوانستند یا فراموش کردند بعد از عصر خواندند (و بعد از آن) بر آن مداومت داشتند و ایشان (عادت داشتند هرگاه) نمازی می­خواندند بر آن مداومت می­کردند. یحیی­ بن أیوب گفت: اسماعیل (راوی حدیث) گفت: «أثبتهما» یعنی؛ مداومت می­ورزیدند.»

با این وصف استحباب نماز خواندن بعد از عصر، قول مذهب ظاهریه، ابن حزم، أبوبکر، عمر، عثمان، على، زبیر، عائشة، أم سلمة، میمونة، أمهات المؤمنین، ابن الزبیر، و من بحضرته من الصحابة، تمیم دارى، منکدر، زید ابن خالد الجهنى، ابن­عباس، وابن­ عمر، وأبو أیوب أنصاری، أبوجحیفة، أبودرداء، أنس، حسن­بن على، بلال، طارق ­بن شهاب، ابن مسعود، هشام بن عروة، أنس ­بن سیرین،­ طاوس، عبد الرحمن ­بن بیلمانى­، شریح، سعیدبن مسیب، قاسم­ بن محمّد ­بن أبوبکر، ابراهیم ­بن میسرة، وابو شعثاء، أشعث پسرش، عمرو بن میمون، مسروق، أسود، وأبووائل و عبدالله­ بن أبو هذیل، أبوبردة بن أبوموسى، عبد الرحمن ­بن أسود و أحنف ­بن قیس، أبوخیثمة و أبو أیوب هاشمی می­باشد و امام احمد بن حنبل هم گفته است: «لاأصليهما، ولا أنكر على من صلاهما.»[[90]](#footnote-90) «خودم این دو رکعت را نمی­خوانم و منکر کسی هم که می­خواند نمی­شوم.»

جهت روشن شدن بیشتر مطلب لازم می­نماید که دلایل مخالفین این حکم؛ افرادی که خواندن نماز سنّت را بعد از نماز عصر مکروه می­دانند بیان و بررسی شود تا راجح بودن این حکم بیشتر تبیین گردد. اما مالک، ابوحنیفه و شافعی، از خواندن نماز نفل مطلق بعد از عصر نهی کرده­اند؛ فقط شافعی گفته که اگر نماز نفلی سبب داشته باشد را می­توان خواند.[[91]](#footnote-91) استدلال این افراد عبارت است از:

الف): عائشهل روایت کرده است: «أن رسول الله ج كَانَ يُصَلِّى بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهَا وَيُوَاصِلُ وَيَنْهَى عَنِ الْوِصَالِ.»[[92]](#footnote-92) «رسول الله **ج** از نماز خواندن بعد از عصر نهی می­فرمود لیکن خود آن را می­خواند وهمچنین از روزه­ی وصال هم نهی می­فرمود اما خود روزه­ی وصال می­گرفت.»

اما این روایت «منکر» بوده لذا قابل استناد نیست.

ب): ام سلمهل روایت کرده است: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ج كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ، فَشُغِلَ عَنْهُمَا فَرَكَعَهُمَا حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ، فَلَمْ أَرَهُ يُصَلِّيهِمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ.»[[93]](#footnote-93) «رسول الله **ج** همواره قبل از نماز عصر، دو رکعت نماز سنت می­خواند؛ روزی (جمعی نزد وی آمده) ووی نتوانست آن را بخواند؛ لذا آن دو رکعت را قبل از نماز مغرب و بعد از نماز عصر خواند. ولی دیگر هیچگاه این کار را نکردند.»

امّا به این روایت هم نمی­توان استناد نمود چرا که؛ اوّلاً: اینکه ام سلمهل ندیده که رسول الله **ج** بعد از نماز عصر نماز خوانده باشد، دلیل بر این نبوده که رسول الله **ج** آن­را نخوانده است! و امّ سلمه از حال خود خبر داده است و پیامبر **ج** هم زن نداشته­اند و فقط یک مرتبه نزد ام سلمهل بوده­اند و ثانیاً: مثبت مقدم بر نافی بوده و عائشهل روایت کرده که رسول الله **ج** همواره بعد از نماز عصر نماز می­خوانده­اند وعائشهل روایت کرده است: «صَلاَتَانِ مَا تَرَكَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ج فِى بَيْتِى قَطُّ سِرًّا وَلاَ عَلاَنِيَةً رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.»[[94]](#footnote-94) «رسول الله **ج** در خانه­ام همواره دو نماز را می­خوانده وبر خواندنش مداومت داشتند: دورکعت قبل از صبح ودو رکعت بعد از عصر.»

لذا روایتش که مثبت بوده مقدم بر نافی است.

و همچنین عائشهل گفته است: «وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَمَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى ثَقُلَ عَنْ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا تَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا وَلَا يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ مَخَافَة أَنْ يُثَقِّلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ.»[[95]](#footnote-95) «سوگند به ذاتی که آنحضرت ج را از این دنیا برد که رسول خدا ج خواندن دو رکعت بعد از نماز عصر را تا هنگام رحلت، ترک نفرمود. و ایشان، زمانی رحلت کرد که نماز خواندن برایش دشوار گردید و بسیاری از نمازهایش را نشسته می‌خواند. وچون آنحضرت ج همیشه تخفیف را برای امت خود دوست داشت، این دو رکعت را در مسجد نمی‌خواند تا مبادا باعث زحمت امت گردد.»

ج): موسی بن طلحهس روایت کرده است: «أَنَّ مُعَاوِيَةَ لَمَّا حَجَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ، فَسَأَلَ ابْنَ الزُّبَيْرِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ اللَّتَيْنِ صَلَّاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ فَقال: أَخْبَرَتْنِيهِ عَائِشَةُ فَأَرْسَلَ مُعَاوِيَةُ الْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ إِلَى عَائِشَةَ: هَلْ صَلَّاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ أَخْبَرَتْنِي أُمُّ سَلَمَةَ أَنَّهُ صَلَّاهُمَا عِنْدَهَا؟ فَأَرْسَلَ مُعَاوِيَةُ الْمِسْوَرَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُهَا، فَقَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ رَأَيْتُكَ الْيَوْمَ صَلَّيْتَ صَلَاةً مَا رَأَيْتُكَ تُصَلِّيهَا؟ فَقال: شَغَلَنِي خَصْمٌ فَكَانَتْ رَكْعَتَيْنِ وَكُنْتُ أُصَلِّيهِمَا قَبْلَ الْعَصْرِ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُصَلِّيَهُمَا الْآنَ؟ قَالَتْ: لَمْ أَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّاهُمَا قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَلَا بَعْدَهُ!»[[96]](#footnote-96)

اما این روایت هم «باطل» بوده لذا قابلیت احتجاج را ندارد.

د): عبد الرحمن بن أبى سفیانس روایت کرده است: «أنَّ مُعَاوِيَةَ، أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَسْأَلُهَا عَنِ السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، فَقَالَتْ: لَيْسَ عِنْدِي صَلاهُمَا، وَلَكِنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْنِي أَنَّهُ صَلاهُمَا عِنْدَهَا، فَأَرْسَلَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقَالَتْ: صَلاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ عِنْدِي لَمْ أَرَهُ صَلاهُمَا قَبْلُ وَلا بَعْدُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا سَجْدَتَانِ رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَهُمَا بَعْدَ الْعَصْرِ مَا صَلَّيْتَهُمَا قَبْلُ وَلا بَعْدُ؟ فَقَالَ: هُمَا سَجْدَتَانِ كُنْتُ أُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ، فَقَدِمَ عَلَيَّ قَلائِصُ مِنَ الصَّدَقَةِ، فَنَسِيتُهُمَا حَتَّى صَلَّيْتُ الْعَصْرَ، ثُمَّ ذَكَرْتُهُمَا، فَكَرِهْتُ أَنْ أُصَلِّيَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ يَرَوْنِي فَصَلَّيْتُهُمَا عِنْدَكِ.»[[97]](#footnote-97)

اما این روایت هم «باطل» بوده لذا قابلیت احتجاج را ندارد.

هـ): عمر بن الخطابس روایت کرده است: «أن رسول الله ج قال: لاَ صَلاَةَ بَعْدَ صَلاَةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلاَ صَلاَةَ بَعْدَ صَلاَةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ.»[[98]](#footnote-98) «بعد از نماز صبح نمازی نیست مگر اینکه خورشید طلوع کند وبعد از نماز عصر هم نمازی نیست مگر اینکه خورشید غروب کند.»

و علی بن ابی طالبس هم روایت کرده است: «كان رسول الله ج يُصَلِّى فِى إِثْرِ كُلِّ صَلاَةٍ مَكْتُوبَةٍ رَكْعَتَيْنِ إِلاَّ الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ.»[[99]](#footnote-99) «رسول الله ج بعد از هرنماز فرضی، دو رکعت نماز سنت می­خواند البته به جز نماز صبح وعصر.»

اما به این دو روایت نمی­توان استناد نمود چرا که:

اوّلاً: مقصود از نهی رسول الله **ج**، -بعد از نماز عصر و هنگام غروب آفتاب- بوده است؛ و نه مطلقاً بعد از نماز عصر چنانکه علی بن ابی طالبس روایت کرده است: «نَهَى النبي ج عَنِ الصَّلاَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلاَّ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.»[[100]](#footnote-100) «رسول الله ج از نماز خواند بعد از نماز عصر نهی فرمودند مگر اینکه خورشید هنوز مرتفع وبالا باشد.»

و شریح بن هانیءس روایت کرده است: «سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ صَلاةِ رَسُولِ اللَّهِ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي؟ فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ، ثُمَّ يُصَلِّي بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ يُصَلِّي بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، قُلْتُ: فَقَدْ كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ عَلَيْهِمَا وَيَنْهَى عَنْهُمَا، فَقَالَتْ: كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّيهِمَا، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّيهِمَا، وَلَكِنَّ قَوْمَكَ أَهْلَ الَيَمَنِ قَوْمٌ طَغَامٌ، يُصَلُّونَ الظُّهْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَيُصَلُّونَ الْعَصْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ والمغرب، فَضَرَبَهُمْ عُمَرُ، وَقَدْ أَحْسَنَ.»[[101]](#footnote-101) «از عائشه در مورد نماز رسول الله ج پرسیدم ووی گفت: پیامبر ج بعد از خواندن نماز ظهر دو رکعت نماز می­خواند و بعد از خواندن نماز عصر هم دو رکعت نماز می­خواند! ومن به عائشه گفتم: اما اگر کسی بعد از عصر نماز می­خواند، عمر وی را می­زد! اما عائشه جواب داد: حتی عمر هم آن نماز را می­خواند و می­دانست که رسول الله ج هم آن را می­خوانده است! اما قوم تو (یمن) وقتی نماز ظهر را می­خواندند تا نماز عصر نماز می­خواندند؛ و وقتی نماز عصر را می­خواندند، تا ناز مغرب هم نماز می­خواندند؛ لذا عمر هم از این کار آنان نهی فرمود (تا مبادا هنگام غروب که نهی شده نماز خوانده باشند.)»

لذا با توجه به این روایت مشاهده می­شود که عمرس دو رکعت سنّت بعد از عصر را می­خوانده و آن­را هم سنّت می­دانسته است: «كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّيهِمَا، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّيهِمَا.»

و همچنین انکار عمرس به دلیل سنّت نبودن نماز بعد از عصر نبوده است! بلکه به این دلیل بوده که می­ترسیده آنان ممکن است اینقدر نماز بخوانند که با هنگام غروب توافق پیدا کند ودیدیم که در حدیث آمده است: «وَلَكِنَّ قَوْمَكَ أَهْلَ الَيَمَنِ قَوْمٌ طَغَامٌ، يُصَلُّونَ الظُّهْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَيُصَلُّونَ الْعَصْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ والمغرب.»

و در روایتی دیگر از شریحس آمده است: «سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَتْ صَلِّ إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَكَ أَهْلَ الْيَمَنِ عَنْ الصَّلَاةِ إِذَا طَلَعَتْ الشَّمْسُ.»[[102]](#footnote-102) «از عائشه در مورد دو رکعت نماز بعد از عر پرسیدم ووی جواب داد: تو هم بخوان! و رسول الله ج قوم یمنی تو را فقط از خواندن نماز بعد از عصر هنگام غروب آفتاب نهی فرمودند.»

لذا همواره رسول الله **ج** بر خواندنش بعد از نماز عصر مداومت داشته و عائشهل روایت کرده است: «قَالَتْ صَلاَتَانِ مَا تَرَكَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِى بَيْتِى قَطُّ سِرًّا وَلاَ عَلاَنِيَةً رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.»[[103]](#footnote-103) «رسول الله ج در خانه­ام همواره دو نماز را می­خوانده وبر خواندنش مداومت داشتند: دورکعت قبل از صبح ودو رکعت بعد از عصر.»

و همچنین علت اینکه پیامبر **ج**-دو رکعت نماز بعد از عصر را- همواره در خانه می­خوانده، این بوده که برای أمّتش مشقت ایجاد نگردد و عائشهل روایت کرده است: «وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَمَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى ثَقُلَ عَنْ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا تَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا وَلَا يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ مَخَافَةَ أَنْ يُثَقِّلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ.»[[104]](#footnote-104) «سوگند به ذاتی که آنحضرت ج را از این دنیا برد که رسول خدا ج خواندن دو رکعت بعد از نماز عصر را تا هنگام رحلت، ترک نفرمود. و ایشان، زمانی رحلت کرد که نماز خواندن برایش دشوار گردید و بسیاری از نمازهایش را نشسته می‌خواند. وچون آنحضرت ج همیشه تخفیف را برای امت خود دوست داشت، این دو رکعت را در مسجد نمی‌خواند تا مبادا باعث زحمت امّت گردد.»

پس از این روایات مشخص شد که: رسول الله **ج** به علّت اینکه مردم هنگام غروب آفتاب نماز نخوانند، از خواندن نماز بعد از عصر نهی فرموده است؛ وگرنه اگر هنگام غروب نماز خوانده نشود، جایز بوده چنانکه در روایاتی که مشاهده شد واضح و روشن می­باشد و نیز:

* «نَهَى النبي ج عَنِ الصَّلاَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلاَّ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.»[[105]](#footnote-105) «رسول الله **ج** از نماز خواند بعد از نماز عصر نهی فرمودند مگر اینکه خورشید هنوز مرتفع وبالا باشد.»
* «كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّيهِمَا، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّيهِمَا، وَلَكِنَّ قَوْمَكَ أَهْلَ الَيَمَنِ قَوْمٌ طَغَامٌ، يُصَلُّونَ الظُّهْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَيُصَلُّونَ الْعَصْرَ، ثُمَّ يُصَلُّونَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ والمغرب، فَضَرَبَهُمْ عُمَرُ، وَقَدْ أَحْسَنَ.»[[106]](#footnote-106) «حتی عمر هم آن نماز را می­خواند ومی­دانست که رسول الله ج هم آن را می­خوانده است! اما قوم تو (یمن) وقتی نماز ظهر را می­خواندند تا نماز عصر نماز می­خواندند؛ و وقتی نماز عصر را می­خواندند، تا ناز مغرب هم نماز می­خواندند؛ لذا عمر هم از این کار انان نهی فرمود (تا مبادا هنگام غروب که نهی شده نماز خوانده باشند.)»
* «قَالَتْ صَلاَتَانِ مَا تَرَكَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِى بَيْتِى قَطُّ سِرًّا وَلاَ عَلاَنِيَةً رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.»[[107]](#footnote-107) «رسول الله ج در خانه­ام همواره دو نماز را می­خوانده وبر خواندنش مداومت داشتند: دورکعت قبل از صبح ودو رکعت بعد از عصر.»
* «وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا وَلَا يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ مَخَافَةَ أَنْ يُثَقِّلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ.»[[108]](#footnote-108) «وچون آنحضرت ج همیشه تخفیف را برای امت خود دوست داشت، این دو رکعت را در مسجد نمی‌خواند تا مبادا باعث زحمت امت گردد.»

با تحلیل این روایت محرز می­نماید که رسول الله ج همواره بعد از نماز عصر نماز می­خوانده و فقط از نماز خواندن قبل از غروب آفتاب نهی فرموده بودند. و علتی که یمنیان را از نماز خواندن بعد از عصر نهی فرموده بودند، این بود که می­ترسید آن‌ها هنگام غروب آفتاب هم نماز بخوانند.

حال که ثابت گردید که نماز خواندن بعد از عصر تا قبل از غروب خورشید مستحب است [[109]](#footnote-109) باید به این سؤال مهم پاسخ داد که طریقۀ دعا در این موقع و در حین نماز خواندن و قیام چگونه باشد؟

دعا کردن در نماز:

فقها اتفاق نظر دارند که خواندن دعاهای مأثور از قرآن و سنّت در نماز، مستحب است ولی در خواندن غیر این دعاها اختلاف نظر دارند، در این زمینه سه دیدگاه وجود دارد: [[110]](#footnote-110)

دیدگاه اوّل:مالکیّه، شافعیّه و روایتی از حنابله آن­را جایز می­دانند چه دعا در امور دنیوی یا أخروی باشد باعث ابطال نماز نمی­گردد. اساس استدلال آن‌ها این است که:[[111]](#footnote-111)

* پیامبر **ج** فرموده­اند: «ثُمَّ يَتَخَيَّرُ مِنْ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو.»[[112]](#footnote-112) «سپس هر دعایی را که دوست دارد انتخاب کرده و با آن دعا نماید.»

و نیز آمده است:«ثم یدعو لنفسه بما بدا له.»[[113]](#footnote-113) «سپس با هر دعایی که میسر شد دعا کند.»

این احادیث عام هستند و اختصاص به نماز و غیر نماز ندارند.

* پیامبر **ج** فرموده­اند: «وأما السّجُودُ فاجتهدوا فيه الدعاء.»[[114]](#footnote-114) «تا می­توانید در سجده­هایتان دعا کنید.»
* پیامبر **ج** فرموده­اند: «سَلُوا الله كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الشِّسْعَ فَإِنَّ الله إِنْ لَمْ يُيَسِّرْهُ لَمْ يَتَيَسَّرْ.» [[115]](#footnote-115) «از خداوند همه چیز را بخواهید حتّی کفش؛ زیرا اگر خداوند آن­را اجابت نمی­کرد، برایتان میسّر نمی­شد.» وجه دلالت این حدیث اگرچه عام است ولی خواستن در امور دنیوی را تأیید می­کند؛ زیرا کفش مربوط به امور دنیا می­باشد.
* پیامبر **ج** در قنوت نماز با ذکر نام افراد همچون: رعل و ذکوان دعا کرده­اند. مانند: «اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَعَيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ.»[[116]](#footnote-116) «پروردگارا! الولید بن الولید وعیاش بن ابی ربیعه ومومنان مستضعف را یاری برسان»

و « اللَّهُمَّ الْعَنْ رعلاً وَ ذکوان وَعُصَيَّةَ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.»[[117]](#footnote-117) «پروردگارا! طایفۀ رعل و ذکوان و عصیه را لعنت کن؛ و عصیه هم خداوند و رسولش را نافرمانی کرده­اند.»

و «غِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ.»[[118]](#footnote-118) «خداوند، بنی غفار را مورد مغفرت قرار دهد و قبیلۀ اسلم را سالم نگهدارد»

* عملکرد صحابهش و حتّی تأییدیۀ پیامبر **ج** بر عمل آن‌ها در این مورد دلیلی بر صحّت و مستحب بودن این عمل است. مانند: پیامبر ج به مردی گفت: «مَا تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: أَتَشَهَّدُ، ثُمَّ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ، وَأَعُوذُ بِهِ مِنَ النَّارِ.»[[119]](#footnote-119) «درنمازت چه می­خوانی؟ وی جواب داد: تشهد می­خوانم وسپس از خداوند بهشتش را طلب کرده و از آتش جهنم به وی پناه می­برم.» پیامبر **ج** عملش را تأیید کرد.
* پیامبر **ج** در مواضع مختلف با دعاهای گوناگون دعا کرده­اند، و دلیلی محکم بر آن است که هیچ محدودیتی در آن وجود ندارد.
* از ابن عمرب روایت شده که گفته: «إنی لأدعو الله فی حوائجی کلها فی الصلاة حتّی بشعیر حماری و ملح بیتی.» [[120]](#footnote-120) «من بی­شک برای همۀ نیازهایم در نماز حتّی برای جوی الاغم و نمک (مورد احتّیاج) خانه­ام دعا می­کنم.»
* از بسیاری از سلف أمّت از جمله عبدالله بن مسعود، شعبی، عون، ابوموسی و ... ش این عمل روایت شده است. و حسن بصری/ هم گفته است: «ادع في صلاتك بما بدا لك.»[[121]](#footnote-121) «هرچه برایت میسر شد، آن را در نمازت از خداوند بخواه.»
* گفتۀ آمین دلالت بر این دارد که اشکالی ندارد که انسان از خالقش در نماز همه چیز از امور دنیا و عقبی را طلب نماید. [[122]](#footnote-122)
* دعا عبادت است و برای انسان هیچ پناهگاهی جز الله وجود ندارد و در هیچ حالتی جز نماز به تمام و کمال در برابر پروردگارش قرار ندارد پس چگونه می­توانیم بگوییم: آنگاه که در نماز هستی از خداوند مخواه آنچه از دنیایت خواهانی ؟ این جداً بعید و غیر منطقی است. [[123]](#footnote-123)

دیدگاه دوّم: حنفیّه و قول مشهور حنابله بر این است که دعا وقتی در نماز جایز است که متضمن عبادت و طاعت خداوند باشد و اگر دعا به خاطر شهوات و لذایذ دنیا باشد نماز شخص باطل است. اساس استدلال این دسته عبارت است از: [[124]](#footnote-124)

* «مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السّلَمِيّ، قَالَ: بَيْنَا أَنَا أُصَلّي مَعَ رَسُولِ اللّهِ ج. إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ: يَرْحَمُكَ الله فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ. فَقُلْتُ: وَاثُكْلَ أُمّيَاهْ! مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيّ. فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ علَىَ أَفْخَاذِهِمْ، فَلَمّا رَأَيْتُهُمْ يُصَمّتُونَنِي، لَكِنّي سَكَتّ، فَلَمّا صَلّى رَسُولُ اللّهِ ج. فَبِأَبِي هُوَ وَأُمّي مَا رَأَيْتُ مُعَلّماً قَبْلَهُ وَلاَ بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيماً مِنْهُ، فَوَالله مَا كَهَرَنِي وَلاَ ضَرَبَنِي وَلاَ شَتَمَنِي. قَالَ: "إِنّ هَذِهِ الصّلاَةَ لاَ يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلاَمِ النّاسِ. إِنّمَا هُوَ التّسْبِيحُ وَالتّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقرآن"».[[125]](#footnote-125)«معاویه بن حکم سَلَمِیّس گفت: روزی با پیامبر ج نماز می­خواندم که یک نفر عطسه­ای کرده و گفتم: یرحمک الله! ناگهان کسانیکه با من نماز می­خواندند با گوشۀ چشم به من نگاه کردند. من هم گفتم: چرا اینطور به من نگاه می­کنید؟! و آنان با دست‌هایشان روی زانوهایشان می­زدند و وقتی دیدیم که مقصودشان ساکت شدن است من هم ساکت شدم. و وقتی که رسول الله ج -که پدر ومادرم به فدایش باشد و هیچ معلمی را هم قبل و بعد از وی در آموزش دادن بهتر ندیدم- نمازشان را به اتمام رساندند، به خدا قسم که نه مرا زدند و نه فحش دادند و نه دور کردند و فرمودند: جایز نیست که در نماز صحبت شود؛ چرا که نماز محل تسبیح و تکبیر و قرائت قرآن است.»

وگفته­اند که (يَرْحَمُكَ الله) جملۀ دعایی بوده اما با این وجود رسول الله ج از آن نهی نمودند، لذا نشان می­دهد که اگر دعا برای امور دنیایی بوده باطل است!

البته این استدلال مردود است؛ چرا که علّتی که رسول الله ج از آن نهی فرمودند، مخاطبه نمودن با شخص دیگری در نماز است که این فرد انجام داده است؛ ولذا نمی­تواند به این روایت استناد کرد.

* عَن عبد الله بن مُغفلس أَنه سمع ابْنه يَقُول: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسأَلك الْقصر الْأَبْيَض عَن يَمِين الْجنَّة إِذا دَخَلتهَا فَقَالَ أَي بني سل الله الْجنَّة وتعوذ بِهِ من النَّار فَإِنِّي سَمِعت رَسُول الله ج يَقُول سَيكون فِي هَذِه الْأمة قوم يعتدون فِي الدُّعَاء وَالطهُور».[[126]](#footnote-126) «عبدالله بن مغفلس شنید که پسرش در نماز می­گوید: پروردگارا! وقتی وارد بهشت شدم، به من قصر سفید رنگی در سمت راست بهشت عطا کن! لذا به پسرم گفتم: پسرم از خداوند بهشت را درخواست کن و از آتش جهنم به وی پناه ببر (واینگونه دعا نکن!)؛ چرا که از رسول الله ج شنیدم که فرمودند: در أمّتم انسان‌هایی خواهند آمد که در دعا کردن و طهارت زیاده­روی می­کنند.»

این روایت وجه دلالتی ندارد؛ چرا که طبق ظاهر حدیث دعا کردنی منهیٌ عنه بوده که زیاده روی باشد، مثلاً: فرد از خداوندأ چیزی را درخواست کند که برایش هیچ تلاشی نمی­کند. از طرفی فقط این قسمت سخن پیامبر ج بوده که فرموده­اند: «سَيكون فِي هَذِه الْأمة قوم يعتدون فِي الدُّعَاء وَالطهُور.» وقسمت اوّل آن برداشت صحابی بوده که حجّیت ندارد.

دعای مشروع مستحب است؛ و دعایی که مشروع نباشد حرام است و باطل کنندۀ نماز.

* طاووس یمانیس گفته است: «ادعوا في الفریضة بما في القرآن.» [[127]](#footnote-127) «در نمازهای فرض با آنچه در قرآن (وجود دارد) دعا کنید.»
* دعا با غیر از قرآن وسنّت متضمّن تقرّب و عبادت خداوند نیست، مانند کسی که بگوید: «اللهم! ارزقني زوجة حسناء أو دارا واسعة.» «بارالها! به من همسری زیبا یا خانه­ای بزرگ عطا کن.» این موارد کلام بشر می­باشند که به مانند خودش مورد خطاب قرار می­گیرد مانند: گفتن «یَرحمُك اللهُ» به کسی که عطسه کند و یا جواب سلام. یا شعری که متضمن دعا و نیایش باشد. پس هر آنچه که ذکر و قرآن محسوب نمی-شود مانند کلام است و در نماز گفتنش نادرست و موجب ابطال نماز خواهد بود.[[128]](#footnote-128)
* هر دعایی جائز نیست بلکه در مواردی حرام هم می­باشد، دعایی مشروع است که دشمنی و حرامی را در برنگیرد و این دعاست که مستحب می­باشد. و استحباب از شارع حاصل می­گردد و فقط در مواردی است که در دین بیان و قبول شده باشند پس از آنجائیکه دعا از بزرگترین عبادت‌هاست مشروعیّتش با نص و معنای آن حاصل می­گردد اگرچه پیامبر ج آن­را مقید به لفظی واحد نکرده­اند مانند قرائت قرآن و بر ما هم مانند قرآن لزومیتی وجود ندارد که فقط الفاظ خاصی را بکار گیریم. [[129]](#footnote-129)

دیدگاه سوّم:شافعیّه بر این باور است که دعا در امر دین مستحب و در امور دنیا مباح است.[[130]](#footnote-130) استدلال آن‌ها این است دعا برای آخرت که مقصد اصلی و عظیم است، مستحب می­باشد و در امور دنیوی مباح است در غیر اینصورت حرام و باطل کنندۀ نماز می­باشد.[[131]](#footnote-131)

دیدگاه چهارم: وجهی از مذهب حنابله ابراز می­دارد دعا به غیر از آنچه که در نصوص شرعی آمده جایز نیست حتّی اگر برای قیامت باشد و نماز را باطل می­کند.[[132]](#footnote-132)

استدلال آن‌ها حدیث معاویه ­بن حکمس است: «إن صلاتنا هذه لایصح....» وجه استدلال به این حدیث اقتضای صحّت آنچه در شرع ثابت شده را می­نماید و هر آنچه در شریعت ثابت نیست بر مقتضای عموم خود می­باشد. [[133]](#footnote-133)

قول راجح: بنابر نصوص استنادی و وجه استدلال آن‌ها، دیدگاه اوّل راجح به نظر می­رسد؛ چرا که همۀ فقها بر صحّت دعا در نماز قلم صحّه گذاشته­اند ولی در نوع دعاها اختلاف نظر دارند و با توجه به سنّت پیامبر ج و عملکرد و استنباط صحابهش دلیلی بر تحریم دعا در هر زمینه­ای (دنیوی و أخروی) در نماز وجود ندارد؛ اگرچه استفاده از دعای مأثور از اولویّت و وجاهت خاص خود بر خوردار است و دعاکننده نیز باید از دعاهای حرام بپرهیزد و حتّی به قول امام مالک: مستحب است که مؤدّب باشد مثلاً نگوید: بارالها! به من رزق عطا کن در حالی که ثروتمند است و همانند صالحین و آنچه در قرآن آمده دعا نماید. همچنین در اثبات این دیدگاه می­توان گفت:

نصوصی که دلالت بر صحّت دعا در نماز در امور دنیوی و أخروی می­نمایند نصوصی صحیح می­باشند و دعا با کلام انسان نوعی رغبت و تمایل به تبعیّت از قرآن است و هیچ تخصیصی هم بر لفظ قرآن وجود ندارد؛ زیرا دعاهای مأثور ثابت شده در قرآن خاص هستند و بیان جواز دعا بر مبنای نصوص، عام می­باشد و عام بر خاص ارجحیّت دارد پس دلیلی بر عدم جواز دعا با غیر الفاظ قرآن و سنّت وجود ندارد.[[134]](#footnote-134)

کراهیّت دعا با غیر الفاظِ نصوص شرعی نیز دلیلی ندارد و با عمل پیامبر ج و صحابهش تعارض دارد. [[135]](#footnote-135)

قیاس بر تشمیت عطسه کننده یعنی؛ گفتن یَرحمُک اللهُ به وی و جواب سلام دادن نیز قیاس مع الفارق است؛ زیرا مخاطبان این موارد انسان است و مخاطب دعا خداوند متعال.

در جواب اینکه دعا کلام بشر است و کلام انسان هم مبطل نماز است می­توان اشاره کرد که دعا در الفاظ کلام انسان است و در معنا رغبتیست که به ذکر شباهت دارد[[136]](#footnote-136) و عمل پیامبر ج این عمل تأییدیه بر این مدّعاست.

با این وصف اگر کسی دعایی کند که نداند که مستحب است یا بداند که غیر مستحب است ولی جایز باشد نمازش باطل نمی­شود مانند اینکه در قیام شهادتین گوید و یا در حالت نشسته قرائت نماید نمازش باطل نگشته؛ زیرا نماز با کلام انسان باطل می­شود و دعا از جنس کلام بشر نیست ولی دعای حرامی که علم به حرامش داشته باشد مانند دعا برای قطع صلۀ رحم حرام و باطل کتنندۀ نماز است؛ زیرا کلام بشر است ولی اگر نداند که حرام است نمازش باطل نمی­گردد به دلیل حدیث اعرابی که در نمازش گفت: «اللَّهُمَّ ارْحَمْنِى وَمُحَمَّدًا وَلاَ تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا.» «بارالها! به من و به محمّد رحم کن و به غیر ما به کسی رحم نکن.» بعد از اینکه سلام داد پیامبر ج به أعرابی فرمود:«لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسِعًا.»**[[137]](#footnote-137)** «خیلی رحمت خداوند را محدود و تنگ گرفتی!» و این دلالت بر آن دارد که نمازش باطل نشده بود؛ چرا که پیامبر ج امر به اعادۀ نماز نفرمودند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصَّوابِ)

دعا در نماز با غیر عربی:

با توجه به اینکه دعا کردن (مأثور و غیر مأثور در امور دنیا و عقبی) در نماز جایز است حال سؤالی دیگر مطرح است آیا می­توان به غیر عربی مانند فارسی، کُردی، ترکی و ... دعا کرد خصوصاً برای افرادی که آگاه به زبان عربی نیستند؟**[[138]](#footnote-138)**

دیدگاه اوّل: قولی از حنفیّه، قولی از مالکیّه، وجهی در نزد شافعیّه و قولی هم از حنابله بر این باورند که دعا در نماز با غیر عربی حرام و باطل کنندۀ نماز است. اساس استدلال این دسته از فقها عبارت است از: **[[139]](#footnote-139)**

* خداوندﻷ به نوح÷ فرمود: ﴿فَلَا تَسۡ‍َٔلۡنِ مَا لَيۡسَ لَكَ بِهِۦ عِلۡمٌۖ إِنِّيٓ أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلۡجَٰهِلِينَ٤٦﴾ [هود: 46] «بنابراین آنچه را از آن آگاه نیستی (که درست است یا نادرست) از من مخواه. من تو را نصیحت می‌کنم که از نادانان نباشی.»
* و نیز می­فرمایند: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّيٓ أَعُوذُ بِكَ أَنۡ أَسۡ‍َٔلَكَ مَا لَيۡسَ لِي بِهِۦ عِلۡمٞۖ﴾ [هود: 47] «نوح گفت: پروردگارا! از این که چیزی را (از این به بعد) از تو بخواهم که بدان آگاه نباشم، خویشتن را در پناه تو می‌دارم.» این آیه بیانگر این مطلب است که علم به جایز بودن مشروط بر آن است که سؤال و درخواست جایز باشد و خداوند تأکید می­فرماید که: " من تو را نصیحت می‌کنم که از نادانان نباشی." و دعا با زبان غیر عربی جوازش نامعلوم است پس سؤال از آن نیز جایز نمی­باشد. **[[140]](#footnote-140)**
* بیان شده که عمرس از رطانة الأعاجم (صحبت کردن به زبان عجمی که اکثراً آن را نمی­فهمند) نهی کرده­اند و گفته: این کار خبء (پنهانکاری) است. **[[141]](#footnote-141)**
* احتمال دارد که دعای غیر عربی با بزرگی و جلالیّت خداوندﻷ منافات داشته باشد.**[[142]](#footnote-142)**
* زبان عربی شعار اسلام و مسلمانان است و خداوندﻷ بیشتر عربی را دوست دارد.**[[143]](#footnote-143)**
* نیازی به این عمل نیست و ضرورتی ندارد. **[[144]](#footnote-144)**

دیدگاه دوّم:مذهب حنفیّه، مالکیّه و قولی از امام احمد بن حنبل/ دعا در نماز -به غیر زبان عربی- را برای کسی که عالم به زبان عربی باشد مکروه می­دانند و برای کسی که ناتوان از فهم و بیان عربی باشد جایز می­دانند. **[[145]](#footnote-145)** استدلال این دسته بر محورهای دلایل دیدگاه اوّل استوار است و در نهی عمر ابراز می­دارند:

این عمل اختصاصاً در مسجد مکروه بوده و روایت بیان می­کند که عمرس در مسجد نهی کردند.

ایشان در برابر کسی بودند که آن­را درک نمی­کرد پس از آن نهی کردند؛ چرا که بین دو نفر، نباید درِگوشی صحبت کرد.**[[146]](#footnote-146)**

دیدگاه سوّم:محمّد و أبویوسف از شاگردان امام أعظم، برخی از مالکیّه و قول صحیح مذهب شافعیّه و قول حنابله بر این باورند برای کسی که ناتوان به زبان عربی است جایز و برای عالم و توانمند به آن نادرست و موجب ابطال نماز خواهد بود. استدلال آن‌ها عبارت است از: **[[147]](#footnote-147)**

* خداوندﻷ می­فرمایند: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسۡتَطَعۡتُمۡ وَٱسۡمَعُواْ﴾ [التغابن: 16] «پس آن قدر که در توان دارید از خدا بهراسید و پرهیزگاری کنید.»
* خداوندﻷ می­فرمایند: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفۡسًا إِلَّا وُسۡعَهَاۚ﴾ [البقرة: 286] «خداوند به هیچ کس جز به اندازه‌ی توانائیش تکلیف نمی‌کند.»
* پیامبر عظیم­الشأن ج می­فرماید: «فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ.»**[[148]](#footnote-148)** «هرگاه به چیزی به شماها امر کردم در حد توانتان انجام دهید.»

این دسته از فقها بر این باورند که شخص باید ترجمۀ دعاهای مأثور واجب را وجوباً و دعاهای مأثور مستحب را مندوباً به هر زبانی که خواهان است یاد بگیرد و برای کسی که تواناییش را دارد باید این زبان را در حد نیازش بیاموزد حتّی اگر برای آموزشش سفر کند و ... . **[[149]](#footnote-149)**

دیدگاه چهارم: ابوحنیفه، قولی از مالکیّه و وجهی در نزد شافعیّه بر این باورند که هر کسی (چه عربی را بداند و چه نداند) برایش جایز است که در نماز با غیر عربی دعا کند. این افراد استلال می­کنند که:[[150]](#footnote-150)

* خداوندﻷ فرموده است: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31] «سپس به آدم نام‌های (اشیاء و خواصّ و اسرار چیزهائی را که نوع انسان از لحاظ پیشرفت مادی و معنوی آمادگی فراگیری آن‌ها را داشت، به دل او الهام کرد و بدو) همه را آموخت.»
* و نیز می­فرمایند: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوۡمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمۡۖ﴾ [إبراهيم: 4] «(ای محمّد !) ما هیچ پیغمبری را نفرستاده‌ایم مگر این که به زبان قوم خودش (متکلّم بوده است) تا برای آنان (احکام الهی را) روشن سازد.» **[[151]](#footnote-151)**
* احتمال اینکه هر کسی به زبانی که یاد دارد و یا تکلّم می­کند ترس از اینکه کلماتی را بکار ببرد که با شریعت و تعظیم حق تعالی در تعارض باشد بس اندک است.**[[152]](#footnote-152)**
* غیر عربی در افادۀ معنا و مفهوم می­تواند جانشین عربی گردد. **[[153]](#footnote-153)**

قول راجح: در بررسی دیدگاه­ها محرز است که دلیلی صریح بر حرام بودن دعا به غیر عربی در نماز مشاهده نمی­شود. و جدای از این می­توان گفت که أولی در شریعت آن است که به زبان عربی باشد و حتّی دعاهای مأثور باشد ولی شریعت ممانعتی در انجام دعا در نماز به غیر عربی ابراز نداشته خصوصاً برای کسی که ناتون از فهم زبان عربی باشد.**[[154]](#footnote-154)** (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصَّوابِ)

با همۀ تجزیه و تحلیل دیدگاه‌ها به طور خلاصه می­توان گفت:

اواخر عصر قبل از غروب خورشید در روز جمعه که طبق فرمودۀ پیامبر ج اندک است، زمان قبولی دعاست که بر اساس روایت­های زیاد دعا بدون هیچ قیدی در این لحظه قبول می­شود و طبق نظر جمهور فقها بنابر فرمودۀ پیامبر اکرم ج این زمان مقید به «وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» یعنی؛ در حالی دعا کند که ایستاده و در نماز باشد.

همچنین بنابر روایتی صحیح از ام المؤمنین عائشهل ثابت گردید که پیامبر خداج بعد از عصر بر انجام نماز استحبابی دوام داشته­اند، پس خواندن نماز در اواخر عصر البته قبل از غروب خورشید مستحب می­باشد.

همچنین به این نتیجه هم رسیدیم که دعا کردن در نماز برای امور دنیوی و أخروی نه تنها جایز و باعث ابطال نماز نمی­باشد بلکه مستحب است و عملکرد رسول خدا ج و صحابۀ کرامش نیز مؤیّد این حکم می­باشند.

در آخر هم ابراز داشته شد که دعا کردن در نماز با زبان غیر عربی دلیلی بر تحریم ندارد و جایز است. هر چند در همۀ احوال أولی آن است انسان به زبان عربی و با دعاهای مأثور دعا نماید ولی با این وصف دعا کردن در نماز با غیر عربی و دعاهای غیر مأثور جایز و موجب ابطال نماز نیست ولی باید شخص در دعایش دقّت نماید که خلاف شریعت و ادب دعا نکند که موجب ابطال نماز خواهد بود.

پس هر کس خواهان این فضیلت است باید در اواخر روز جمعه در حالی که در قیام نماز (بعد از خواندن حمد و سوره یا بعد از برخواستن از رکوع) می­باشد دعای خود را از باری تعالی بنماید و در این راستا هر دعایی در امر دنیا و عقبی جایز است و نیز شخص می­تواند دعایش را با زبان مادری خود بیان نماید، هر چند أولی به بیان دعا با زبان عربی و استفاده از دعاهای ثابت شده با نصوص شرعی می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصَّوابِ)

جا دارد که اشاره گردد جدای از اقوال بیان شده در بیان زمانی که در روز جمعه زمان قبولیّت دعاست، اقوالی دیگر نیز بیان شده­اند که یا از ضعف سند و استناد برخوردارند و یا با نصوص صحیح و صریح بیان شده در تعارضند.[[155]](#footnote-155)

(1-4-4) عدم اختصاص روز جمعه به روزه گرفتن

پیامبر خدا ج روز جمعه را به عنوان روز عید دانسته و از روزه گرفتن در آن روز نهی فرموده است[[156]](#footnote-156) و بهتر آن است که انسان به عبادت­های دیگر خصوصاً عبادت­های خاص روز جمعه و نیز استراحت و تفریحِ مشروع بپردازد تا بدینوسیله خود و اطرافیان را راضی نگه دارد و آرامش بیشتری برای دیگر روزهای پیش رویش داشته باشد. در این زمینه چندین روایت صحیح وجود دارند، که عبارتند از:

الف) ابوهریرهس روایت کرده است: «أن رسول الله ج قال: لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَه.»[[157]](#footnote-157) «پیامبر ج فرمودند: هیچکدام از شماها در روز جمعه روزه نگیرد مگر اینکه روز قبل و بعدش روزه گرفته باشد.»

ب) جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.»[[158]](#footnote-158) «پیامبر ج از روزۀ روز جمعه نهی فرمودند.»

ج) امّ المؤمنین جویرهل روایت کرده است: « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهِيَ صَائِمَةٌ فَقَالَ أَصُمْتِ أَمْسِ قَالَتْ لَا قَالَ تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِي غَدًا قَالَتْ لَا قَالَ فَأَفْطِرِي.» [[159]](#footnote-159) «پیامبر ج روز جمعه پیش جویره رفتند در حالیکه روزه بودند، به وی فرمود: آیا دیروز روزه بودی؟ گفت: خیر. فرمودند: آیا می­خواهی که فردا روزه بگیری؟ گفت: خیر. فرمود: روزه­ات را بشکن.»

د) ابوهریرهس روایت کرده است: «إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمُ عِيدٍ، فَلا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامِكُمْ، إِلا أَنْ تَصُومُوا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ.»[[160]](#footnote-160) «روزه جمعه روز عید است پس روز عیدتان را روزِ روزه گرفتن نکنید مگر اینکه قبل یا بعدش روزه بگیرید.»

هـ) عبدالله­ بن مسعودس روایت کرده است: «أن النبي ج قلما يفطر يوم الجمعة.»[[161]](#footnote-161) «پیامبر ج بسیار اندک جمعه­ها روزه نبودند.» منظور از این روایت این است از آنجائیکه پیامبر خدا ج پنجشنبه­ها را روزه بودند به دنبال آن هم جمعه را روزه می­گرفتند ولی هرگز به تنهایی در روز جمعه روزۀ مستحبی نگرفته­اند.

(1-4-5) همبستری

از فرموده­های پیامبر خدا ج استنباط می­شود که همبستری همسران با یکدیگر در شب و روز جمعه تا قبل از نماز جمعه مستحب و ممدوح می­باشد. اوس­ بن اوسس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ج يَقُولُ مَنْ غَسَّلَ وَاغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَبَكَّرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ فَدَنَا مِنْ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلُ سَنَةٍ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا.»[[162]](#footnote-162) «از پیامبر خدا ج شنیدم که فرمودند: هر کس روز جمعه غسل کند و نیکو غسل نماید[[163]](#footnote-163) و در اوّل وقت (به نماز جمعه) برود و زود برود و با پیاده برود و سوار هیچ مَرکبی نشود و به امام نزدیک شود و خوب گوش فرا دهد و کلام لغو (و بی­فایده) نگوید به ازای هر قدمش اجر عمل یک سال از روزه و قیام (و نماز) برای وی خواهد بود.»

و نیز ابوهریرهس روایت کرده است که پیغمبر ج فرموده­اند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[164]](#footnote-164) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرّب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.»

این روایات صحیح غسل جنابت که سببش همبستری می­باشد دارای فضیلت خاص دانسته و عملی مستحب شمرده می­شود.

(1-4-6) غسل جمعه

پیامبر اکرم ج سفارش به نظافت هفتگی داشته­اند به گونه­ای که آن­را یک وظیفه دانسته­اند و این حق بیانگری از حقِّ بدن انسان بر او و حقِّ دیگران بر وی می­باشد تا دیگران از کثیفی و بوی بد شخص آزرده خاطر نگردند بدین خاطر به حق الله یعنی؛ حق دیگران تعبیر شده است. ابوهریرهس روایت کرده است: «قَالَ النَّبِيُّ ج لِلَّهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ حَقٌّ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا.»[[165]](#footnote-165) «پیغمبر ج فرموده­اند: بر هر مسلمانی حقّی برای خداوند وجود دارد که در هر هفته در یک روزی خود را بشوید.» [[166]](#footnote-166) و از احکام خاص جمعه غسل در این روز می­باشد پس چه بهتر است که این حق در روز جمعه انجام گیرد که هم این حق انجام شود و هم فضیلت غسل جمعه شامل شخص گردد. فقها در حکم غسل جمعه اختلاف­نظر دارند، برخی آن­را مستحب و برخی آن­را واجب می­دانند. دیدگاه آن‌ها با استدلال­های مربوطه عبارت است از:

دیدگاه اوّل:جمهور صحابه و تابعین، اکثر فقها از جمله شافعیّه، حنابله، مالکیّه، قولی از امام احمد و ... ش بر این باورند که غسل جمعه مستحب می­باشد، اساس دیدگاه آن‌ها عبارت است از: [[167]](#footnote-167)

- سمره بن جندبس روایت کرده است: «قال النبی ج: مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ وَمَنِ اغْتَسَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ.»[[168]](#footnote-168) «پیامبر ج فرمودند: هر کس روز جمعه وضو بگیرد چه خوب و عالیست و هر کس غسل کند بهتر و عالی­تر است.» این حدیث به صراحت دلالت بر عدم وجوب غسل جمعه می­نماید؛ زیرا فرمودۀ رسول خدا ج، «فَهُوَ أَفْضَلُ» هیچ دلالتی بر وجوب ندارد و معنای برتری آن است که کردن و نکردن آن جایز است ولی انجامش بهتر می­باشد.

- ابوهریرهس روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ.»[[169]](#footnote-169) «هر کس وضو گرفت، نیکو وضو بگیرد سپس به نماز جمعه بیاید و خوب گوش فرا دهد و ساکت باشد، (گناهان) او بین این جمعه و جمعۀ (آینده) و سه روز دیگر هم (؛ یعنی جمعاً گناهان ده روزش) بخشیده می­شود.»

این حدیث دلالتی بر وجوب غسل ندارد. ابن حجر گفته: این قوی­ترین دلیل بر عدم فرض بودن غسل روز جمعه می­باشد. [[170]](#footnote-170) صنعانی هم ابراز داشته: این روایت بیانی بر این می­باشد که غسل واجب نیست. [[171]](#footnote-171)

عائشهل روایت کرده است: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِيِّ فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ يُصِيبُهُمْ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُمْ الْعَرَقُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْسَانٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عِنْدِي فَقَالَ النَّبِيُّ **ج** لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لِيَوْمِكُمْ هَذَا.»[[172]](#footnote-172) «مردم از خانه­هایشان و حومۀ مدینه روز جمعه (برای ادای نماز جمعه) یکی پس از دیگری می­آمدند و از میان گرد و غبار می­گذشتند و آلوده به غبار و عرق می­شدند به گونه­ای که از (بدن) آن‌ها عرق خارج می­شد و یکی از آن‌ها پیش پیامبر خدا ج آمد در حالی که پیامبر ج پیش من بود. پیامبر ج فرمودند: شما را چه می­شد که خود را پاک می­کردید.» این فرمودۀ پیامبر خدا ج بیانگر آن است که غسل واجب نیست و إلّا از باب توبیخ و ارشاد بیان حکم نمی­فرمودند و غسل نکردن آن‌ها را حرام ندانسته­اند.

-ابوهریرهس روایت می­کند: «عمر بن خطابس در روز جمعه در بین مردم خطبه می­خواند و در این هنگام عثمانس وارد شد و عمرس رو به وی کرد و گفت: مردان را چه شده که در موقع ندای (جمعه) تأخیر می­کنند. عثمانس گفت: زیاد تأخیر نکردم موقعیکه نِدا را شنیدم (کاری نکردم) مگر اینکه وضو گرفتم و آمدم. عمرس گفت: چرا وضو! آیا از پیامبر خدا ج نشنیده­اید که فرموده­اند: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ»هر کس از شماها به جمعه آید غسل کند.»[[173]](#footnote-173)

وجه دلالت به این روایت آن است که: عمر و عثمان و کسانی که در جمعه بودند ش که جماعتی اصلاح­گر و درستکار بودند، عثمانس را در حالی که غسل نکرده بود ترک کردند و به وی امر نکردند که برگردد و اگر واجب بود وی را ول نمی­کردند و امر به بازگشتش می­کردند.[[174]](#footnote-174)

- ابن عباسب گفته است: «غسل جمعه واجب نیست ولی برای کسی که غسل­ کند بس پاک­کننده و نیک است...»[[175]](#footnote-175)

دیدگاه دوّم:روایتی از احمد بن حنبل، ظاهریه، برخی از علما همچون ابن عثیمین و ... بر این باورند که غسل جمعه واجب است و محوریّت کلام آن‌ها بر حدیثی صحیح استوار بوده که ابوسعید خدریسروایت کرده است: «قال رسول الله **ج**: الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَأَنْ يَسْتَنَّ وَأَنْ يَمَسَّ طِيبًا إِنْ وَجَدَ.»[[176]](#footnote-176) «غسل جمعه بر هر محتلمی واجب است و سواک بزند و اگر (عطری) داشت، خود را خوشبو کند.» این دسته از فقها بر این باورند که منظور از مُحتَلِم کسی است که به سن بلوغ رسیده است و دلیل دیگر این دسته از فقها روایتی از أبوهریره است که پیامبر ج فرموده­اند: «حَقٌّ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِى كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ».[[177]](#footnote-177) «برهر مسلمانی واجب است که در هر هفت روز روزی سر و بدنش را بشوید.» البته این حدیث اشاره­ای بر روز جمعه ندارد. و همچنین عمر روایت می­کند: «قَال النبی ج إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ.»[[178]](#footnote-178) **«**پیامبر ج فرمودند: هر کس از شما به نماز جمعه بیاید غسل کند.»

قول راحج: از آنجائیکه حدیث سمره بن جندبس حدیث صحیح و دلالتی صریح بر عدم وجوب غسل جمعه دارد نمی­توان حکم به وجوب غسل جمعه داد و بدین خاطر نیز احادیثی که دلالت بر وجوب می­کنند در واقع کلمۀ وجوب به معنای خود بکار نرفته و جمهور علما آن­را در معنای واجبات اخلاق و محاسن عادات تفسیر می­کنند نه واجبی که تارکش گناهکار و مذموم باشد. و با مستحب بودن غسل جمعه می­توان إعمال هر دو دسته از روایت­ها را نمود و «إعمالُ الدلیلینِ أولی مِن إِهمالِهما» (استفاده از هر دو دلیل أولی­تر بر عدم استفاده از آن‌هاست.) و از طرف دیگر حدیث ابوسعید خدریس وجوب غسل را بر مُحتَلِم می­داند در حالیکه مُحتَلِم به کسی می­گویند که منی از وی جدا شده باشد و حمل این لفظ بر شخص بالغ مَجاز است و اصل بر عدم تأویل و مَجاز است. و نیز سکوت صحابهش نسبت به عثمان بن عفانس که دانستند وی غسل نکرده در نماز جمعه شرکت کرده نیز نمادی از واجب نبودن غسل جمعه می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصَّوابِ)

با اثبات این حکم سؤالاتی مطرح است که جواب به آن‌ها ماهیّت این حکم را بیشتر مشخص می­کند، این سؤالات عبارتند از: چه کسانی غسل جمعه نمایند؟ زمان غسل جمعه در چه موقعی می­باشد؟ و کیفیّت غسل جمعه به چه صورتی می­باشد؟

چه کسانی غسل جمعه نمایند؟

طبق فرمودۀ پیامبر اکرم ج: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ.» [[179]](#footnote-179) «هر کس از شما به نماز جمعه بیاید غسل کند.» و در روایت مسلم آمده: «إِذَا اراَد أَحَدُكُمْ أن یأتی الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ.» «هر کس خواست به نماز جمعه بیاید غسل کند.» [[180]](#footnote-180)

پس طبق فرمودۀ پیغمبر اکرم ج نظر جمهور فقها بر خلاف ظاهریه غسل جمعه را بخاطر آمدن به نماز جمعه می­دانند نه روز جمعه. پس طبق نظر جمهور (قول راجح) هر کس؛ مرد و زن، بیمار و سالم، مسافر و غیر مسافر که قصد آمدن به نماز جمعه را داشته باشند مستحب تأکیدی می­باشد که غسل جمعه بجا آورند. [[181]](#footnote-181)

زمان غسل جمعه:

وقت غسل جمعه از طلوع فجر روز جمعه تا آمدن برای حضور نماز جمعه آغاز می­گردد که أولی آن است که غسل به آمدن به نماز جمعه نزدیک باشد؛ زیرا این غسل بخاطر حضور در نماز و پاک و نظیف حاضر شدن در بین مسلمین می­باشد و جماعت مسلمان در هیئتی زیبا و تمیز گرد هم آیند. همانگونه که عائشهل روایت کرده است: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِيِّ فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ يُصِيبُهُمْ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُمْ الْعَرَقُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ج إِنْسَانٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عِنْدِي فَقَالَ النَّبِيُّ ج لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لِيَوْمِكُمْ هَذَا.»[[182]](#footnote-182) «مردم از خانه­هایشان و حومۀ مدینه روز جمعه (برای ادای نماز جمعه) یکی پس از دیگری می­آمدند و از میان گرد و غبار می­گذشتند و آلوده به غبار و عرق می­شدند به گونه­ای که از (بدن) آن‌ها عرق خارج می­شد و یکی از آن‌ها پیش پیامبر خدا ج آمد در حالی که پیامبر ج پیش من بود. پیامبر ج فرمودند: شما را چه می­شد که خود را پاک می­کردید.»

با این وصف غسل قبل از طلوع فجر (؛یعنی قبل از أذان صبح) غسل مطلوب شریعت نیست؛ زیرا پیامبر ج فرموده­اند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ...»[[183]](#footnote-183) «هرکس در روز جمعه غسل جنابت نماید...» و روز از طلوع خورشید آغاز می­شود پس زمان غسل از طلوع خورشید تا آمدن به نماز جمعه می­باشد که در صورت اتمام نماز، غسل جمعه معنای خود را از دست می­دهد.

و همچنین می­فرمایند: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ.»[[184]](#footnote-184) «هر کس از شما به نماز جمعه بیاید غسل کند.» پس طبق نظر جمهور فقها بر خلاف ظاهریه غسل جمعه بخاطر آمدن به نماز جمعه است نه روز جمعه. و همچنین طبق نظر جمهور (قول راجح) هر کس قصد آمدن به نماز جمعه را داشته باشد مستحب تأکیدی می­باشد که غسل جمعه بجا آورد و زمانش از طلوع خورشید تا وقت آمدن به نماز جمعه می­باشد.

کیفیّت غسل جمعه:

کیفیّت غسل جمعه همانند غسل جنابت است؛ زیرا پیامبر اکرم ج فرموده­اند:«مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ... »[[185]](#footnote-185) «هرکس در روز جمعه غسل نماید، غسل جنابت نماید...».

کیفیت غسل عبارت است از: عائشهل روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يُفْرِغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وُضُوءَهُ لِلصَّلاَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ فَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِى أُصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا رَأَى أَنْ قَدِ اسْتَبْرَأَ حَفَنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلاَثَ حَفَنَاتٍ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ.»[[186]](#footnote-186) «پیامبر خدا ج هرگاه غسل جنابت می­کردند با شستن دست‌هایشان شروع می­کردند و با دست راستش بر دست چپش آب می­ریخت و بعد از آن شرمگهایش را می­شست و سپس وضویی را همانند وضو برای نماز می­گرفت (بجز شستن پاهایش)، سپس آب برمی­داشت (و با آن موی سرش را می­شست به گونه­ای که) انگشتانش را داخل موی سرش فرو می­برد تا اطمینان حاصل می­کرد که پاک شده (و کل موهایش تَر شده­اند و در این حال)، سه مشت آب را بر سرش می­ریخت سپس بقیۀ بدنش را می­شست (که در این حال اوّل قسمت راست بدن و سپس قسمت چپ را می­شستند) و (در آخر) پاهایش را می­شستند.»

البته فقها در فرائض و مستحبات غسل اندک اختلافاتی دارند: [[187]](#footnote-187)

فرائض غسل عبارتند از:

1. نیّت: شافعیّه، حنابله و مالکیّه نیّت را فرض غسل می­دانند، به دلیل فرمودۀ پیامبر ج: «إِنَّمَا الأَعْمَال بِالنِّيَّاتِ.»[[188]](#footnote-188) «اعمال بر مبنای نیّت می­باشند.» ولی حنفیّه آن­را مستحب می­داند. به نظر می­رسد بر مبنای حدیث مذکور نیّت فرض غسل باشد و حمام و شنا کردن بدون نیّت غسل نمی­تواند رفع وجوب غسل کند و با نیّت غسل می­توانند موجب حصول انجام غسل باشند.
2. رساندن آب به تمام بدن: بنابر حدیث عائشهل همۀ فقها اتفاق­نظر دارند که در غسل باید تمام بدن خصوصاً موهای بدن تَر شوند، البته این شستن مربوط به اعضای بیرون بدن در حدّ امکان است و برخی از اعضای بدن همچون داخل شرمگاه و داخل گوش و ... که شستن آن‌ها سخت است ضرورتی بر شستن ندارند.
3. مَضمَضِه و استِنشاق: حنفیّه و حنابله بر این باورند که شستن داخل دهان (مضمضه) و شستن داخل بینی (استنشاق) به دلیل اینکه حکم ظاهر بدن را دارند و نیز بر مبنای روایت عائشهل که پیامبر ج فرمودند: «الْمَضْمَضَةُ وَالاِسْتِنْشَاقُ مِنَ الْوُضُوءِ الَّذِي لاَ بُدَّ مِنْهُ.» [[189]](#footnote-189) «باید در وضو مضمضه و استنشاق باشد.» و نیز پیامبر ج به لقیط بن صبره**س** امر به شستن آن‌ها را کرده­اند[[190]](#footnote-190)، حکم به وجوب داده­اند ولی از دیدگاه مالکیّه و شافعیّه شستن این اعضا که حکم داخل بدن را دارند واجب نیست بلکه مستحب است.

با توجه به روایات مذکور از عائشه و لقیط بن صبرهب شستن داخل دهان (مضمضه) و داخل بینی (استنشاق) در وضو و غسل و اینکه در آیۀ وضو نیامده­اند، حکم سنّت استنباط می­شود.[[191]](#footnote-191)

1. کوتاه کردن موهای پُرپُشت: مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که کوتاه کردن موهای پرپشت واجب نیست بلکه از نظر مالکیّه برای رسیدن آب در صورتی که در شستن، آب به آن‌ها نرسد واجب است که کوتاه شوند. به دلیل روایت أمّ سلمهل که: «قُلْتُ: يَا رَسُول اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَشُدُّ ضَفْرَ رَأْسِي فَأَنْقُضُهُ لِغُسْل الْجَنَابَةِ ؟ قَال: لاَ، إِنَّمَا يَكْفِيكِ أَنْ تَحْثِي عَلَى رَأْسِكِ ثَلاَثَ حَثَيَاتٍ، ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَيْكِ الْمَاءَ فَتَطْهُرِينَ.» [[192]](#footnote-192) «گفتم: ای پیامبر خدا ج من زنی هستم که موهای سرم بسیار پرپشت است، آیا برای غسل جنابت کوتاهش کنم؟ فرمود: خیر، همین کافیست که سه بار بر سرت (آب) بریزی و همین که به تو آب برسد پاک می­شوی.»

ولی حنفیّه بر این باورند که اگه آب به کل موها نرسد باید موهایش را کوتاه کند و شافعیّه نیز در این حالت چنین باوری دارند؛ چرا که امام علیس از پیامبر ج روایت می­کند که فرموده­اند: «مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فُعِل بِهِ كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ.»[[193]](#footnote-193) «کسیکه هنگام غسل جنابت حتی یک تار مویش را نشوید، در آتش جهنم معاقب می­گردد. امام علی**س** می­گوید: از این به بعد موهای سرم را می­تراشیدم. البته به نظر می­رسد طبق گفتۀ أم سلمهل ضرورتی ندارد که شخص موهایش را کوتاه کند و روایت امام علیس دلالت بر ترک کلی می­نماید. عمل امام علیس نیز دلالتی بر تبعیّت دقیق از سنّت پیامبر ج می­باشد.

برخی بر این باورند که برداشتن یا کوتاه کردن موی بدن قبل از غسل جنابت کراهت دارد، در بیان این نکته باید اشاره کرد که هیچ کراهتی در این زمینه وجود ندارد، و برداشتن موهای بدن، قبل یا بعد از غسل صحیح می­باشد.

1. پشت سر هم انجام اعمال غسل (مُوالات):حنفیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که مُوالات سنّت است نه واجب و حنابله از آنجائیکه نیّت را واجب می­دانند بر این باورند که قبل از خشک شدن باید غسل را به اتمام رساند. مالکیّه موالات را واجب می­دانند.
2. دست به بدن کشیدن: فقها اتفاق نظر دارند طبق روایت أم سلمهل دست به بدن کشیدن سنّت است.

مستحبّات غسل:

1. گفتن "بسم الله" در اوّل غسل: اکثر فقها آن­را مستحب می­دانند جز حنابله که آن­را واجب می­دانند به دلیل فرمودۀ پیامبر اکرم ج که فرموده­اند: «تَوَضَّئُوا بِسْمِ اللَّه.»[[194]](#footnote-194)«با نام خداوند وضو بگیرید.» و غسل را بر وضو قیاس کرده­اند.
2. بنا بر حدیثی که از أمّ سلمهل روایت شد شستن دست‌ها تا مچ قبل هر شستن بدن از مستحبات غسل می­باشد. و در روایت میمونه دو یا سه بار شستن روایت شده است.
3. پاک کردن منی و ودی از بدن: بنابر اتفاق فقها از مستحبات می­باشد.
4. وضو گرفتن: بنابر حدیث عائشهل پیامبر ج بعد از شستن دست‌هایش وضو گرفتن که این از مستحبات غسل می­باشد.
5. آغاز شستن از راست بدن: شروع از راست بدن و از راست آغاز کردن از مستحبات شریعت می­باشد. عائشهل روایت می­کند: «كَانَ رَسُول اللَّهِ ج إِذَا اغْتَسَل مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوَ الْحِلاَبِ ، فَأَخَذَ بِكَفِّهِ ، ثُمَّ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الأَيْمَنِ ثُمَّ الأَيْسَرِ.» [[195]](#footnote-195) «هرگاه رَسُول اللَّه جغسل جنابت می­نمود، ظرف محلاب[[196]](#footnote-196) مانندی را می­طلبید و از آن با دست، آب بر می­داشت. ابتدا سمت راست بدن خود، و سپس سمت چپ آن­را می­شست. و در پایان، با دست‌هایش بر فرق سر خود، آب می­ریخت.»
6. سه بار شستن: شافعیّه، حنفیّه و حنابله بنا بر حدیث أمّ سلمه بر این باورند که سه بار شستن کل بدن مندوب است و مالکیّه فقط شستن سر را سه بار مندوب می­دانند. [[197]](#footnote-197) و آن­را بر وضو قیاس کرده­اند. اما در هیچ روایتی نیامده که پیامبر جدر غسل سه بار بدنش را شسته باشد.[[198]](#footnote-198)

البته در اینجا بیان چند نکته لازم می­نماید:

اوّل: طبق نظر جمهور بجز ظاهریه فقها در صورتی که شخصی جُنُب باشد با انجام یک غسل به شرط آنکه نیّت انجام هر دو غسل (غسل جنابت و غسل جمعه) را نماید کفایت می­کند و هر دو غسل را بجا آورده است ولی اگر فقط نیّت غسل جمعه را نماید، غسل جنابت را بجا نیاورده است.[[199]](#footnote-199)

دوّم: در صورتی که شخصی غسل جنابت نماید و یا غسل جمعه را بجا آورد به شرط آنکه نیّت انجام هر دو (یعنی؛ نیّت رفع حدث اکبر و حدث اصغر) را نماید، کفایت می­کند؛ زیرا خداوند می­فرماید: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغۡسِلُواْ وُجُوهَكُمۡ وَأَيۡدِيَكُمۡ إِلَى ٱلۡمَرَافِقِ وَٱمۡسَحُواْ بِرُءُوسِكُمۡ وَأَرۡجُلَكُمۡ إِلَى ٱلۡكَعۡبَيۡنِۚ وَإِن كُنتُمۡ جُنُبٗا فَٱطَّهَّرُواْۚ﴾ [المائدة: 6] «ای مؤمنان! هنگامی که برای نماز بپاخاستید (و وضو نداشتید)، صورت‌ها و دست‌های خود را همراه با آرنج‌ها بشوئید، و سرهای خود را مسح کنید، و پاهای خود را همراه با قوزک‌های آن‌ها بشوئید. و اگر جنب بودید (و خواستید نماز بخوانید، همۀ بدن) خود را بشوئید.» در این آیه ﴿فَٱطَّهَّرُواْ﴾ (خود را بشویید) مراد غسل جنابت است که خداوند به کسانی که جنب باشند و بخواهند نماز بخوانند امر به غسل کردن می­نماید، پس اگر جنب به نیّت پاک شدن خود را شست می­تواند نماز بخواند، یعنی؛ هر دو حدثش زائل گشته است. و از آنجائیکه طبق فرموده پیامبر اکرمج غسل جمعه با غسل جنابت حاصل می­گردد پس انجام آن‌ها، رفع حدث اصغر نیز می­نماید.[[200]](#footnote-200) و نیز شخص می­تواند همزمان نیّت انجام غسل جنابت و جمعه و وضو را بنماید که همه با انجام یک غسل حاصل می­گردند.

سوّم: در صورتی که شخص بعد از غسل، نواقض وضو بر وی وارد شود فقط لازم است که تجدید وضو کند؛ زیرا هدف و مقصد اصلی از غسل وی که نظافتش می­باشد حاصل گشته و نواقض وضو همانگونه که تأثیری بر غسل جنابت ندارند بر غسل جمعه نیز که مانند غسل وضو می­باشد، تأثیر ندارند. و همچنین اگر بعد از انجام غسل جمعه، غسل جنابت بر وی واجب شود دیگر نیاز به تکرار غسل جمعه ندارد.[[201]](#footnote-201)

چهارم: اگر شخص از استفاده از آب عاجز باشد یا آب کافی برای غسل نداشته باشد و یا زخمی بر غیر اعضای وضو دارد و نمی­تواند شستشوی آن اعضا را نماید، می­تواند همانند دیگر غسل­ها با تیمم غسل جمعه را بجا آورد.[[202]](#footnote-202)

(1-4-7) پوشیدن بهترین لباس خصوصاً لباس سفید

پوشیدن بهترین لباسی که انسان دارد از سنن روز جمعه می­باشد. اکثر علما بر این باورند که پوشیدن لباس زیبا و تمیز سنّتی است برای کسانی که به نماز جمعه می­روند.

عبدالله ­بن عمرو بن عاصباز رسول الله ج روایت کرده است: «مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَسَّ مِنْ طِيبِ امْرَأَتِهِ - إِنْ كَانَ لَهَا - وَلَبِسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ وَلَمْ يَلْغُ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا وَمَنْ لَغَا وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا.»[[203]](#footnote-203) «هر کس روز جمعه غسل کند و (اگر خودش هم عطر نداشت) از عطر همسرش استفاده کند -البته اگر وی عطر داشت- و بهترین لباسش را بپوشد و سپس (وقتی وارد مسجد شد) بر شانۀ مردم قدم بر ندارد و در موقع موعظه کلام لغو نگوید، (این عملکردش) کفارۀ (گناهانش) بین جمعه­اش (وجمعۀ دیگر) خواهد شد و هر کس کلام لغو گوید و بر شانۀ مردم قدم بردارد برای وی فقط (ثواب) نماز ظهر خواهد بود.»

بهترین رنگ لباسی که پیامبر ج به آن اشاره فرموده­اند لباس سفید است که جدای از روز جمعه در هر موقع و زمانی حتّی در مواقع تعزیه پوشیدن آن سنّت است. عبدالله ­بن عباسبروایت کرده که پیامبر ج فرمودند: **«**الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَإِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمُ الإِثْمِدُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ.»[[204]](#footnote-204) «لباس سفید بپوشید؛ چرا که از بهترینِ لباس‌های شماست و مُردگانتان را با (پارچۀ) سفید کفن کنید و بهترین سرمۀ چشم، سنگ سرمه (آنتیموان) است که چشم را جلا داده و باعث رشد مو(ی مژه­ها) می­شود.» و نیز سمره ­بن جندب**س** روایت می­کند که پیامبر ج فرمودند: «الْبَسُوا الثِّيَابَ الْبِيضَ فَإِنَّهَا أَطْيَبُ وَأَطْهَرُ.»[[205]](#footnote-205) «لباس سفید بپوشید که آن پاکتر و زیباتر است.»

هدف از این آراستگی و تمیزی جدای از حفظ حقوق دیگران در مسجد می­باشد که با بوی بد و کریه و نیز قیافه­ای ژولیده مایۀ آزار دیگران نشود بلکه باعث سلامتی خود انسان و حفظ بهداشت جسم و روان وی نیز می­باشد.

داشتن بوی بد مانند بوی بد و کریه جسم و لباس و بوی سیر و پیاز و ... دلیلی هستند که شریعت ورود به مسجد را در روز جمعه و دیگر روزها ممنوع دانسته است؛ زیرا باعث آزار نمازگزاران می­شود. پیامبر خدا ج فرموده­اند که: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يَعْنِي الثُّومَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا.»[[206]](#footnote-206) «هر کس از این درخت یعنی؛ سیر بخورد به هیچ وجه به مسجد ما نزدیک نشود.» و در روایتی دیگر آمده: «... فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا، ، الْمَلاَئِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ.»[[207]](#footnote-207) « ... (با خوردن سیر) به مساجد نزدیک نشوید؛ چرا که ملائکه اذیت می­شوند از هر آنچه فرزندان آدم اذیت می­شوند.»

(1-4-8) استعمال عطر و روغن

استعمال عطر و علاقۀ رسول خدا ج به بوی خوش بس محرز است، پیامبر اکرم ج می­فرماید: «إِنَّمَا حُبِّبَ إِلَىَّ مِنْ دُنْيَاكُمُ النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِىَ فِى الصَّلاَةِ.»[[208]](#footnote-208) «از دنیای شما، زنان و بوی خوش نزد من دوست­داشتنی هستند و بینایی چشم من در نماز است.» پس استفاده از بوی خوش مستحب است البته این استحباب برای مردان می­باشد؛ و جایز نیست که زن برای رفتن به مسجد، معطر از خانه بیرون رود. ابوهریرهس روایت کرده است: «لا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلْيَخْرُجْنَ تَفِلاتٍ.»**[[209]](#footnote-209)** «زنان و کنیزان خداوند را از رفتن به مسجد منع نکنید؛ (ولی آنان هم وقتی به مسجد می­روند،) بوی خوش به خود نزنند.»

همچنین بر شخص محرم در حج استعمال عطر حرام است، به دلیل اینکه رسول الله ج فرمودند: «لاَيَلْبَسُ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا مَسَّهُ وَرْسٌ وَلاَ زَعْفَرَانٌ.»[[210]](#footnote-210) «انسان محرم نباید لباسی بپوشد که وَرس (گیاه خوشبو) و زعفران به آن خورده است.»

و امام ابن حجر/ گفته است: «ألحق العلماء بذلك أنواع الطيب للاشتراك في الحكم.»[[211]](#footnote-211) «علماء به ورس(گیاهی خوشبو) و زعفران، سایر بوهای خوش را قیاس کرده­اند؛ چرا که همه یک علت دارند.»

با این وصف، استحباب عطر و بوی خوش در روز جمعه برای نماز جمعه از تأکید بیشتری برخوردار است و پیامبر خدا ج در موارد متعدّد که قبلاً هم به برخی اشاره شد به این امر توصیه فرموده­اند. پیامبر ج فرموده­اند: «مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَسَّ مِنْ طِيبِ امْرَأَتِهِ - إِنْ كَانَ لَهَا - وَلَبِسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ وَلَمْ يَلْغُ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا وَمَنْ لَغَا وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا.»[[212]](#footnote-212) «هرکس روز جمعه غسل کند، واگر (عطر نداشت) از عطر زنش استفاده کند، و بهترین لباسش را بپوشد، و سپس از بالای گردن مردم رد نشود (و هرجا که خالی بود بنشیند)، و هنگام خطبۀ امام هم حرف نزند، موجب بخشیده شدن تمام گناهان صغیره­ای می­شود که از جمعۀ قبل تا این جمعه مرتکب گردیده است؛ و هر کس صحبت کرد و از بالای گردن مردم رد شد، ثواب نماز ظهر نصیبش می­شود (و دیگر ثواب نماز جمعه را ندارد.)» و ابوسعید خدریس روایت کرده است: «أن رسول الله ج قال: الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَأَنْ يَسْتَنَّ وَأَنْ يَمَسَّ طِيبًا إِنْ وَجَدَ.»[[213]](#footnote-213) «پیامبر خدا ج فرمود: غسل جمعه بر هر شخص محتلمی واجب است و سواک بزند و اگر (عطری یا ماده­ای برای) خوشبویی دارد آن­را استعمال کند.»

همچنین از سنّت پیامبر ج می­باشد که موی خود را شانه و مرتب می­کردند و به آن روغن می­مالیدند. ایشان ج فرموده­اند: «مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ.»[[214]](#footnote-214)«هر کس مو دارد آن را مورد احترام قرار دهد.» و از موارد حقوق مو و عملی که پیامبر ج بسیار انجام داده­اند روغن زدن به موی سر می­باشد. أنس ­بن مالک**س** روایت می­کند: «ان رسول الله ج يُكْثِرُ دَهْنَ رَأْسِهِ وَيَشْرَحُ لِحْيَتَهُ بِالْمَاءِ.»[[215]](#footnote-215)«پیامر خدا ج بسیار به (موی) سرش روغن می­زدند و بسیار ریشش را شانه می­کردند.» [[216]](#footnote-216) و این عملکرد در روز جمعه برای رفتن به نماز جمعه برای مردان مستحب می­باشد و زنان چون باید موهای خود را بپوشانند دلیلی برای استحباب این عمل برای آن‌ها وجود ندارد. روغن زدن مو در روز جمعه از مستحباتیست که پیامبر ج برای رفتن به نماز جمعه انجام داده­اند و به آن توصیه فرموده­اند. ایشان ج می­فرمایند: «لَا يَغْتَسِلُ الرَّجُلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طُهْرٍ ثُمَّ يَدَّهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبِ بَيْتِهِ ثُمَّ يَرُوحُ فَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ صَلَّى مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى.» [[217]](#footnote-217) «مردی در روز جمعه غسل نمی­کند، و به اندازۀ تواناییش خود را پاکیزه نکرده و از روغنی که دارد به (سرش) روغن نزده یا از مادۀ خوشبوی خانه­اش استفاده نکرده سپس زود هنگام به مسجد نرفته و بین دو نفر (که کنار هم نشسته­اند) فاصله نیانداخته (و عبور نکرده) سپس نمازش را آنگونه که بر وی فرض است ادا نکرده و در حین تکلم (وخطبۀ) امام ساکت ننشسته مگر اینکه بین این جمعه و جمعۀ بعدی گناهانش بخشیده می­شوند.»

عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «أن النبي ج قال يوم الجمعة: أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمَ فَاغْتَسِلُوا وَلَيَمَسَّ أَحَدُكُمْ مَا يَجِدُ مِنْ طِيبِهِ أَوْ دُهْنِهِ.» [[218]](#footnote-218) «پیامبر ج در روز جمعه فرمودند: ای مردم! در چنین روزی خود را بشویید و هر کدام از شماها از آنچه از بوی خوش یا روغنی داشت استعمال کند.»

(1-4-9) مسواک زدن

پیامبر ج همیشه و در همه حال بر سواک زدن که به بهداشت دهان و دندان کمک شایان می­کند، تأکید داشته­اند و آن­را در مواقع خاصی بیشتر تأکید کرده­اند خصوصاً در روز جمعه. ابوسعید خدریس روایت کرده است: «أن رسول الله ج قال: الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَأَنْ يَسْتَنَّ وَأَنْ يَمَسَّ طِيبًا إِنْ وَجَدَ.»[[219]](#footnote-219) «غسل جمعه بر هر شخص محتلمی واجب است و سواک بزند و اگر (عطری یا ماده­ای برای) خوشبویی دارد آن­را استعمال کند.» جدای از این تأکید رسول خدا ج بر مسواک زدن به طور عموم سفارش فرموده­اند که: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أمّتي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صلاةٍ».[[220]](#footnote-220) «اگر بر امّتم سخت نمی­شد بی‌شک به آن‌ها در موقع هر نمازی امر می­کردم که سواک بزنند.» البته مسواک زدن در هر حالتی جدای در هنگام نماز مستحب است، به گونه­ای که ابن عباسب گفته که پیامبر ج همیشه ما را به سواک زدن امر می­فرمودند به گونه­ای که ترسیدیم بر ما واجب شود و این حکم مجمعٌ علیه می­باشد.[[221]](#footnote-221)

با وجود سفارش أکید شریعت بر سواک زدن باید در نظر داشت که:

استفاده از چوب سواک از اولویّت برخوردار است؛ زیرا پیامبر اکرم ج از آن استفاده نموده­اند و خواص خاص طبی از جمله: ضد باکتری بودن، ترمیم زخم­های کوچک لثه و دهان، و ممانعت از خونریزی لثه­ها خصوصاً برای لثه­های حساس و... داشته و همچنین بسیار راحت و در دسترس و قابل حمل می­باشد.[[222]](#footnote-222)

استفاده از هر وسیله­ای برای تمیز کردن دهان و دندان مستحب است؛ زیرا از پیامبر ج نقل شده که ایشان مسواک زدن با درخت نخل را تأیید کرده­اند.[[223]](#footnote-223) بر این اساس علما گفته­اند: اصل سنّت بر هر چیز خشنی حاصل می­گردد که دندان و دهان را تمیز کند خصوصاً با مسواک و خمیر دندان که دارای محاسن خاص خود از جمله: نظافت دهان و دندان براحتی و با دقّت، وجود مواد ضدباکتری و خوش­بو کننده در خمیر دندان، تمیز بودن مسواک و ... می­باشد. [[224]](#footnote-224)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصَّوابِ)

(1-4-10) خواندن نماز جمعه

از برترین و ناب­ترین احکام روز جمعه، خواندن نماز جمعه در این روز می­باشد که از اجر و ثواب بس والا و ویژه برخوردار است و این نماز با ارکان و شرایطی بر برخی از افراد فرض می­باشد.

خداوند در قرآن کریم می­فرماید: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» این آیه فراخوانی آشکار برای گردهمایی برای ادای این نماز پرشکوه و با فضیلت در روز آدینه است.

رسول گرامی اسلام محمّد مصطفی ج در فرموده­هایش به صراحت مسلمانان را برای ادای این فریضۀ الهی و پرفضیلت دعوت نموده­اند، برخی از این احادیث عبارتند از:

- ابوهریرهس روایت کرده که رسول الله ج فرمودند: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمْ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ.»[[225]](#footnote-225) « ما (أمّتی از لحاظ زمانی) آخر و (و از لحاظ مقام و منزلت در نزد خداوند) پیشگام و سبقت­گیر هستیم، غیر این است که آنان (یعنی؛ یهود و نصاری) قبل از ما به آن‌ها کتاب داده شد و ما بعد از آن‌ها کتاب را دریافت کردیم، و در این روز (جمعه) خداوند بر آن‌ها (نماز و عبادت را) فرض نمود و در آن به اختلاف پرداختند ولی خداوند ما را به روز جمعه هدایت کرد؛ پس مردمان (ادیان دیگر) تابع ما هستند (چون بعد از جمعه عید می­گیرند) و برای یهود فردا و برای نصاری پس فردای آن است.»

- حذیفهس روایت کرده که: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ج أَضَلَّ اللَّهُ عَنِ الْجُمُعَةِ مَنْ كَانَ قَبْلَنَا فَكَانَ لِلْيَهُودِ يَوْمُ السَّبْتِ وَكَانَ لِلنَّصَارَى يَوْمُ الأَحَدِ فَجَاءَ اللَّهُ بِنَا فَهَدَانَا اللَّهُ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ فَجَعَلَ الْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالأَحَدَ وَكَذَلِكَ هُمْ تَبَعٌ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَحْنُ الآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالاوّلونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضِىُّ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلاَئِقِ.» [[226]](#footnote-226) «پیامبر خدا ج فرمودند: خداوند روز جمعه را از أمّت­های قبل از ما (به سبب سرکشی و عصیان) محروم کرد و روز شنبه را به یهود و روز یکشنبه را به نصاری داد. پس خداوند آن­را برای ما قرار داد و ما را به سوی روز جمعه هدایت فرمود، پس (ترتیبش را) جمعه، شنبه و یکشنبه قرار داد و به همین صورت نیز آن‌ها در روز قیامت بعد از ما هستند. ما در اهل دنیا آخرین (أمّت) هستیم و در روز قیامت از سابقین و پیشی­گیرانی هستیم که قبل از (دیگر) آفریدگان حسابرسی می­شوند.»

-عبدالله ­بن عمرو بن عاصباز رسول الله ج روایت کرده است: «مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَسَّ مِنْ طِيبِ امْرَأَتِهِ - إِنْ كَانَ لَهَا - وَلَبِسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ وَلَمْ يَلْغُ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا وَمَنْ لَغَا وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا.»[[227]](#footnote-227) «هر کس روز جمعه غسل کند و (اگر خودش هم عطر نداشت) از عطر همسرش استفاده کند -البته اگر وی عطر داشت- و بهترین لباسش را بپوشد و سپس (وقتی وارد مسجد شد) بر شانۀ مردم قدم برندارد و در موقع موعظه کلام لغو نگوید، (این عملکردش) کفارۀ (گناهانش) بین جمعه­اش (وجمعۀ دیگر) خواهد شد و هر کس کلام لغو گوید و بر شانۀ مردم قدم بردارد برای وی فقط (ثواب) نماز ظهر خواهد بود.»

- پیامبر ج فرموده­اند: «الصَّلاَةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا لَمْ تُغْشَ الْكَبَائِرُ.»[[228]](#footnote-228) «نمازهای پنجگانه و نماز جمعه تا نماز جمعه دیگر کفاره بین آن‌ها می­باشند به شرطی که گناهان کبیره (شخص را) آلوده نکرده باشد.»

- ابوهریرهس روایت کرده که: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ.»[[229]](#footnote-229) «هر کس وضو گرفت، نیکو وضو بگیرد سپس به نماز جمعه بیاید و خوب گوش فرا دهد و ساکت باشد، (گناهان) او بین این جمعه و جمعۀ (آینده) و سه روز دیگر هم (؛ یعنی جمعاً گناهان ده روزش) بخشیده می­شود.»

-طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[230]](#footnote-230) «پیامبر خدا ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت بجز بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض می­با­شد.»

-عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لَينتهينَّ، أقوام عن ودعهم الجمعات، أو لَيَختِمنَّ الله على قلوبهم ثم لَيكوننّ من الغافلين.»[[231]](#footnote-231) «پیامبر خدا ج فرمود: افرادی که جمعه­ها را ترک می­کنند (از این عمل خود) دست بردارند و یا خداوند بر دل‌هایشان مهر می­نهد و (در آخر) از غافلین خواهند شد.»

-عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «أن النبي ج قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ رَجُلاً يُصَلِّى بِالنَّاسِ ثُمَّ أُحَرِّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بُيُوتَهُمْ.»[[232]](#footnote-232) «پیامبر ج به مردمی که از (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کردند فرمود: قصد دارم امر کنم به مردی که (بجای من) نماز بگذارد و بر افرادی که در (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کنند خانه­هایشان را بر سرشان آتش زنم.» [[233]](#footnote-233)

(1-4-11) زود به مسجد رفتن

جهت ادای نماز جمعه مستحب و دارای اجر بزرگیست که انسان در اوّل وقت و یا در حد امکان در أولین فرصت ممکن برای ادای نماز جمعه در مسجد حاضر شود که خداوند برای این عمل و زمان اندک اجر بس بزرگی را مژده داده است،ابوهریرهس روایت کرده است که پیامبر ج فرمودند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[234]](#footnote-234) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.»

فقها و علمای اسلامی در بیان و تفسیر ساعات بر این باورند: [[235]](#footnote-235)

1. امام محمّد غزالی گفته است: «ساعت اوّل طلوع خورشید و ساعت دوّم تا بالا آمدن آن و سوّم تا گرم شدن خورشید به گونه­ای که پا را داغ کند و چهارم و پنجم بعد از آخر چاشت تا زوال خورشید (موقع أذان) و در این حالت فضیلت اندک و وقت زوال زمان انجام نماز است که این فضیلت در این زمان از بین رفته است.» امام غزالی برای دیدگاه خود دلیلی بیان نمی­کند.
2. جمهور علماء از جمله: شافعیه، حنیفه، حنابله، اوزاعی، سفیان ثوری، ابن منذر، ابن حزم وابن قیم بر این باورند که: منظور از این ساعات تقسیم روز به دوازده ساعت (هر ساعت 60 دقیقه) می­باشد که منظور از پنج ساعت، پنج ساعت مانده به نماز جمعه می­باشد.

جمهور بر این باورند که رسول الله ج در حدیثی، جمعه را به دوازه ساعت تقسیم بندی نموده ودر این حدیث هم از لفظ "ساعات" استفاده کرده که نشان می­دهد همان ساعات معروف (هر ساعت 60 دقیقه) می­باشد و جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «قال النبی ج: يَوْمُ الْجُمُعَةِ ثِنْتَا عَشْرَةَ. يُرِيدُ سَاعَةً لاَيُوجَدُ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا إِلاَّ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ.» [[236]](#footnote-236) «پیامبر ج فرمودند: روز جمعه دوازده (ساعت) است. و در آن میان ساعتی است که اگر هر مسلمانی از خداوند عَزَّ وَجَلَّ چیزی را بخواهد به او خواهد داد، و این زمان را در آخرین ساعت بعد از عصر دریابید.» و چون امام در ساعت ششم خارج می­گردد، لذا نشان می­دهد که مقصود اين حديث شش ساعت قبل از زوال است.

1. مذهب مالکیّه، امام الحرمین جوینی و قاضی حسین شافعی گفته­اند: منظور لحظه­های اندکی بعد از زوال خورشید (موقع أذان) می­باشد.

مالکیّه به دو دلیل استناد می­کنند:

دلیل اوّل: ایشان گفته­اند که مقصود از ساعات، لحظه بوده و مربوط به بعد از زوال هم می­باشد؛ چرا که کسی از سلف در مدینه دیده نشده که اوّل صبح به جمعه بروند.

اما این استدلال با این حدیث همخوانی ندارد: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.» «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.» ؛زیرا همچنان‌که مشاهده می­شود امام در ساعت ششم خارج می­گردد و بعد از ورود وی ملائکه دیگر ثواب زود رفتن به جمعه را نمی­نویسند و امام هم قبل از زوال خارج می­گردد، چنانچه سائب بن یزیدس روایت کرده است: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ج وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.»[[237]](#footnote-237) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست.»

حال اگر این (ساعات) بعد از زوال باشد، و امام هم قبل از زوال خارج گردد، پس آن پنج ساعت چه وقتی است؟؛ چرا که وقتی امام خارج گردد دیگر ثواب زود رفتن نوشته نمی­شود. مگر اینکه بگوییم که آن ساعات مربوط به قبل از زوال بوده و وقتی که امام در ساعت ششم داخل می­شود، دیگر ثواب بسته می­شود.

از طرفی همچنان‌که در علم اصول آمده است، عمل اهل مدینه حجیّت ندارد و اینکه چیزی از اقوال شخصی برای ما روایت نشده دلیل بر عدم وقوع آن نیست.

دلیل دوّم: همچنین ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله (صلي الله عليه سلم): مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[238]](#footnote-238) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.»

گفته شده که در این حیث از الفاظ «الْمُهَجِّرِ» و «رَاحَ» استفاده شده است؛ و مهجر به کسی می­گویند که در شدّت گرما خارج گردد و راح هم بعد از زوال اطلاق می­گردد.

اما این قول مقبول نیست؛ چرا که امام ازهری گفته است که در لغت عرب، "رَاحَ" به (راه افتادن در هر وقتی) هم اطلاق می­گردد و فقط مقیّد به بعد زوال نیست.

همچنین امامان ازهری و خلیل بن احمد و نضر بن شمیل هم گفته­اند که "الْمُهَجِّرِ" در لغت عرب همانند لفظ "رَاحَ" مقیّد به خارج شدن هنگام شدّت گرما و بعد از زوال نیست؛ بلکه به خارج شدن در اوّل وقت هم اطلاق می­گردد و این لغت اهل حجاز هم می­باشد؛ و امام ازهری هم گفته که هرکس آن­را مقیّد به بعد از زوال کند اشتباه کرده است.

همچنین در همان حدیثی که آورده­اند، توضیح داده شد که اگر مربوط به ما بعد زوال باشد، معنای حدیث صحیح نمی­گردد؛ چرا که همانطور که گفته شد امام قبل از زوال خارج می­گردد و در حدیث هم آمده که هنگام خروجِ امام، ثوابی نوشته نمی­شود، پس طبق همان حدیث، قبل از زوال هیچگونه ثوابی نوشته نمی­شود؛ چون امام قبل از زوال و در ساعت ششم خارج می­گردد حال چگونه مردم بعد از زوال خارج شوند و ثواب کسب کنند، در حالیکه ثوابی نوشته نمی­شود؟ پس حتماً باید آن ساعت‌ها را مقیّد به قبل از زوال دانست.

با این اوصاف محرز است که منظور از این شش ساعت، شش ساعت قبل از أذان ظهر است که برای هر ساعت زودتر رفتن به مسجد برای ادای نماز جمعه ثواب و فضیلتی بیشتر وجود دارد. و جدای از حصول فضیلت بیان شده در حدیث، در حالت کلّی زود به مسجد رفتن و انتظار برای رسیدن نماز داری أجر بزرگ و موجب کفارۀ گناهان می­باشد. ابوهریرهس روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكُمْ الرِّبَاطُ.»[[239]](#footnote-239) «آیا شما را به چیزی که خداوند با آن گناهان را محو و درجات را نزد خود بالا میبرد، راهنمایی کنم؟ گفتند: بله، ای رسول خدا ج! فرمودند: وضوی کامل و صحیح با تحمل سختی و زحمت (مثلاً سرما یا...) و زیاد قدم برداشتن به سوی مساجد و انتظار نمازی دیگر بعد از نماز؛ و رباط این‌ها هستند.»[[240]](#footnote-240)

اما برای امام مستحب است که در لحظۀ آخر یعنی؛ اندکی مانده به وقت نماز از خانه خارج شده و در وقت أذان در مسجد حضور داشته باشد؛ زیرا طبق روایت سائب بن یزیدس: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ج وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.»[[241]](#footnote-241) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست.» پس از این روایت استنباط می­شود که مستحب است امام در موقع أذان داخل مسجد باشد.

(1-4-12) پیاده و با آرامش به نماز جمعه رفتن

از جمله مستحبات و فضائل روز جمعه پیاده و زود رفتن به نماز جمعه می­باشد، به گونه­ای که نمازگزار به امام و خطیب جمعه در حدّ امکان نزدیک شود، ولی نباید برای نزدیک شدن به امام از روی شانۀ مردم عبور نماید، بنابر فرمودۀ رسول الله ج به ازای هر قدمش اجر دریافت می­کند. اوس ­بن اوس ثقفیس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ج يَقُولُ مَنْ غَسَّلَ وَاغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَبَكَّرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ فَدَنَا مِنْ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلُ سَنَةٍ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا.» [[242]](#footnote-242) «از پیامبر خدا ج شنیدم که فرمودند: هر کس روز جمعه غسل کند و نیکو غسل نماید[[243]](#footnote-243) و در اوّل وقت (به نماز جمعه) برود و زود برود و پیاده برود و سوار هیچ مَرکبی نشود و به امام نزدیک شود و خوب گوش فرا دهد و کلام لغو (و بی­فایده) نگوید به ازای هر قدمش اجر عمل یک سال از روزه و قیام (و نماز) برای وی خواهد بود.» همچنین پیامبر اکرم ج می­فرماید: «مَنِ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ الله حَرَّمَهُ الله، عَزَّ وَجَلَّ، عَلَى النَّارِ.»[[244]](#footnote-244) «هر کس قدم‌هایش در راه خداوند عَزَّ وَجَلّ، غبارآلود شود، خداوند آتش را بر وی حرام می­کند.»

رفتن به نماز جمعه و در واقع هر نمازی باید با تأنی و آرامش باشد و شخص به سمت مسجد ندود و بدین وسیله به خود و دیگران استرس و فشار وارد کند و حتّی در مواردی عجله و شتابان به سوی مسجد و نماز جماعت رفتن باعث رنجش و هتک حقوق دیگران می­شود، فرمودۀ پیامبر اکرم ج ملاک این حکم است، ایشان می­فرماید: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلاةُ فَلا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ، ايتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[245]](#footnote-245) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن­را بخوانید و هر مقدار (از نماز را از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن­را) تمام کنید.» و نیز ابوموسیس روایت کرده: «إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ إِلَيْهَا مَمْشًى فَأَبْعَدُهُمْ.»[[246]](#footnote-246) « انسانی دارای بزرگترین اجر نماز از همه­ی مردم بوده که راه گذر وخانه­ی او به مسجد، دورتر است.»

این حکم در مورد کسی که سوار بر ماشین و یا مرکبی به مسجد می­رود نیز صدق می­کند که مستحب است آرام و با تأنی حرکت کند حتّی اگر فقط قسمتی از نماز را دریابد؛ مگر اینکه به کل نماز نرسد که در نتیجه چون جمعه واجب است لذا باید عجله کند البته عجله­ای که موجب تضییع حق دیگران و اذیت و آزار به دیگران و ضرر به خود و دیگران نباشد.

(1-4-13) نزدیک امام شدن

بنابر فضیلتی که در حدیث اوس­ بن اوس ثقفیس بیان شد[[247]](#footnote-247)و[[248]](#footnote-248)و نیز محاسنی که در استماع خطبه وجود دارد برای نمازگزار مستحب است که در حدّ امکان به امام نزدیک شود، البته بنا بر حدیث عبدالله ­بن عمرو بن عاصب برای نزدیک شدن به امام نباید بر شانۀ مردم قدم بردارد که با این عمل ثواب نماز جمعه را از دست می­دهد[[249]](#footnote-249) و این عمل کراهت تنزیهی می­باشد و اگر آزار و ناراحتی برای نمازگزاران ایجاد کند حرام ولی اگر به دلیل ازدحام جایی را نزدیک خود نیابد، می­تواند با آرامش و بدون اینکه کلامی به زبان بیاورد مبنی بر اجازه و معذرت خواهی می­تواند به سمت جای خالی حرکت کند و در آنجا ساکن شود[[250]](#footnote-250) ولی اگر مردم زیادی در برابرش باشد باید تا وقت نماز صبر نماید تا مایۀ آزار مردم نشود.

در این راستا توجّه به چند نکته مهم می­باشد، از جمله:

* نباید کسی بخاطر شخصی دیگر از جای خود برخیزد و دیگری بجای وی بنشید. ابن عمرب از پیامبر ج روایت می­کند: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ج أَنْ يُقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ وَيَقْعُدُ فِيهِ آخَرُ، وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا.»[[251]](#footnote-251) «پیامبر خدا ج از اینکه مردی از محل نشستن خود برخیزد و دیگری بجای وی بنشیند نهی فرمودند ولی جا باز کنید و جمع و جور بنشینید (تا شخص بتواند بنشیند).» و این عمل خصوصاً در مسجد جدای از اینکه تأییدیه­ای از شریعت ندارد باعث تعارفات اجتماعی می­گردد که مردم در این راستا دچار حرج و سختی­های خاصی می­گردند. و فقها قاعده­ای در این راستا و بر این مبنا بنیان گذاشته­اند و آن «لا إيثارَ في القُربات»[[252]](#footnote-252) یعنی؛ در اموری برای تقرب به باری تعالی ایثار معنا ندارد. البته در این راستا رعایت حال کهنسالان، کودکان و بیماران أولی می­باشد.
* هرگاه شخصی در مکانی در مسجد بنشیند و بنابر دلایلی از جایش برخیزد مانند: وضو گرفتن و ... این شخص در صورتی که برگردد بر جایش مستحق­تر است، پیامبر خدا ج می­فرمایند: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْلِسٍ كَانَ فِيهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ.»[[253]](#footnote-253) «هرگاه کسی از شما از مکانی که در آن است برخیزد و سپس به آنجا برگردد، وی بر جایش مستحق­تر می­باشد.» این از زمرۀ حقوق شخص محسوب می­گردد.
* در موقع حضور در مسجد مستحب آن است که شخص رو به قبله بنشیند ولی در صورتی که بیماری یا عذری داشته باشد ایرادی بر پشت کردن به قبله یا بر پهلو تکیه زدن یا پا دراز کردن نیست و اگر موجب آزار مردم گردد و یا باعث تنگی جا گردد این عملش جایز نیست بلکه مستحب آن است که به مکانی برود که مزاحم کسی نگردد و کسی هم مزاحم وی نشود.[[254]](#footnote-254)

(1-4-14) سایر موارد

برای روز جمعه احکامی ذکر شده که برخی از آن‌ها مشروع و مستحب می­باشند ولی مختص روز جمعه نیستند بلکه در همۀ ایام هفته فضیلت دارند؛ مانند صلوات فرستادن بر پیامبر عظیم الشأن ج که در هر وقتی فضیلت دارد؛ این موارد عبارتند از:

### صلوات فرستادن بر پیامبر اکرم ج

صلوات فرستادن بر پیامبر عظیم الشأن ج جدای از اینکه اجر و ثواب ویژه و زیادی دارد بلکه نمادی از تکریم و ثنای ایشان و شعار مسلمین می­باشد و از زمرۀ حقوق ایشان ج محسوب می­گردد، خداوند تعالی می­فرمایند: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا٥٦﴾ [الأحزاب: 56] «‏خداوند و فرشتگانش بر پیغمبر درود می‌فرستند، ای مؤمنان! شما هم بر او درود بفرستید و چنان که باید سلام بگوئید.» صلوات و درود خدا بر محمّد ج عبارت است از نزول رحمت و تکریم و شرافت و بزرگی دادن به ایشان و درود فرشتگان دعا و طلب آمرزش برای او و درود مؤمنان بر او، صلوات فرستادن است. و ﴿وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا﴾ در واقع در بردارندۀ این معانیست: سلام و درود بر تو باد و سلام که همان الله ذوالجلال است نگهدار و حافظت باشد و تسلیم فرمان و منقاد اوامر پیغمبر ج گشتن است. [[255]](#footnote-255)

پیامبر اکرم ج فرموده­اند: «مَنْ صَلَّى عَلَىَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا.»[[256]](#footnote-256) «هر کس بر من درودی بفرستد، خداوند بر وی ده درود می­فرستد.»

همچنین فرموده­اند: «لاَ تَجْعَلُوا قَبْري عِيْدَاً وَصَلُّوا عَليَّ؛ فَإِنَّ صَلاَتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ»[[257]](#footnote-257). (قبر من را مکان عید قرار ندهید، و بر من درود بفرستید؛ زیرا هر جا که باشید درود شما به من مى رسد.)

و نیز فرموده­اند: «البَخِيْلُ مَنْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ.»[[258]](#footnote-258) (بخیل کسى است که نام مرا نزد او بگویند و بر من درود نفرستد.)

و نیز فرموده­اند: «إِنَّ للهِ مَلاَئِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الأَرْضِ يُبَلِّغُونِي مِنْ أمّتي السَّلاَمَ.»[[259]](#footnote-259) (خداوند فرشتگانى دارد که روى زمین مى­گردند و سلام أمّتم را به من مى­رسانند).

همچنین فرموده­اند: «مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلاَّ رَدَ اللهُ عَلَىَّ رُوحَيَ حَتَّى أَرُدَّ عَلَيهِ السَّلاَم.»[[260]](#footnote-260) (هرکس که به من سلام دهد، خداوند روحم را به من برمى­گرداند تا جواب سلامش را بدهم.)

حکم تکلیفی صلوات:

جمهور فقها بر این باورند که صلوات بر پیامبر ج در مواردی واجب و در مواردی مستحب ­می­باشد البته در موارد و محل وجوب آن اختلاف­نظر دارند.

حنفیّه و مالکیّه بر این باورند که صلوات بر پیامبر ج در داخل نماز در تشهّد آخر سنّت است و به دلیل آیۀ مذکور و اجابت امر خداوند در عُمر فقط یک بار واجب است. و در تشهّد اوّل اصلاً مندوب نیست بلکه حتّی از نظر مالکیّه اگر عمداً بخواند نمازش باطل است و از نظر حنابله اگر عمداً بخواند مکروه است و باید نماز را اعاده کند و در نظر حنفیّه اگر از روی اشتباه و سهو بخواند باید دو سجدۀ سهو ببرد.[[261]](#footnote-261)

گروهی از صحابهش همچون عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عمر و برخی از تابعین همچون شعبی و مقاتل بن حیّان و شافعیّه و حنابله بر این باورند که در تشهّد اخیرِ نماز در هر نمازی و بعد از تکبیر دوّم نماز جنازه و در دو خطبۀ جمعه و عیدین واجب است و در غیر این موارد مستحب می­باشد. استدلال شافعیّه بر آن است همانگونه پیامبر خدا ج تشهّد را آموزش داده­اند و خواندن آن واجب است پس به ماتبعِ آن نیز تشهّد واجب می­باشد و در صورتی که عمداً آن­را ترک نماید نمازش باطل و باید اعاده نماید. و خواندن تشهّد در رکعت اوّل بنابر قول جدید شافعی و ابن هُبَیرَه و آجُرِّیّ از فقهای حنابله مستحب است و در صورت نخواندن باید دو سجدۀ سهو برده شود. [[262]](#footnote-262)

اما به نظر می­رسد با توجه به فرمودۀ امّ المؤمنین عائشهل خواندن صلوات در نماز در تشهّد اوّل و آخر مستحب باشد. ایشان می­فرمایند: **«**كُنَّا نُعِدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ ج سِوَاكَهُ وَطَهُورَهُ، فَيَبْعَثُهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ يَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ، ثُمَّ يُصَلِّى تِسْعَ رَكَعَاتٍ لاَ يَجْلِسُ فِيهِنَّ إِلاَّ عِنْدَ الثَّامِنَةِ، فَيَدْعُو رَبَّهُ وَيُصَلِّى عَلَى نَبِيِّهِ، ثُمَّ يَنْهَضُ وَلاَ يُسَلِّمُ، ثُمَّ يُصَلِّى التَّاسِعَةَ فَيَقْعُدُ، ثُمَّ يَحْمَدُ رَبَّهُ وَيُصَلِّى عَلَى نَبِيِّهِ، وَيَدْعُو ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً يُسْمِعُنَا .... .»[[263]](#footnote-263) «ما برای پیامبر خدا ج سواک و (آب) وضویش را آماده می­کردیم، خداوند هر مقدار که می­خواست (وی به عبادت بپردازد) وی را بیدار می­کرد و در شب وی را بیدار می­کرد (و ایشان) مسواک می­زدند و وضو می­گرفتند سپس نه رکعتی می­خواندند که در بین رکعات نمی­نشستند بجز در رکعت هشتم و سپس پروردگارش را فرا می­خواندند (و دعا می­کردند) و بر پیامبرش صلوات می­فرستادند سپس بلند می­شدند و سلام نمی­دادند و بعد رکعت نهم را می­خواندند و می­نشستند و (در این حال) حمد پروردگارش را می­کردند و بر پیامبرش صلوات می­فرستادند و دعا می­کردند و سلام می­دادند به گونه­ای که می­شنیدیم... .»

و این روایت نشان می­دهد که رسول الله ج در تشهّد اوّل بر پیامبر ج صلوات می­فرستاده لذا تبعیت از ایشان ج در این حالت مستحب می­باشد؛ اما چون به (مسیء صلاته) نگفتند که در تشهّد نماز، صلوات بفرست لذا این قرینه­ای بر این بوده که واجب نیست و بخاطر جمع دلایل عمل به حدیث مذکور أولی می­باشد.[[264]](#footnote-264)

جمهور فقها بر این باورند در خارج از نماز در هر حال (در حال شنیدن نام بزرگوار پیامبر ج و بدون آن) مستحب است که بر ایشان ج، صلوات فرستاده شود.[[265]](#footnote-265)

همچنین فقها در وجوب صلوات فرستادن بر پیامبر بزرگوار ج در خطبه نماز جمعه اختلاف دارند. [[266]](#footnote-266)

کیفیت صلوات فرستادن:

بهترین شیوۀ صلوات در روایت کَعْب بْن عُجْرَه آمده که:«خَرَجَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ عَلِمْنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّى عَلَيْكَ؟ فَقَالَ: «قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى محمّد، وَعَلَى آلِ محمّد كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى محمّد وَعَلَى آلِ محمّد كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.» [[267]](#footnote-267) پیامبر ج بر ما وارد شدند و ما به وی گفتیم: ای پیامبر خدا ج! به ما آموزش بده که چگونه به تو سلام دهیم و صلوات و درود بفرستیم. فرمودند: «بگویید: بار إلها! بر محمّد و آل محمّد درود بفرست همچنان که بر ابراهیم؛ و آل ابراهیم درود فرستادى، همانا تو ستوده و با عظمت هستى. بار الها! بر محمّد و آل محمّد برکت نازل فرما همچنان که بر ابراهیم؛ و آل ابراهیم برکت نازل کردى، همانا تو ستوده و با عظمت هستى.»

ونیز: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى محمّد وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيْمَ، وَبَارِكْ عَلَى محمّد وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيْمَ، إِنَّكَ حَمِيْدٌ مَجِيْد.» [[268]](#footnote-268) «بار إلها! بر محمّد و همسران و فرزندانش درود فرست همچنان که بر ابراهیم؛ درود فرستادى، و بر محمّد و همسران و فرزندانش برکت نازل گردان همچنان که بر آل ابراهیم؛ برکت نازل فرمودى، همانا تو ستوده و با عظمت هستى.»

در زمینۀ صلوات و درود فرستادن به پیامبر اکرم ج در روز جمعه باید ابراز داشت:

هیچ حدیث صحیحی در این رابطه که صلوات فرستادن از فضائل اختصاصی روز جمعه می­باشد به اثبات نرسیده و احادیث وارده ضعیف هستند. وصلوات فرستادن طبق فرمودۀ خداوند و پیامبر اکرم ج در هر روزی و نیز روز جمعه مستحب و دارای اجر و ثواب بزرگ می­باشد و مختص روز جمعه نمی­باشد.[[269]](#footnote-269)

### عدم اختصاص شب جمعه به قیام و شب­زنده­داری.

در این رابطه حدیثی شاذ و غیرقابل احتجاج بیان شده مبنی بر اینکه نباید شب جمعه را اختصاصاً شب­زنده­داری کرد و به مناجات با خدا پرداخت. در واقع دلیلی بر نهی از اختصاص شب جمعه بر قیام و شب­زنده­داری وجود ندارد.[[270]](#footnote-270)

### عدم برافروختن جهنّم در روز جمعه.

این گفته صحّت ندارد و مبنایش روایتی ضعیف می­باشد.[[271]](#footnote-271)

### نماز رؤیت پیامبر ج در شب جمعه که سبب خواب دیدن پیامبر ج در خواب می­شود.

خواندن این نماز بدعت و حرام است و حدیث آن موضوع و دروغین می­باشد.[[272]](#footnote-272)

### منظور از شاهد در آیۀ ﴿وَشَاهِدٖ وَمَشۡهُودٖ٣﴾[[273]](#footnote-273) روز جمعه می­باشد.

این تفسیر برگرفته از حدیثی ضعیف است که چنین برداشتی از آیه صحیح نمی­باشد و خداوند در این آیۀ شریفه به روز جمعه قسم نخورده است.[[274]](#footnote-274)

### قرائت سوره­های آل عِمران، دُخان، یس و هود و خواندن کافرون و اخلاص در نماز مغرب.

روایت­هایی که قرائت این سوره­های مبارک را از فضائل روز جمعه برمی­شمرند واهی، ضعیف و موضوع هستند. و تنها فضیلتی که در این زمینه به اثبات رسیده خواندن سورۀ کهف در روز جمعه و سوره­های سجده و إنسان در نماز صبح می­باشد.[[275]](#footnote-275)

### ذکر «استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحيُّ القيوم، وأتوب إليه».

روایتی که ابراز می­دارد هر کس این ذکر را سه بار صبح روز جمعه بخواند تمامی گناهانش حتّی اگر به اندازۀ کف دریا باشد بخشیده می­شود. این روایت موضوع است[[276]](#footnote-276) ولی در فرموده­ای صحیح از پیامبر خدا ج روایت شده که فرموده­اند: «هرکس دعاى زیر را بخواند، خداوند گناهانش را مى­آمرزد، اگر چه از میدان جهاد گریخته باشد: «أَسْتَغْفِرُ اللهَ الْعَظِيْمَ الَّذِيْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ وَأَتُوْبُ إِلَيْهِ**.**»[[277]](#footnote-277).«من از خداى بزرگى که هیچ معبودى بجز او «بر حق» وجود ندارد و زنده و پاینده است، آمرزش مى­خواهم و به سوى او توبه مى­کنم». این روایت مطلق است و مقیّد به روز خاصی نیست.

### ذکر «اللهم أنت ربي لاإله إلا أنت، خلقتني، وأنا عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، وفي قبضتك وناصيتي بيدك، أمسيت على عهدك، ووعدك ما استطعت،أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء بنعمتك، وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت».[[278]](#footnote-278)

روایتی ضعیف ابراز می­دارد که هر کس این ذکر را هفت بار شب جمعه بخواند وارد بهشت می­شود. این روایت قابل استناد نمی­باشد.

### ناخن گرفتن:

گرفتن ناخن و تمیز نگه­داشتن آن مستحب است ابوهریرهسروایت کرده است: «عن النبی ج: خَمْسٌ مِنْ الْفِطْرَةِ: الْخِتَانُ وَالِاسْتِحْدَادُ وَنَتْفُ الْإِبْطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ الشَّارِبِ.»[[279]](#footnote-279) «پیامبر ج فرمودند: پنج (عمل) از فطرت (انسان) می­باشد: ختنه کردن، و تراشیدن موی شرمگاه، کندن موی زیر بغل و کوتاه کردن ناخن و موی سبیل.» ولی از فضائل خاص روز جمعه نمی­باشد و فضائلی که در برخی روایت بدان اشاره شده به اثبات نرسیده­اند.[[280]](#footnote-280)

### پوشیدن عمامه برای نمازگزاران»

روایات وارده در این زمینه موضوع هستند[[281]](#footnote-281) ولی پوشیدن عمّامۀ سفید یا سیاه برای خطیب و نمازگزاران بنابر بر اقتدا بر رسول الله ج مستحب است؛ زیرا پیامبر اکرم ج عمّامۀ سیاه به سر کرده­اند و توصیه به پوشیدن لباس سفید نیز نموده­اند.[[282]](#footnote-282)

### خوشبو کردن مساجد.

تمیز نگه­داشتن و خوشبو کردن مساجد مستحب و از حقوق خانه­های خدا بر بندگان خدا می­باشد، عائشهل روایت کرده است: «أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ج بِبِنَاءِ الْمَسَاجِدِ فِى الدُّورِ وَأَنْ تُنَظَّفَ وَتُطَيَّبَ.»[[283]](#footnote-283) «پیامبر خدا ج به ساختن مساجد در خانه­ها (و محله­ها) و اینکه تمیز نگه داشته شوند و خوشبو شوند امر فرموده­اند.» ولی این عمل مختص روز جمعه نمی­باشد و احادیثی که در این زمینه بیان شده­اند ضعف سند دارند.[[284]](#footnote-284)

1. منتظر ماندن تا نماز عصر.

روایتی موضوع وجود دارد که منتظر ماندن از نماز جمعه تا نماز عصر را به منزلۀ حج عمره می­داند.[[285]](#footnote-285)

### دعای «اللهم إجعلني أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سألك ورغب إليك» در هنگام ورود به مسجد.

روایت شده که پیامبر خدا ج در هنگام ورود به مسجد در روز جمعه دستانش را به چارچوب در می­گرفتند و دعای «اللهم إجعلني أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سألك ورغب إليك» را می­خواندند[[286]](#footnote-286)، باید توجه داشت که سند حدیث واهی و غیرقابل استناد است و آنچه از پیامبر اکرم ج در هنگام داخل شدن به مسجد در هر موقع و روزی ثابت است، روایات صحیح زیر می­باشد که ایشان فرموده­اند. این روایات عبارتند از:

«أَعُوْذُ بِاللهِ الْعَظِيْمِ، وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ، وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الَّرَجِيْمِ».[[287]](#footnote-287)

«به خداوند بزرگ و روى گرامى (که لایق جلالش است) و قدرت قدیم و أزلى او پناه مى برم از بدى شیطان رانده شده».

«ِبسْمِ اللهِ وَالصَّلاَةُ] [وَالسَّلاَمُ عَلَى رَسُوْلِ اللهِ».[[288]](#footnote-288)

«به نام الله، و درود و سلام بر پیامبر خدا».

«اللَّهُمَّ افْتَحْ لِيْ أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ».[[289]](#footnote-289)

«الهى! درهاى رحمت خود را بر من بگشا.»

### کراهت حجامت کردن.

حجامت سنّت پیامبر خدا ج در هر روزیست، به گونه­ای که سمره بن جندبس روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «خَيرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ.» [[290]](#footnote-290)«بهترین دوایی که برای درمان استفاده کرده­اید حجامتکردن است.» و آن را به صورت مطلق بیان فرموده و مقیّد به وقتی ننموده است؛ ولی روایاتی واهی آن­را در جمعه مکروه می­دانند. [[291]](#footnote-291)

### داخل و خارج شدن به خانه در شب جمعه.

روایتی واهی ابراز می­دارد که پیامبر خدا ج در زمستان و تابستان وقتی از مسافرت به خانه­ برمی­گشتند دوست داشتند در شب جمعه وارد خانه شوند. [[292]](#footnote-292)

### زیارت قبر پدر و مادر در جمعه.

بنا بر روایاتی موضوع و واهی زیارت قبر پدر و مادر در روز جمعه مایۀ مغفرت و یا اجر و ثواب حج کردن را دارد. [[293]](#footnote-293)

### مسافرت نکردن در روز جمعه.

فقها در زمینۀ مسافرت در روز جمعه دیدگاه­های مختلفی دارند، قبل از بیان این دیدگاه­ها و تجزیه و تحلیل آن‌ها لازم می­نماید[[294]](#footnote-294) اشاره گردد که احادیثی در این زمینه وجود دارند ضعیف و منکر می­باشند به گونه­ای که مورد استناد فقها نیز قرار گرفته­اند که در واقع قابلیت احتجاج را ندارند. [[295]](#footnote-295)

(1-5) خلاصۀ مطالب[[296]](#footnote-296)

جهت فهم بیشتر مطالب و نتایج حاصل از این فصل لازم می­نماید که خلاصۀ مطالب بیان گردد. این فصل از چهار بخش کلی تشکیل گردیده است، این بخش­ها و نتایج و خلاصۀ آن‌ها به قرار زیر می­باشد:

بخش اوّل: مفهوم جمعه

جمعه در لغت بنی عُقَیل، جُمعَه با ضم جیم و سکون میم و در لغت بنی تمیم (قول مشهور و کاربرد در قرآن)، جُمُعَه با ضمِّ جیم و میم و فتحۀ عین خوانده می­شود. جُمُعَه مصدر است و به معنای اجتماع می­باشد.

در وجه تسمیۀ جمعه اختلاف نظر وجود دارد ولی همه بر این اتفاق نظر دارند که در زمان جاهلیت العَرُوبَة یعنی؛ روزی آشکار و بزرگ خوانده می­شده است. با وجود اختلاف در وجه تسمیۀ جمعه، بنا بر روایتی صحیح از ابن سیرین در داستان اجتماع أنصار با سعد بن زراره برای نماز جمعه آمده است. مسلمانان روز عَرُوبَة را روز جمعه نام نهادند و در آن نماز خواندند و ذکر کردند و چون در آن گرد هم آمدند و اجتماع کردند آن­را جمعه نام نهادند.[[297]](#footnote-297) و بدن خاطر ابن حزم با قاطعیت می­گوید: جمعه اسمی اسلامی است که در جاهلیت نبوده و در جاهلیت عَرُوبَة نامیده می­شده است. [[298]](#footnote-298)

بخش دوّم: تاریخچۀ روز جمعه

روز جمعه آبستن حوادثی بوده و خواهد بود که نقطه عطف تاریخ بشریت می­باشند. راستای فهم نصوص مقدّس صحیحی که به ما رسیده­ این حوادث عبارتند از:

آفرینش آدم÷.

داخل شدن آدم÷ به بهشت.

هبوط آدم÷ به زمین.

قبول توبۀ آدم÷ .

وفات آدم÷.

برپاشدن روز قیامت.

بخش سوّم: فضائل روز جمعه

روز جمعه بهترین روز و سرور روزها می­باشد و این فضیلت لطف و رحمت الهی بر بندگان است تا در این راستا به عبادت خدای خود بیشتر مشغول شوند و از ثواب و پاداش بیشتر و ویژه بهره­مند گردند. فضائلی که از راه نصوص صحیح اثبات شده­اند عبارتند از:

1. جمعه روز خاص مسلمانان: از نصوص صحیح و صریح دریافت می­شود که خداوندأ با اختصاص این روز خاص و گرامی چه تکریم وصف­ناپذیری را بر پیغمبرش ج و أمّتش ارزانی داشته است.
2. جمعه بهترین روز و سیّد الأیام:پیامبر خدا ج این روز را بهترین روز و سرور روزها نام نهاده است.
3. عید بودن جمعه:پیامبر خدا ج روز جمعه را روز عید معرفی کرده تا مسلمانان در آن شاد و مسرور باشند و به نظافت و عبادت مشغول شوند.
4. مُردن در روز جمعه:هر کس در روز جمعه بمیرد بنابر فرمودۀ رسول اکرم ج از فتنه و عذاب قبر نجات می­یابد و این عفو و لطف بزرگ شاملش می­گردد.

البته در زمینۀ فضائل روز جمعه مواردی ذکر شده که از حیث سند و استناد موضوع و دروغین یا واهی یا باطل و در مواردی ضعیف می­باشند که هیچکدام از فضائل جمعه محسوب نمی­شود و قابل احتجاج و استناد نمی­باشند، این موارد عبارتند از:

1. جمعه حج فقراست.
2. افزایش ثوابِ حسنات و عقابِ سیّئات در روز جمعه.
3. نورانی بودن بهشتیان در قیامت در روز جمعه.
4. شعله ور نشدن جهنّم در روز جمعه.
5. عفو کردن بسیاری از جهنّمیان در روز قیامت در روز جمعه.
6. آگاهی اموات از زائرین در روز جمعه. در اینکه مُردگان در مواردی خاص؛ موقع تدفین و زیارتش به اذن باری تعالی صدای زندگان را می­شنوند احادیث صحیحی وجود دارد ولی باید توجه شود که این مختص روز جمعه نیست و احادیثی که در باب این فضیلت در اختصاص روز جمعه می­باشند واهی، ضعیف و موضوع می­باشند.
7. عرضۀ اعمال زندگان بر مُردگان در روز جمعه.در این زمینه حدیثی از سعید انصاری وجود دارد که این عمل را مختص روز جمعه دانسته که این حدیث موضوع و دروغین می­باشد ولی دو روایت صحیح از اصحاب پیامبر ج یعنی؛ روایت ابودرداء و ابوایوب أنصاریب وجود دارند مبنی به اینکه اعمال زندگان بر مُردگان عرضه می­شوند و آن‌ها در صورت نیک بودن شاد و در صورت بد بودن پریشان می­شوند البته باید دقّت شود که اوّلاً: این مسئله مختص روز جمعه نیست و ثانیاً: از آنجائیکه قول صحابیش بنابر رأی جمهور فقها و اصولیون در امور اجتهادی حجّت نیست ولی علمای اسلامی بر این باورند که در صورتی که صحابه از امور غیبی همچون این مسئله صحبت نماید قولش حجّت است، عبدالکریم زیدان در این رابطه می­گوید: قول صحابی که از روی رأی واجتهاد بوده حجیّتی ندارد؛ چرا که همه ملزم به تبعیت از رسول الله ج­ هستیم ونه فرد دیگری واجتهاد صحابه مانند اجتهاد ماست. امّا قول صحابی که با رأی و اجتهاد دریافت نمی­شود (مانند: مقدّرات و یا غیبیات)، نزد علمای اسلامی حجیّت دارد؛ چرا که محمول بر سماع از رسول الله ج می­گردد.
8. ماز دفع عذاب قبر و کم کردن سکرات مرگ در روز جمعه.
9. نماز حفظ قرآن در روز جمعه.
10. نماز دفع شر.

بخش چهارم: احکام روز جمعه

برای روز جمعه احکام اختصاصی و ویژه­ای تشریع گشته که جدای از اینکه هر کدام حکم تکلیفی خاص خود را دارد، در واقع دارای فضائلی بس والا نیز می­باشد که از فضائل و اختصاصات روز جمعه محسوب می­گردند. در واقع احکام روز جمعه را می­توان به دو دسته تقسیم­بندی کرد:

اوّل: احکامی که مربوط به روز جمعه می­باشند و برای هر کس (کسانی که به نماز جمعه می­روند یا نمی­روند) حاکم و ثابت می­باشد، این احکام عبارتند از:

1. قرائت سورۀ کهف: قرائت این سوره در روز جمعه باعث بوجود آمدن نوری برای خواننده­اش از فاصلۀ وی تا کعبه معظمه می­شود.
2. قرائت سورۀ سجده و إنسان در نماز صبحِ روز جمعه.
3. دعا کردن:لحظه­ای در روز جمعه قرار داده شده که خداوند به قاطعیت اجابت بنده­اش را می­کند و دعایش را قبول می­کند. تمامی علما و اندیشمندان اسلامی بر این اتفاق نظر دارند که حکم این زمان خاص و پر فضیلت برداشته نشده است و این فضیلت در هر جمعه­ای وجود دارد. اما علمای صحابۀ کرام و تابعینش و فقها در زمان این فضیلت والا اختلاف نظر دارند، به گونه­ای که اقوال متعدّدی در این زمینه بیان شده است. در تجزیه و تحلیل دیدگاه‌ها به طور خلاصه می­توان گفت:

اواخر عصر قبل از غروب خورشید در روز جمعه زمان قبولی دعاست که بر اساس روایت­های زیاد دعا بدون هیچ قیدی در این لحظه که طبق فرمودۀ پیامبر ج اندک است، قبول می­شود و طبق نظر جمهور فقها بنابر فرمودۀ پیامبر اکرم ج این زمان مقید به «وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» یعنی؛ در حالی دعا کند که ایستاده و در نماز باشد.

همچنین بنابر روایتی صحیح از ام المؤمنین عائشهل ثابت گردید که پیامبر خداج بعد از عصر بر انجام نماز استحبابی دوام داشته­اند، پس خواندن نماز در اواخر عصر البته قبل از غروب خورشید (حدود 10 دقیقه قبل از غروب؛ چرا که در این فاصلۀ اندک نماز خواندن مکروه می­باشد) مستحب می­باشد.

همچنین به این نتیجه هم رسیدیم که دعا کردن در نماز برای امور دنیوی و أخروی نه تنها جایز و باعث ابطال نماز نمی­باشد بلکه مستحب است و عملکرد رسول خدا ج و صحابۀ کرامش نیز مؤیّد این حکم می­باشند.

در آخر هم ابراز داشته شد که دعا کردن در نماز با زبان غیر عربی دلیلی بر تحریم ندارد و جایز است. هر چند در همۀ احوال أولی آن است انسان به زبان عربی و با دعاهای مأثور دعا نماید ولی با این وصف دعا کردن در نماز با غیر عربی و دعاهای غیر مأثور جایز و موجب ابطال نماز نیست ولی باید شخص در دعایش دقّت نماید که خلاف شریعت و ادب دعا نکند که موجب ابطال نماز خواهد بود.

پس هر کس خواهان این فضیلت است باید در اواخر روز جمعه در حالی که در قیام نماز (بعد از خواندن حمد و سوره یا بعد از برخواستن از رکوع) می­باشد دعای خود را از باری تعالی بنماید و در این راستا هر دعایی در امر دنیا و عقبی جایز است و نیز شخص می­تواند دعایش را با زبان مادری خود بیان نماید، هر چند أولی بیان دعا با زبان عربی و استفاده از دعاهای ثابت شده با نصوص شرعی می­باشد.

1. عدم اختصاص روز جمعه به روزه گرفتن: پیامبر خدا ج روز جمعه را به عنوان روز عید دانسته و از روزه گرفتن (البته روزۀ مستحبی) در این روز نهی فرموده­اند.
2. همبستری:از فرموده­های پیامبر خدا ج استنباط می­شود که همبستری همسران با یکدیگر در شب و روز جمعه تا قبل از نماز جمعه مستحب و ممدوح می­باشد.

دوّم: احکامی که مختص کسانی می­باشد که به نماز جمعه می­روند، این احکام عبارتند از:

1. غسل کردن

حدیث سمره بن جندبس حدیث صحیح و دلالتی صریح بر عدم وجوب غسل جمعه دارد و بنابر آن و دلایل دیگر نمی­توان حکم به وجوب غسل جمعه داد و بدین خاطر نیز احادیثی که دلالت بر وجوب می­کنند در واقع کلمۀ وجوب به معنای خود بکار نرفته و جمهور علما آن­را در معنای واجبات اخلاق و محاسن عادات تفسیر می­کنند نه واجبی که تارکش گناهکار و مذموم باشد. و با مستحب بودن غسل جمعه می­توان إعمال هر دو دسته از روایت­ها را نمود و «إعمالُ الدلیلینِ أولی مِن إِهمالِهما.» (استفاده از هر دو دلیل أولی­­تر بر عدم استفاده از آن‌هاست.) و از طرف دیگر حدیث ابوسعید خدریس وجوب غسل را بر مُحتلم می­داند در حالیکه محتلم به کسی می­گویند که مَنی از وی جدا شده باشد و حمل این لفظ بر شخص بالغ مَجاز است و اصل بر عدم تأویل و مَجاز است و سکوت صحابهش نسبت به عثمان بن عفانس که دانستند وی غسل نکرده، در نماز جمعه شرکت کرده نیز نمادی از واجب نبودن غسل جمعه می­باشد.

طبق فرمودۀ پیامبر اکرم ج و نظر جمهور فقها بر خلاف ظاهریه غسل جمعه بخاطر آمدن به نماز جمعه می­باشد نه روز جمعه. پس طبق نظر جمهور (قول راجح) هر کس؛ مرد و زن، بیمار و سالم، مسافر و غیر مسافر که قصد آمدن به نماز جمعه را داشته باشند مستحب تأکیدی می­باشد که غسل جمعه بجا آورند. و وقت غسل جمعه از طلوع فجر روز جمعه تا آمدن برای حضور نماز جمعه می­باشد که أولی آن است که غسل به آمدن نزدیک باشد؛ زیرا این غسل بخاطر حضور در نماز و پاک و نظیف حاضر شدن در بین مسلمین می­باشد و جماعت مسلمان در هیئتی زیبا و تمیز گرد هم آیند و کیفیّت غسل جمعه همانند غسل جنابت است. البته توجه به چند نکته لازم می­نماید:

اوّل: طبق نظر جمهور بجز ظاهریه فقها در صورتی که شخصی جنب باشد با انجام یک غسل به شرط آنکه نیّت انجام هر دو غسل (غسل جنابت و غسل جمعه) را نماید کفایت می­کند و هر دو غسل را بجا آورده است ولی اگر فقط نیّت غسل جمعه را نماید، غسل جنابت را بجا نیاورده است.

دوّم: در صورتی که شخصی غسل جنابت نماید و یا غسل جمعه را بجا آورد به شرط آنکه نیّت انجام هر دو (یعنی؛ نیّت رفع حدث اکبر و حدث اصغر) را نماید کفایت می­کند.

سوّم: در صورتی که شخص بعد از غسل، نواقض وضو بر وی وارد شود فقط لازم است که تجدید وضو کند؛ زیرا هدف و مقصد اصلی از غسل که نظافتش می­باشد حاصل گشته و نواقض وضو همانند اینکه تأثیری بر غسل جنابت ندارند بر غسل جمعه که مانند غسل جنابت می­باشد، ندارند. و همچنین اگر بعد از انجام غسل جمعه، غسل جنابت بر وی واجب شود دیگر نیاز به تکرار غسل جمعه نیست.

چهارم: اگر شخص از استفاده از آب عاجز باشد یا آب کافی برای غسل نداشته باشد و یا زخمی بر غیر اعضای وضوددارد و نمی­تواند شستشوی آن اعضا را نماید، می­تواند همانند دیگر غسل­ها با تیمّم غسل جمعه را بجا آورد.

1. پوشیدن بهترین لباس خصوصاً لباس سفید

پوشیدن بهترین لباسی که انسان دارد از سُنن روز جمعه می­باشد. اکثر علما بر این باورند که پوشیدن لباس زیبا و تمیز سنّتی است برای کسانی که به نماز جمعه می­روند. و بهترین رنگ لباسی که پیامبر ج به آن اشاره فرموده­اند لباس سفید است که جدای از روز جمعه در روزهای دیگر نیز پوشیدن آن سنّت است.

1. استعمال عطر و روغن

استعمال عطر و علاقۀ رسول خدا ج به بوی خوش بس محرز است. استفاده از بوی خوش مستحب است البته این استحباب برای مردان می­باشد و نباید زن معطر از خانه بیرون رود. با این وصف، استحباب عطر و بوی خوش در روز جمعه برای نماز جمعه از تأکید بیشتری برخوردار است و پیامبر خدا ج در موارد متعدّد به این امر توصیه فرموده­اند.

همچنین از سنّت پیامبر ج می­باشد که موی خود را شانه و مرتّب می­کردند و به آن روغن می­مالیدند. این عملکرد در روز جمعه برای رفتن به نماز جمعه برای مردان مستحب می­باشد و زنان چون باید موهای خود را بپوشانند دلیلی برای استحباب این عمل برای آن‌ها وجود ندارد.

1. مسواک زدن

پیامبر ج همیشه و در همه حال بر سواک زدن خصوصاً در روز جمعه قبل از رفتن به نماز جمعه تأکید داشته­اند. البته استفاده از چوب سواک از اولویّت برخوردار است؛ زیرا پیامبر اکرم ج از آن استفاده نموده­اند و استفاده از مسواک و خمیر دندان و هر چیز دیگر برای تمیز کردن دندان­ها مستحب است؛ زیرا از پیامبر ج به اثبات رسیده که ایشان دندان‌هایشان را با شاخه­ای از درخت نخل تمیز کرده­اند و بر این اساس علما گفته­اند: اصل سنّت بر هر چیز خشنی حاصل می­گردد که دندان و دهان را تمیز کند.

1. زود به مسجد رفتن

مستحب و دارای اجر بزرگیست که انسان در اوّل وقت و یا در حدّ امکان در أولین فرصت ممکن برای ادای نماز جمعه در مسجد حاضر شود که خداوندأ برای این عمل و زمان اندک اجر بس بزرگی را مژده داده است. در حدیث ابوهریرهس بیان شده که پیامبر ج فرمودند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[299]](#footnote-299) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.»

اندیشمندان در زمینۀ این تقسیم­بندی اختلاف نظر دارند، با بررسی نظرات و استدلال­های مربوطه به نظر می­رسد که منظور از این شش ساعت، شش ساعت (هر ساعت 60 دقیقه) قبل از أذان ظهر است که برای هر ساعت زودتر رفتن به مسجد برای ادای نماز جمعه ثواب و فضیلتی بیشتر وجود دارد. امّا برای امام مستحب است که در لحظۀ آخر یعنی؛ اندکی مانده به وقت نماز از خانه خارج شده و در وقت أذان در مسجد حضور داشته باشد

1. پیاده و با آرامی به نماز جمعه رفتن

از جمله مستحبات و فضائل روز جمعه پیاده و زود رفتن به نماز جمعه می­باشد، به گونه­ای که نمازگزار به امام و خطیب جمعه در حدّ امکان نزدیک شود، ولی نباید برای نزدیک شدن به امام از روی شانۀ مردم عبور نماید، بنابر فرمودۀ رسول الله ج به ازای هر قدمش اجر دریافت می­کند. و کسی که سوار بر ماشین و یا مرکبی به مسجد می­رود مستحب است که آرام و با تأنّی حرکت کند.

1. نزدیک امام شدن

برای نمازگزار مستحب است که در حدّ امکان به امام نزدیک شود، بنابر فضیلتی که در حدیث اوس ­بن اوس ثقفیس بیان شده و نیز محاسنی که در استماع خطبه وجود دارد. بنا بر حدیث عبدالله­ بن عمرو بن عاصب برای نزدیک شدن به امام نباید بر شانۀ مردم قدم بردارد که با این عمل ثواب نماز جمعه را از دست می­دهد. اگر به دلیل ازدحام جایی را نزدیک خود نیابد، می­تواند با آرامش و بدون اینکه کلامی به زبان بیاورد مبنی بر اجازه و معذرت خواهی می­تواند به سمت جای خالی حرکت کند و در آنجا ساکن شود ولی اگر مردم زیادی در برابرش باشد باید تا وقت نماز صبر نماید تا مایۀ آزار مردم نشود.

البته باید دقّت شود جایز نیست که کسی بخاطر شخصی دیگر از جای خود برخیزد و دیگری بجای وی بنشیند. و هرگاه شخصی در مکانی در مسجد بنشیند و بنابر دلایلی از جایش برخیزد مانند: وضو گرفتن و ... این شخص در صورتی که برگردد بر جایش مستحق­تر است. در موقع حضور در مسجد مستحب آن است که رو به قبله شخص بنشیند ولی در صورتی که بیماری یا عذری داشته باشد ایرادی بر پشت کردن به قبله یا بر پهلو تکیه زدن یا پا دراز کردن نیست و اگر موجب آزار مردم گردد و یا باعث تنگی جا گردد این عملش جایز نیست بلکه مستحب آن است که به مکانی برود که مزاحم کسی نگردد و کسی هم مزاحم وی نشوند.

برای روز جمعه احکامی ذکر شده که برخی از آن‌ها مشروع و مستحب می­باشند ولی مختص روز جمعه نیستند بلکه بعضاً در همۀ ایام هفته فضیلت دارند؛ این موارد عبارتند از:

صلوات فرستادن بر پیامبر عظیم الشأن اسلام محمّد مصطفی **ج** در روز جمعه.

هیچ حدیث صحیحی در این رابطه که صلوات فرستادن از فضائل اختصاصی روز جمعه می­باشد به اثبات نرسیده و احادیث وارده ضعیف یا واهی یا باطلند.

صلوات فرستادن طبق فرمودۀ خداوند و پیامبر اکرم ج در هر روزی و نیز روز جمعه مستحب و دارای اجر و ثواب بزرگ می­باشد و مختص روز جمعه نمی­باشد.

امّا در بحث احکام روز جمعه مواردی وجود دارند که از حیث سند ضعیف، یا باطل، یا منکر و یا موضوع و دروغین می­باشند که این موارد نه تنها از احکام روز جمعه نبوده و قابل احتجاج و استناد نمی­باشند بلکه در مواردی آنقدر گسترش یافته­اند که صحیح جلوه می­کنند و در مواردی هم باعث پیدایش بدعت­هایی گشته­اند، این موارد که صحیح نبوده و از اختصاصات روز جمعه نمی­باشند عبارتند از:

عدم اختصاص شب جمعه به قیام و شب­زنده­داری.

عدم برافروختن جهنم در روز جمعه.

نماز رؤیت پیامبر ج در شب جمعه که سبب خواب دیدن پیامبر ج در خواب می­شود.

منظور از شاهد در آیۀ ﴿وَشَاهِدٖ وَمَشۡهُودٖ﴾ روز جمعه می­باشد.

قرائت سوره­های آل عِمران، دخان، یس و هود و خواندن کافرون و اخلاص در نماز مغرب.

ذکر «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غُفِرَ لَهُ، وَلَوْ كَانَتْ ذُنُوبُهُ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ»که هر کس این ذکر را سه بار صبح روز جمعه بخواندن تمامی گناهانش حتّی اگر به اندازۀ کف دریا باشد بخشیده می­شود.

ذکر «اللهم أنت ربي لاإله إلا أنت، خلقتني، وأنا عبدك، وابن عبدك، وابن أمّتك، وفي قبضتك وناصيتي بيدك، أمسيت على عهدك، ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء بنعمتك، وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» که هر کس آن­را شب یا روز بخواند و در همان روز بمیرد وارد بهشت می­شود.

ناخن گرفتن: گرفتن ناخن و تمیز نگه­داشتن آن مستحب است ولی از فضائل خاص روز جمعه نمی­باشد.

پوشیدن عمّامه برای نمازگزاران: نصوص وارده مبنی بر استحباب پوشیدن عمّامه برای نمازگزاران برای نمازگزارن موضوع می­باشد ولی پوشیدن عمّامۀ سیاه یا سفید برای خطیب بنابر اقتدا به رسول الله ج مستحب می­باشد.

1. خوشبو کردن مساجد. تمیز نگه­داشتن و خوشبو کردن مساجد مستحب و از حقوق خانه­های خدا بر بندگان خدا می­باشد ولی مختص روز جمعه نمی­باشد.
2. منتظر ماندن تا نماز عصر.
3. خواندن دعای «اللهم إجعلني أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سألك ورغب إليك».در هنگام ورود به مسجد در روز جمعه.
4. کراهت حجامت کردن.
5. داخل و خارج شدن از خانه در شب جمعه:روایتی واهی ابراز می­دارد که پیامبر خدا ج در زمستان و تابستان وقتی از مسافرت به خانه­ بر می­گشتند دوست داشتند در شب جمعه وارد خانه شوند.
6. زیارت قبر پدر و مادر در روز جمعه:بنا بر روایاتی موضوع و واهی زیارت قبر پدر و مادر در روز جمعه مایۀ مغفرت و یا اجر و ثواب حج کردن را دارد.
7. مسافرت نکردن در روز جمعه:فقها در زمینۀ مسافرت در روز جمعه دیدگاه‌های مختلفی دارند، قبل از بیان این دیدگاه­ها و تجزیه و تحلیل آن‌ها لازم می‌نماید اشاره گردد احادیثی که در این زمینه وجود دارند ضعیف و منکر می‌باشند و قابلیّت استناد و احتجاج را ندارند.

فصل دوّم:  
شرایط و موجبات نماز جمعه

(2-1) مفهوم نماز جمعه

(2-2) تاریخچۀ نماز جمعه

(2-3) مشروعیّت نماز جمعه

(2-4) حکمت تشریع نماز جمعه

(2-5) حکم تکلیفی نماز جمعه

(2-6) حکم ترک نماز جمعه

(2-7) شروط وجوب نماز جمعه

(2-8) شروط صحّت نماز جمعه

(2-9) اذان نماز جمعه

(2-10) خلاصۀ مطالب

موجبات آن که عبارتند از: شرایط وجوب نماز جمعه و موانع وجوب نماز جمعه و نیز مقدّمات و شروط صحّت نماز جمعه و نیز أذان نماز جمعه، مورد تجزیه و تحلیل قرار گیرد و نظرات و دیدگاه‌های فقهای اسلامی در موارد اختلافی به صورت استدلالی بیان و تحلیل شود.

(2-1) مفهوم نماز جمعه

نماز در اصطلاح فقها به اقوال و افعالی اطلاق می­شود که با نیّت و شرائطی مخصوص با تکبیر شروع و با سلام دادن خاتمه می­یابد.[[300]](#footnote-300) و نماز جمعه در واقع نمازیست با ارکان و ضوابط خاص خود که در روز جمعه بعد از زوال خورشید انجام می­گیرد. نماز جمعه، نماز ظهر نیست که شکسته (یعنی؛ دو رکعتی) شده بلکه نمازی مستقل است اگرچه در وقت ظهر خوانده می­شود و با خواندن آن نماز ظهر بجا آورده می­شود، امیرالمؤمنین عمر بن خطابسدر این باره گفته­اند: «نماز ضحی دو رکعت، نماز عید فطر دو رکعت و نماز سفر دو رکعت و نماز جمعه دو رکعت بدون قصر بنابر (دستور خداوندأ بر) زبان پیامبرتان ج می­باشند و شکست و نومیدی از آن کسانی است که بر خدا دروغ می‌بندند.»[[301]](#footnote-301) و[[302]](#footnote-302)

(2-2) تاریخچۀ نماز جمعه

أولین نماز جمعه­ای که شکل گرفت بعد از هجرت پیامبر ج به مدینه بود. حافظ ابن حجر عسقلانی گفته: اکثر اهل علم بر این باورند که نماز جمعه در مدینه فرض گردید و مقتضای فرض شدنش نزول آیۀ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» می­باشد که آیه­ای مدنی است. و ابوحامد در قولی غریب بر این باور است که در مکّه فرض شد،[[303]](#footnote-303) أولین جمعه­ای که پیامبر ج با اصحابش برای ادای نماز جمعه گردهم آمدند در قبیلۀ بنی سالم بن عوف در داخل درّه­ای بود که آن‌ها در آنجا مسجدی ساخته بودند و این در حالی بود که پیامبر ج بعد از هجرت به مدینه پا به آنجا گذاشتند.[[304]](#footnote-304) البته باید اشاره شود که اوّلین کسی که نماز جمعه را در اسلام برگزار کرد أَسْعَد بْن زُرَارَه بود که در مدینه مردم را به دستور پیامبر ج (هنوز ایشان هجرت نکرده بودند) جمع کرد و نماز جمعه را برپاداشت. عبدالرحمن بن کعب بن مالکس روایت کرده است:«أَنَّهُ (کعب بن مالک) كَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَحَّمَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ. فَقُلْتُ لَهُ إِذَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ تَرَحَّمْتَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ قَالَ لأَنَّهُ اوّل مَنْ جَمَّعَ بِنَا فِى هَزْمِ النَّبِيتِ مِنْ حَرَّةِ بَنِى بَيَاضَةَ فِى نَقِيعٍ يُقَالُ لَهُ نَقِيعُ الْخَضِمَاتِ. قُلْتُ كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ أَرْبَعُونَ.»**[[305]](#footnote-305)** «عبدالرحمن بن کعب گفته که هرگاه پدرم صدای أذان جمعه را می­شنید برای سعد بن زراره رحمت می­فرستاد. به وی گفتم چرا همیشه اینکار را می­کنی و به وی درود می­فرستی؟ جواب داد: زیرا وی اوّل کسی بود که ما را در هزم النبیت مکانی واقع در حَرَّة بَنِى بَیَاضَة، برای نماز جمعه گردآورد. عبدالرحمن گفت: چند نفر بودید؟ گفت: چهل نفر.»

هر کس ترجیح دهد که نماز جمعه در مدینه بعد از هجرت فرض گردیده به این استدلال می­کند که پیامبر ج تا موقعیکه در مکّه تشریف داشتند هیچ نماز جمعه­ای را اقامه نکردند، و هر کس بر این باور باشد که در مکّه قبل از هجرت فرض گردیده بر این استدلال است که اصحاب ش در مدینه قبل از هجرت نماز جمعه خوانده­اند پس حتماً فرض بوده که در این حالت بر همۀ مسلمانان (چه آن‌ها در مکّه بودند و چه آن‌ها در مدینه بودند) باید آن­را ادا می­کردند. و اگر اهل مکّه نماز جمعه را ادا نکردند به دلایلی و نبود برخی از شرایط بوده است. بَکریّ می­گوید: در مکّه فرض شد ولی در آنجا به دلیل به حدّ نصاب نرسیدن افراد اقامه نگردید یا اینکه شعار نماز جمعه و ضابطه­اش آشکارا خواندن است و پیامبر ج در آن موقع در خفا بسر می­بردند. و اوّلین کسی که نماز جمعه را برپا داشت أَسْعَد بن زُرَارَهس بود که قبل از هجرت در حوالی شهر مدینه نماز جمعه را با تعدادی از مسلمانان ادا نمود.[[306]](#footnote-306)و[[307]](#footnote-307)

اوّلین مسجد بعد از مسجد النبی ج که در آن نماز جمعه برگزار شد مسجد عبدالقیس در بحرین بود. عبدالله بن عباسبروایت کرده است:«إِنَّ اوّل جُمُعَةٍ جُمِّعَتْ بَعْدَ جُمُعَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ جفِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجُوَاثَى مِنْ الْبَحْرَيْنِ.»[[308]](#footnote-308) «اوّلین نماز جمعه­ای که بعد از نماز جمعۀ مسجد پیامبر خدا ج برگزار شد در مسجد عبدالقیس در ده جواثا در بحرین بود.»

(2-3) مشروعیّت نماز جمعه

نماز جمعه بر مبنای کتاب، سنّت و اجماع مشروعیّت دارد به گونه­ای که خلاف و شبهه­ای در مشروعیّتش وجود ندارد. دلایل مشروعیّت نماز جمعه عبارتند از:

اوّل: کتاب

خداوندأ در قرآن کریم می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» این آیه فراخوانی آشکار برای گردهمایی برای ادای این نماز پرشکوه و با فضیلت در روز آدینه است.

دوّم: سنّت

تمامی فرموده­های رسول گرامی اسلام محمّد مصطفی ج در زمینۀ احکام و مسائل نماز جمعه تأییدی دقیق بر مشروعیّت این نماز می­باشد و ایشان در برخی از فرموده­هایش به صراحت مسلمانان را برای ادای این فریضۀ الهی دعوت نموده­اند، برخی از این احادیث عبارتند از:

-طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[309]](#footnote-309) «پیامبر خدا ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت بجز بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض می­با­شد.»

-عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ.»[[310]](#footnote-310) «پیامبر خدا ج فرمود: افرادی که جمعه­ها را ترک می­کنند (از این عمل خود) دست بردارند و یا خداوند بر دل‌هایشان مهر می­نهد و (در آخر) از غافلین خواهند شد.»

-عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «أن النبي ج قال لقوم يتخلّفون عن الجمعة: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ رَجُلاً يُصَلِّى بِالنَّاسِ ثُمَّ أُحَرِّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بُيُوتَهُمْ.»[[311]](#footnote-311) «پیامبر ج به مردمی که از (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کردند فرمود: قصد دارم امر کنم به مردی که (بجای من) نماز بگذارد و بر افرادی که در (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کنند خانه­هایشان را بر سرشان آتش زنم.»

سوّم: اجماع

بر هیچ مسلمانی حکم این مسئله جای شبهه ندارد و همۀ مجتهدین اسلامی بر مشروعیّت نماز جمعه اجماع و اتفاق­نظر دارند. و از آنجائیکه این مسئله با نصوص مقدّس ثابت گشته و حکم آن بر هر مسلمانی آشکار است، هر کس به هر صورتی (از روی اعتقاد، و یا عناد و یا با شوخی و استهزاء) منکر آن گردد بی‌شک کافر است.

(2-4) حکمت تشریع نماز جمعه

نماز جمعه جدای از فضائل بس والا و بزرگی که جهت کسب رضای باری تعالی دارد دارای فوائد اجتماعی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، نظامی، روانشناسی و ... می­باشد. نماز جمعه گردهمایی و کنفرانسی هفتگی می­باشد که مسلمانان با هم جمع می­شوند تا به سخنرانی و وعظی گوش دهند که در اثنای آن مسائل مختلف از جمله مسائل شرعی و علمی مورد نیاز جامعه به مردم آموزش یا گوشزد می­شود و همچنین در این گردهمایی مسلمانان می­توانند احوال و مسائل حاکم بر جامعه و حتّی جهان را بشنودند و به طریقه فهم صحیح و برخورد با حوادث روز آشنا شوند.

نماز جمعه می­تواند تریبونی اجتماعی باشد که مسلمانان به صورت هفتگی در آن شرکت می­کنند و بسیاری از مسائل مهم اجتماعی را که برای برخی از افراد به دلایلی دسترسی و فهم آن سخت بوده از این تریبون گوش فرا می­دهند و می­توانند بسیاری از معضلات و طریقۀ برخورد با آن را شناسایی کنند.

نماز جمعه نمادی از همبستگی مسلمانان و اتحاد آن‌ها می­باشد که این مسئله نه تنها در بُعد اجتماعی و روانی آثار بس مهمی دارد بلکه در بُعد جهانی نیز دارای پیامدهای خاص و غیر قابل انکار می­باشد.

نماز جمعه گردهمایی بزرگی برای انجام نماز جماعت و ذکر و نیایش خداوندأ می­باشد که وجه متمایزی بزرگ بین مسلمانان و غیر مسلمین ایجاد می­کند. این گردهمایی در اقصی نقاط عالَم برگزار می­شود و نمادی زیبا و پرثمر از اسلام می­باشد و بدین خاطر اسلام فراخوانی خاص برای نماز جمعه ارائه داده است.

(2-5) حکم تکلیفی نماز جمعه

بر مبنای نصوص مقدّس قرآن کریم و سنّت نبوی شریف و اجماع اصل بر آن است که خواندن نماز جمعه بر هر مسلمان مکلَّفی فرض عین است ولی برخی از افراد با دلایلی از شریعت از این حکم مستثنی می­باشند. دلایل وجوب نماز جمعه عبارت است از:

اوّل: کتاب

خداوندأ می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.»

گفته شده: ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ همان نماز جمعه است و نیز گفته شده: خطبۀ نماز جمعه است. البته همۀ این موارد حجّت و صحیح می­باشند؛ زیرا تلاش برای شنیدن خطبه سعی و تلاش برای ادای نماز جمعه می­باشد؛ چرا که هر کس نماز جمعه از وی ساقط شود تلاش برای شنیدن خطبه نیز از وی ساقط می­گردد. پس فرض بودن تلاش برای خطبه به منزلۀ فرض بودن نماز جمعه نیز می­باشد. و در واقع ذکر و یاد الله همانطور که در نماز حاصل می­شود در خطبه نیز حاصل می­شود پس هر دوی این‌ها ذکر اللهأ می­باشند.[[312]](#footnote-312) امام سرخسی در اثبات فرض بودن نماز جمعه به آیۀ مذکور از دو وجه استناد می­کند:

وجه اوّل همان که ذکر گردید و در وجه دیگر ابراز می­دارد: بدان! نماز جمعه با کتاب و سنّت فرض است و دلیل کتاب ﴿فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.» و امر به سعی و تلاش به چیزی وارد نیست مگر برای وجوب آن چیز و امر به ترک داد و ستدی که مباح است نیز دلیلی بر وجوبش می­باشد.[[313]](#footnote-313)

دوّم: سنّت

در زمینۀ فراخوان انجام نماز جمعه احادیث متعدّد و صحیحی وجود دارند که دلالت بر وجوب آن می­نمایند که عبارتند از:

1. حفصهل روایت کرده است که پیامبر ج فرمودند: «رَوَاحُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ.»[[314]](#footnote-314) «حرکت کردن به سوی نماز جمعه بر هر انسان بالغی واجب است.
2. عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ.»[[315]](#footnote-315) «پیامبر خدا ج فرمود: افرادی که جمعه­ها را ترک می­کنند (از این عمل خود) دست بردارند و یا خداوند بر دل‌هایشان مهر می­نهد و (در آخر) از غافلین خواهند شد.»
3. عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «أن النبي ج قال لقوم يتخلّفون عن الجمعة: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ رَجُلاً يُصَلِّى بِالنَّاسِ ثُمَّ أُحَرِّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بُيُوتَهُمْ.»[[316]](#footnote-316) «پیامبر ج به مردمی که از (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کردند فرمود: قصد دارم امر کنم به مردی که (بجای من) نماز بگذارد و بر افرادی که در (انجام فریضۀ) جمعه تخلّف می­کنند خانه­هایشان را بر سرشان آتش زنم.»

سوّم: اجماع

تمامی امّت مسلمان بر این اتفاق نظر دارند که نماز جمعه واجب است ولی در فرض کفایی و یا فرض عین بودن آن اختلاف نظر دارند. خَطَّابِیّ از برخی از فقها و قَرَافِیّ از برخی از اصحاب شافعیّه روایت می­کند که نماز جمعه فرض کفائی است ولی جمهور فقها به استناد احادیث مذکور نماز جمعه را بر کسانی که بر آن‌ها واجب می­باشد فرض عین می­دانند و به نظر می­رسد که فرموده­های صریح پیامبر عظیم الشأنج دلالتی قاطع بر فرض عین بودن آن­را دارند؛ چرا که وعیدی که پیامبر ج از آن خبر داده­اند دلالتی جز فرض بودن را نمی­رساند. وامام ابن قیم هم این نقل قول را اشتباه دانسته وآن را خطای فهم خوانندگان دانسته است؛ وگفته که همچنین قولی صحّت ندارد. [[317]](#footnote-317)

جهت برپایی نماز جمعه دو دسته شرایط لازم می­نماید تا نماز جمعه برپاگردد:

اوّل: شرایط وجوب نماز جمعه: که این شرایط افرادیست که نماز جمعه برآنها فرض می­باشد.

دوّم: شرایط صحّت نماز جمعه: این شرایطی می­با­شد که باید در برپایی نماز جمعه رعایت گردد تا نماز جمعه صحیح و نافذ اجرا گردد.[[318]](#footnote-318)

(2-6) حکم ترک نماز جمعه

اگر شخص مکلَّف انکار و ترک نماز جمعه نماید به دلیل انکار حکمِ وجوب نماز جمعه کافر است؛ زیرا هر کس نصّ صحیح و صریحی که اجماع أمّت بر آن شکل گرفته و حکمش آشکار و ظاهر باشد به هر صورت؛ بنا بر اعتقاد و یا عناد و یا شوخی و استهزاء رد نماید کافر است.[[319]](#footnote-319) خداوندﻷ می­فرمایند: ﴿أَفَتُؤۡمِنُونَ بِبَعۡضِ ٱلۡكِتَٰبِ وَتَكۡفُرُونَ بِبَعۡضٖۚ فَمَا جَزَآءُ مَن يَفۡعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمۡ إِلَّا خِزۡيٞ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَاۖ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلۡعَذَابِۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ٨٥﴾ [البقرة: 85] «آیا به بخشی از (دستورات) کتاب (آسمانی) ایمان می‌آورید و به بخش دیگر (از دستورات آن) کفر می‌ورزید؟ برای کسی که از شما چنین کند، جز خواری و رسوائی در این جهان نیست، و در روز رستاخیز (چنین کسانی) به سخت‌ترین شکنجه‌ها برگشت داده می‌شوند، و خداوند از آنچه می‌کنید بی‌خبر نیست.» و نیز می­فرمایند: ﴿وَلَئِن سَأَلۡتَهُمۡ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلۡعَبُۚ قُلۡ أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمۡ تَسۡتَهۡزِءُونَ٦٥ لَا تَعۡتَذِرُواْ قَدۡ كَفَرۡتُم بَعۡدَ إِيمَٰنِكُمۡۚ إِن نَّعۡفُ عَن طَآئِفَةٖ مِّنكُمۡ نُعَذِّبۡ طَآئِفَةَۢ بِأَنَّهُمۡ كَانُواْ مُجۡرِمِينَ٦٦﴾ [التوبة: 65-66] «‏اگر از آنان (دربارۀ سخنان ناروا و کردارهای ناهنجارشان) بازخواست کنی، می‌گویند: (مراد ما طعن و مسخره نبوده و بلکه با همدیگر) بازی و شوخی می‌کردیم. بگو: آیا به خدا و آیات او و پیغمبرش می‌توان بازی و شوخی کرد؟! (بگو: با چنین معذرت‌های بیهوده) عذرخواهی نکنید. شما پس از ایمان‌آوردن، کافر شده‌اید.»

اما کسی که با اعتقاد به وجوبش در انجام آن به هر دلیل و بدون عذر شرعی پیاپی اهمال کند دچار گناه کبیره شده و آن نشانه­ای از صفت نفاق است و خداوند بر قلبش مُهری می­زند که درک و شعورش را در فهم و درک شریعت خدشه­دار می­کند و بر ایمانش تأثیر دارد و باید ترک این گناه بزرگ را کرده و از درگاه باری تعالی طلب مغفرت نماید. أبو الجعد الضمرىس روایت کرده است: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمَعٍ تَهَاوُنًا مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ طَبَعَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى قَلْبِهِ» و در روایت دیگر آمده: «فَهُوَ مُنَافِقٌ»[[320]](#footnote-320). «پیامبر خدا ج فرمودند: هرکس سه نماز جمعه را از روی سستی و تنبلی و بدون عذر ترک کند، خداوند تَبَارَکَ وَتَعَالَى بر قلبش مهر می­زند.» و در روایت دیگر آمده: «او منافق است.»

ترک عمدی نماز جمعه آنقدر از دیدگاه شریعت مذموم می­باشد که جدای از تأثیر در ایمان بلکه نبیّ اکرم ج برای پاک شدن گناهِ ترک آن و زدودن آثارش در زندگی دنیوی و أخروی توصیه به دادن صدقه داده­اند. سمره بن جندبس روایت کرده است: «عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنِصْفِ دِينَارٍ.»[[321]](#footnote-321) «پیغمبر ج فرمودند: هر کس نماز جمعه را بدون عذر ترک کند، دیناری را صدقه دهد و اگر نداشت نصف دینار را صدقه دهد.»

امام ماوردی هم طبق این روایت فتوی داده و گفته که اگر کسی عمداً نماز جمعه نرفت، مستحب بوده که یک دینار ویا نصف دینار صدقه دهد.[[322]](#footnote-322)

البته باید اشاره کنیم که استنباط فقها از این فرموده، وجوب کفّاره در صورت ترک عمدی نماز جمعه نیست، بلکه امر بر ندب حمل شده و دادن صدقه مستحب می­باشد و این نشانۀ بزرگ بودن گناهِ ترک عمدی نماز جمعه می­باشد که صدقه و انفاق به همراه توبه و استغفار باعث می­شود تا آثار گناه از بین رود؛ چرا که خداوندﻷ می­فرمایند: ﴿إِنَّ ٱلۡحَسَنَٰتِ يُذۡهِبۡنَ ٱلسَّيِّ‍َٔاتِۚ﴾ [هود: 114] «‏بیگمان نیکی‌ها بدی‌ها را از میان می‌برد.»[[323]](#footnote-323) و هر کس عمداً ترک جمعه کند، نماز ظهر بر وی واجب است؛ زیرا واجب در این وقت یکی از این دو نماز است؛ نماز جمعه یا نماز ظهر. پس هر کس ترک نماز جمعه کند نماز ظهر پابرجاست و وی مخاطب انجام این وظیفه است.[[324]](#footnote-324) با این وصف افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است ولی بنابر اهمال و سستی و بدون عذر شرعی در نماز جمعه شرکت نمی­کنند بعد از أذان ظهر می­توانند نماز ظهر را بخوانند؛ این افراد اگرچه دچار گناه کبیره شده­اند ولی در شریعت ممانعتی بر خواندن ظهر وارد نیست. البته شافعیّه خواندن نماز ظهر برای این افراد را تا اتمام نماز جمعه جایز نمی­دانند و در صورت خواندن در این برهۀ زمانی باید آن را اعاده نمایند[[325]](#footnote-325) ، ولی به نظر می­رسد با وجود ارتکاب این گناه کبیره دلیلی بر ممانعت نماز ظُهر در موقع نماز جمعه وجود ندارد و در صورتیکه پشیمان شد و خواست به نماز جمعه برود خواندن نماز جمعه جایز است و باعث ثواب و انجام تکلیف می­باشد. یزید بن اسودس روایت کرده است**:** «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ج صَلاَةَ الْفَجْرِ فِى مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلاَتَهُ إِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِى آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ: عَلَىَّ بِهِمَا. فَأُتِىَ بِهِمَا تَرْعَدُ فَرَائِصُهُمَا فَقَالَ: مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا؟ قَالاَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِى رِحَالِنَا. قَالَ ج: فَلاَ تَفْعَلاَ إِذَا صَلَّيْتُمَا فِى رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمَا نَافِلَةٌ.»**[[326]](#footnote-326)** «نماز صبح را همراه رسول الله ج در مسجد خفیف بودیم؛ وقتی که نماز به اتمام رسید، دو مرد را در آخر مسجد دید که نماز نخواندند؛ پیامبر ج فرمود: این دو نفر را نزدم بیاورید؛ و آن دو نفر از ترس رسول الله ج می­لرزیدند. پیامبر ج فرمود: چه چیزی باعث شد که با ما نماز نخوانید؟ گفتند: یا رسول الله ج! ما در خانه نماز خوانده بودیم. و پیامبر ج فرمودند: این کار را نکنید! اگر در خانه نماز خواندید و سپس وقتی به مسجد آمدید و مشغول جماعت بودند، نمازتان را دوباره به جماعت بخوانید؛ چرا که برای شما نماز سنّت محسوب می­گردد.»

پس اگر اعادۀ نماز برای کسب فضیلت أولی و جایز باشد، خواندن نماز جمعه بر کسی که واجب است، بعد از خواندن نماز ظُهر به طور أولی جایز است؛ تا بدین وسیله رفع تکلیف و انجام واجب شود.

(2-7) شرایط[[327]](#footnote-327) وجوب نماز جمعه

با وجود فرضِ عین بودن نماز جمعه، افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است باید دارای شرایط زیر باشند تا این فریضۀ مهم و بزرگ الهی بر آن‌ها فرض شود، این شرایط عبارتند از:

1. اسلام

نماز جمعه بر مسلمان واجب است؛ چرا که عبادت کسی که کافر باشد از دیدگاه شریعت مقبول نیست و کفّار و مشرکین بخاطر ایمان نیاوردن و عدم انجام عبادات و طاعات در آخرت بازخواست و مجازات می­شوند. خداوندأ می­فرمایند: ﴿وَمَن يَبۡتَغِ غَيۡرَ ٱلۡإِسۡلَٰمِ دِينٗا فَلَن يُقۡبَلَ مِنۡهُ وَهُوَ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ مِنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ٨٥﴾ [آل عمران: 85] «‏ و کسی که غیر از (آئین و شریعت) اسلام، آئینی برگزیند، از او پذیرفته نمی‌شود، و او در آخرت از زمرۀ زیانکاران خواهد بود.»

البته پیامبر خدا ج نیز صراحتاً این مطلب را ابراز داشته­اند. طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[328]](#footnote-328) «پیامبر ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت می­باشد بجز چهار (نفر که عبارتند از:) بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض.»

1. بلوغ

بلوغ نمادی از رشد فکری و عقلی انسان می­باشد و بدین خاطر شریعت آن را نقطه آغازین مکلَّف شدن می­داند و اگرچه انسان‌ها بنابر محیط و ژنتیک از رشد فکری متفاوت برخوردارند ولی شریعت جهت انضباط و معلوم بودن همۀ انسان‌ها را با نشانه­هایی مساوی بالغ می­شناسد. بلوغ با علامات ظاهری و یا با سِن حاصل می­شود. این نشانه­ها از دیدگاه فقها عبارتند از:

علامات ظاهری بلوغ:

الف) احتلام: خروج منی از زن یا مرد در حالت خواب یا بیداری نماد بالغ شدن می­باشد.[[329]](#footnote-329) خداوندأ می­فرمایند: ﴿وَإِذَا بَلَغَ ٱلۡأَطۡفَٰلُ مِنكُمُ ٱلۡحُلُمَ فَلۡيَسۡتَ‍ٔۡذِنُواْ﴾ [النور: 59] «هنگامی که کودکان شما احتلام یافتند (و به سن بلوغ رسیدند در همۀ اوقات برای ورود به مکانی که پدر و مادر در آنجا استراحت می‌کنند، و یا منزل اختصاصیی که آنان در آنجا بسر می‌برند) باید اجازه بگیرند.»

ب) روییدن مو در بالای شرمگاه: که البته برخی از فقها همچون مالکیّه و حنابله و روایتی از ابویوسف این را نمادی از بلوغ می­دانند. آنان بر این باورند که این به شرطی می­تواند نشانۀ بلوغ باشد که به صورت طبیعی رشد کرده باشد نه در شرایط غیر طبیعی همچون استفاده از مواد غذایی و دارویی خاص و همچنین تا حدودی پرپشت باشد.[[330]](#footnote-330)

ج) حیض و بارداری برای زنان نشانۀ بلوغ آن‌هاست.

سن بلوغ: شافعیّه، حنابله واوزاعی وعمر بن عبدالعزیز وبخاری ومسلم وعبدالله بن وهب وابن ماجشون مالکی وقاضی ابویوسف ومحمّد بن حسن الشیبانی از شاگردان امام ابوحنیفه پانزده سال قمری را ملاک بالغ شدن می­دانند. [[331]](#footnote-331)

البته وقتی سن ملاک بلوغ می­باشد که قبل از آن (یعنی؛ پانزده سالگی) نشانه­های ظاهری بلوغ پدیدار نشده باشند. وهمچنین در مورد اینکه آیا سنّ مشخصی ملاک رسیدن به بلوغ بوده بین علما اختلاف بوده که این کتاب مکان بحث آن نمی­باشد؛ لذا در موردش بحثی نمی­گردد.

اساس و بنیان اینکه بلوغ شرط وجوب نماز جمعه می­باشد احادیث زیر می­باشد:

الف) عائشهل گفته است: «قال رسول الله ج: رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَ عَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ وَ عَنْ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ.»[[332]](#footnote-332) «پیامبر ج فرمودند: حکم و مؤاخذه از سه (صنف و نفر) برداشته شده است: از خوابیده تا بیدار شود، از کودک تا احتلام (یعنی؛ بالغ) شود و از دیوانه تا وقتی عاقل گردد.»

ب): طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[333]](#footnote-333) «پیامبر ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت می­باشد بجز چهار (نفر که عبارتند از:) بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض.»

1. عقل

بر انسان عاقل نماز جمعه واجب است پس بر افراد دیوانه نماز جمعه واجب نیست مگر کسی که دیوانۀ ادواری باشد و در موقع ندای جمعه عاقل باشد. عائشهل گفته است: «قال رسول الله ج: رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَ عَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ وَ عَنْ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ.»[[334]](#footnote-334) «پیامبر ج فرمودند: حکم و مؤاخذه از سه (صنف و نفر) برداشته شده است: از خوابیده تا بیدار شود، از کودک تا احتلام (یعنی؛ بالغ) شود و از دیوانه تا عاقل شود.»

1. حریّت

نماز جمعه بر انسان آزاد واجب است نه برده­ای که در ملکِ دیگران می­باشد. طارق­بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[335]](#footnote-335) «پیامبر ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت می­باشد بجز چهار (نفر که عبارتند از:) بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض.»

1. مذکر بودن

نماز جمعه بر مرد واجب است نه زن و خنثای مشکل. روایتی که از طارق ­بن شهابس بیان گردید ابراز می­دارد که نماز جمعه بر زن واجب نمی­باشد؛ چرا حضور زن در زمان مشخص و مکان معین به دلیل اشتغالش به اولاد و امورات خانه و ... سخت و مشقت­آور می­باشد بدین خاطر شریعت بر وی آسان کرده است.[[336]](#footnote-336)

1. سلامتی جسمی

شریعت نماز جمعه را بر انسان سالم واجب نموده و به مریض رخصت داده و بر وی واجب نکرده؛ چرا که مریض در این حالت آزار می­بیند و احتمال دارد بیماریش رو به وخامت بگذارد و به همین دلیل مطابق روایتی که پیشتر از طارق­بن شهابس روایت شد، مریض از حکم وجوب نماز جمعه مستثنی شده است. منظور از مریضی هر نوع بیماری همچون سرماخوردگی، سردرد، بیماران دیابتی، بیماران قلبی و ... می­باشد.

البته افرادی که از بیماران و سالخوردگان مراقبت می­کنند و کسی در موقع ندای جمعه نیست که بجای آن‌ها مراقبت نماید آن‌ها نیز از این رخصت بهره­مندند؛ زیرا حق مسلمان از فریضۀ جمعه أولی­­تر است. همچنین افراد کور، زمین­گیر و ناتوان از راه­رفتن از این حکم برخوردارند و نیز نماز جمعه بر افراد سالخورده و کهن­سال که راه رفتن برای آن‌ها سخت و دشوار است، واجب نمی­باشد. البته وجود این رخصت برای این افراد به منزلۀ این نیست که آن‌ها حق ندارند از این فضیلت ناب و بزرگ بهره­مند شوند بلکه مجوِّزی می­باشد که می­توانند از آن استفاده کنند به شرط آنکه رفتن به نماز جمعه مایۀ ضرر به آن‌ها نشود که در این حال شریعت مجوِّز ضرر رساندن به خود را صادر نمی­کند و حتّی در صورتی که شخص بنا بر شرایط جسمی خود در صورتی که گمان قوی داشته باشد که رفتن به جمعه بنابر شرایط جویی یا جسمی خود باعث مریض شدن و یا آزار شدیدی به وی می­شود می­تواند از این رخصت استفاده کند.

1. اقامت در محل نماز جمعه

نماز جمعه بر کسی واجب است که در محل نماز جمعه سکونت داشته باشد پس کسی که مسافر باشد نماز جمعه بر وی فرض نمی­باشد. دلایل این حکم عبارتند از:

الف): عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لَيْسَ عَلَى الْمُسَافِرِ جُمُعَةٌ.»[[337]](#footnote-337) «پیامبر ج فرمودند: بر مسافر نماز جمعه واجب نیست.»

ب): تمیم داریس روایت کرده است: «الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ إِلاَّ عَلَى امْرَأَةٍ أَوْ صَبِىٍّ أَوْ مَرِيضٍ أَوْ مُسَافِرٍ.»[[338]](#footnote-338) «جمعه (بر همه) جز زن، کودک، مریض ومسافر واجب است.»

پس نماز جمعه بر هر مقیمِ مذکرِ سالمیِ که نماز جمعه در محل سکونتش برپا می­شود فرض عین است. و در واقع طبق آیۀ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.» نماز جمعه بر مقیمی فرض است که در موقع ندای جمعه به سمت مسجدِ محل برپایی نماز حرکت کند و در صورتی که در موقع نماز به مسجد برسد بر وی فرض می­باشد. البته برخی از فقها بر این باورند که هر مقیمی که ندای جمعه را بشنود نماز جمعه بر وی واجب است، در تحلیل این دیدگاه می­توان گفت با این وصف اشخاص کَر و یا کسانیکه بنا بر مشغولیّت و یا دلایلی ندای جمعه را نشنیدند بر آن‌ها واجب نیست که در واقع عکس این حاکم است و همچنین روایت‌هایی که در این زمینه به آنان استدلال می­شوند ضعیف می­باشند.[[339]](#footnote-339)

حکم سفر در روز جمعه:

در اینجا لازم می­نماید که حکم سفر در روز جمعه بررسی شود تا در راستای آن به این پرسش پاسخ داده شود آیا کسیکه در روز جمعه سفر کرده و یا به خارج از محل اقامت خود به هر دلیلی همچون سیاحت و تفریح یا انجام کار و وظیفه­ای و غیره می­رود نماز جمعه بر وی واجب می­باشد؟

همۀ فقها اتفاق نظر دارند که سفر کردن بعد از زوال و أذان و ندای جمعه بر کسی که نماز جمعه بر وی واجب شده حرام می­باشد؛ زیرا طبق فرمودۀ خداوند باید به سمت نماز جمعه حرکت و تلاش کرد که عملی غیر از آن حرام است. و در صورتیکه سفر به گونه­ای باشد که در مسیر سفر بتوان فریضۀ نماز جمعه را بجا آورد ایرادی بر سفر وجود ندارد. البته حنفیّه با ندای اوّل سفر را کراهت تحریمی می­دانند ولی فقها در حکم سفر و خروج از محل اقامت در روز جمعه قبل از أذان و ندای جمعه دارای دیدگاه­های مختلفی هستند که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: شافعیّه سفر قبل از أذان ظهر جمعه را حرام می­دانند؛ چراکه سعی و تلاش برای ادای جمعه­اش در محل سکونتش بر وی واجب بوده که در انجامش اهمال کرده البته اگر در سفر بتواند اقامۀ نماز نماید سفرش خالی از ایراد می­باشد. و سفر در شب جمعه را کراهت می­دانند.[[340]](#footnote-340)

دیدگاه دوّم: حنابله بعد از طلوع فجر قبل از زوال و مالکیّه بنابر قول مشهور بعد از فجر روز جمعه سفر را کراهت می­دانند مگر اینکه در سفر بتوان نماز را ادا کرد. اساس و بنیان این دسته از فقها احادیث موضوع و منکریست که از حیث سند قابل اثبات نمی­باشند.[[341]](#footnote-341)

دیدگاه سوّم: حنفیّه بر این باورند که سفر قبل زوال هیچ ایرادی ندارد. [[342]](#footnote-342)

به نظر می­رسد که سفر و خارج شدن از محل سکونت قبل از نداء و أذان ظهر جمعه به هر دلیلی هیچ ایراد شرعی ندارد و مُباح می­باشد و تمامی روایاتی که در جهت منع و تحریم و یا کراهت آن وجود دارند از حیث سند ایراد دارند و قابل احتجاج نمی­باشند. پس می­توان نتیجه گرفت که سفر بعد از زوال و أذان ظهر جمعه حرام می­باشد مگر اینکه با وجود سفرش نماز جمعه­اش را در سفر ادا نماید و نماز جمعه بر چنین مسافری فرض می­باشد ولی سفر قبل آن مُباح می­باشد پس نماز جمعه بر چنین مسافری طبق فرموده­های پیامبر عظیم الشأن ج فرض نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

1. نبود عذر

برخی از فقها حالت‌هایی همچون ترس[[343]](#footnote-343) از دستگیر شدن توسط حاکم ظالم، ترس از دزد یا حیوان درنده و باران و برف و گل و لای شدید به گونه­ای که رفتن به مسجد را سخت و مشقت­آور کند و یا در حبس و زندان بودن[[344]](#footnote-344) و... عذرهایی می­دانند که سببِ رخصت شده و حکم وجوب را از مکلَّف برمی­دارد. اساس استدلال این رخصت این است که خداوند به اندازۀ توانایی بر انسان تکلیف می­کند. عبدالله بن عباسب روایت کرده است که پیامبر ج فرمودند: «أنزل الله تعالى ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفۡسًا إِلَّا وُسۡعَهَاۚ لَهَا مَا كَسَبَتۡ وَعَلَيۡهَا مَا ٱكۡتَسَبَتۡۗ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذۡنَآ إِن نَّسِينَآ أَوۡ أَخۡطَأۡنَاۚ﴾ [البقرة: 286] قال (الله تعالي): قد فعلت.» و در روایت مسلم (ش344) آمده است: فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفۡسًا إِلَّا وُسۡعَهَاۚ لَهَا مَا كَسَبَتۡ وَعَلَيۡهَا مَا ٱكۡتَسَبَتۡۗ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذۡنَآ إِن نَّسِينَآ أَوۡ أَخۡطَأۡنَاۚ﴾ قال (جلّ جلاله): نعم. ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحۡمِلۡ عَلَيۡنَآ إِصۡرٗا كَمَا حَمَلۡتَهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِنَاۚ﴾ قال (جلّ جلاله): نعم. ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلۡنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِۦۖ﴾ قال (جلّ جلاله): نعم. ﴿ وَٱعۡفُ عَنَّا وَٱغۡفِرۡ لَنَا وَٱرۡحَمۡنَآۚ أَنتَ مَوۡلَىٰنَا فَٱنصُرۡنَا عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ٢٨٦﴾ قال (جلّ جلاله): نعم.»[[345]](#footnote-345) خداوند تعالی فرمود: «خداوند به هیچ کس جز به اندازۀ توانائیش تکلیف نمی‌کند. هر کار (نیکی که) انجام دهد برای خود انجام داده و هر کار (بدی که) بکند به زیان خود کرده است. پروردگارا ! اگر ما فراموش کردیم یا به خطا رفتیم، ما را (بدان) مگیر.» (خداوند تعالی) فرمود: انجام دادم (و مورد عفو قرار دادم).» ودر روایت مسلم (ش344) آمده است: خداوندﻷ نازل فرمود: «خداوند به هیچ کس جز به اندازۀ توانائیش تکلیف نمی‌کند. هر کار (نیکی که) انجام دهد برای خود انجام داده و هر کار (بدی که) بکند به زیان خود کرده است. پروردگارا ! اگر ما فراموش کردیم یا به خطا رفتیم، ما را (بدان) مگیر.» خداوندأ فرمود: بله. «پروردگارا! بار سنگین (تکالیف دشوار) را بر (دوش) ما مگذار آن چنان که (به خاطر گناه و طغیان) بر (دوش) کسانی که پیش از ما بودند گذاشتی.» خداوندأ فرمود: بله. «پروردگارا! آنچه را که یارای آن را نداریم بر ما بار مکن (و ما را به بلاها و محنت‌ها گرفتار مساز)» خداوندأ فرمود: بله. «و از ما درگذر و (قلم عفو بر گناهانمان کش) و ما را ببخشای و به ما رحم فرمای . تو یاور و سرور مائی، پس ما را بر جمعیّت کافران پیروز گردان.»‏ خداوندأ فرمود: بله.»

از جملۀ این عذرها:

1. کوری که راهنمایی نمی­یابد و نزدیک مسجد نیست و حتّی در صورتی که راهنمایی با أجرة المثل اجاره کند نماز جمعه بر وی واجب است. این دیدگاه امام مالک، شافعیّه، أبویوسف، أحمد بن حنبل و داود ظاهری است. امام أبوحنیفه قائل به عدم وجوب می­باشد حتّی اگر راهنما داشته باشد.[[346]](#footnote-346) ولی ابن عابدین حنفی در این باره چنین ابراز می­دارد: «آنچه برای من محرز است: نماز جمعه بر برخی از کورهایی که در کوچه­ها راه می­روند و راه را بدون راهنما و بدون زحمت و ناراحتی می­شناسند، واجب است و مسجدی که قصد رفتن را دارد بدون سؤال کردن از کسی می­یابد.»[[347]](#footnote-347) این دیدگاه صحیح است؛ زیرا أم مکتومل به نزد پیامبر ج آمد و گفت: ای پیغمبر خدا ج! من راهنمایی ندارم که مرا برای آوردن به مسجد راهنمایی کند، و از پیامبر خدا ج درخواست کرد که وی را رخصت دهد و نمازش را در خانه­اش بخواند وقتی خواسته­اش را مطرح کرد، پیامبر ج فرمود: « هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلاَةِ؟ فَقَالَ نَعَمْ. قَالَ: فَأَجِبْ.» [[348]](#footnote-348) «آیا ندای نماز را می­شنوی؟ گفت: بله. فرمود: پس اجابت کن.»
2. پیرمردِ کهنسالی که توانایی رفتن ندارد. از دیدگاه شافعیّه اگر بتواند وسیله­ای را اجاره کند تا به مسجد آید بر وی واجب است و از نظر حنفیّه در هر حالتی (وسیله­ای بیابد یا نیابد) واجب نیست.[[349]](#footnote-349) آنچه راجح به نظر می­رسد اگر پیرمرد با وجود وسیله­ای توانمند به رفتن به جمعه گردد و مایۀ سختی و آزار به خود و دیگران نگردد بر وی واجب است؛ زیرا در این حالت عذری ندارد و مخاطب حکم وجوب می­گردد اگرچه فتوای حنفیّه بر غالبیّت که عجز و ناتوانی پیرمرد می­باشد حاکم است ولی در صورتیکه این ناتوانی از بین رود و وسیله­ای حتّی با اجاره در اختیارش قرار گیرد رخصت ترک نماز جمعه از بین می­رود ولی باید دقّت داشت که در این حالت نیز آزار و سختی متوجه وی و دیگران نگردد.
3. از دیدگاه حنفیّه و حنابله پرستاری از بیماری که نیازمند مراقبت باشد و جدای از آن ترس از فوت نزدیکان و خویشاوند و دوست که انسان نزدشان نباشد.[[350]](#footnote-350) از دیدگاه مالکیّه و شافعیّه پرستاری از هر مریض نیازمند مراقبت حتّی اگر خویشاوند و رفیق نباشد از موارد عذر محسوب می­شود؛ زیرا حقّ مسلمان بر حقّ جمعه أولی­تر است، و نیز در صورتیکه خویشاوند، رفیق صمیمی یا همسر بیمار باشند و یا نیازمند مراقبت باشند و یا در حال مرگ باشند به طور أولی در نزد آن‌ها ماندن مجوِّزی برای ترک نماز جمعه می­باشد. همچنین مشغول تشییع جنازه کسی که همراهی برای تشیییع ندارد و کسی نیست این فرض را بجای آورد از موارد عذر می­باشد؛ زیرا حقّ مسلمان از حقّ نماز جمعه أولی­­تر است. [[351]](#footnote-351) بخاری از نافع روایت می­کند که برای ابن عمرب گفته شد که سعید بن زید بن عمرو بن نفیلس (که صحابی بدری بوده) در روز جمعه بیمار شد؛ و او هم بعد از بالا آمدن روز پیش وی رفت و وقت نماز جمعه هم شده بود و وی نماز جمعه را ترک کرد.[[352]](#footnote-352)
4. از دیدگاه حنابله ترس از مالی که در معرض سلطان ظالم یا دزدی قرار گیرد[[353]](#footnote-353) و از دیدگاه حنابله اموالی که در معرض نابودی باشد و یا احتمال خراب شدن غذایی که بر روی آتش باشد و یا زراعتی که در حال آبیاری می­باشد که ترکش باعث فساد و خرابیش می­گردد و یا کسی که برای نگهبانی اجاره شده و یا کارمند و یا موظفی که بنا بر تعهد و نیاز خود و دیگران باید سرِ کار باشد، از عذرهایی می­باشند که وجوب نماز جمعه را برمی­دارند.[[354]](#footnote-354)
5. شدّت برف و بارندگی و گل و لای. بخاری روایت می­کند که ابن عباسب در روزی بارانی به مؤذِّنش گفت: «إِذَا قُلْتَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قُلْ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ فَكَأَنَّ النَّاسَ اسْتَنْكَرُوا قَالَ فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي إِنَّ الْجُمْعَةَ عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُحْرِجَكُمْ فَتَمْشُونَ فِي الطِّينِ وَالدَّحَضِ.» [[355]](#footnote-355) «هرگاه گفتی: أشهد أن محمّداً رسول الله نگو: حيَّ على الصلاه بگو: (صلوا في بيوتكم: نمازتان را در خانه بخوانید) و نماز جمعه عزیمت است (واگر کسی حی علی الصلاه را بشنود حتماً به جمعه می­آید هرچند مشقت باشد) و من هم ناپسند می­دانم که در گل و لای به مسجد بیایید و به مشقت بفتید.»

نووی گفته: «این حدیث دلیلی بر سقوط وجوب جمعه با عذر باران و مانند آن است و این مذهب ما و دیگران است.»[[356]](#footnote-356)

1. هر بوی بدی به سبب بیماری، کثیف بودن جسم و لباس، خوردن سیر و پیاز و تربچه و...، به گونه­ای که زوال آن امکان­پذیر نباشد، از موجبات عذر می­باشد. به خاطر اینکه موجب آزار مسلمان و عدم دخول ملائکه به مسجد می­شود البته باید شخص از آلوده شدن به این بوها پرهیز کند و در صورت امکان آن‌ها را زایل نماید و در غیر اینصورت نماز جمعه از وی ساقط می­گردد. در واقع خوردن سیر، پیاز و ... در روز جمعه در حالی که شخص بداند که نمی­تواند آن‌ها را از خود زایل کند، حرام است؛ زیرا خوردنش وی را از انجام واجبی وا می­دارد. [[357]](#footnote-357) پیامبر خدا ج فرموده­اند: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يَعْنِي الثُّومَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا.»[[358]](#footnote-358) «هر کس سیر بخورد به مسجد ما نزدیک نشود.» و در روایتی دیگر آمده: «... مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ.»[[359]](#footnote-359) «... (با خوردن سیر) به مساجد نزدیک نشوید؛ چرا که ملائکه اذیت می­شوند از هر آنچه فرزندان آدم اذیت می­شوند.»
2. ترس از دشمن، از جملۀ آن: ترس از بیعت با حاکم ظالم،[[360]](#footnote-360) و ترس مفلّس و ورشکسته از زندانی و زدن،[[361]](#footnote-361) و از دیدگاه شافعیّه از جمله غزالی که شربینی بر خلاف بغوی با وی مخالف است بر این باورند کسی که به حق زندانی شده، قاضی حقِّ ممانعت وی را از شرکت در نماز جمعه به شرط احراز مصلحت دارد[[362]](#footnote-362) و هر کس که قصاص بر وی واجب است و امید دارد که با ترک جمعه فرجی در این فاصله برای عفوش حاصل گردد می­تواند ترک جمعه نماید.[[363]](#footnote-363)
3. عدم وجود لباس و پوشش مناسب و شایسته، در صورتیکه شخصی لباسی داشته باشد که ستر عورتش را بنماید ولی به دلیل وجاهت و شخصیت اجتماعیش مناسب و در خورِ وی نیست بنا بر قول صحیح نماز جمعه بر وی واجب نیست و این حکم نمادی از حفظ شخصیّت انسان است که از مقاصد شریعت می­باشد.[[364]](#footnote-364) و حتّی اگر لباسی را در خورش به وی هدیه نمایند، قبولش بر وی واجب نیست؛ زیرا قبولش می­تواند با منّت همراه باشد ولی اگر لباسی برای ستر عورت نداشته باشد باید بپذیرد؛ زیرا قبول منّت بهتر از عدم ستر عورت می­باشد.[[365]](#footnote-365)
4. هرکس طولانی شدن خطبه و نماز جمعه توسط امام بر وی سخت باشد می­تواند از ادامۀ شرکت در نماز جمعه انصراف دهد،[[366]](#footnote-366) استدلال این حکم داستان معاذس با مردیست که از وی در نزد پیامبر ج به خاطر طولانی کردن نماز شکایت کرد و در داستان آمده که وی از نماز جماعت خارج شده و منفرداً نماز خواند و پیامبر اکرم ج عملکردش را تأیید فرمودند. [[367]](#footnote-367)
5. از جمله عذرهای دیگر که شریعت آن­را مجوِّز رخصت می­داند و موجب ساقط شدن وجوب نماز جمعه می­باشد حالتیست که نماز جمعه با عید قربان و یا عید فطر در یک روز مقارَن شود و شخص نماز عید را به صورت جماعت بخواند در خواندن نماز جمعه مخیّر خواهد بود[[368]](#footnote-368)، روایاتی که صراحتاً مؤیّد این حکم هستند عبارتند از:[[369]](#footnote-369)

الف) وهب بن کیسانس روایت کرده است: «اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَأَخَّرَ الْخُرُوجَ حَتَّى تَعَالَى النَّهَارُ ثُمَّ خَرَجَ فَخَطَبَ فَأَطَالَ الْخُطْبَةَ، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ لِلنَّاسِ يَوْمَئِذٍ الْجُمُعَةَ، فَذُكِرَ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: أَصَابَ السُّنَّةَ.»[[370]](#footnote-370) «در زمان ابن زبیر دو عید مقارن شدند. وی خارج شدن (برای ادای نماز را) تا بالا آمدن روز به تأخیر انداخت سپس خارج شد و خطبه خواند و خواندن خطبه را طولانی کرد و (از منبر) پایین آمد و نماز (عید را) خواند و مردم در آن روز نماز جمعه نخواندند. این را برای ابن عباسب تعریف کردند وی گفت: مطابق سنّت عمل کرده است.»

ب) ایاس بن ابی رملهس روایت کرده است: «شَهِدْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِى سُفْيَانَ وَهُوَ يَسْأَلُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ قَالَ أَشَهِدْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ج عِيدَيْنِ اجْتَمَعَا فِى يَوْمٍ قَالَ نَعَمْ. قَالَ فَكَيْفَ صَنَعَ قَالَ صَلَّى الْعِيدَ ثُمَّ رَخَّصَ فِى الْجُمُعَةِ فَقَالَ: مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّىَ فَلْيُصَلِّ.»[[371]](#footnote-371) «من معاویه بن سفیان را دیدم در حالیکه از زید بن أرقم می­پرسید: آیا با پیامبر خدا جرا در اجتماع دو عید در یک روز حضور داشته­ای؟ گفت: بله. گفت: چگونه عمل فرمودند؟ گفت: نماز عید را خواندند و برای انجام نماز جمعه رخصت دادند و فرمودند: هر کس که می­خواهد (نماز جمعه) بخواند، آن­را بخواند.»

ج) ابوهریرهس روایت کرده است: «عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ج أَنَّهُ قَالَ: قَدِ اجْتَمَعَ فِى يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَإِنَّا مُجَمِّعُونَ.»[[372]](#footnote-372) «از پیامبر خدا ج روایت شده که فرمودند: در این روزتان دو عید همزمان شده است؛ هر کس که بخواهد می­تواند برود؛ چرا که این جماعت به جای جماعت جمعۀ وی کافی بوده (وجماعت دیگری بر وی فرض نیست) واگر هم بخواهد می­تواند جماعت دیگری بخواند چرا که ما نماز جمعه را هم می­خوانیم.»

د) عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ فَصَلَّى بِالنَّاسِ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ شَاءَ أَنْ يَأْتِيَ الْجُمُعَةَ فَلْيَأْتِهَا، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَتَخَلَّفَ فَلْيَتَخَلَّفْ.»[[373]](#footnote-373) «در زمان پیامبر خدا ج دو عید مقارَن شدند ایشان (نماز عید را) با مردم خواندند و سپس فرمودند: هر کس خواست به جمعه بیاید، بیاید و هر کس نمی­خواهد، نیاید.»

در نتیجه می­توان گفت که نماز جمعه بر انسان مسلمانِ مذکرِ بالغِ عاقلِ آزادی واجب است که سلامتی جسمی داشته و در محل سکونت خود اقامت داشته باشد، پس نماز جمعه بر کفّار و مشرکین، زنان، نابالغان، دیوانگان و بیماران و مسافرین و نیز کسانی که عذری شرعی همچون ترس از دستگیر شدن توسط حاکم ظالم، ترس از دزد یا حیوان درنده و نیز باران و برف و گل و لای شدید به گونه­ای که رفتن به مسجد را سخت و مشقت­آور کند و یا در حبس و زندان بودن و بوی بد همچون بوی سیر و پیاز و ... و نیز پیری و سالخوردگی و عدم دسترسی به وسیله­ای که بدون حرج و سختی بر خود و دیگران وی را به نماز جمعه ببرد و همچنین پرستاری که از مریض و خویشاوندان و یا در حال وفات بودن آشنا و دوستی و همچنین شرکت در تشییع جنازه در صورتی که همراهی نداشته باشد از مواردی هستند که وجوب نماز جمعه را ساقط می­کنند و همچنین در صورتی که نماز جمعه با عید قربان و عید فطر در یک روز همزمان شود نماز جمعه بر شخصی که نماز عید را خوانده واجب نمی­باشد.

(2-5-2) حکم نماز جمعۀ کسی که بر وی واجب نیست

افرادی که بنابر نبود شرایط همچون عدم شرط وجوب و یا عذری نماز جمعه بر آن‌ها واجب نمی­باشد، انجام نماز جمعه برایشان مستحب است. در این راستا باید به نکات زیر اشاره کرد:

- کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست بین خواندن نماز ظهر و جمعه مخیّر است و در صورتی که نماز جمعه را بخواند کافیست و نیازی به خواندن نماز ظهر ندارد و خواندن این دو به صورت همزمان تأییدیه­ای از جانب شریعت ندارد.

- نماز جمعه برای زنان مستحب است اگرچه أولی این است که در خانه نماز ظهر را برپای دارند و شرکت در نماز جمعه برای آن‌ها محاسن و خیر در بردارد؛ زن ابوحمید ساعدیل روایت کرده است: «أَنَّهَا جَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ قَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكِ تُحِبِّينَ الصَّلَاةَ مَعِي وَصَلَاتُكِ فِي بَيْتِكِ خَيْرٌ لَكِ مِنْ صَلَاتِكِ فِي حُجْرَتِكِ وَصَلَاتُكِ فِي حُجْرَتِكِ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكِ فِي دَارِكِ وَصَلَاتُكِ فِي دَارِكِ خَيْرٌ لَكِ مِنْ صَلَاتِكِ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكِ وَصَلَاتُكِ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكِ خَيْرٌ لَكِ مِنْ صَلَاتِكِ فِي مَسْجِدِي قَالَ فَأَمَرَتْ فَبُنِيَ لَهَا مَسْجِدٌ فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِنْ بَيْتِهَا وَأَظْلَمِهِ فَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيَتْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.»[[374]](#footnote-374) «وی پیش پیامبر ج آمد و گفت: ای پیامبر خدا ج ! به حقیقت من نماز (خواندن) را با تو دوست دارم. ایشان فرمودند: می­دانم که تو نماز (خواندن) را با من دوست داری و (با این وصف) نماز تو در خانه­ات بهتر از نمازت در اتاقت است و نمازت در اتاقت بهتر از نمازت در خانه­ات است و نمازت در خانه­ات بهتر از مسجد قومت است و نمازت در مسجد قومت بهتر از نمازت در مسجد من (مسجد النبیّ) است. راوی گفت: پس زن امر کرد و برای وی مسجدی در آخرین قسمت خانه­اش برای وی بنا شد به گونه­ای که (فضای خانه­اش را) تاریک کرد. و وی در آنجا نماز می­خواند تا اینکه خداوند عَزَّ وَجَلَّ را ملاقات کرد (و دار فانی را وداع گفت).»

- بردن کودکان به نماز جمعه مستحب است؛ چرا که پیامبر ج به صورت عام والدین را برای آموزش نماز به کودکان تشویق نموده تا تمرینی برای انجام فرائضشان در آتیه باشد. ایشان می­فرماید: «مُرُوا الصَّبِىَّ بِالصَّلاَةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا.»[[375]](#footnote-375) «هرگاه کودک به هفت سالگی رسید، وی را امر به (خواندن) نماز کنید و هرگاه به ده سالگی رسید وی را بر (نخواندن و أمتناع از) نماز بزنید.»

- مریض و افراد دارای عذر مستحب است تا در نماز جمعه شرکت کنند به شرطی که شرکت در نماز جمعه موجب ضرر به آن‌ها نشود؛ چرا که نماز جمعه عمل صالحیست که مسلمان باید در کسب آن تلاش نماید، خداوند تعالی می­فرمایند: ﴿فَٱسۡتَبِقُواْ ٱلۡخَيۡرَٰتِۚ﴾ [البقرة: 148] «پس به سوی نیکی‌ها بشتابید و در انواع خیرات بر یکدیگر سبقت بگیرید.» و نیز خداوندﻷ اجازۀ هلاک و ضرر رساندن به خود را صادر نکرده و می­فرمایند: ﴿وَلَا تُلۡقُواْ بِأَيۡدِيكُمۡ إِلَى ٱلتَّهۡلُكَةِ وَأَحۡسِنُوٓاْۚ﴾ [البقرة: 195] «و خود را با دست خویش به هلاکت نیفکنید، و نیکی کنید.»

- شرکت در نماز جمعه برای افرادی که مستحب است دلیلی برای واجب شدن نیست و حضور در نماز جمعه دلیل واجب شدن نیست اگرچه فقهای شافعیّه بر این باورند که قبل از تکبیرة الإحرام نماز جمعه می­تواند جمعه را ترک کند ولی بعد از آن بر وی واجب شده و مریض و مسافر در صورتیکه وقت ادای نماز شده باشد بر آن‌ها ترک نماز جمعه حرام است بخاطر اینکه با حضورشان ترک مشقت شده و دلیلی بر استفاده از حکم رخصت ندارند مگر اینکه انتظار مریض برای نماز برای وی ضرر و دردآور باشد که مجوِّز خروج را دارد.[[376]](#footnote-376)

- کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست می­تواند نماز ظهر را بعد از أذان ظهر در هر موقع بخواند و حتّی خواندن نمازهای رواتبِ ظهر و جماعت نیز مستحب است. البته کسانیکه بخاطر عذر نمی­توانند در نماز جمعه حضور یابند بگونه­ای عمل نکنند که سوء ظن دیگران مبنی بر ترک و اهمال در شرکت در نماز جمعه را متوجه خود سازند؛ چرا که از جمله وظایف مسلمان آن است که خود در معرض اتهام قرار ندهد.

- کسایکه بخاطر عذری در شرکت در نماز ظهر عاجزند و امید رفع عذر را دارند مانند بیماری که رو به بهبودیست می­تواند نماز ظهر را به تأخیر اندازد تا بتواند در نماز جمعه شرکت کند، البته اگرچه وجود عذر در موقع أذان ظهر حکم رخصت را برایش تثبیت می­کند ولی شرکتش در جمعه با این وصف مستحب است. باید دقّت شود افرادی مانند زن و یا انسان علیل و زمین­گیر که رفع مانع نمی­شوند و یا افرادی که امید زوال مانع ندارند مانند برخی بیماران، مستحب است که برای خواندن نماز ظهر تعجیل نمایند تا فضیلت اوّلِ وقت را از دست ندهند. البته شافعیّه خواندن نماز ظهر برای این افراد را تا اتمام نماز جمعه جایز نمی­دانند و در صورت خواندن در این برهۀ زمانی باید آن­را اعاده نمایند،[[377]](#footnote-377) ولی به نظر می­رسد دلیلی بر ممانعت خواندن نماز ظُهر در موقع نماز جمعه وجود ندارد و در صورتیکه شخص پشیمان شد و خواست به نماز جمعه برود خواندن نماز جمعه جایز است و باعث ثواب و انجام تکلیف می­باشد. و اگر شخص ظهر را خواند و سپس نماز جمعه این امر ایرادی ندارد بلکه مستحب می­باشد؛ زیرا پیامبر اکرم ج اعادۀ نماز را برای بهتر خواندن تأیید می­فرمایند. ایشان می­فرمایند: «یزید بن اسودس روایت کرده است: «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلاَةَ الْفَجْرِ فِى مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلاَتَهُ إِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِى آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ: عَلَىَّ بِهِمَا. فَأُتِىَ بِهِمَا تَرْعَدُ فَرَائِصُهُمَا فَقَالَ: مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا؟ قَالاَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِى رِحَالِنَا. قَالَ ج: فَلاَ تَفْعَلاَ إِذَا صَلَّيْتُمَا فِى رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمَا نَافِلَةٌ.»[[378]](#footnote-378) «نماز صبح را همراه رسول الله ج در مسجد خفیف بودیم؛ وقتی که نماز به اتمام رسید، دو مرد را در آخر مسجد دید که نماز نخواندند؛ پیامبر ج فرمود: که این دو نفر را نزدم بیاورید؛ وآن دو نفر از ترس رسول الله ج می­لرزیدند. پیامبر ج فرمود: چه چیری باعث شد که با ما نماز نخوانید؟ گفتند: یا رسول الله ج! ما در خانه نماز خوانده بودیم. وپیامبر ج فرمودند: این کار را نکنید! اگر در خانه نماز خواندید و سپس وقتی به مسجد آمدید و مشغول جماعت بودند، نمازتان را دوباره به جماعت بخوانید؛ چرا که برای شما نماز سنّت محسوب می­گردد.»

پس اگر اعادۀ نماز برای کسب فضیلت أولی و جایز باشد، خواندن نماز جمعه بر کسانیکه واجب نیست بعد از خواندن نماز ظُهر نیز أولی و مستحب است؛ تا بدینوسیله کسب پاداش بیشتر حاصل گردد.

- البته برای مسافر خواندن نماز ظهر أولی می­باشد؛ چرا که رسول الله ج در حجة الوداع که مسافر بودند، نماز جمعه نخوانده بلکه به جایش اقامۀ نماز ظهر نمودند. چنانکه جابر بن عبداللهب روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «فَأَهَلُّوا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ.»[[379]](#footnote-379) «مردم به حج رفته احرام بستند و رسول الله ج هم آمده و سوار شدند و نماز ظهر و عصر را به صورت (جمع) خواندند.»[[380]](#footnote-380)

(2-8) شروط صحّت نماز جمعه

وقتی که شرایط وجوب نماز جمعه (ذکوریّت، عقل، بلوغ، حریّت، سلامتی جسمی و مقیم بودن) مهیا باشند، نماز جمعه بر انسان واجب بوده ولی باید شرایطی بر نماز جمعه حاکم باشد تا نماز جمعه صحیح باشد، البته برخی از این شرایط اختلافی می­باشند، این شرایط و ضوابط حاکم بر آن‌ها عبارتند از:

1- مکان برپایی نماز جمعه

همۀ فقها در وجوب نماز جمعه در شهر اتفاق نظر دارند ولی در برپایی آن در روستا اختلاف­نظر دارند، دیدگاه فقها و استدلال­های مربوطۀ آن‌ها در این زمینه عبارت است از:

دیدگاه اوّل: حنفیّه بر این باور است که نماز جمعه بر اهالی روستا واجب نیست و خواندن نماز جمعه در روستا باطل است و در صورتیکه ندای جمعه را از منابر بشنوند باید به شهر مجاور مراجعه و در آنجا نماز جمعه را بخوانند. برخی گفته­اند: در صورتیکه روستای مجاور 3 میل (هرمیل حدود 1600 متر است) از محل ندا و أذان جمعه فاصله داشته باشد بر اهالی آنجا واجب است. و برخی هم گفته­اند: در صورتی که قبل از شب بتوان به خانه برگشت. [[381]](#footnote-381) با این وصف نماز جمعه فقط بر اهالی شهر (مصر) و روستایی که ندای جمعه را از شهر می­شنوند واجب است، البته در بین فقهای حنفیّه در این زمینه نیز اختلاف­نظرهایی وجود دارد صاحب " فتاوای غریبه" از امام أبوحنیفه/ چنین نقل می­کند: «اهل هر روستایی که خراج آن با خراج اهل شهر یکجا جمع­آوری می­شود، باید نماز جمعه بخوانند.» [[382]](#footnote-382) ابن نجیم در "بحر الرائق" به نقل از "فتاوی الحجة" می­گوید: برگزاری نماز جمعه سه حکم دارد: بر عده­ای فرض، بر بعضی واجب و بر برخی مستحب است. بر اهل شهرها فرض و بر اهل حومه و نواحی شهرها واجب و بر اهل روستاهای بزرگ و واجد شرایط مستحب می­باشد.[[383]](#footnote-383) و در "القنیه" بیان نموده است که: حضور در نماز جمعۀ روستا لازم است و مطابق این سخن امام علیس باید عمل نمود که می­گوید: کاری نکن که در دل‌ها نفرت ایجاد کند. هر چند برای کار خود، دستاویزی داشته باشی؛ زیرا مردم گوش شنوا ندارند که هر عذر را بپسندند.[[384]](#footnote-384)

اساس و بنیان مذهب حنفیّه به قرار زیر است:

1. علی بن ابی طالبس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لاَ جُمُعَةَ إِلاَّ فِى مِصْرٍ.»[[385]](#footnote-385) «جمعه جز در شهر جایز نیست.»

اما این روایت از حیث سند هیچ اصلی ندارد.

1. علی بن ابی طالبس روایت کرده است: «لاَ جُمُعَةَ وَلاَ تَشْرِيقَ إِلاَّ فِى مِصْرٍ جَامِعٍ.»[[386]](#footnote-386) «نماز جمعه و نماز عید قربان جز در شهر جامع (یا شهر بزرگ) جایز نیست.»

وجه استدلال به این روایت­ها از چندین جهت اشکال دارد:

اوّل: این روایت منتسب به پیامبر خدا ج نیستند و در انتساب آن‌ها به پیامبر خداج هیچ اصلی وجود ندارد و ثابت نمی­باشد.

دوّم: این روایت­ها گفتۀ علی­بن أبی طالبس است که بنابر رأی فقها و اصولیون حنفیّه قول صحابی وقتی حجیّت دارد که مخالف نصّ قرآن و سنّت نباشد، که در این رابطه احادیث و روایات صحیح و صریحی وجود دارند که دلالت بر صحّت نماز جمعه در روستا می­نمایند و این روایات با سند و وجه استدلال در ادامه بدانها اشاره خواهد شد.

سوّم: جدای از سنّت پیامبر ج اقوال صحابه­های زیادی همچون عمر، عثمان، ابن عمر، ابن عباس و ... ش مخالف دیدگاه علی­بن أبی طالبس می­باشد که استدلال آن‌ها در خور توجّه می­باشد.

1. ابوهریرهس روایت کرده است: «خَمْسَةٌ لا جُمُعَةَ عَلَيْهِمْ: الْمَرْأَةُ، وَالْمُسَافِرُ، وَالْعَبْدُ، وَالصَّبِيُّ، وَأَهْلُ الْبَادِيَةِ.»[[387]](#footnote-387) «پنج (صنف) نماز جمعه بر آن‌ها واجب نیست: زن، مسافر، برده، کودک، اهل بادیه.»

این روایت جدای از اینکه با روایت صحیح که دلالت بر جواز نماز جمعه در روستا می­کند در تعارض می­باشد از حیث سند هم منکر و غیر قابل احتجاج می­باشد.

1. ام عبداللهل روایت کرده که پیامبر ج فرموده­اند: «الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلاَّ أَرْبَعَةً حتى ذكر النبى (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ثلاثة.»[[388]](#footnote-388) «جمعه بر هر اهل روستایی که در آن امام باشد واجب است و در غیر اینصورت چهار نفر (جمعیت) داشته باشند تا اینکه پیامبر ج فرمود: سه نفر.»
2. یکی از صحابهس روایت کرده است: «أَمَرَنَا النَّبِيُّ أَنْ نَشْهَدَ الْجُمُعَةَ مِنْ قُبَاءَ.»[[389]](#footnote-389) «پیامبر ج ما را امر کرد که از قباء (برای جمعۀ مدینه) حضور پیدا کنیم.»

وجه استدلال به این روایت این است که قباء که خارج مدینه و شهر بوده خواندن نماز جمعه در آن جایز نمی­باشد ولی جدای از اینکه این روایت واهی و غیر قابل احتجاج و استناد می­باشد بلکه می­رساند که نماز جمعه بر اهالی روستا فرض بوده که می­بایست به مدینه برای برپایی آن بروند و با این وصف دلیلی بر خلاف ادعا می­باشد.

با همۀ این دلایل جدای از تعارض با احادیث صحیح و صریح و ضعف سند و غیر قابل احتجاج بودن باید اشاره کرد که در تعریف مصر (شهر) در مذهب حنفیّه اختلاف نظر وجود دارد به گونه­ای که ابویوسف که رأی اکثر فقهای حنفیّه نیز می­باشد، می­گوید: شهر به محلی اطلاق می­شود که بزرگترین مسجد آن محل، گنجایش افراد نمازگزار را نداشته باشد.[[390]](#footnote-390) ولی حصکفی در این زمینه می­نویسد: برای صحّت جمعه، مصر (شهر) بودن شرط است. مصر یعنی؛ محلی که بزرگترین مسجد آن، گنجایش افراد مکلَّف آن محل را نداشته باشد. فتوای اکثر فقها نیز همین است و از ظاهر مذهب چنین به نظر می­رسد که مصر به محلی گفته می­شود که امیر و قاضی داشته باشد، سرخسی می­گوید: ظاهر مذهب در تعریف مصرِ جامع این است که در آن سلطان یا قاضی برای اقامۀ حدود و تنفیذ احکام باشد.[[391]](#footnote-391) و ابن عابدین از قول ابوسعید می­گوید: اگر تعریف شهر این باشد که بزرگترین مسجد آن گنجایشِ افراد مکلَّف را نداشته باشد. این تعریف بر بسیاری از روستاها نیز صدق می­کند.[[392]](#footnote-392)

اطراف و اکناف شهر نیز حکم شهر را دارند و نماز جمعه بر آن‌ها فرض است و اطراف شهر، روستای اطراف شهر و متصل بدان که مصالح و مایحتاج خود را از آن برطرف می­کنند شامل می­شود البته به شرط آنکه بین آن شهر و روستا فاصلۀ زیادی نباشد به گونه­ای که اهالی روستا بتوانند در نماز شرکت کنند و در همان روز بدون هیچ زحمتی بتوانند برگردند.[[393]](#footnote-393)

پس نماز جمعه بر اهالی روستایی که از توابع شهر و نزدیک آن نباشند نه تنها واجب نیست بلکه در صورت انجام صحیح نمی­باشد.[[394]](#footnote-394)

با دقّت در استدلال حنفیّه و تحلیل آن می­توان دریافت که در شریعت اسلام چنین شرطی برای صحّت نماز جمعه وجود ندارد و همانطور که مشاهده گردید اسناد تمامی روایت­ها بدون استثنا ضعیف و غیر قابل احتجاج می­باشند و از طرف دیگر تعیین و تعریف محدودۀ شهر هیچ مبنای شرعی ندارد به گونه­ای که فقهای حنفیّه در آن به گونه­ای اختلاف دارند که آثار این اختلاف زیاد است و در صورتیکه قول ابن عابدین و حصکفی را پذیرفت می­توان گفت که تمامی مساجد روستاها گنجایش مکلَّفین را دارند و در صورتیکه تعریف امام سرخسی را پذیرفت می­توان استباط کرد که شوراهای اسلامی و پاسگاه منطقه و دهیاری نمایندگان حاکم شرع هستند که رتق و فتق بسیاری از امور بدانها واگذار گردیده است. با همۀ این اوصاف شریعت و نصوص صحیح مُهر تأیید بر این شرط که باعث ضایع و هتک شدن این فرمان ناب و مهم و گرانمایۀ الهی شده و تعطیلی این مهم آفات بسیاری را بوجود آورده نمی­زند.

دیدگاه دوّم: جمهور فقهای صحابه و غیره از جمله: عمربن خطاب، عثمان بن عفان، ابن عباس، ابن عمر، عمربن عبدالعزیز، مالکیّه، حنابله، شافعیّه، ابن تیمیه، ابن حجر عسقلانی، علامه لکهنوی و غیره بر این باورند که نماز جمعه در شهر و روستا صحیح است و باید خوانده شود و شهر (مصر) بودن را شرط صحّت نماز جمعه نمی­دانند.

امام مالک در این زمینه می­گوید: «به نظر من در هر روستایی که خانه­هایشان به هم متّصل باشد باید نماز جمعه خوانده شود، چه امیری داشته باشند یا خیر.»[[395]](#footnote-395) و امام شافعی در این باره گفته­اند: «من از اساتید خود شنیدم که می­گفتند: بر هر روستای ثابتی که تعداد آن‌ها چهل نفر باشد، لازم است که نماز جمعه بخوانند و رأی من نیز همین است.» [[396]](#footnote-396) امام نووی می­گوید: اصحاب ما گفته­اند: برای صحّت نماز جمعه شرط است که ساکنان منطقه چه در زمستان و چه در تابستان دارای اماکن مسکونی ثابتی باشند. امام شافعی و اصحابش می­گویند: فرق نمی­کند که این خانه­ها از سنگ ساخته شده باشند و یا از چوب، گل، نی، و تنۀ درخت خرما و یا هر چیز دیگر و خواه شهرها بزرگ و دارای بازار باشند و یا روستاهای کوچک و فاقد بازار. در اینگونه روستاها وقتی چهل نفر اهل کمال وجود داشته باشد نه تنها نماز جمعه صحیح است بلکه بر آن‌ها لازم می­باشد.[[397]](#footnote-397)

ابن قدامه از فقهای حنابله در این­باره ابراز می­دارد: «جمعه با بودن هفت شرط زیر واجب می­شود که عبارتند از: اسلام، ذکوریّت، بلوغ، عقل، مقیم بودن، وجود چهل نمازگزار و وجود خانه­هایی که طبق عرف آن محل ساخته شده باشند؛ فرق نمی­کند که از سنگ، گل، نی، تنۀ درخت و یا هر چیز دیگری باشند. و امّا نماز جمعه بر چادرنشینان و کوچ­نشینان واجب نمی­باشد.» [[398]](#footnote-398)

اساس و بنیان استدلال این دسته عبارت است از:

1. پیامبر خدا ج در روستاها نماز جمعه خوانده­اند به گونه­ای که عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «إِنَّ اوّل جُمُعَةٍ جُمِّعَتْ بَعْدَ جُمُعَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ج فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجُوَاثَى مِنْ الْبَحْرَيْنِ، قریة من قری البحرین.»[[399]](#footnote-399) «اوّلین نماز جمعه­ای که بعد از نماز جمعۀ مسجد پیامبر خدا ج برگزار شد در مسجد عبدالقیس در دهِ جواثا در بحرین بود که یکی از روستاهای بحرین بود.»

ابن حجر عسقلانی/ در شرح این حدیث می­نویسد: ظاهراً چنین به نظر می­رسد که عبد القیس با اجازۀ پیامبر خدا ج نماز جمعه را افتتاح کردند؛ زیرا عادتاً اصحاب پیامبر ج بدون اجازۀ ایشان اقدام به اینگونه اعمال عبادی و شرعی نمی­کردند. و این کار در زمان نزول وحی اتّفاق افتاده است. بنابراین اگر کار مشروع و ناجایزی می­بود، یقیناً وحی نازل می­شد و بطلان آن­را، اعلام می­فرمود. همانطور که جابر و ابوسعید از سکوت وحی در مورد عزل (بیرون ریختن منی در خارج رحم در موقع همبستری)، بر جواز آن استدلال کرده­اند. آن‌ها گفته­اند: ما این عمل را در زمان وحی انجام می­دادیم. اگر ناجایز می­بود، وحی نازل می­شد و آن را ممنوع می­ساخت.[[400]](#footnote-400)

1. عبدالرحمن بن کعب بن مالک روایت کرده است: «أَنَّهُ (کعب بن مالک) كَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَحَّمَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ. فَقُلْتُ لَهُ إِذَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ تَرَحَّمْتَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ قَالَ لأَنَّهُ اوّل مَنْ جَمَّعَ بِنَا فِى هَزْمِ النَّبِيتِ مِنْ حَرَّةِ بَنِى بَيَاضَةَ فِى نَقِيعٍ يُقَالُ لَهُ نَقِيعُ الْخَضِمَاتِ. قُلْتُ كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ أَرْبَعُونَ.»[[401]](#footnote-401) «کعب بن مالک وقتی که روز جمعه صدای أذان را می­شنید، در حق سعد بن زراره دعای خیر می­کرد. من علّت این امر را جویا شدم. گفت: بخاطر اینکه ایشان اوّلین کسی بود که ما را در هَزْمِ النَّبِیتِ که مکانی در حَرَّة بَنِى بَیَاضَه بوده برای نماز جمعه جمع نمود. -آبی که بنی­بیاضه در آنجا سکونت داشتند و معروف به نقیع الخضمات بود.- از پدرم سؤال کردم: شما در آن زمان چند نفر بودید؟ گفت: چهل نفر بودیم.»
2. پیامبر خدا ج وقتی وارد مدینه شد، مدینه از چندین پارچه روستای کوچک تشکیل یافته بود که عبارت بودند از قریۀ بنو مالک ­بن نجار، بنو عدی­ بن نجار، بنو مازن­ بن نجار، بنو سالم، بنو ساعده، بنو حارث­ بن خزرج و دیگر تیره­های انصار که هر کدام از آن‌ها در کنار نخلستان‌ها و مال‌های خود جدا از تیره­های دیگر زندگی می­کردند.

آن بزرگوار ج مسجد خویش را در روستای مالک­ بن نجار احداث نمود و در همانجا نماز جمعه برگزار کرد که نه شهری بود و نه روستای بزرگی. همچنین ایشان ج به روستاهای عرینه، فدک، ینبع، و دیگر روستاهایی که مسیر سه شبانه­روز از مدینه فاصله داشتند دستور داد که نماز جمعه اقامه کنند و در عیدین شرکت کنند.[[402]](#footnote-402)

1. ابوهریرهس روایت می­کند: «انه كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ بِالْبَحْرَيْنِ يَسْأَلُهُ عَنِ الْجُمُعَةِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ أَنْ جَمِّعُوا، حَيْثُ مَا كُنْتُمْ.» [[403]](#footnote-403) «به عمر نامه نوشتند و از او در مورد برگزاری نماز جمعه پرسیدند. عمر در جواب نامه نوشت: هرجاکه هستید نماز جمعه بخوانید.»

حافظ ابن حجر عسقلانی می­گوید: این روایت را ابن خزیمه تصحیح نموده است. و این روایت ابراز می­دارد که اهالی شهر و روستا نماز جمعه بخوانند.[[404]](#footnote-404)

1. عبدالرزاق از نافعب روایت کرده است که ابن عمرب متوجه بود که سکنۀ چشمه­ها و آب‌های بین مکّه و مدینه نماز جمعه می­خوانند ولی بر آن‌ها ایراد نمی­گرفت.[[405]](#footnote-405)
2. لیث بن سعدس گفته است: اهل اسکندریه وروستاها و شهرک­های اطراف و ساحلی در زمان خلیفۀ دوّم و خلیفۀ سوّم ب و بدستور آن‌ها نماز جمعه می­خواندند و در میان آنان مردانی از اصحاب نیز به چشم می­خورد. [[406]](#footnote-406)
3. إبن أبی­شیبه نقل می­کند که مالک ­بن أنسس گفته است: اصحاب پیامبر ج که در میان مکّه و مدینه در کنار آبها و چشمه­ها سکونت داشتند، نماز جمعه می­خواندند و تا زمان تابعین نیز چنین بود و علما به جواز آن فتوا می­دادند و خلیفۀ راشد عمر بن عبدالعزیز/ نیز به عمّالِ خویش دستور می­داد که در چنین محله­هایی نماز جمعه برگزار کنند.[[407]](#footnote-407)
4. همچنین زریق بن حکیمس با گروهی از سودانی‌ها و غیره مشغول کشاورزی بود. و سرپرستی "ایله" را به عهده داشت، به ابن شهابس نامه­ای نوشت و برای برگزاری نماز جمعه نظر او را خواست. ابن شهابس در جواب نوشت که نماز جمعه بخوانید.[[408]](#footnote-408)
5. مسلم ­بن عبدالملکس به ابن شهاب زهریس نامه­ای بدین شرح نوشت که من در روستایی زندگی می­کنم که در آن مردم و اموال زیاد وجود دارد، آیا نماز جمعه برگزار کنم؟ ضمناً من امیر نیستم. ابن شهاب در جواب نوشت: بله.[[409]](#footnote-409)
6. معمر بن راشدس گفت که از زهریس پرسیدم: مردم در روستایی که چندان بزرگ نیست و جمعیّت زیادی ندارند نماز جمعه می­خوانند آیا با آن‌ها در نماز شرکت کنم؟ گفت: بلی. باید شرکت کنی.[[410]](#footnote-410)
7. عمر بن عبدالعزیز/ به ساکنان آبهای بین مکّه و مدینه نوشت که نماز جمعه بخوانند. [[411]](#footnote-411) همچنین ایشان به عدی بن عدیس نوشت که در هر روستای که ساکنان آن ثابت هستند و اهل کوچ نیستند، امیر تعیین کن تا نماز جمعه برگزار کند. [[412]](#footnote-412)
8. عمر بن دینارس گفته که: باید در مسجدی که بقیۀ نمازها خوانده می­شود، نماز جمعه نیز خوانده شود.[[413]](#footnote-413)
9. قاضی شریح بن عبدالله/ گفته است: ما در روستای نصیبین نماز جمعه می­خواندیم. [[414]](#footnote-414)
10. عطا بن أبی رباح/ هم گفته است: هرگاه چند روستای متفرق در کنار یکدیگر بودند نماز جمعه بخوانند. [[415]](#footnote-415)
11. امام بخاری/ در کتاب خود عنوانی به نام " باب الجمعة فی القری و المدن" (بابِ نماز جمعه در روستاها و شهرها) آورده است. [[416]](#footnote-416)

قول راجح: در بررسی دیدگاه­­ها مشاهده می­شود که دلایل حنفیّه مبتنی بر نصوصی می­باشد که انتساب آن به پیامبر اکرم ج صحیح نبوده و فرمودۀ ایشان نمی­باشد بلکه انتساب آن به امام علی بن أبی­طالب**س** می­باشد. با این وصف اگر هم قائل به فتوا و دیدگاه ایشان**س** شد، لازم به ذکر است که این روایت و دیدگاه با عملکرد پیامبر اکرم ج و جمهور و بزرگان صحابه ش در تعارض می­باشد و با سند صحیح اثبات گردید که پیامبر اکرم ج مجوِّز خواندن نماز جمعه را در روستاها صادر فرموده­اند و صحابه­های کرام ش این شاگردان برتر مکتب نبوّت نیز به این فرامین بزرگ و مهم الهی لبیک گفته و نماز جمعه را در شهر و روستا برپا داشته­اند.

بزرگانی از مذهب حنفیّه نیز بر همین دیدگاه بوده و حتّی خود مجری این امر گرانبها بوده و نماز جمعه را در روستاها برپا نموده­اند. شاه ولی الله دهلوی می­گوید: از آنجا که هدف از نماز جمعه، تبلیغ و انتشار دین در جامعه است، باید به تمدّن و جمعیّت توجّه کرد. البته آنچه که نزد من ترجیح دارد این است که حدّاقل برای جواز نماز جمعه وجود روستا کافی است.[[417]](#footnote-417)

در واقع بر هر مسلمانی لازم می­نماید که به این امر خالق یکتا لبیک گفته که می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.» و به قول ابن حزم: کسی نمی­تواند از مضمون این آیه شانه خالی کند مگر در صورتی که مجوِّزی از نصِّ صریح یا اجماع یقینی برای این کار داشته باشد.[[418]](#footnote-418)

واقعاً تعطیل کردن و مانع شدن این فرمان الهیﻷ جدای از اینکه با امر خداوندﻷ در تعارض و گناه کبیره است بلکه عواقبی سوء اجتماعی به بار می­آورد که بر هر صاحب خردی پوشیده نیست.

با این اوصاف آنچه به نظر می­رسد نماز جمعه در شهر و روستا صحیح و بر مکلَّفین و افراد واجدالشرایط واجب است و در این راستا توجه گردد که خواندن نماز جمعه منحصر در مسجد آن منطقه نیست بلکه مسلمانان می­توانند در هر مکانی گردِ هم آیند و این فریضه را برپای دارند اگرچه خواندن آن در مسجد فضیلت خاص خود را دارد ولی نباید آن­را به خارج از شهر یا روستا انتقال دهند و یا در بیرون از شهر و روستا نماز جمعه بخوانند.؛ چرا که پیامبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِى أُصَلِّى.»[[419]](#footnote-419) «نماز بخوانید همانگونه که من نماز می­خوانم.» و ایشان هرگز نماز جمعه را به خارج از شهر یا روستا انتقال نداده­اند. و در صورتی که منطقه­ای بنا بر بلاهای طبیعی و غیر طبیعی همچون سیل، زلزله، بمباران و ... از بین روند نماز جمعه بر آن‌ها واجب است؛ چرا که آن‌ها با این وصف نیز ساکنان این منطقه محسوب می­شوند مگر اینکه بنا بر شرایط و اوضاع حاکم نماز جمعه غیر ممکن و یا موجب حرج و سختی نامطلوبی شود.

بر کوچ­نشینان و بادیه­نشینان هرچند جامعه­ای منسجم باشند و با هم زندگی همزیستی داشته باشند، نماز جمعه واجب نیست مگر اینکه ندای جمعه را بشنوند؛ چرا که پیامبر ج هرگز به قبیله­های اطراف مدینه امر به نماز جمعه نکردند.[[420]](#footnote-420) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّوابِ)

2- زمان برپایی نماز جمعه

از شرایط صحّت نماز جمعه این است که در زمان شرعی خود اقامه گردد. فقها در ابتدا و انتهای وقت جمعه اختلاف­نظر دارند.

ابتدای نماز جمعه:

فقها در ابتدای نماز جمعه سه دیدگاه دارند، نظرات آن‌ها عبارت است از:

دیدگاه اوّل: بنابر دیدگاه جمهور صحابه ش و فقها از جمله شافعیّه، حنفیّه، مالکیّه و ابن­حزم زمان نماز جمعه در وقت ظهر موقع وجوب نماز ظهر می­باشد و آن موقع زوال خورشید است به­گونه­ای که سایۀ هر چیزی به اندازۀ خودش می­باشد؛ زیرا این دو فرض در یک زمان انجام می­گیرند و هیچ اختلافی در زمان این دو نیست و فعل پیامبر ج مؤیّد صریحی بر این حکم می­باشد. پس بنابر دیدگاه جمهور اگر خطبۀ نماز جمعه قبل از أذان ظهر شروع شود نماز جمعه باطل خواهد بود؛ چراکه خطبه و نماز جمعه از هم قابل تفکیک نیستند پس نماز و خطبه قبل از وقت باطل­اند و شروع آن نیز قبل از وقت موجب ابطال خواهد بود.[[421]](#footnote-421) استدلال این دسته عبارت است از:

1. لمه بن اکوعس روایت کرده است: «كُنَّا نُجَمِّعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ **ج** إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نَرْجِعُ نَتَتَبَّعُ الْفَىْءَ.»[[422]](#footnote-422) «ما هنگام زوال برای نماز جمعه با رسول الله ج جمع می­شدیم و (اینقدر زود آن­را شروع می­کرده و به پایان می­رساندیم) که به دنبال سایه می­گشتیم (و هنوز سایه خوب شکل نگرفته بود).»
2. جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ الْجُمُعَةَ ثُمَّ نَرْجِعُ فَنُرِيحُ نَوَاضِحَنَا، قُلْتُ: أَيَّةَ سَاعَةٍ؟ قَالَ: زَوَالُ الشَّمْسِ.»[[423]](#footnote-423) «ما با رسول الله ج نماز جمعه را می­خواندیم وسپس برمی­گشتیم وشترانمان را آبیاری می­کردیم. گفته شد: چه ساعتی جمعه خوانده می­شد؟ گفت: هنگام زوال»
3. سلمة بن الأکوعس گفته: «ثُمَّ نَرْجِعُ نَتَتَبَّعُ الْفَيْءَ.»[[424]](#footnote-424)
4. عائشهل روایت کرده :«كَانَ النَّاسُ مَهَنَةَ أَنْفُسِهِمْ، وَكَانُوا إذَا رَاحُوا إِلَى الْجُمُعَةِ رَاحُوا فِي هَيْئَتِهِمْ، فَقِيلَ لَهُمْ لَوِ اغْتَسَلْتُمْ.» **[[425]](#footnote-425)** «مردم کارهایشان را خودشان انجام می­دادند وهرگاه بعد از جمعه به نماز جمعه می­رفتند با همان حالت -بوی بدن- می­رفتند؛ لذا به آنان گفته شد: چه می­شد اگر غسل می­کردید؟»

منظور از رواح بعد از زوال می­باشد؛ زیرا گردو غبار آلود شدن آن‌ها و عرق کردن بعد از شدت گرما حاصل می­شود که این فقط بعد از زوال حاصل می­گردد.

1. أنس بن مالکس روایت کرده: «أَنّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ.»[[426]](#footnote-426) «رسول الله ج نماز جمعه را وقتی می­خواند که خورشید از وسط آسمان مایل می­گردید.»

پیامبر اکرم ج همیشه نه تنها نماز جمعه را در وقت ظهر خوانده­اند بلکه آن­را در اوّل وقت ظهر خوانده­اند و این رویه در بین خلفای راشدین و صحابۀ کرام همچون ابوبکر،[[427]](#footnote-427) عمربن خطاب،[[428]](#footnote-428) نعمان بن بشیر[[429]](#footnote-429) و عمرو بن حریث[[430]](#footnote-430) ش نیز جاری بوده است، امام شافعی گفته­اند: «همیشه پیامبر ج، ابوبکر، عمر، عثمان وأئمه بعدِ آنها ش نماز جمعه را بعد از زوال خوانده­اند.» [[431]](#footnote-431) با همۀ این اوصاف در واقع نماز جمعه بدلِ نماز ظهر می­باشد پس حکم آن­را دارد و باید در زمان آن انجام شود.

دیدگاه دوّم: امام احمد/ در روایتی مشهور وقت نماز جمعه را از موقعیکه ارتفاع خورشید به اندازۀ نیزه­ای دربیاید می­داند.[[432]](#footnote-432) اساس این مدّعا عبارت است از:

1. جابر روایت می­کند: «كُنَّا نُصَلِّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ج ثُمَّ نَرْجِعُ فَنُرِيحُ نَوَاضِحَنَا. فَقُلْتُ أَىِّ سَاعَةٍ تِلْكَ قَالَ زَوَالَ الشَّمْسِ.»[[433]](#footnote-433) «ما با رسول الله ج نماز جمعه را می­خواندیم و سپس برمی­گشتیم و شترانمان را آب می­دادیم. گفته شد: چه ساعتی جمعه خوانده می­شد؟ گفت: هنگام زوال.» وجه استدلال این است که آن‌ها نماز جمعه را می­خواندند و سپس در موقع زوال خورشید برای آب دادن به سمت شترانشان می­رفتند و این دلالت بر آن دارد که نمازشان قبل از زوال بوده است.

مناقشۀ دلیل: این دلیل از دو جهت مورد مناقشه قرار می­گیرد:

اوّلاً: نشان می­دهد که نماز و رفتن به آن (رواح) هنگام زوال باشد. البته جواب داده­اند که استراحت کردن شتران فقط هنگام زوال است و از نماز خواندن قبل از آن اینگونه برداشت می­گردد که در آن آمده است: «ثم نذهب إلى جمالنا . . . .»[[434]](#footnote-434)

البته این سخن هم رد شده به اینکه مقصود از (حین الزوال)، زوال و کمی بعد از آن است و هنگام زوال مقصود نیست. همانطور که در حدیثی از رسول الله ج آمده که: «وَصَلَّى بِيَ الْعَصْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهِ.» [[435]](#footnote-435) ومقصود این نیست که نماز عصر را هنگامیکه سایه یک برابر شده خوانده است؛ بلکه مقصود مقداری اندکی بیشتر از یک برابر بوده است.

و ثانیاً: همانگونه که در ادلّۀ اوّل گفته شد، این عمل حمل بر مبالغه در رفتن به مسجد، بعد از زوال بوده است.

1. سلمة بن الأکوعس روایت کرده: « كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ الْجُمُعَةَ ثُمَّ نَنْصَرِفُ، وَلَيْسَ لِلْحِيطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُّ فِيهِ.»[[436]](#footnote-436) «ما با رسول الله ج نماز جمعه را می­خواندیم و پس از اتمام آن برمی­گشتیم در حالیکه دیوارها سایه­ای نداشتند که بتوان زیر آن استراحت نمود.»

گفته­اند: طبق این روایت، پس از اتمام نماز جمعه، سایه­ای وجود نداشته است! لذا باید شروعش قبل از زوال باشد!!

مناقشۀ دلیل: گفته­اند که اتفاقاً این روایت نشان می­دهد که نمازشان بعد از زوال بوده است! چرا که این روایت نفی مطلق سایه را نکرده است! بلکه نفی سایه­ای را کرده که بتوان در آن استراحت نمود همچنان‌که در روایتی دیگر آمده است: «ثُمَّ نَرْجِعُ نَتَتَبَّعُ الْفَيْءَ.» **[[437]](#footnote-437)** «و بعد از نماز جمعه برمی­گشتیم و دنبال سایه می­گشتیم.»

و این روایت صراحتاً نشان می­دهد که سایه­ای وجود داشته اما اندک بوده است! چرا که دیوارهای آنان کوتاه بوده و سرزمین‌های آنان هم زیر خورشید قرار داشت و هنگام زوال سایۀ چندانی نداشته است مگر اینکه مدت زیادی از زوال گذشته باشد.[[438]](#footnote-438)

1. حدیث عبدالله بن سِیدَانس که گفته است: «شَهِدْتُ الْجُمُعَةَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَتْ خُطْبَتُهُ وَصَلاَتُهُ قَبْل نِصْفِ النَّهَارِ.» [[439]](#footnote-439) «با ابوبکر نماز جمعه را خواندم و نماز و خطبه­اش را قبل از زوال آفتاب می­خواند.»
2. از برخی از اصحاب ش روایت شده که قبل از زوال خورشید نماز جمعه خوانده­اند. از جمله:

از أنسس روایت شده که گفته: «كُنَّا نُبَكِّرُ بِالْجُمُعَةِ وَنَقِيلُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ.»[[440]](#footnote-440) «ما اوّل وقت به جمعه می­رفتیم و بعد از خواندن جمعه استراحت می­کردیم.»

از عبدالله بن مسعود و جابر بن عبدالله و معاویه ش که آن‌ها قبل از زوال خورشید نماز جمعه خوانده­اند و کسی با آن‌ها مخالفت نکرده است که البته خواندنش بعد از زوال برتر است.[[441]](#footnote-441)

و عبدالله بن سلمهس گفته است: « كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَنْصَرِفُ مِنَ الْجُمُعَةِ ضُحًى، وَيَقُولُ: إِنَّمَا عَجَّلْتُ بِكُمْ خَشْيَةَ الْحَرِّ عَلَيْكُمْ.»[[442]](#footnote-442) «عبدالله بن مسعود هنگام چاشت از جمعه برمی­گشت و می­گفت: از ترس گرما اینقدر سریع نماز خواندم.»

سهل بن سعدس روایت کرده: «مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ اَلْجُمُعَةِ علی عَهْدِ رَسُولِ اَللَّهِ ج.»**[[443]](#footnote-443)** «ما در عهد رسول الله ج فقط بعد از جمعه استراحت می­کردیم وغذا می­خوردیم.»

و گفته­اند که: زمان غذاخوردن و خوابیدن قبل از زوال می­باشد. و چون بعد از جمعه این کارها را انجام می­دادند، لذا باید نماز جمعه هم قبل از زوال برگزار شده باشد! **[[444]](#footnote-444)**

امّا در جواب این دلیل گفته­اند: صحابه ش به خاطر ترس از فوت نماز و تکبیر اوّل، عجله می­کردند که اوّل وقت به جمعه بروند؛ لذا آنان خوابیدن و غذاخوردن را به تأخیر می­انداختند. **[[445]](#footnote-445)**

دیدگاه سوّم: امام احمد/ در روایتی که برخی از پیروان مذهبش آن­را انتخاب کرده­اند بر این باور است که آغاز جمعه در ساعات ششم (یعنی؛ در ابتدای ساعت ششم بعد از طلوع خورشید) قبل از زوال آغاز می­شود. ایشان استدلال می­کنند که: ابوهریرهس روایت کرده است که پیغمبر ج فرموده­اند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[446]](#footnote-446) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.» وجه دلالت به این حدیث آن است که اوّل وقت نماز جمعه از ساعت ششم می­باشد؛ چرا که با انتهای ساعت پنجم امام وارد می­شود و این زمان قبل از زوال می­باشد؛ زیرا زوال بعد از اتمام ساعت ششم از طلوع خورشید آغاز می­شود.

و گفته­اند: این حدیث نشان می­دهد که اوّل وقت جمعه ساعت ششم می­باشد؛ چرا که با انتهای ساعت پنجم امام داخل می­گردد که هنگام زوال است. چرا که زوال بعد از اتمام ساعت ششم به پایان می­رسد.

اما این دلیل را از دو جهت نقد کرده­اند. اوّلاً: ساعت أول به آماده شدن برای جمعه -مانند غسل کردن و...- اختصاص داده شده لذا آغاز رفتن برای جمعه از ساعت دوّم است و لذا طبق این ترتیب، آخر ساعت پنجم اوّل زوال می­گردد. و ثانیاً: ساعت‌ها شش می­باشند؛ چرا که در روایت دیگری آمده که: «أن في الرابعة دجاجة وفي الخامسة عصفورا وفي السادسة بيضة.»[[447]](#footnote-447) «در ساعت چهارم همانند این بوده که مرغی را صدقه داده و خروج در ساعت پنجم همانند صداقه دادن گنجشک و در ساعت ششم همانند صدقه دادن تخم مرغی می­باشد.»

قول راجح: به نظر می­رسد دیدگاه جمهور به دلیل قوّت دلیل و ضعف دلایل مخالفین راجح باشد؛ چرا که از فعل نبیّ ج و پیروی صحابۀ کرام ش چنین استنباط می­شود که وقت جمعه همان وقت نماز ظهر می­باشد.[[448]](#footnote-448) خصوصاً برای زنان که این به احتیاط نزدیک­تر می­باشد؛ زیرا اگر نماز جمعه قبل از ظهر باشد احتمال دارد آن‌ها بعد از أذان جمعه بنابر اشتباه قبل از ظهر، نماز ظهر را بخوانند. امّا اگر گاهی موقع، نماز جمعه در ساعت پنجم و ششم خوانده شود، اشکالی ندارد؛ خصوصاً اینکه نیازی هم بر این کار باشد -همانطور که صاحبان قول سوّم گفته­اند.-

انتهای نماز جمعه:

البته فقها در انتهای نماز جمعه هم اختلاف­نظر دارند، در این زمینه سه دیدگاه مطرح است که عبارتند:

دیدگاه اوّل: انتهایش غروب است. هرگاه رکعتی از آن را با دو سجده قبل از غروب خواند نماز جمعه را تمام کرده و در غیر اینصورت نماز ظهر را تمام می­کند.

دیدگاه دوّم: بنابر قولی از مالکیّه اصفرار و زرد شدن و مایل شدن به غروب است.

دیدگاه سوّم: جمهور فقها از جمله: شافعیّه، حنابله و حنفیّه با وجود اختلاف­نظر بین آن‌ها و دیگر فقها در آغاز زمان عصر بر این باورند کهانتهای نماز جمعه قبل از اذن عصر خواهد بود.[[449]](#footnote-449) اگرچه مستحب است که نماز جمعه در اوّل وقت ظهر اقامه گردد ولی در صورتیکه به اندازه­ای به تأخیر بیافتد که قبل از سلام نماز جمعه وقت عصر فرا برسد در این زمینه چهار قول مطرح است:

قول اوّل: أبوحنیفه بر این باور است که نماز جمعه باطل می­باشد؛ زیرا همانگونه که ابتدایش در خارج وقت موجب ابطال است انتهایش نیز در خارج از وقت موجب ابطال است. با این وصف اگر نتواند در زمان خود نماز جمعه را به اتمام برساند، نماز جمعه­اش باطل و باید نماز ظهر را چهار رکعتی اقامه کند؛ چرا که اگر شرط زمان زوال یابد مانند مسافری می­باشد که وارد وطن خود گشته و باید نمازش را کامل بخواند.

قول دوّم: شافعیّه ابراز می­دارد که نماز جمعه­اش را قطع نمی­کند ولی جمعه­اش را بنابر نماز ظهر چهار رکعتی می­خواند.

قول سوّم: قاضی ابویعلی و أبو خطاب از فقهای حنابله براین باورند اگرچه کمتر از یک رکعت نماز جمعه را خوانده باشد نماز جمعه دو رکعتی را تمام می­کند.

قول چهارم: برخی از فقهای حنابله قائل بر تفصیلند: اگر رکعتی قبل از داخل شدن در وقت عصر را خوانده بود نماز جمعه را به اتمام می­رساند و اگر قبل از اتمام یک رکعت وارد عصر شد دو وجه وجود دارد: اوّل: بنابر قول ماوردی وجه صحیح آن است که ظهر را تمام کند و دوّم: نمازش را قطع کند و ظهر را بخواند.[[450]](#footnote-450)

قول راجح: به نظر می­رسد که آخر وقت نماز جمعه بنابر دیدگاه جمهور داخل شدن در وقت عصر باشد؛ زیرا نماز جمعه بنابر قول راجح نمازی مستقل بوده و نماز ظهر محسوب نمی­شود و با ظهر تا وقت مغرب وقت مشترک ندارد و گفتۀ عمر بن خطابس مؤید این دیدگاه­ می­باشد:«صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ وَصَلَاةُ الْأَضْحَى رَكْعَتَانِ وَصَلَاةُ الْفِطْرِ رَكْعَتَانِ وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَانِ تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ج، وقد خاب من افترى.»[[451]](#footnote-451) «نماز ضحی دو رکعت، نماز عید فطر دو رکعت و نماز سفر دو رکعت و نماز جمعه دو رکعت بدون قصر بنابر (دستور خداوندﻷ بر) زبان پیامبرتان می­باشند و شکست و نومیدی از آن کسانی است که بر خدا دروغ می‌بندند.» البته دسوقی از فقهای مالکیّه این دیدگاه را بر خلاف دیدگاه مشهور مذهبش ترجیح داده؛ چرا که بنان قول مشهور مالکی را ضعیف می­داند.[[452]](#footnote-452)

اما اگر وقت تمام شود و شخص یک رکعت را قبل از اتمام وقت بخواند از چهار قول مذکور به نظر می­رسد که با خواندن نماز جمعه و اتمام آن نمازش صحیح می­باشد؛ زیرا پیامبر ج می­فرماید: «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ.»[[453]](#footnote-453) «هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.»

خواندن قسمتی از نماز جمعه با امام:

جمهور فقها مستند به حدیث مذکور براین باورند اگر شخص به رکعتی از نماز جمعه رسید نماز جمعه­اش را تمام کند و مفهوم مخالف حدیث فوق الذکر می­رساند که اگر به کمتر از یک رکعت رسید جمهور بر خلاف أبوحنیفه و أبویوسف بر این باورند که نماز ظهر چهار رکعتی را برپای دارد.[[454]](#footnote-454) امام أبوحنیفه و أبویوسف - رحمهما الله - بر این باورند که شخص به هر مقدار از نماز جمعه برسد حتّی اگر کمتر از یک رکعت باشد نماز جمعه دو رکعتی را تمام نماید. استدلال آن‌ها به روایت «فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[455]](#footnote-455) «به هر مقدار از نماز رسیدید نماز را بخوانید و هر مقدار را از دست دادید جبران کنید.» البته در این­باره باید اشاره کرد که این روایت عام است و استدلال جمهور خاص و خاص بر عام مقدّم می­باشد. و بر همین اساس محمّد بن حسن شاگرد امام أعظم موافق قول جمهور می­باشد. [[456]](#footnote-456)و[[457]](#footnote-457) پس از آنجائیکه نماز جمعه نمازی مستقل و غیر نماز ظهر می­باشد و نیز با توجّه به فرمودۀ پیامبر ج که هر کس رکعتی از نماز را خواند، نماز را در زمان خود اداء کرده است، شخص می­تواند نماز را با خواندن یک رکعت دیگر تمام کند ولی در صورتیکه به یک رکعت جمعه نرسد باید نماز ظهر چهار رکعتی را بخواند اگرچه در نیّتش خواندن نماز جمعۀ دو رکعتی را نیّت کرده باشد؛ زیرا وی به نماز جمعه نرسیده باید چهار رکعت ظهر بخواند.

در صورتیکه زمان انجام به دلایلی کم باشد در صورت امکان باید خطبه و نماز را کوتاه و خفیف اقامه کرد؛ زیرا انجام فرض أولی است و در غیر اینصورت نماز ظهر چهار رکعت خوانده می­شود.

در صورتیکه در دخول وقت شک باشد نباید اقامۀ ظهر کرد؛ زیرا زمان شرط صحّت نماز جمعه است ولی در صورتیکه بعد شروع خطبه در اتمامش شک باشد نماز جمعه خوانده می­شود؛ زیرا اصل بقای وقت است مگر خلافش ثابت شود.[[458]](#footnote-458)(والله العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

قضای نماز جمعه:

در صورتی که شخصی که نماز جمعه بر وی فرض باشد و نماز جمعه­اش فوت شود طبق نظر جمهور فقهایی که قائل به قضای نماز می­باشند، این شخص باید نماز ظهر را قضا کند.

کاسانی می­گوید: اگر نماز جمعه را در وقتش که وقت نماز ظهر می­باشد ادا نکرد، در نزد عامّۀ علما نماز جمعه از وی ساقط شده؛ زیرا نماز جمعه قضا نمی­شود؛ چرا که قضا بر حَسَبِ أداء می­باشد و أدای نماز جمعه با شرایط مخصوصی که بر آن حاکم است انجامش بر هر فردی غیر ممکن می­باشد، پس ساقط می­گردد و این حکم بر خلاف قضای نمازهای فرض است که در وقتشان أداء نگردند. [[459]](#footnote-459)

در زمینۀ مفسدۀ نماز جمعه در رابطه با زمانِ انجام آن که مختص نماز جمعه بر خلاف دیگر نمازهای جماعت می­باشد می­توان گفت:

اوّلاً: در صورتیکه وقت ظهر تمام شود، نماز جمعه فاسد و باطل است و می­بایست نماز ظهر خوانده شود. و از دیدگاه حنفیّه: خروج وقت قبل از شروع نماز جمعه، و خروج وقت بعد از شروع نماز جمعه و قبل از اتمامش موجب فساد نماز جمعه بوده و باید نماز ظهر چهار رکعتی خوانده شود. و از دیدگاه شافعیّه در حالت‌هایی نماز جمعه به نماز ظهر تبدیل شده و باید نماز چهار رکعتی خوانده شود. حنابله بر این باورند که: اگر تکبیرة الإحرام را بست، آن به عنوان نماز جمعه مقبول است و این بدین معناست که استمرار وقت ظهر تا انتهای نماز جمعه شرط است، صاحب «تنویر الأبصار» می­نویسد: زیرا وقت، شرط أداءِ نماز جمعه است نه شرط افتتاحِ آن. مالکیّه شرط صحّت نماز جمعه را وقوع کلّ آن با خطبه در وقت ظهر می­دانند.[[460]](#footnote-460)

ثانیاً: فقها بر این باورند که در صورتیکه شخص به دو رکعت نماز جمعه برسد فقط آن دو رکعت را می­خواند ولی در صورتیکه فقط به رکعت اوّل نماز جمعه رسید طبق نظر جمهور دو رکعت نماز جمعه را تمام می­کند ولی طبق قول أظهر شافعیّه می­بایست چهار رکعت ظهر را تمام کند. و در صورتیکه بعد از رکوعِ رکعت دوّم به نماز جمعه رسید باید چهار رکعت نماز ظهر بخواند.

اساس و بنیان این اختلاف بر آن است که برخی از فقها جماعت را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند و برخی آن را شرط انعقادِ نماز جمعه می­دانند. [[461]](#footnote-461) ولی به نظر می­رسد قول راجح این بوده که اگر کسی نماز جمعه­اش فوت گردید، باید نماز ظهر را خوانده و قضایی ندارد؛ و باید نماز ظهرش را بخواند؛ چرا که نماز جمعه جایگزین نماز ظهر بوده که باید در وقت ظهر خوانده شود؛ و حال که در وقت خود خوانده نشده، باید به اصل رجوع کرد و نمی­تواند بدون امر شارع بدل را هر موقعی خواند. و وقتی بدل احکام، اصل را دارد که شارع امر کرده باشد و چون هیچ امری به قضای آن به ما نشده لذا نمی­توان حکم اصل را به وی داد. همچنین نماز جمعه جزء شعایر بوده که در هنگام ظهر خوانده می­شود و حال که در وقت ظهر خوانده نشده، لذا از شعیره بودن خود ساقط گردیده لذا دیگر نمی­توان آن­را نماز مستقلی محسوب نمود. پس باید به اصلش یعنی؛ نماز ظهر رجوع کرده و آن را خواند.(والله العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

3- تعداد افراد شرکت­کننده

بنابر نظر جمهور فقها نماز جمعه بر یک نفر واجب نیست؛ چرا که طارق ­بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[462]](#footnote-462) «پیامبر خدا ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت بجز بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض می­با­شد.» به گونه­ای که بر این مسئله اجماع منعقد شده که البته داود ظاهری و از معاصرین شیخ احمد شاکر بر این قول بوده که نماز جمعه با یک نفر هم صحیح است که امام نووی و امام ابن حزم آن را رد می­کنند و همچنین جمعه از جماعت گرفته شده لذا باید نماز جمعه هم در جماعت خوانده شود وگرنه معنایی ندارد. [[463]](#footnote-463)

با این وصف فقها در حدّاقل تعداد افراد شرکت کننده که وجود آن‌ها شرط صحّت نماز جمعه می­باشد اختلاف نظر دارند، این دیدگاه­ها که برخی مستدل و برخی خالی از استدلالند عبارتند از:

دیدگاه اوّل: یک نفر به همراه امام: ابراهیم نخعی، ابن جریر طبری، حسن ­بن صالح، ابو ثور، داود، ابن حزم، ابن منذر و مکحول و شوکانی بر این دیدگاه حکم داده­اند.[[464]](#footnote-464) استدلال این دسته عبارت است از: طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال النبیُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ.»[[465]](#footnote-465) «نماز جمعه حقّی واجب برهرمسلمانی در جماعت است.»

دیدگاه دوّم: دو نفر به همراه امام:ابویوسف، ثوری، امام أحمد، ابن منذر از أوزاعی، و أبوثور و قول مختار امام ابن تیمیه بر این است که دو نفر به همراه امام حدّاقلیست که نماز جمعه با آن صحیح می­باشد.[[466]](#footnote-466)استدلال این دسته عبارتند از:

الف): ام عبداللهل روایت کرده است: «الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلاَّ أَرْبَعَةً. حَتَّى ذَكَرَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ثَلاَثَةً.»[[467]](#footnote-467) «جمعه بر هر روستا که امام داشته باشد و اگرچه فقط چهار نفر باشند واجب است، (و حتّی) پیامبر ج فرمودند: سه نفر.»

ب): ابوسعید الخدریس روایت کرده است که پیامبر ج فرمودند: «إِذَا كَانُوا ثَلاَثَةً فَلْيَؤُمَّهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالإِمَامَةِ أَقْرَؤُهُمْ.»[[468]](#footnote-468) «اگر سه باشند یکی از آن‌ها امامت کند و قاری­ترین آن‌ها برای امامت مُحق­تر است.»

دیدگاه سوّم: سه نفر به همراه امام: ابوحنیفه، محمّد بن حسن شیبانی، لیث بن سعد و مزنی از فقهای شافعیّه و نیز سیوطی بر این باورند.[[469]](#footnote-469) استدلال این دسته عبارتند از:ام عبدالله الدوسیهل روایت کرده است: «الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلاَّ ثَلاَثَةً رابِعُهُم إمامُهم.»[[470]](#footnote-470) «جمعه بر هر روستایی که فقط سه نفر و چهارمی آن‌ها امامشان باشد واجب است.»

دیدگاه چهارم: برخی بر پنج نفر فتوا داده­اند.

دیدگاه پنجم: عکرمه و روایتی از امام احمد -رحمهما الله- قائل به هفت نفر می­باشند.[[471]](#footnote-471)

دیدگاه ششم: ربیعهس قائل به نه نفر می­باشد. [[472]](#footnote-472)

دیدگاه هفتم: روایتی از ربیعه و امام مالکب دوازده نفر را شرط صحّت می­دانند. [[473]](#footnote-473) استدلال این دسته عبارت است از:

الف): زهریس روایت کرده است: «أَنَّ مُصْعَبَ بْنَ عُمَيْرٍ حِينَ بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ج إِلَى الْمَدِينَةِ جَمَعَ بِهِمْ وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلاً.»[[474]](#footnote-474) «وقتیکه رسول الله ج مصعب بن عمیر را به مدینه فرستاد، با آنان نماز جمعه را برگزار نمود در حالیکه تعدادشان دوازده نفر بودند.»

ب): جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتْ عِيرٌ تَحْمِلُ طَعَامًا فَالْتَفَتُوا إِلَيْهَا حَتَّى مَا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11]»[[475]](#footnote-475) «ما با رسول الله ج نماز جمعه می­خواندیم که کاروانی که حامل مواد غذایی بود وارد مدینه شد و مردم هم خطبه را رها کرده و به سویش رفتند و فقط دوازده نفر باقی ماندند و این آیه نازل گردید: "هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر، در حال خطبه) رها کردند"».

این روایت بیانی از وجوب دوازده نفر نمی­نماید فقط بیان از افرادیست که با پیامبرج ماندند و چه دلیلی بر این می­باشد که حتماً باید دوازده نفر باشند.

ج): مقاتل بن حیانس روایت کرده است: «وَإِنَّ دِحْيَةَ الْكَلْبِيَّ كَانَ رَجُلا تَاجِرًا، وَكَانَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ إِذَا أَقْبَلَ بِتِجَارَتِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ خَرَجَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَى مَا جَاءَ بِهِ فَيَشْتَرُونَ مِنْهُ، فَقَدِمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَدِينَةَ وَوَافَقَ الْجُمُعَةَ وَالنَّاسُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَ أَهْلُ دِحْيَةَ الْعِيرَ دَخَلُوا الْمَدِينَةَ بِالطَّبْلِ واللَّهْوِ، فَذَلِكَ اللَّهْوُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ، فَسَمِعَ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّ دِحْيَةَ قَدْ نَزَلَ بِتِجَارَةٍ عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ، وَهُوَ مَكَانٌ فِي سُوقِ الْمَدِينَةِ، وَسَمِعُوا أَصْوَاتًا فَخَرَجَ عَامَّةُ النَّاسِ إِلَى دِحْيَةَ يَنْظُرُونَ إِلَى تِجَارَتِهِ وَإِلَى اللَّهْوِ، وَتَرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ قَائِمًا لَيْسَ مَعَهُ كَثِيرُ أَحَدٍ، فَبَلَغَنِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ذَلِكَ ثَلاثَ مَرَّاتٍ فِي كُلِّ مُرَّةٍ بَعِيرٌ تَقَدَّمَ مِنَ الشَّامِ لِلتِّجَارَةِ، وَكَانَ ذَلِكَ يُوَافِقُ الْجُمُعَةَ، وَبَلَغَنَا أَنَّ الْعِدَّةَ الَّتِي بَقِيَتْ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ النَّبِيِّ عِدَّةٌ قَلِيلَةٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ عِنْدَ ذَلِكَ: لَوْلا هَؤُلاءِ، يَعْنِي هَؤُلاءِ الَّذِينَ بَقُوا فِي الْمَسْجِدِ مَعَ النَّبِيِّ لِقَصَدَتْ إِلَيْهِمُ الْحِجَارَةُ مِنَ السَّمَاءِ.»[[476]](#footnote-476) «دحیۀ کلبی قبل از اینکه مسلمان شود، مرد تاجری بوده؛ روزی در جمعه با کاروانش به مدینه آمد و مردم نزد رسول الله ج در مسجد بودند و رسول الله ج هم مشغول خواندن خطبۀ جمعه بود؛ سپس مردم هم برای دیدن کاروان و لهو آن رفتند و رسول الله ج را به حالت ایستاده تنها گذاشتند و جز عدۀ اندکی باقی نماندند؛ و این عمل سه مرتبه (و در سه جمعه) تکرار شد؛ و تعداد آن‌هایی که ماندند بسیار اندک بود و لذا رسول الله ج فرمودند: اگر این تعداد که با پیامبر ج در مسجد باقی ماندند، نبود، از آسمان بر آنان عذاب نازل می­گردید.»

دیدگاه هشتم: اسحاق قائل به دوازده نفر بدون امام است. [[477]](#footnote-477)

دیدگاه نهم: ابن حبیب از امام مالک بیست نفر را روایت می­کند. [[478]](#footnote-478)

دیدگاه دهم: همچنین وی از امام مالک سی نفر را نیز روایت کرده است. [[479]](#footnote-479)

دیدگاه یازدهم: شافعی، امام احمد در روایتی، عبیدالله بن عبدالله بن عتبه یکی از فقهای هفتگانه و همانگونه که نووی از إسحاق روایت می­کند این افراد چهل نفر را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند. [[480]](#footnote-480) استدلال این دسته عبارت است از:

الف): جابر عن عبداللهب قال: «مَضَتِ السُّنَّةُ أَنَّ فِى كُلِّ أَرْبَعِينَ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ جُمُعَةٌ وَفِطْرٌ وَأَضْحًى.»[[481]](#footnote-481) «روش رسول الله ج بر این بوده که جمعیّت نماز جمعه و عید فطر و قربان بیشتر از چهل نفر باشند.»

ب) ابوالدرداءس روایت کرده است: «عن النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أنه قال: إذَا بَلَغَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا فَعَلَيْهِمْ الْجُمُعَةُ.»[[482]](#footnote-482) «از پیامبر ج روایت شده که فرمودند: هرگاه تعداد (نمازگزاران) به چهل نفر رسید، جمعه بر آناه واجب است.»

ج): ابوامام/ روایت کرده است: «أن النبي ج قال: لَا جُمُعَةَ إلَّا بِأَرْبَعِينَ.»[[483]](#footnote-483) «نماز جمعه به کمتر از چهل نفر صحیح نیست.»

د): عبدالرحمن بن کعب بن مالکس روایت کرده است: «أَنَّهُ (کعب بن مالک) كَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَحَّمَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ. فَقُلْتُ لَهُ إِذَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ تَرَحَّمْتَ لأَسْعَدَ بْنِ زُرَارَةَ قَالَ لأَنَّهُ اوّل مَنْ جَمَّعَ بِنَا فِى هَزْمِ النَّبِيتِ مِنْ حَرَّةِ بَنِى بَيَاضَةَ فِى نَقِيعٍ يُقَالُ لَهُ نَقِيعُ الْخَضِمَاتِ. قُلْتُ كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ أَرْبَعُونَ.»[[484]](#footnote-484) «عبدالرحمن بن کعب گفته که هرگاه پدرم صدای أذان جمعه را می­شنید برای سعد بن زراره رحمت می­فرستاد. به وی گفتم: چرا همیشه اینکار را می­کنی و به وی درود می­فرستی؟ جواب داد: زیرا وی اوّل کسی بود که ما را در هزم النبیت در نقیع، برای نمازجمعه گردآورد. عبدالرحمن گفت: چند نفر بودید؟ گفت: چهل نفر.»

این روایت دلیل بر وجوب چهل نفر نیست؛ بلکه کعب بن مالکس از تعداد شرکت کننده در نماز جمعه خبر می­دهد.

دیدگاه دوازدهم: از شافعی و در روایتی از عمر بن عبدالعزیز/ چهل نفر بدون امام ذکر گردیده است. [[485]](#footnote-485)

دیدگاه سیزدهم: امام احمد بن حنبل و عمر بن عبدالعزیز علیهماالسلام بر وجود پنجاه نفر فتوا داده­اند. ابوامامهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الجمعة على الخمسين رجلا وليس على ما دون الخمسين جمعة.»[[486]](#footnote-486) «جمعه بر پنجاه نفر واجب است وبرکمتر از پنجاه نفر فرض نیست»

دیدگاه چهاردهم: ماوردی هشتاد نفر را شرط صحّت می­داند. [[487]](#footnote-487)

دیدگاه پانزدهم: امام مالک فتوا داده که تعداد زیادی باشند بدون اینکه هیچ قید مشخصی بر آن‌ها باشند.[[488]](#footnote-488)

قول راجح:آنچه به نظر می­رسد نماز جمعه همانند دیگر نمازهای جماعت توسط یک نفر امام و یک نفر مأموم به صورت جماعت برپامی­شود و وجود تعداد شرط نماز جمعه نیست؛ زیرا وجود چنین دلیلی نیازمند دلیلی شرعی می­باشد و در شریعت چنین دلیلی قابل اثبات نیست و در زمینۀ استدلالات فقها می­توان دلایل آن‌ها را به دو دسته تقسیم کرد: دستۀ اوّل: احادیث قولی هستند که از حیث سند دارای مشکل و ضعف و در مواردی بدون أصل می­باشند که این دسته قابل احتجاج نمی­باشند و به قول عبدالحق: هیچ دلیلی در تعداد جمعه صحیح نیست. [[489]](#footnote-489) دستۀ دوّم: افعالی که بدانها استناد شده همانطور که در تحلیل آن‌ها اشاره شد آن‌ها دلالتی بر وجوب تعدادی افراد خاص نمی­نمایند و فقط خبر از تعداد شرکت­کننده می­دهند که آن هم اتفاقی و یا غالبی بوده است و هیچ دلالتی بر وجوب و الزام این تعداد از افراد در نماز جمعه جهت صحّت نماز جمعه نمی­رسانند.[[490]](#footnote-490)

البته اشاره به این نکته لازم می­نماید که اگرچه تعداد افراد شرکت­کننده، شرط صحّتِ نماز جمعه نمی­باشد ولی شرط أفضل و کمال آن می­باشد؛ بخاطر عمومیت فرمودۀ پیامبر عظیم الشأن ج که می­فرماید: «صَلاتُكَ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلاتِكَ وَحْدَكَ، وَصَلاتُكَ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلاتِكَ مَعَ الرَّجُلِ، وَمَا أَكْثَرْتَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ.»[[491]](#footnote-491) «نماز به همراه یک مرد بس بهتر از نمازت به تنهایی، و نماز به همراه دو مرد بس بهتر از به همراه یک مرد و هرچه بیشتر (باشید) در نزد خدا دوست­داشتنی­تر است.» پس هرچه نمازگزاران بیشتر باشند نمادی از حرمت نهادن و تعظیم شعائر و قوانین دین می­باشد و موجب سرور و شعف مؤمنین و بغض و آزار معاندین و مشرکین می­باشد که بدینوسیله خروج از خلاف نیز حاصل گشته که امری مستحسن و نیک می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصَّوابِ)

4- تعداد نماز جمعه

در اینکه شریعت مجوِّز کثرت نماز جمعه را در یک شهر یا روستا صادر می­کند دو دیدگاه مشاهده می­شود:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها از جمله مالکیّه، شافعیّه، حنابله و بسیاری از فقها با وجود اختلافی در تفاصیل بر این باورند که از جمله شرایط صحّت نماز جمعه آن است که در یک روستا و یا یک شهر بیش از یک جمعه برپا نشود مگربنا برضرورت. ابن قدامه در این زمینه می­نویسد: «در صورت عدم نیاز بیش از یک جمعه جایز نمی­باشد، اگر نیاز با دو جمعه برطرف شود نماز جمعه سوّم جایز نیست و به همین صوررت هر نماز جمعه بیشتر باشد. در این زمینه خلافی مشاهده نکریم مگر عطاء که به وی گفته شد اهالی بصره مسجد بزرگشان جادار است وگفت: هر قومی مسجدی دارند که می­توانند در آن جمع شوند. از پیامبر ج و خلفایشش ثابت نشده که در بیش از یک مسجد جمع شوند؛ چرا که نیازی بدان نداشتند، و هرگاه تعدّد جمعه بدون ضرورت برپا شود جمعه­ای صحیح است که زودتر برپا شده مگر اینکه امام یا نائبش در جمعۀ متأخر شرکت کرده باشد که در اینصورت آن نافذ است.[[492]](#footnote-492) عائشهل روایت کرده است: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِيِّ ... .»[[493]](#footnote-493) «مردم از خانه­هایشان و حومۀ مدینه روز جمعه (برای ادای نماز جمعه) یکی پس از دیگری می­آمدند... .» این روایت می­رساند که تعدّد جمعه نبوده تا مردم در مناطق خود به برپایی نماز جمعه بپردازند.

از دلایل مالکیّه در این راستا فرمودۀ خداوند است که می­فرمایند: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مَسۡجِدٗا ضِرَارٗا وَكُفۡرٗا وَتَفۡرِيقَۢا بَيۡنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَإِرۡصَادٗا لِّمَنۡ حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ مِن قَبۡلُۚ وَلَيَحۡلِفُنَّ إِنۡ أَرَدۡنَآ إِلَّا ٱلۡحُسۡنَىٰۖ وَٱللَّهُ يَشۡهَدُ إِنَّهُمۡ لَكَٰذِبُونَ١٠٧ لَا تَقُمۡ فِيهِ أَبَدٗاۚ﴾ [التوبة: 107-108] «‏و(از میان منافقان) کسانی هستند که مسجدی را بنا کردند و منظورشان از آن، زیان (به مؤمنان) و کفرورزی (در آن) و تفرقه‌اندازی میان مؤمنان (و درهم کوبیدن صفوف مسلمانان) وکمینگاه ساختن برای کسی بود که قبلاً با خدا و پیغمبرش جنگیده بود و (عَلَمِ طغیان برافراشته بود) سوگند هم می‌خوردند که نظری جز نیکی نداشته‌اند (و تنها مرادشان خدمت به مردمان و اقامۀ نماز در آن بوده و بس) امّا خداوند گواهی می‌دهد که آنان (در سوگند خود) دروغ می‌گویند. ‏(ای پیغمبر !) هرگز در آن (مسجد ضرار) نایست و نماز مگذار.» قرطبی در تفسیر این آیه اشاره می­کند: اندیشمندان ما ساخت مسجدی را در کنار مسجد دیگر جایز نمی­دانند و باید ویران شود و ممانعت از ساختش شود؛ چرا اهالی مسجد اوّل پراکنده شده مگر اینکه محله بزرگ باشد و بدان نیاز باشد و همچنین در یک شهر دو و سه مسجد جامع باشد که باید از دوّمی منع شده و نماز در آن جایز نیست.

بیان و وجه استدلال قرطبی بر این محوریّت است که هدف از نماز جمعه گردهمایی مسلمین است و در صورتیکه تعدّد مساجد آن‌ها را پراکنده کنند دیگر این هدف حاصل نمی­گردد و حتّی نتیجۀ عکس حاصل می­شود مگر اینکه نیاز و ضرورت اقتضا کند. [[494]](#footnote-494) از حالت‌های ضرورت و نیاز می­توان اشاره کرد: مسجد گنجایش شرکت­کنندگان را نداشته باشد به گونه­ای که نمازگزاران دچار آزار شده و در مواردی باید در خارج مسجد یا پشت­بام آن و یا در پارک و فضایی بسیار گرم و یا سرد نماز برپا دارند و یا شهر، بخش و یا روستا آنقدر بزرگ باشد که نمازگزران برای رسیدن به مسجد جامع دچار حرج و سختی نا متعارف شوند و یا در مواردی در صورت عدم تعدّد عداوت و دشمنی بین مسلمانان حاصل گردد و غیره بر همین قیاس.

دیدگاه دوّم:حنابله و ابن حزم ظاهری بر این باورند که تعدّد نماز جمعه بدون نیاز و ضرورت جایز است.[[495]](#footnote-495)

دلیل آن‌ها این بوده که وقتی ارکان وشرایط چیزی به وقوع پیوست، اصل بر صحّت ان بوده مگر خلاف آن ثابت گردد. همچنان‌که اگر کسی شرایط وارکان نمازش را به درستی خواند، اصل بر این بوده که نمازش صحیح می­باشد وکسی بدون برهان ودلیل نمی­تواند نمازش را باطل بداند. ودر مورد تعدد نماز جمعه هم هیچ دلیلی که قائل به رکنیت ویا شرطیت عدم تعدد جمعه باشد وجود ندارد لذا نمی­تواند گفت اگر چند جمعه در جایی برگزار گردید، پس نماز آن‌ها باطل است.

قول راجح: در دقّت در عملکرد پیامبر خدا ج و صحابۀ کرامش به تبعیّت از ایشانج مشاهده می­شود که فقط یک نماز جمعه در یک روستا یا شهر برپا شده است و از طرف دیگر از مقاصد اصلی نماز جمعه گردهمایی هفتگی می­باشد تا مسلمانان با وحدت و یکپارچگی کنار هم جمع شوند. و از مقاصد اصلی شریعت یکی شدن و دوری از تفرقه است. ؛ چرا که پیامبر خدا ج می­فرمایند: «إِنَّ تَفَرُّقَكُمْ فِي الشِّعَابِ إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنْ الشَّيْطَانِ.»[[496]](#footnote-496) «تفرقه و جدایی شما در دره­ها وکوه‌ها (ومکان‌ها) از شیطان است.»

با این وصف هیچ ممانعتی در شریعت مبنی بر عدم تعدّد مشاهده نمی­شود پس با این وصف شریعت بوسیلۀ نماز جمعه فراخوانی برای گردهمایی هفتگی با انسجام و اتّحاد مسلمانان صادر کرده و أولویّت در عدم تعدّد است و در صورت ضرورت و نیاز که بدان اشاره گردید وجود تعدّد نماز جمعه از أولویّتِ بیشتر برخوردار است؛ زیرا در صورت عدم تعدّد برخی از مسلمانان به دلایل مختلف از جمله: عدم وجود فضای کافی و مناسب برای نشستن، دوری راه و پیدایش مشکلات عبور و مرور به دلیل ترافیک زیاد و ازدحام مردم و ... از انجام آن عاجز می­شوند و دچار حرج و سختی نامطلوبی می­گردند که شریعت آن­را تأیید نمی­کند. با همۀ این اوصاف به نظر می­رسد که أولی آن است که در یک شهر یا یک روستا، یک نماز جمعه برپا شود تا انسجام و اتحاد مسلمانان بیشتر نمایان شود ولی با همۀ این اوصاف تعدّد نماز جمعه در یک منطقه حتّی بدون ضرورت و نیاز دلیلی از شریعت بر منع ندارد و عملکرد پیامبر خدا ج در این زمینه هیچ معنا و مفهومی بر عدم جواز تعدّد را نمی­رساند.[[497]](#footnote-497) البته نکته­ای که در خور توجه می­باشد این است آنانکه تعدّد جمعه را جایز نمی­دانند بعد از انجام نماز جمعه (در جایی که نماز جمعۀ دیگر برپاشده) نماز ظهر چهار رکعتی می­خوانند در این زمینه باید اشاره کرد که در این حالت خواندن نماز چهار رکعتی ظهر تأییدیه­ای از شریعت ندارد؛ چراکه اگر نماز جمعه صحیح بوده دیگر نیازی به خواندن نماز ظهر نیست و اگر نماز جمعه باطل بوده پس چرا خوانده شده و بسیاری از مردم را به عمل باطل مشغول کرده­اند. با همۀ این اوصاف از آنجایی که تعدّد جمعه جایز می­باشد، اصلاً نیازی به خواندن نماز ظهر نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصَّوابِ)

5- خواندن خطبه

بنا بر نظر جمهور فقها خواندن خطبه قبل از دو رکعت نماز جمعه[[498]](#footnote-498) از شروط صحّت نماز جمعه می­باشد، استدلال این حکم عبارت است از:

* خداوند متعال می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» علما بر این باورند که منظور از ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ نماز و خطبه می­باشد. به گونه­ای که لفظ ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ مجمل است و پیامبر ج با فعل و مداومتش بر خطبه آن­را تبیین کرده­اند.[[499]](#footnote-499) ایشان ج می­فرمایند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[500]](#footnote-500) « نماز بخوانید آنگونه مرا می­بینید نماز می­خوانم.» و ایشانج هرگز بدون خطبه نماز جمعه نخواندند. [[501]](#footnote-501)
* عبدالله ­بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.»[[502]](#footnote-502) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند و سپس می­نشستند وسپس می­ایستادند همانگونه که شما الان انجام می­دهید.»
* جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفَىْ صَلاَةٍ.»[[503]](#footnote-503) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند سپس می­نشستند و در نهایت خطبه را ایستاده می­خواندند (و به اتمام می­رساندند)، هر کس به تو خبر دادند که ایشان نشسته خطبه می­خواندند دروغ گفته است. و قسم به خداوند! من با ایشان بیش از دوهزار نماز را خوانده­ام.»

با اثبات این مطلب که خطبه از شرایط صحّت نماز جمعه می­باشد،[[504]](#footnote-504) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)در فصل آتی به توفیق خداوند، مستدل و مفصّل به تعریف، شروط، ارکان و سنن و مسائل متفرقه در زمینۀ خطبۀ نماز جمعه پرداخته می­شود.

اذن امام

جمهور فقها از جمله؛ امام مالک، امام شافعی، قولی از امام احمد و ابوثور براین باورند که اذن امام برای اقامۀ نماز جمعه شرط نیست؛ زیرا دلیلی صحیح مبنی بر این شرط وجود ندارد ولی حسن بصری، أوزاعی، حبیب بن ثابت و امام ابوحنیفه بر این باورند که اذن امام، شرط صحّت نماز جمعه می­باشد. حنفیّه بر این باور است که نماز جمعه با حضور امام یا نائب وی باید برگزار شود و در صورتیکه امام یا نائبش بنابر دلائلی همچون: ترس و فتنه و ... حضور نیابند و وقت نماز جمعه رسیده باشند یا توسط امام و یا نائیش اذن به اقامه داشته باشند و ایشان کسی را برای ادای نماز جمعه تعیین کرده باشند، نماز جمعه صحیح می­باشد و در غیر اینصورت باید مردم بر یک نفر اتفاق­نظر کنند و نماز جمعه را بر پای دارند.[[505]](#footnote-505) استدلال این دسته به روایتی ازامّ عبداللهل می­باشد که روایت کرده است: «الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلاَّ أَرْبَعَةً. حَتَّى ذَكَرَ النَّبِىُّ ج ثَلاَثَةً.»[[506]](#footnote-506) «نماز جمعه بر روستایی که در آن امام (حاکم) باشد واجب است و حتّی اگر (تعداد افراد) جز چهار نفر نباشند و حتّی پیغمبرج فرمود: سه نفر.»

همانطور که مشاهده می­شود سند این حدیث باطل و غیر قابل احتجاج می­باشد و به قول ابن قیم جوزیه: اذن حاکم شرط صحّت نماز جمعه نمی­باشد. و این دیدگاه راجح به نظر می­رسد؛ زیرا دلیل صحیحی مؤیّد این شرط وجود ندارد.[[507]](#footnote-507)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

(2-9) أذان نماز جمعه

أذان در سال اوّل هجری تشریع شد به گونه­ای که برای هر نماز فرضی یک أذان و یک اقامه وجود دارد و نماز جمعه نیز همانند دیگر نمازهای فرض در زمان پیامبر و شیخین – ابوبکر و عمر ب – فقط دارای یک أذان بوده است. سائب بن یزید روایت می­کند: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ج وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النِّدَاءَ الثَّالِثَ عَلَى الزَّوْرَاءِ**.**»[[508]](#footnote-508) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست. و در زمان عثمانسدر حالی که (تعداد) مردم زیاد شد، ندای سوّم در زوراء (مکانی در بازار مدینه) را اضافه نمود.» اقامه به أذان تعبیر می­شود و منظور از روایت آن است که عثمانس أذان دوّم را که در عهد نبیّ ج وجود نداشته بنابر کثرت و مصالح مسلمین اقامه کردند. در واقع ندایی که عثمانسدر موقع وقت نماز جمعه اضافه نمود به این اعتبار سوّم خوانده شد که قبل از أذان نماز جمعه و اقامۀ نماز بود. و اقامه بنابر غالبیّت و جامعیّتِ اعلام، أذان خوانده می­شود. این أذان بنابر زیاد شدن تعداد مسلمانان بنابر اجتهاد عثمان**س** اضافه گردید و سایر صحابه ش با سکوت و عدم انکار خود آن­را تأیید کردند و به اجماع سکوتی تبدیل شد.[[509]](#footnote-509)

این عملکرد عثمانس مصالح مرسله می­باشد بدین معنا دربردارندۀ مصلحتی است که دلیلی در شریعت بر رد ندارد و با مقاصد شریعت که جمع کردن مردم با ندای أذان برای نماز می­باشد، هم­خوانی دارد. از این رو این عملکرد ایشان بدعت محسوب نمی­شود.[[510]](#footnote-510) با وجود اینکه پیامبر اکرم ج می­فرماید: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِى وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ ... .»[[511]](#footnote-511) «بر شماست که بر سنّت من و راه و روش خلفای راشدین هدایت یافته باشید و به آن‌ها تمسّک جویید و با دندان‌هایتان آن‌ها را بگیرید (مراد آن است که محکم و شدید به آن‌ها تمسّک جویید) ... .»

از آنجائیکه تعداد مسلمانان زیاد شدند و مشغولیّت آن‌ها به مشاغل و مسائل مختلف زیاد گشته أذان اوّل قبل از وقت نماز جمعه یعنی؛ قبل از ظهر اقامه می­گردد تا فرا رسیدن وقت اصلی نماز یعنی؛ أذان دوّم، تا بدینوسیله مردم خود را آماده کنند و به سوی مسجد روانه شوند.

در ارتباط به أذان روز جمعه لازم به ذکر است:

* أذان روز جمعه در موقعی که امام بر منبر می­نشیند اعلام می­گردد. و تکرار أذان بعد از آن مبنایی در شریعت ندارد.
* فاصلۀ أذان اوّل با أذان دوّم (وقت واقعی نماز جمعه یعنی؛ ظهر) نیم ساعت یا یک ساعت فاصله باشد؛ یعنی مدّت زمانی باشد که بنابر شرایطِ مردم مانندِ ازدحام و مشاغل و ترافیک و ...، مردم آگاه شوند که به نماز جمعه نزدیک می­شوند.
* بنابر فرمودۀ خداوند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.» معامله در وقت نماز جمعه حرام است[[512]](#footnote-512) ولی از آنجائیکه وقت نماز جمعه از أذان دوّم آغاز می­شود هرگونه معامله­ای بین این دو أذان مباح و حلال است.
* با وجود اینکه هدف از أذان دوّم جمع­آوری مردم بوده و در صورتی که در جامعه­ای نیازی به آن نباشد حذف آن ایرادی ندارد، در عصر حاضر که مردم تومارهای ساعت نمازها را در اختیار دارند و رسانه­ها به پخش أذان و موقع آن مبادرت می­ورزند و أذان با صدای بلند از بلندگوه‌ها پخش می­شود چند بار اعلام می­تواند بی­فایده باشد و تمسّک به فعل پیامبر ج و شیخین ب أولی می­باشد. ولی در صورتی که مصلحت و نیاز اقتضا کند و اعلام­های مکرّر سودمند باشد تکرار دوّم و حتّی سوّم و یا بیشتر مشروع می­باشد و با مقاصد شریعت هم نوایی دارد.
* هرگونه عملی در این فاصله مبنی بر قرائت قرآن خصوصاّ با صدای بلند و پخش آن از بلندگو و یا أذکار دسته­جمعی تأییدیه­ای از شریعت ندارند بلکه هر کس می­تواند بعد از حضور در مسجد و خواندن دو رکعت تحیة المسجد[[513]](#footnote-513) به قرائت قرآن و یا ذکر تا شروع خطبۀ نماز جمعه مشغول شود و نباید با این اعمال مزاحمت و تشویش برای دیگران حاصل گردد.
* در صورتیکه أذان نماز جمعه گفته می­شود دیگر مساجد که نماز جمعه در آن‌ها اقامه نمی­گردد نباید أذان بگویند؛ زیرا هدف از أذان اعلام و دعوت به نماز می­باشد و حال در مساجد دیگر در موقع ادای نماز جمعه نباید اقامۀ نماز ظهر با جماعت گزارده شود لذا نمی­توان جواز أذان گفتن را به آن‌ها داد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)
* استحباب جواب دادن أذان برای امام و سامعان:

از جمله اعمال مستحب که با شنیدن أذان جمعه و هر أذانی مورد تأیید و تأکید شریعت است، جواب دادن آن است.

أبو أمامۀ بن سهل بن حنیفس روایت نموده: «سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمِنْبَرِ أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ مُعَاوِيَةُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا فَلَمَّا أَنْ قَضَى التَّأْذِينَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا الْمَجْلِسِ حِينَ أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ يَقُولُ مَا سَمِعْتُمْ مِنِّي مِنْ مَقَالَتِي.»[[514]](#footnote-514) «معاویهس روز جمعه بر منبر نشسته بود. هنگامی که مؤذن الله اکبر گفت، او نیز الله اکبر گفت. و هنگامی که مؤذن اشهدان لااله الاالله گفت، ایشان نیز آن را تکرار کرد. وقتی مؤذن أشهد أن محمدا رسول الله گفت، معاویه نیزآن را تکرار نمود.تا این که اذان به پایان رسید آنگاه، فرمود: ای مردم ! من از رسول خدا ج در همین جایگاه شنیدم که هنگام اذان گفتن موذن، این گونه که از من شنیدید، عمل می‌کند.»

مستحب است که هر چـه را که مؤذّن مى­گوید، شنونده تکرار کند البته مستحب بوده که در: «حَيَّ عَلَى الصَّلاةِ، وَحَيَّ عَلَى الفَلاَحِ»، در جـواب مى گوید: «لاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إلاَّ بِاللهِ.»[[515]](#footnote-515)

نیز بعد از شهادتین بگوید: «وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، وَأَنَّ محمّداً عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ، رَضِيْتُ بِاللهِ رَبّاً، وَبِمحمّد رَسُوْلاً، وَبِالإِسْلاَمِ دِيْناً.»[[516]](#footnote-516)

(و من گواهى مى دهم که هیچ معبودى، بجز الله «برحقی» وجود ندارد، یکتاست و شریکى ندارد، و محمّد ص بنده و فرستاده ى اوست، من از اینکه الله، پروردگار و محمّد، پیامبر و اسلام، دین من است، راضى و خشنودم.)

پس از اینکه مؤذِّن شهادتین را گفت، این ذکر، خوانده شود.[[517]](#footnote-517)

بعد از پایان اجابت مؤذّن، مستحب است که بر پیامبر ج درود فرستاده شود.[[518]](#footnote-518)

بعد از فرستادن صلوات گفته شود: «أَللَّهُمَّ رَبَّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ، وَالصَّلاَةِ القَائِمَةِ، آتِ محمّداً الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوْداً الَّذِيْ وَعَدْتَهُ،[[519]](#footnote-519) [إِنَّكَ لاَ تُخْلِفُ الْـمِيْعَادَ][[520]](#footnote-520)».

«بار الها! اى پروردگارِ این نداى کامل و نماز بر پا شونده، به محمّد "وسیله" (مقامى والا در بهشت) و فضیلت عنایت بفرما، و او را به «مقام شایسته­اى» که وعده فرموده­اى نایل بگردان، [همانا تو خُلف وعده نمى کنى.]»

(2-10) خلاصۀ مطالب[[521]](#footnote-521)

در این فصل به بیان شرایط و موجبات نماز جمعه پرداخته شد و مباحث زیر با بیان استدلال­های مربوطه و تجزیه و تحلیل اسناد و اقوال فقها مورد تجزیه و تحلیل قرار گرفت، این مبحث و نتایج حاصل از آن‌ها عبارت است از:

نماز جمعه در واقع نمازیست با ارکان و ضوابط خاص خود که در روز جمعه بعد از زوال خورشید انجام می­گیرد. نماز جمعه، نماز ظهر نیست که شکسته (یعنی؛ دو رکعتی) شده بلکه نمازی مستقل است اگرچه در وقت ظهر خوانده می­شود و با خواندن آن نماز ظهر بجا آورده می­شود. و اوّلین نماز جمعه­ای که شکل گرفت بعد از هجرت پیامبر ج به مدینه بود. پیامبر ج با اصحابشش برای ادای نماز جمعه در قبیلۀ بنی سالم بن عوف در داخل دره­ای که آن‌ها در آنجا مسجدی ساخته بودند، گردهم آمدند و این در حالی بود که پیامبر ج بعد از هجرت به مدینه پا به آنجا گذاشتند. البته باید اشاره شود اوّلین کسی که نماز جمعه را برپا داشت أَسْعَد بن زُرَارَهس بود که قبل از هجرت در حوالی شهر مدینه نماز جمعه را با تعدادی از مسلمانان ادا نمود و اوّلین مسجد بعد از مسجد النبی ج که در آن نماز جمعه برگزار شد مسجد عبدالقیس در بحرین بود.

نماز جمعه بر مبنای کتاب، سنّت و اجماع مشروعیّت دارد. خداوندﻷ در قرآن کریم می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» و تمامی فرموده­های رسول گرامی اسلام محمّد مصطفی ج در زمینۀ احکام و مسائل نماز جمعه تأییدی دقیق و صریح بر مشروعیّت این نماز می­باشد و ایشان در برخی از فرموده­هایش به صراحت مسلمانان را برای ادای این فریضۀ الهی دعوت نموده­اند، از جمله طارق بن شهابس روایت کرده است: «قال رسول الله **ج**:الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِى جَمَاعَةٍ إِلاَّ أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَوِ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِىٌّ أَوْ مَرِيضٌ.»[[522]](#footnote-522) «پیامبر خدا ج فرمودند: جمعه حقّی واجب بر هر مسلمانی در جماعت بجز بردۀ مملوک و زن و کودک و مریض می­با­شد.» و از آنجائیکه حکم آن بر هیچ مسلمانی جای شبهه ندارد، همۀ مجتهدین اسلامی بر مشروعیّت نماز جمعه اجماع و اتفاق­نظر دارند. و از آنجائیکه این مسئله با نصوص مقدّس ثابت گشته و حکم آن بر هر مسلمانی آشکار است، هر کس به هر صورتی (از روی اعتقاد، و یا عناد و یا با شوخی و استهزاء) منکر آن گردد بی‌شک کافر است.

نماز جمعه جدای از فضائل بس والا و بزرگی که جهت کسب رضای باری تعالی دارد دارای فوائد اجتماعی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، نظامی، روانشناسی و ... می­باشد. نماز جمعه گردهمایی و کنفرانسی هفتگی می­باشد که مسلمانان با هم جمع می­شوند تا به سخنرانی و وعظی گوش دهند که در اثنای آن مسائل مختلف از جمله مسائل شرعی و علمی مورد نیاز جامعه به مردم آموزش یا گوشزد شود و همچنین در این گردهمایی مسلمانان می­توانند احوال و مسائل حاکم بر جامعه و حتّی جهان را بشنودند و فهم صحیحی را از آن‌ها دریابند و هوشمندانه و مطابق با قوانین ناب شریعت اسلام با آن‌ها برخورد نمایند. البته نقش و جایگاه خطیب در این زمینه بس والا و مهم است که در صورت سقیم بیان کردن مطالب جدای از گناهکار بودنش، نتایج عکسی را خواهد داشت.

بر مبنای نصوص مقدّس قرآن کریم و سنّت نبوی شریف و اجماع اصل بر آن است که خواندن نماز جمعه بر هر مسلمان مکلَّفی فرض عین است ولی برخی از افراد با دلایلی از شریعت از این حکم مستثنی می­باشند.

حکم ترک نماز جمعه:

اگر شخص مکلَّف ترک نماز جمعه نماید در صورتی که آن­را انکار کند، کافر است؛ زیرا هر کس نصّ صحیح و صریحی که اجماع أمّت بر آن شکل گرفته و حکمش آشکار و ظاهر باشد به هر صورت؛ بنا بر اعتقاد و یا عناد و یا شوخی و استهزاء رد نماید کافر است. امّا کسی که با اعتقاد به وجوبش در انجام آن به هر دلیل و بدون عذر شرعی اهمال می­کند دچار گناه کبیره شده و آن نشانه­ای از صفت نفاق است و خداوند بر قلبش مُهری می­زند که درک و شعورش را در فهم و درک شریعت خدشه­دار می­کند و بر ایمانش تأثیر دارد و باید ترک این گناه بزرگ را کرده و از درگاه باری تعالی طلب مغفرت نماید.

افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است ولی بنابر اهمال و سستی و بدون عذر شرعی در نماز جمعه شرکت نمی­کنند بعد از أذان ظهر می­توانند نماز ظهر را بخوانند؛ این افراد اگرچه دچار گناه کبیره شده­اند ولی در شریعت ممانعتی بر خواندن ظهر وارد نیست. البته شافعیّه خواندن نماز ظهر برای این افراد را تا اتمام نماز جمعه جایز نمی­دانند و در صورت خواندن در این برهۀ زمانی باید آن­را اعاده نمایند،[[523]](#footnote-523) ولی به نظر می­رسد با وجود ارتکاب این گناه کبیره دلیلی بر ممانعت نماز ظُهر در موقع نماز جمعه وجود ندارد و در صورتیکه پشیمان شد و خواست به نماز جمعه برود خواندن نماز جمعه جایز است و باعث ثواب و انجام تکلیف می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

جهت برپایی نماز جمعه دو دسته شرایط لازم می­نماید تا نماز جمعه برپا گردد:

اوّل: شرایط وجوب نماز جمعه: که این شرایطِ افرادیست که نماز جمعه بر آن‌ها فرض می­باشد.

دوّم: شرایط صحّت نماز جمعه: این شرایطی می­باشد که باید در برپایی نماز جمعه رعایت گردند تا نماز جمعه صحیح و نافذ اجرا گردد.[[524]](#footnote-524)

این شرایط عبارتند از:

اوّل: شرایط وجوب نماز جمعه**:** با وجود فرض عین بودن نماز جمعه افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است باید دارای شرایط زیر باشند تا این فریضۀ مهم و بزرگ الهی بر آن‌ها فرض شود، این شرایط عبارتند از:

1. اسلام: نماز جمعه بر مسلمان واجب است؛ چرا که عبادت کسی که کافر باشد از دیدگاه شریعت مقبول نیست و کفّار و مشرکین بخاطر ایمان نیاوردن و عدم انجام عبادات و طاعات در آخرت بازخواست و مجازات می­شوند.
2. بلوغ:بلوغ نمادی از رشد فکری و عقلی انسان می­باشد و بدین خاطر شریعت آن­را نقطه آغازین مکلَّف شدن می­داند.
3. عقل:بر انسان عاقل نماز جمعه واجب است پس بر افراد دیوانه نماز جمعه واجب نیست مگر کسی که دیوانۀ ادواری باشد و در موقع ندای جمعه عاقل باشد.
4. حریّت: نماز جمعه بر انسان آزاد واجب است نه برده­ای که در ملکِ دیگران ­باشد.
5. مذکر بودن: نماز جمعه بر مرد واجب است نه زن و نیز خنثای مشکل.
6. سلامتی جسمی: شریعت نماز جمعه را بر انسان سالم واجب نموده و به مریض رخصت داده و بر وی واجب نکرده؛ چرا که مریض در این حالت آزار می­بیند و احتمال دارد بیماریش رو به وخامت بگذارد. و نیز نماز جمعه بر افراد سالخورده و کهن­سال که راه رفتن برای آن‌ها سخت و دشوار است، واجب نمی­باشد. البته افرادی که از بیماران و سالخوردگان مراقبت می­کنند و کسی در موقع ندای جمعه نیست که بجای آن‌ها مراقبت نماید آن‌ها نیز از این رخصت بهره­مندند. به شرط آنکه نرفتن به نماز جمعه مایۀ ضرر شود که در این حال شریعت مجوِّز ضرر رساندن دیگران را صادر نمی­کند و حتّی در صورتی که شخص بنا بر شرایط جسمی خود در صورتی که گمان قوی داشته باشد که رفتن به جمعه بنابر شرایط جوّی یا جسمی باعث مریض شدن و یا آزار شدیدی به وی می­شود می­تواند از این رخصت استفاده کند.
7. اقامت در محل نماز جمعه: نماز جمعه بر کسی واجب است که در محل نماز جمعه سکونت داشته باشد پس کسی که مسافر باشد نماز جمعه بر وی فرض نمی­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

حکم سفر در روز جمعه:

همه­ی فقها گفته­اند که سفر کردن بعد از زوال و أذان و ندای جمعه بر کسی که نماز جمعه بر وی واجب شده حرام می­باشد. ولی فقها در حکم سفر و خروج از محل اقامت در روز جمعه قبل از أذان و ندای جمعه دارای دیدگاه­های مختلفی هستند که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: شافعیّه سفر قبل از أذان ظهر جمعه را حرام می­دانند.

دیدگاه دوّم: حنابله بعد از طلوع فجر، قبل از زوال و مالکیّه بنابر قول مشهور بعد از فجر سفر کراهت دارد مگر اینکه در سفر بتواند نمازش را ادا کند.

دیدگاه سوّم: حنفیّه بر این باورند که سفر قبل زوال هیچ ایرادی ندارد.

قول راجح: به نظر می­رسد که سفر و خارج شدن از محل سکونت قبل از نداء و أذان ظهر جمعه به هر دلیلی هیچ ایراد شرعی ندارد و مُباح می­باشد و تمامی روایاتی که در جهت منع و تحریم و یا کراهت آن وجود دارند از حیث سند ایراد دارند و قابل احتجاج نمی­باشند. پس می­توان نتیجه گرفت که سفر بعد از زوال و أذان ظهر جمعه حرام می­باشد مگر اینکه با وجود سفرش نماز جمعه­اش را در سفر ادا نماید و نماز جمعه بر چنین مسافری فرض می­باشد ولی سفر قبلِ آن مُباح می­باشد پس نماز جمعه بر چنین مسافری طبق فرموده­های پیامبر عظیم الشأن ج فرض نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

1. نبود عذر

برخی از فقها حالت‌هایی همچون ترس از دستگیر شدن توسط حاکم ظالم، ترس از دزد یا حیوان درنده و باران و برف و گل و لای شدید به گونه­ای که رفتن به مسجد را سخت و مشقت­آور کند و یا در حبس و زندان بودن[[525]](#footnote-525) و... از جمله عذرهایی می­دانند که سبب رخصت شده و حکم وجوب را از مکلَّف برمی­دارد. از جملۀ این عذرها:

- کوری که راهنمایی نمی­یابد و نزدیک مسجد نیست و حتّی در صورتی که راهنمایی با أجرة المثل اجاره کند نماز جمعه بر وی واجب است.

- پیرمردِ کهنسالی که توانایی رفتن ندارد. اگر پیرمرد با وجود وسیله­ای توانمند به رفتن به جمعه گردد و مایۀ سختی و آزار به خود و دیگران نگردد بر وی واجب است ولی در صورتیکه این ناتوانی از بین رود و یا وسیله­ای حتّی با اجاره در اختیارش قرار گیرد باید به نماز جمعه برود ولی باید دقّت داشت که در این حالت نیز آزار و سختی نامتعارف متوجه وی و دیگران نگردد.

- از دیدگاه حنفیّه و حنابله پرستاری از بیماری که نیازمند مراقبت باشد و بودن در کنار نزدیکان و خویشاوند و دوست که ترس از فوتِ آن‌ها باشد. از دیدگاه مالکیّه و شافعیّه پرستاری از هر مریض نیازمند مراقبت حتّی اگر خویشاوند و رفیق نباشد از موارد عذر محسوب می­شود.

- از دیدگاه حنابله ترس از مالی که در معرض سلطان ظالم یا دزدی قرار گیرد[[526]](#footnote-526) و از دیدگاه حنابله اموالی که در معرض نابودی باشد و یا احتمال خراب شدن غذایی که بر روی آتش باشد و یا زراعتی که در حال آبیاری می­باشد که ترکش باعث فساد و خرابیش می­گردد و یا کسی که برای نگهبانی اجاره شده و یا کارمند و یا موظفی که بنا بر تعهد و نیاز خود و دیگران باید سرِ کار باشد، از عذرهایی می­باشند که وجوب نماز جمعه را بر می­دارند.[[527]](#footnote-527)

- شدت برف و بارندگی و گل و لای.

- هر بوی بدی به سبب بیماری، کثیف بودن جسم و لباس، خوردن سیر و پیاز و تربچه و...، به گونه­ای که زوال آن امکان­پذیر نباشد به خاطر اینکه موجب آزار مسلمانان و عدم دخول ملائکه به مسجد می­شود از موجبات عذر می­باشد. البته باید شخص از آلوده شدن به این بوها پرهیز کند و در صورت امکان آن‌ها را زایل نماید و در غیر اینصورت نماز جمعه از وی ساقط می­گردد.

- ترس از دشمن، از جملۀ آن: ترس از بیعت با حاکم ظالم،[[528]](#footnote-528) و ترس مفلّس و ورشکسته از زندانی و زدن،[[529]](#footnote-529) و از دیدگاه شافعیّه از جمله غزالی که شربینی بر خلاف بغوی با وی مخالف است بر این باورند کسی که به حق زندانی شده، قاضی حق ممانعت وی را از شرکت در نماز جمعه به شرط احراز مصلحت دارد[[530]](#footnote-530) و هر کس که قصاص بر وی واجب است و امید دارد که با ترک جمعه فرجی در این فاصله برای عفوش حاصل گردد می­تواند ترک جمعه نماید.[[531]](#footnote-531)

- عدم وجود لباس و پوشش مناسب و شایسته، در صورتیکه شخصی لباسی داشته باشد که سترِ عورتش را بنماید ولی به دلیل وجاهت و شخصیت اجتماعیش مناسب و در خور وی نیست بنا بر قول صحیح نماز جمعه بر وی واجب نیست و این حکم نمادی از حفظ شخصیت انسان است که از مقاصد شریعت می­باشد.[[532]](#footnote-532)

از جمله عذرهای دیگر که شریعت آن­را مجوِّز رخصت می­داند و موجب ساقط شدن وجوب نماز جمعه می­باشد حالتیست که نماز جمعه با عید قربان و یا عید فطر در یک روز مقارَن شود و شخص نماز عید را با جماعت بخواند در این حال در خواندن نماز جمعه مخیّر خواهد بود.[[533]](#footnote-533) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

حکم نماز جمعۀ کسی که بر وی واجب نیست:

افرادی که بنابر نبود شرایط همچون عدم شرط وجوب و یا عذری نماز جمعه بر آن‌ها واجب نمی­باشد، انجام نماز جمعه بر ایشان مستحب است. در این راستا باید به نکات زیر اشاره کرد:

- کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست بین خواندن نماز ظهر و جمعه مخیّر است و در صورتی که نماز جمعه را بخواند کافیست و نیازی به خواندن نماز ظهر ندارد و خواندن این دو به صورت همزمان تأییدیه­ای از جانب شریعت ندارد.

- نماز جمعه برای زنان مستحب است اگرچه أولی این است که در خانه نماز ظهر را برپای دارند و شرکت در نماز جمعه برای آن‌ها محاسن و خیر در بردارد.

- بردن کودکان به نماز جمعه مستحب است.

- مریض و افراد دارای عذر مستحب است تا در نماز جمعه شرکت کنند به شرطی که شرکت در نماز جمعه موجب ضرر و یا حرج و سختی به آن‌ها نشود.

- شرکت در نماز جمعه برای افرادی که مستحب است دلیلی برای واجب شدن نیست و حضور در نماز جمعه دلیل واجب شدن نیست اگرچه فقهای شافعیّه بر این باورند که قبل از تکبیرة الإحرامِ نماز جمعه شخص می­تواند جمعه را ترک کند ولی بعد از آن بر وی واجب شده و مریض و مسافر در صورتیکه وقت ادای نماز شده باشد بر آن‌ها ترک نماز جمعه حرام است بخاطر اینکه با حضورشان ترک مشقت شده و دلیلی بر استفاده از حکم رخصت ندارند مگر اینکه انتظارِ مریض برای نماز برای وی ضرر و دردآور باشد که مجوِّز خروج را دارد.[[534]](#footnote-534)

- کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست می­تواند نماز ظهر را بعد از أذان ظهر در هر موقع حتّی به صورت جماعت بخواند و حتّی خواندن نمازهای رواتبِ ظهر و جماعت نیز مستحب است. البته کسانیکه بخاطر عذر نمی­توانند در نماز جمعه حضور یابند بگونه­ای عمل نکنند که سوء ظن دیگران مبنی بر ترک و اهمال در شرکت در نماز جمعه را متوجه خود سازند.

- کسانیکه بخاطر عذری در شرکت در نماز ظهر عاجزند و امید رفع عذر را دارند مانند بیماری که رو به بهبودیست می­تواند نماز ظهر را به تأخیر اندازد تا بتواند در نماز جمعه شرکت کند، البته اگرچه وجود عذر در موقع أذان ظهر حکم رخصت را برایش تثبیت می­کند ولی شرکتش در جمعه با این وصف مستحب است. باید دقّت شود افرادی مانند زن و یا انسان علیل و زمین­گیر که رفع مانع نمی­شوند و یا افرادی که امید زوال مانع ندارند مانند برخی بیماران، مستحب است که برای خواندن نماز ظهر تعجیل نمایند تا فضیلت اوّل وقت را از دست ندهند. و اگر شخص ظهر را خواند و سپس به نماز جمعه رفت این امر ایرادی ندارد بلکه مستحب می­باشد.

در شریعت اعادۀ نماز برای کسب فضیلت أولی و جایز است پس خواندن نماز جمعه بر کسانیکه واجب نیست بعد از خواندن نماز ظُهر نیز أولی و مستحب است؛ تا بدینوسیله کسب پاداش بیشتر حاصل گردد.

- البته برای مسافر ترک نماز جمعه أولی می­باشد؛ چراکه رسول الله ج در حجةالوداع که مسافر بودند، نماز جمعه نخوانده بلکه به جایش اقامۀ نماز ظهر نمودند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

دوّم: شروط صحّت نماز جمعه

وقتی که شرایط وجوب نماز جمعه (ذکوریّت، عقل، بلوغ، حریّت، سلامتی جسمی و مقیم بودن) مهیا باشند، نماز جمعه بر انسان واجب بوده ولی باید شرایطی بر نماز جمعه حاکم باشد تا نماز جمعه صحیح باشد، البته برخی از این شرایط اختلافی می­باشند، این شرایط و ضوابط حاکم بر آن‌ها عبارتند از:

1- مکان برپایی نماز جمعه

همۀ فقها در وجوب نماز جمعه در شهر اتفاق نظر دارند ولی در برپایی آن در روستا اختلاف­نظر دارند. حنفیّه بر این باورند که نماز جمعه بر اهالی روستا واجب نیست و خواندن نماز جمعه در روستا باطل است و در صورتیکه ندای جمعه را از منابر بشنوند باید به شهر مجاور مراجعه و در آنجا نماز جمعه را بخوانند. برخی گفته­اند: در صورتیکه روستای مجاور 3 میل (5544 متر) از محل ندا و أذان جمعه فاصله داشته باشد بر اهالی آنجا واجب است. و برخی هم گفته­اند: در صورتی که قبل از شب بتوان به خانه برگشت. [[535]](#footnote-535) با این وصف نماز جمعه فقط بر اهالی شهر (مصر) و روستایی که ندای جمعه را از شهر می­شنوند واجب است. بر خلاف حنفیّه، جمهور فقهای صحابه و غیره از جمله: عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، ابن عباس، ابن عمر، مالکیّه، حنابله، شافعیّه، ابن تیمیه، عمر بن عبدالعزیز، ابن حجر عسقلانی، علامه لکهنوی و غیره ش بر این باورند که نماز جمعه در شهر و روستا صحیح است و باید خوانده شود و شهر (مصر) بودن را شرط صحّت نماز جمعه نمی­دانند.

در بررسی دیدگاه­­ها مشاهده می­شود که دلایل حنفیّه مبتنی بر نصوصی می­باشد که انتساب آن به پیامبر اکرم ج صحیح نبوده و فرمودۀ ایشان نمی­باشد بلکه انتساب آن به امام علی بن أبی­طالبس می­باشد. با این وصف اگر هم قائل به فتوا و دیدگاه ایشانس شد، لازم به ذکر است که این روایت و دیدگاه با عملکرد پیامبر اکرم ج و جمهور و بزرگان صحابهش در تعارض می­باشد. و با سند صحیح اثبات گردید که پیامبر اکرم ج مجوِّز خواندن نماز جمعه را در روستاها صادر فرموده­اند و صحابه­های کرامش این شاگردان برتر مکتب نبوّت نیز به این فرامین بزرگ و مهم الهی لبیک گفته و نماز جمعه را در شهر و روستا برپا داشته­اند.

بزرگانی از مذهب حنفیّه نیز بر همین دیدگاه بوده و حتّی خود مجری این امر گرانبها بوده و نماز جمعه را در روستاها برپا نموده­اند. شاه ولی الله دهلوی می­گوید: از آنجا که هدف از نماز جمعه، تبلیغ و انتشار دین در جامعه است، باید به تمدّن و جمعیّت توجه کرد. البته آنچه که نزد من ترجیح دارد این است که حدّاقل برای جواز نماز جمعه وجود روستا کافی است.[[536]](#footnote-536)

در واقع بر هر مسلمانی لازم می­نماید که به این امر خالق یکتا لبیک گفته که می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.» و به قول ابن حزم: کسی نمی­تواند از مضمون این آیه شانه خالی کند مگر در صورتی که مجوِّزی از نص صریح یا اجماع یقینی برای این کار داشته باشد.[[537]](#footnote-537)

واقعاً تعطیل کردن و مانع شدن این فرمان الهی جدای از اینکه با امر خداوند در تعارض و گناه کبیره است بلکه عواقبی سوء اجتماعی به بار می­آورد که بر هر صاحب خردی پوشیده نیست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

2- زمان برپایی نماز جمعه

از شرایط صحّت نماز جمعه این است که در زمان شرعی خود اقامه گردد. بنابر دیدگاه جمهور صحابه و فقها از جمله شافعیّه، حنفیّه و مالکیّه زمان نماز جمعه در وقت ظهر موقع وجوب نماز ظهر می­باشد و آن موقع زوال خورشید است به­گونه­ای که سایۀ هر چیزی به اندازۀ خودش می­باشد. ولی فقها در انتهای نماز جمعه اختلاف­نظر دارند. در تحلیل و بررسی دیدگاه‌ها به نظر می­رسد که آخر وقت نماز جمعه بنابر دیدگاه جمهور داخل شدن در وقت عصر باشد؛ زیرا نماز جمعه بنابر قول راجح نمازی مستقل بوده و نماز ظهر محسوب نمی­شود و با ظهر تا وقت مغرب وقت مشترک ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

خواندن قسمتی از نماز جمعه با امام:

جمهور فقها مستند به احادیثی صحیح براین باورند اگر شخص به رکعتی از نماز جمعه رسید نماز جمعه­اش را تمام کند ولی اگر به کمتر از یک رکعت رسید جمهور بر خلاف أبوحنیفه و أبویوسف بر این باورند که نماز ظهر چهار رکعتی را برپای دارد. و امام أبوحنیفه و أبویوسف - رحمهما الله - بر این باورند که شخص به هر مقدار از نماز جمعه برسد حتّی اگر کمتر از یک رکعت باشد نماز جمعه دو رکعتی را تمام نماید. به نظر می­رسد از آنجائیکه نماز جمعه نمازی مستقل و غیر نماز ظهر می­باشد و نیز با توجه به فرمودۀ پیامبر ج که هر کس رکعتی از نماز را خواند، نماز را در زمان خود اداء کرده است، شخص می­تواند نماز را با خواندن یک رکعت دیگر تمام کند ولی در صورتیکه به یک رکعت جمعه نرسد باید نماز ظهر چهار رکعتی را بخواند اگرچه در نیّتش خواندن نماز جمعۀ دو رکعتی را کرده باشد؛ زیرا وی به نماز جمعه نرسیده باید چهار رکعت ظهر بخواند.

در صورتیکه زمان انجام به دلالیلی کم باشد در صورت امکان باید خطبه و نماز را کوتاه و خفیف اقامه کرد؛ زیرا انجام فرض أولی است و در غیر اینصورت نماز ظهر چهار رکعت خوانده می­شود.

در صورتیکه در دخول وقت شک باشد نباید اقامۀ ظهر کرد؛ زیرا زمان شرط صحّت نماز جمعه است ولی در صورتیکه بعد از شروعِ خطبه در اتمامش شک باشد نماز جمعه خوانده می­شود؛ زیرا اصل بقای وقت است مگر خلافش ثابت شود.[[538]](#footnote-538) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

قضای نماز جمعه:

در صورتی که شخصی که نماز جمعه بر وی فرض باشد و نماز جمعه­اش فوت شود طبق نظر جمهور فقهایی که قائل به قضای نماز می­باشند، این شخص باید نماز ظهر را قضا کند.

در زمینۀ مفسدۀ نماز جمعه در رابطه با زمانِ انجام آن که مختص نماز جمعه بر خلاف دیگر نمازهای جماعت می­باشد می­توان گفت:

اوّلاً: در صورتیکه وقت ظهر تمام شود، نماز جمعه فاسد و باطل است و می­بایست نماز ظهر خوانده شود. و از دیدگاه حنفیّه: خروج وقت قبل از شروع نماز جمعه، و خروج وقت بعد از شروع نماز جمعه و قبل از اتمامش موجب فساد نماز جمعه بوده و باید نماز ظهر چهار رکعتی خوانده شود. و از دیدگاه شافعیّه در حالت‌هایی نماز جمعه به نماز ظهر تبدیل شده و باید نماز چهار رکعتی خوانده شود. حنابله بر این باورند که: اگر تکبیرة الإحرام را بست، آن به عنوان نماز جمعه مقبول است و این بدین معناست که استمرار وقت ظهر تا انتهای نماز جمعه شرط است، صاحب «تنویر الأبصار» می­نویسد: زیرا وقت شرط أداء نماز جمعه است نه شرط افتتاح آن. مالکیّه شرط صحّت نماز جمعه را وقوع کلّ آن با خطبه در وقت ظهر می­دانند.[[539]](#footnote-539)

ثانیاً: فقها بر این باورند که در صورتیکه شخص به دو رکعت نماز جمعه برسد فقط آن دو رکعت را می­خواند ولی در صورتیکه فقط به رکعت اوّل نماز جمعه رسید طبق نظر جمهور دو رکعت نماز جمعه را تمام می­کند ولی طبق قول أظهر شافعیّه می­بایست چهار رکعت ظهر را تمام کند. و در صورتیکه بعد از رکوعِ رکعت دوّم به نماز جمعه رسید باید چهار رکعت نماز ظهر بخواند.

اساس و بنیان این اختلاف بر آن است که برخی از فقها جماعت را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند و برخی آن­را شرط انعقاد نماز جمعه می­دانند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

3- تعداد افراد شرکت­کننده

بنابر اتفاق کلیۀ فقها نماز جمعه بر یک نفر واجب نیست. فقها در حدّاقل تعداد افراد شرکت کننده که وجود آن‌ها شرط صحّت نماز جمعه می­باشد اختلاف نظر دارند. در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و استدلال­های مربوطه آنچه به نظر می­رسد نماز جمعه همانند دیگر نمازها توسط یک نفر امام و یک نفر مأموم برپا می­شود و وجود تعداد، شرط نماز جمعه نیست؛ زیرا وجود چنین شرطی نیازمند دلیلی شرعی می­باشد و در شریعت چنین دلیلی قابل اثبات نیست و در زمینۀ استدلالات فقها می­توان دلایل آن‌ها را به دو دسته تقسیم کرد: دستۀ اوّل: احادیث قولی هستند که از حیث سند دارای مشکل و ضعف و در مواردی بدون أصل می­باشند که این دسته قابل احتجاج نمی­باشند و به قول عبدالحق: هیچ دلیلی در تعداد جمعه صحیح نیست. [[540]](#footnote-540) دستۀ دوّم: افعالی که بدانها استناد شده همانطور که در تحلیل آن‌ها اشاره شد آن‌ها دلالتی بر وجوب تعدادی افراد خاص نمی­نمایند و فقط خبر از تعداد شرکت­کننده می­دهند که آن هم اتفاقی و یا غالبی بوده است و هیچ دلالتی بر وجوب و الزام این تعداد از افراد در نماز جمعه جهت صحّت نماز جمعه نمی­رسانند.[[541]](#footnote-541)

البته اشاره به این نکته لازم می­نماید که اگرچه تعداد افراد شرکت­کننده، شرط صحّتِ نماز جمعه نمی­باشد ولی شرط أفضل و کمال آن می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ).

4- تعداد نماز جمعه

در اینکه شریعت مجوِّز کثرت نماز جمعه را در یک شهر یا روستا صادر می­کند دو دیدگاه مشاهده می­شود:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها از جمله مالکیّه، شافعیّه، حنابله و جمهور حنفیّه و بسیاری از فقها با وجود اختلافی در تفاصیل بر این باورند که از جمله شرایط صحّت نماز جمعه آن است که در یک روستا و یا یک شهر بیش از یک جمعه برپا نشود مگر بنا بر ضرورت.

دیدگاه دوّم:ابن حزم ظاهری و عطاء بن ابی رباح و برخی از حنفیّه بر این باورند که تعدّد نماز جمعه بدون نیاز و ضرورت جایز است.

قول راجح: در دقّت در عملکرد پیامبر خدا ج و صحابۀ کرامش به تبعیّت از ایشانج مشاهده می­شود که فقط یک نماز جمعه در یک روستا یا شهر برپا شده است و از طرف دیگر از مقاصد اصلی نماز جمعه گردهمایی هفتگی می­باشد تا مسلمانان با وحدت و یکپارچگی کنار هم جمع شوند. و از مقاصد اصلی شریعت یکی شدن و دوری از تفرقه است. با این وصف هیچ ممانعتی در شریعت مبنی بر عدم تعدّد مشاهده نمی­شود پس با این وصف شریعت بوسیلۀ نماز جمعه فراخوانی برای گردهمایی هفتگی با انسجام و اتّحاد مسلمانان صادر کرده و أولویّت در عدم تعدّد است و در صورت ضرورت که بدان اشاره گردید وجود تعدّد نماز جمعه از أولویّتِ بیشتر برخوردار است؛ زیرا در صورت عدم تعدّد برخی از مسلمانان به دلالیل مختلف از جمله: عدم وجود فضای کافی و مناسب برای نشستن، دوری راه و پیدایش مشکلات عبور و مرور به دلیل ترافیک زیاد و ازدحام مردم و ... از انجام آن عاجز می­شوند و دچار حرج و سختی نامطلوبی می­گردند که شریعت آن­را تأیید نمی­کند. . با همۀ این اوصاف به نظر می­رسد که أولی آن است که در یک شهر یا یک روستا، یک نماز جمعه برپا شود تا انسجام و اتحاد مسلمانان بیشتر نمایان شود ولی با همۀ این اوصاف تعدّد نماز جمعه در یک منطقه حتّی بدون ضرورت و نیاز دلیلی از شریعت بر منع ندارد و عملکرد پیامبر خداج در این زمینه هیچ معنا و مفهومی بر عدم جواز تعدّد را نمی­رساند.[[542]](#footnote-542) البته نکته­ای که در خور توجه می­باشد این است آنانکه تعدّد جمعه را جایز نمی­دانند بعد از انجام نماز جمعه (در جایی که نماز جمعۀ دیگر برپاشده) نماز ظهر چهار رکعتی می­خوانند در این زمینه باید اشاره کرد که در این حالت خواندن نماز چهار رکعتی ظهر تأییدیه­ای از شریعت ندارد؛ چراکه اگر نماز جمعه صحیح بوده دیگر نیازی به خواندن نماز ظهر نیست و اگر نماز جمعه باطل بوده پس چرا خوانده شده و بسیاری از مردم را به عمل باطل مشغول کرده­اند. با همۀ این اوصاف از آنجایی که تعدّد جمعه جایز می­باشد، اصلاً نیازی به خواندن نماز ظهر نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

5- خواندن خطبه

بنا بر نظر جمهور (قول راجح) فقها خواندن خطبه قبل از دو رکعت نماز جمعه[[543]](#footnote-543) از شروط صحّت نماز جمعه می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

أذان نماز جمعه:

أذان در سال اوّل هجری تشریع شد به گونه­ای که برای هر نماز فرضی یک أذان و یک اقامه وجود دارد و نماز جمعه نیز همانند دیگر نمازهای فرض در زمان پیامبر ج و شیخین – ابوبکر و عمر ب – فقط دارای یک أذان بوده است. و در زمان عثمان بن عفّانس أذان دوّمی بنابر مصلحت و کثرت مسلمانان قبل از أذان اوّل (أذان اصلی) اضافه گردید.[[544]](#footnote-544)

در ارتباط به أذانِ روز جمعه لازم به ذکر است:

* أذان روز جمعه در موقعی که امام بر منبر می­نشیند اعلام می­گردد.
* فاصلۀ أذان اوّل با أذان دوّم (وقت واقعی نماز جمعه یعنی؛ ظهر) نیم ساعت یا یک ساعت فاصله باشد یعنی؛ مدت زمانی باشد که بنابر شرایط مردم مانند ازدحام و مشاغل و ترافیک و ...، مردم آگاه شوند که به نماز جمعه نزدیک می­شوند.
* بنابر فرمودۀ خداوند متعال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.» معامله در وقت نماز جمعه حرام است ولی از آنجائیکه وقت نماز جمعه از أذان دوّم آغاز می­شود هرگونه معامله­ای بین این دو أذان مباح و حلال است.
* با وجود اینکه هدف از أذان دوّم جمع آوری مردم بوده و در صورتی که در جامعه­ای نیازی به آن نباشد حذف آن ایرادی ندارد، در عصر حاضر که مردم تومارهای ساعت نمازها را در اختیار دارند و رسانه­ها به پخش أذان و موقع آن مبادرت می­ورزند و أذان با صدای بلند از بلندگوه‌ها پخش می­شود چند بار اعلام می­تواند بی­فایده باشد و تمسّک به فعل پیامبر ج و شیخین ب أولی می­باشد. ولی در صورتی که مصلحت و نیاز اقتضا کند و اعلام­های مکرّر سودمند باشد تکرار دوّم و حتّی سوّم و یا بیشتر مشروع می­باشد و با مقاصد شریعت هم نوایی دارد.
* هرگونه عملی در این فاصله مبنی بر قرائت قرآن خصوصاّ با صدای بلند و پخش آن از بلندگو و یا أذکار دسته­جمعی تأییدیه­ای از شریعت ندارند بلکه هر کس می­تواند بعد از حضور در مسجد و خواندن دو رکعت تحیة المسجد به قرائت قرآن و یا ذکر تا شروع خطبۀ نماز جمعه مشغول شود و نباید با این اعمال مزاحمت و تشویش برای دیگران حاصل گردد.

در صورتیکه أذان نماز جمعه گفته می­شود دیگر مساجد که نماز جمعه در آن‌ها اقامه نمی­گردد نباید أذان بگویند؛ زیرا هدف از أذان اعلام و دعوت به نماز می­باشد و حال در مساجد دیگر اقامۀ نماز ظهر با جماعت صحیح نمی­باشد تا جواز أذان گفتن را داشته باشند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصوابِ)

فصل سوّم:  
خطبۀ نماز جمعه

(3-1) تعریف خطبۀ جمعه

(3-2) اهمیّت خطبۀ جمعه

(3-3) حکم و تعداد خطبۀ جمعه

(3-4) شروط خطبۀ جمعه

(3-5) ارکان خطبۀ جمعه

(3-6) سنن خطبۀ جمعه

(3-7) مسائل متفرقه در خطبۀ جمعه

(3-8) خلاصۀ مطالب

همانطور که اشاره گردید خطبۀ نماز جمعه و به اعتبار دقیق­تر دو خطبۀ نماز جمعه از شروط صحّت نماز جمعه می­باشند به گونه­ای که بدون آن‌ها نماز جمعه باطل می­باشد.[[545]](#footnote-545) در این فصل سعی بر آن خواهد بود شروط، ارکان، سنن و احکام متفرقۀ آن به صورت مستدل و با تحلیل اقوال فقها بیان گردد.[[546]](#footnote-546)

(3-1) تعریف خطبۀ جمعه

خُطبه -با ضمّۀ خاء- به گفته و سخنرانی بالای منبر اطلاق می­شود. و گفته شده: خَطَبَ علی المنبر خُطبةً و خَطابَةً. ولی خِطبه-با کسر خاء- به خواستگاری اطلاق می­شود. أزهری گفته: «خُطبه مصدر خطیب است و به کلامی اطلاق می­شود که خطیب بیان می­کند و در موضع مصدر قرار دارد.»[[547]](#footnote-547) و خاطَبَه مُخاطَبَة و خِطاباً به کلامی بین متکلِّم و سامع اطلاق می­شود. جمع آن: خُطَب و خُطباء جمع خطیب می­باشد.[[548]](#footnote-548)

در تعریف خُطبه تعاریف مختلف است، نووی ابراز می­دارد: «کلامی منسجم که متضمِّنِ پند و اندرز و ابلاغ می­باشد.» [[549]](#footnote-549) با همۀ این اوصاف در بیان تعریف خُطبۀ جمعه در کتب فقهی نمی­توان تعریف صریحی را یافت با این وصف کاسانی در تعریف آن نوشته: «خُطبه به صورت متعارف به سخنرانی اطلاق می­شود که شامل تحمید و ثنای خداوندأ و صلوات فرستادن بر پیغمبر خدا ج و دعا برای مسلمانان و وعظ و یادآوری برای آن‌ها می­باشد.»[[550]](#footnote-550)

با وجود اینکه نمی­توان تعریف جامع و صریحی در کتب فقهی از آن یافت ولی می­توان با توجه به ارکان و ضوابط حاکم بر خطبۀ جمعه بنابر احکام راجح در تعریف جمعه گفت: «خطبۀ جمعه به کلام و سخنرانی متوالی واعظ اطلاق می­شود که کمی قبل از نماز جمعه در وقت نماز جمعه یعنی؛ در موقع زوال خورشید با نیّتِ خطیب و به صورت آشکارا و در صورت توان ایستاده بر تعدادی از افراد که مقصود جمعه با آن‌ها حاصل می­گردد، ایراد می­گردد.»

(3-2) اهمیّت خطبۀ جمعه

خطبۀ نماز جمعه جدای از اینکه بنابر نظر جمهور فقها از ارکان نماز جمعه می­باشد، بلکه دارای مکانت و منزلتی بس خاص و مهم می­باشد که اهداف و مقاصد تشریع والایی دربر دارد از جمله:

خطبۀ نماز جمعه در بزرگترین روز جمعه انجام می­شود و وجه تسمیه­اش هم به همین روز مبارک است و از خصائص اختصاصی این روز نیز می­باشد.

خداوندﻷ فراخوان داده که به سوی نماز جمعه بشتابند و در انجامش به خاطر امور دنیوی اهمال نکنند. خداوند تعالی می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَٱنتَشِرُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَٱبۡتَغُواْ مِن فَضۡلِ ٱللَّهِ وَٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ كَثِيرٗا لَّعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ١٠ وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ قُلۡ مَا عِندَ ٱللَّهِ خَيۡرٞ مِّنَ ٱللَّهۡوِ وَمِنَ ٱلتِّجَٰرَةِۚ وَٱللَّهُ خَيۡرُ ٱلرَّٰزِقِينَ١١﴾ [الجمعة: 9-11] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید. آنگاه که نماز خوانده شد ، در زمین پراکنده گردید و به دنبال رزق و روزی خدا بروید و خدای را (با دل و زبان) بسیار یاد کنید ، تا این که رستگار شوید. ‏(برخی از اصحاب،) هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر ، در حال خطبه) رها کردند! بگو: آنچه در پیش خدا (از فضل و ثواب) است ، بهتر از سرگرمی و بازرگانی است، و خدا بهترین روزی‌رسان است.‏» برخی از علما مانند امام قرطبی و غیره بر این باورند مراد از ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ خطبۀ نماز جمعه می­باشد و برخی هم به نماز جمعه تفسیر کرده­اند که در این حالت هم به ماتبعِ نماز جمعه، خطبۀ نماز جمعه می­باشد.

پیغمبر اکرم ج این جایگاه را برعهده داشتند و خطبۀ نماز جمعه را ایراد می­فرمودند و نمادی بارز از والا بودن این عمل است. عبدالله ­بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.»[[551]](#footnote-551) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند و سپس می­نشستند و سپس می­ایستادند همانگونه که شما الان انجام می­دهید.» و ایشان ج قبل از هجرت مصعب بن عُمیرس را برای آموزش دین فرستادند وأسعد بن زرارهس اوّلین نماز جمعه را در مدینه برپا کردند و صحابۀ کرام خصوصاً خلفای راشدینش و بعدها فقها و علمای اسلام نیز بر این مهم رفته­اند به گونه­ای که ندای این حکم الهی بر سرزمین‌های مختلف طنین­انداز شده است.

خداوند اجر و ثواب بزرگی برای آن قرار داده به گونه­ای که حد و میزانش وصف­ناپذیر است، ابوهریرهس روایت کرده است که پیغمبر ج فرموده­اند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[552]](#footnote-552) «هر کس در روز جمعه غسل جنابت نماید و سپس زود (به سوی نماز جمعه) رهسپار شود مانند آن است که شتر ماده­ای را قربانی کرده است و هرکس در ساعت دوّم رهسپار شود مانند آن است که گاو ماده­ای را قربانی کرده است و هر کس در ساعت سوّم رهسپار شود مانند آن است که گوسفند نری را قربانی کرده باشد و هر کس در ساعت چهارم رهسپار شود مانند آن است که مرغی را قربانی کرده است و هر کس در ساعت پنجم رهسپار شود مانند آن است که با بخشیدن تخم مرغی به خداوند تقرب جسته است. و هرگاه امام (از منزلش به سوی مسجد) خارج شد ملائکه حاضر می­شوند و به پند (و موعظه) گوش فرا می­دهند.» و نیز ابوهریرهس روایت کرده که پیامبر خدا ج فرمودند: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام.»[[553]](#footnote-553) «هر کس وضو گرفت، نیکو وضو بگیرد سپس به نماز جمعه بیاید و خوب گوش فرا دهد و ساکت باشد، (گناهان) او بین این جمعه و جمعۀ (آینده) و سه روز دیگر هم (؛ یعنی جمعاً گناهان ده روزش) بخشیده می­شود.» در واقع تمامی فضائل نماز جمعه مشمول خطبۀ نماز جمعه می­باشد؛ زیرا خطبۀ جزء و قسمتی از نماز جمعه و در واقع شرط صحّت آن می­باشد.

خطبۀ نماز جمعه جدای از این فضائل بس والا و اجر عظیمی که دارد دارای فوائد اجتماعی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، نظامی، روانشناسی و ... می­باشد. خطبۀ نماز جمعه گردهمایی و کنفرانسی هفتگی می­باشد که مسلمانان با هم جمع می­شوند تا به سخنرانی و وعظی گوش فرا دهند که در اثنای آن مسائل مختلف از جمله مسائل شرعی و علمی مورد نیاز جامعه به مردم آموزش یا گوشزد شود و همچنین در این گردهمایی مسلمانان می­توانند احوال و مسائل حاکم بر جامعه و حتّی جهان را بشنودند و به طریقه فهم صحیح و برخورد با حوادث روز آشنا شوند.

خطبۀ نماز جمعه می­تواند تریبونی اجتماعی باشد که مسلمانان به صورت هفتگی در آن شرکت می­کنند و بسیاری از مسائل مهم اجتماعی را که برای برخی از افراد به دلایلی دسترسی و فهم آن سخت بوده از این تریبون گوش فرا می­دهند و می­توانند بسیاری از معضلات و طریقۀ برخورد با آن­را شناسایی کنند. و این می­تواند با وجود همۀ مشکلات و اختلاف سلیقه­ها نمادی از اتحاد و یکدلی أمّت اسلامی باشد.

در واقع خطبۀ نماز جمعه می­تواند وسیله­ای سودمند و کارآمد برای دعوت اسلامی و امر به معروف و نهی از منکر و نصیحت و یادآوری برای أمّت اسلامی باشد به­گونه­ای که با بهره­گیری از این ابزار کارآمد و در دسترس می­توان با زبانی فصیح و همه­فهم به تشریع قوانین خداوندأ پرداخت. خطیب در این امر خطیر هرگز نباید کوتاهی کند و بجای اینکه دعوت و ابلاغی از احکام الهی نماید به تریبونی برای اهداف خلاف شریعت و دنیاپرستان گردد؛ چرا که خطیب همیشه و در همه حال باید به یاد داشته باشد که بر جایی ایستاده است که پیغمبر عظیم الشأن ج در این جایگاه قرار داشته و هرگز آن­را با بهره­های دنیوی و خلاف شرع پلید نسازد که بی‌شک در اینصورت خود رسوا و پلید خواهد شد.

(3-3) حکم و تعداد خطبۀ جمعه

فقها در حکم و تعداد خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارند که آیا خطبۀ نماز جمعه شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و یا مستحب می­باشد و نماز جمعه بدون آن صحیح می­باشد؟ و تعداد خطبه­ها یک یا دوتاست؟

(3-3-1) حکم خطبۀ جمعه

در حکم خطبۀ نماز جمعه دو دیدگاه وجود دارد که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها؛ حنفیّه، شافعیّه، حنابله و قول صحیح اکثر فقهای مالکیّه بر آن است که خطبۀ جمعه شرط نماز جمعه می­باشد و نماز جمعه بدون آن باطل است.[[554]](#footnote-554)

ابن قدامه ابراز می­دارد: «خلاصۀ مطلب آن است که خطبۀ جمعه شرط نماز جمعه می­باشد و بدون آن صحیح نیست... و هیچ مخالفی جز حسن بصری در آن نیافتیم.»[[555]](#footnote-555) البته مخالفینی غیر از حسن بصری/ وجود دارد که به آن‌ها اشاره خواهد شد.

ادّلّۀ این دسته عبارتند از:

اوّل: کتابخداوند تعالی می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.»

اکثر فقهای سلف و خلفش بر این باورند منظور از ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾خطبۀ نماز جمعه می­باشد و برخی آن­را به نماز جمعه تفسیر کرده­اند[[556]](#footnote-556) و ابن عربی آن­را به هر دو معنا کرده است.[[557]](#footnote-557) اگرچه خداوندأ ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ را مجمل بیان فرموده ولی پیامبر ج با فعل خود آن را تبیین فرموده­اند و همانطور که فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[558]](#footnote-558) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.» ایشان هرگز نماز جمعه را بدون خطبۀ نماز جمعه نخوانده­اند، پس به نظر می­رسد که منظور هر دوی آن‌ها باشد.[[559]](#footnote-559) با این وصف باید در نظر داشت که:

اوّلاً: امر به سعی به انجام آن شده و اصل در امر وجوب است و سعی واجب فقط برای واجب معنا دارد.[[560]](#footnote-560)

ثانیاً: خداوندﻷ امر به ترک داد و ستد فرموده، پس تحریم معامله دلیلی بر وجوب خطبه است؛ زیرا مستحب، مُباح را حرام نمی­کند.

خداوند عزیز می­فرمایند: ﴿وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11] « ‏(برخی از اصحاب،) هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر ، در حال خطبه) رها کردند.» خداوندﻷ ترک­کنندگان خطبۀ جمعه را توبیخ و ذمّ می­فرمایند. بنا بر قانون شریعت تارکِ واجب ذمّ می­گردد.

دوّم: سنّت

کردار پیامبر ج نمادی بارز از این می­باشد که ایشان ج هرگز و در هیچ حالی نماز جمعه را بدون خطبه برپا نکرده­اند. از جملۀ این روایت‌ها:

عبدالله­ بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.»[[561]](#footnote-561) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند وسپس می­نشستند و سپس می­ایستادند همانگونه که شما الان انجام می­دهید.»

جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفَىْ صَلاَةٍ.»[[562]](#footnote-562) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند سپس می­نشستند و در نهایت خطبه را ایستاده می­خواندند (و به اتمام می­رساندند)، هر کس به تو خبر دادد که ایشان نشسته خطبه می­خواندند دروغ گفته است. و قسم به خداوند! من با ایشان بیش از دوهزار نماز را خوانده­ام.»

در مناقشۀ این استدلال­ها گفته شده که این روایت مجرد فعل نبیّ ج را نشان می­دهد و دلالتی بر شرط بودن خطبۀ جمعه ندارند.[[563]](#footnote-563) در این رابطه باید توجه داشت که فعل نبیّ ج تبیین کنندۀ امر وجوبی خداوند ﴿إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ می­باشد، پس خطبۀ نماز جمعه واجب است.

پیغمبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[564]](#footnote-564) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.» ایشان ج هرگز نماز جمعه را بدون خطبۀ نماز جمعه نخوانده­اند و هرگز هم از عدم جواز نخواندن آن صحبت نکرده­اند.[[565]](#footnote-565)

در تحلیل این استدلال گفته­اند این امر نمادی از وجوب نیست؛ زیرا با این وصف سنن نماز که پیغمبر ج انجام می­دادند نیز واجب می­گردند و از طرف دیگر خطبۀ جمعه، نماز نیست که این روایت آن­را در برگیرد و دلیل وجوب آن گردد.[[566]](#footnote-566)

در جواب این مناقشه باید اشاره کرد که اگرچه دلایل دیگری همچون آیۀ شریفۀ مذکور بر وجوب خطبه وجود دارند، تکرار این فعل (یعنی؛ خطبۀ جمعه) از طرف ایشان ج نمادی بارز از وجوب می­باشد و از طرف دیگر اگرچه خطبه، نماز نیست ولی متعلّق به نماز جمعه می­باشد و بدون آن اعتباری ندارد. اگرچه برخی از سلف صالحش ابراز داشته­اند: دو خطبۀ جمعه به منزلۀ دو رکعت می­باشد و حکم آن را دارد.[[567]](#footnote-567)

سوّم: آثار صحابۀ و تابعین

در بررسی عملکرد صحابه و تابعینش محرز است که آن‌ها هرگز نماز جمعه را بدون خطبۀ نماز جمعه نخوانده­اند[[568]](#footnote-568) به­ گونه­ای که عمر بن خطابس گفته: «خطبه در جایگاه دو رکعت نماز است، هر کس به خطبه نرسید چهار رکعت نماز بخواند.»[[569]](#footnote-569)

دیدگاه دوّم: حسن بصری/، جوینی از شافعیّه، ابن ماجشون از مالکیّه و ظاهریه بر این باورند که خطبۀ نماز جمعه مستحب بوده و نماز جمعه بدون آن نیز صحیح می­باشد.[[570]](#footnote-570)

اساس استدلال این دسته بر این قرار دارد؛ با وجود اینکه نماز جمعۀ کسی که در خطبۀ جمعه حضور نداشته صحیح است پس این نمادی از واجب و شرط نبودن خطبۀ جمعه می­باشد و نیز ابراز داشته­اند: جمعه عید است، پس خطبۀ نمازش همانند نماز عید واجب نیست. [[571]](#footnote-571)

ماوردی در این­باره می­نویسد: «این اشتباه است. اجماع افراد قبل و بعد از حسن بصری این مسئله را روشن می­کند.» [[572]](#footnote-572) و این استدلال صحیح نیست؛ زیرا دو رکعت نماز جمعه بنا بر اجماع واجب می­باشد و هیچ ارتباطی به ادراک و حضور در خطبۀ جمعه ندارد؛ چرا که بنا بر نصوص صحیح هر کسی به رکعتی از نماز جمعه برسد نماز جمعه­اش صحیح می­باشد.[[573]](#footnote-573)

قول راجح:در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اتفاق­نظر اکثر فقها و اندیشمندان اسلامی در حکم خطبۀ نماز جمعه محرز است که قول جمهور راجح می­باشد. به گونه­ای که امر خداوند و فعل پیغمبر عظیم الشأن ج مؤیّد این مدعاست و خطبۀ نماز جمعه، شرط صحّت آن می­باشد. ودر صورتیکه شخص در خطبۀ نماز جمعه شرکت نکرده و به یک رکعت از نماز جمعه رسیده بنابر نصوص صحیح می­تواند نماز جمعه­اش را تمام کند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-3-2) تعداد خطبۀ جمعه

با توجه به اینکه بنا بر دیدگاه جمهور خطبه از شرائط صحّت نماز جمعه می­باشد ولی در تحقق این شرط اختلاف­نظر دارند، که آیا یک خطبه یا دو خطبه شرط صحّت نماز جمعه می­باشد؟ فقها در جواب این مسئله دو دیدگاه دارند، که عبارتند از:

دیدگاه اوّل:برخی از صحابهس، امام مالک در روایتی، شافعیّه، روایتی از امام احمد و مذهب حنابله دو خطبه را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند.[[574]](#footnote-574)

اساس استدلال این دسته عبارت است از:

عبدالله ­بن عمرب روایت کرده: «أن النبي ج يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.»[[575]](#footnote-575) «پیامبر ج خطبه می­خواندند و سپس می­نشستند و سپس بلند می­شدند همانطور که اکنون انجام می­دهید.»

جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفَىْ صَلاَةٍ.»[[576]](#footnote-576) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند سپس می­نشستند و در نهایت خطبه را ایستاده می­خواندند (و به اتمام می­رساندند)، هر کس به تو خبر داد که ایشان نشسته خطبه می­خواندند دروغ گفته است. و قسم به خداوند! من با ایشان بیش از دوهزار نماز را خوانده­ام.»

این احادیث بیانی آشکار در این دارند که پیغمبر اکرم ج دو خطبه خوانده­اند. در رد این استدلال ابراز داشته­اند که این روایات بیانی از عملکرد رسول الله ج دارند و دلیلی بر وجوب را نمی­رسانند.

روایات که در بخش قبل بدانها اشاره گردید خطبه را به منزلۀ دو رکعت می­دانند و اخلال به هر کدام اخلال در یک رکعت می­باشد.

در تحلیل سند روایت اثبات گردید که کلیّۀ روایاتی که خطبۀ جمعه را به منزلۀ دو رکعت می­دانند یا ضعیفند و یا اصلی ندارند و قابل استناد و احتجاج نمی­باشند.

دیدگاه دوّم:حنفیّه، امام ملک در روایتی و مذهب مالکیّه و روایتی از امام احمد بر این باور است که دو خطبه شرط است ولی یک خطبه کافیست.[[577]](#footnote-577)

اساس استدلال این دسته عبارت است از:

جابر بن سمرهس روایت می­کند: «أن رسول الله ج كان يخطب قائما خطبة واحدة، فلما أسنَّ جعلها خطبتين يجلس جلسة.» [[578]](#footnote-578) «پیامبر خدا ج در حالت ایستاده یک خطبه می­خواندند و زمانیکه پیر شدند، آن­را دو خطبه قرار داده و بین آن‌ها می­نشستند.»

سرخسی ابراز می­دارد: «این دلیلی بر جواز اکتفا به یک خطبه می­باشد.»[[579]](#footnote-579) البته در ردّ این استدلال باید گفت که این روایت غیر قابل احتجاج می­باشد و همانطور که در ادلّۀ دیدگاه اوّل گفته شد پیغمبر اکرم ج دو خطبه خوانده­اند.

از برخی از صحابه همچون امیر المؤمنین علی ­بن أبی طالبس [[580]](#footnote-580) و نیز مغیره بن شعبهس [[581]](#footnote-581) روایت شده­ که آن‌ها یک خطبه خوانده­اند. در تحلیل این استناد باید گفت که جدای از مناقشه در سند این روایت‌ها باید اشاره کرد به فرض صحّت سندشان، اوّلاً: در استناد به قول صحابی اختلاف­نظر وجود دارد که به نظر می­رسد مذهب صحابی با وجود حدیث صحیح پیغمبر ج قابل احتجاج نمی­باشد. و ثانیاً: احتمال دارد که آن‌ها با سکوتی کوتاه بین دو خطبه فاصله انداخته باشند.

قول راجح: در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها به نظر می­رسد که دیدگاه جمهور مبتنی بر روایت‌های صحیح از عبدالله ­بن عمرب و جابر بن سمرهس راجح باشد و دو خطبه شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و با اثبات اینکه پیغمبر بزرگوار و شریف ج همیشه دو خطبه خوانده­اند، هیچ دلیلی مبنی بر صحّت نماز جمعه با یک خطبه وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4) شروط[[582]](#footnote-582) خطبۀ جمعه

جهت تحقّق خطبۀ نماز جمعه شرایطی لازم است که بدون هر کدام از آن‌ها خطبه تحقق نیافته و در نتیجۀ آن نماز جمعه باطل می­باشد، برخی از این شرایط از حیث وجود و برخی از حیث ماهیت مورد اختلاف فقها می­باشند، این شرایط عبارتند از:

(3-4-1) نیّت خطیب

فقها در اینکه نیّت خطیب شرط خطبۀ نماز جمعه می­باشد اختلاف­نظر دارند، این دیدگاه­ها عبارتند از:

دیدگاه اوّل:برخی از شافعیّه و حنابله بر این باورند که نیّت خطیب شرط خطبۀ جمعه می­باشد. استدلال این دسته به عموم روایتی از عمر بن خطابس می­باشد که پیغمبر ج فرموده­اند: «إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى... .»[[583]](#footnote-583) و همچنین آن را بر نماز قیاس می­کنند که هر دوی آن‌ها در طهارت، پوشاندن بدن و پی­درپی انجام دادن مشترکند.[[584]](#footnote-584)

البته این قیاس مع­الفارق می­باشد؛ زیرا هر آنچه که برای نماز شرط است مانند طهارت و پوشیدن عورت و ... برای خطبه شرط نیست.

دیدگاه دوّم:قول معتمدِ شافعیّه بر آن است که نیّت خطیب شرط نیست. این فقها ابراز می­دارند که خطبۀ جمعه ترکیبی از أذکار، امر به معروف و نهی از منکر، دعا و قرائت قرآن می­باشد و این‌ها در ظاهر بیانگر تقرّب به خداوندأ هستند و نیازی به نیّت ندارند.[[585]](#footnote-585)

در جواب استدلال باید اشاره کرد اگرچه این اعمال به صورت فردی نیازمند نیّت نیستند ولی به صورت ترکیبی در قالب خطبۀ جمعه همانند نماز نیازمند نیّت می­باشند. همچون نماز که ترکیبی از اقوال و افعال می­باشد که هر کدام تنهایی نیازمند دلیل نیستند ولی در قالب نماز نیازمند نیّت می­باشند. از طرف دیگر اگر بر این باور که خطبۀ جمعه در ظاهر بیانگر تقرّب می­باشد پس نیازمند نیّت نیست، این استدلال نیز صحیح نمی­باشد؛ زیرا با این وصف عبادت­ها که تقرّب از ظاهر آن‌ها برداشت می­شوند نیز نیازمند نیّت نمی­باشند، در حالیکه هیچکس این را تأیید نمی­کند.

قول راجح:گرچه نمی­توان خطبۀ جمعه را بر نماز قیاس کرد؛ زیرا ارکان و ضوابط حاکم در این دو از جهت‌هایی مختلف می­باشد ولی نمی­توان عمومیّت حدیث عمربن خطاب ج که اصل و مبنا در شریعت اسلام می­باشد و نیّت، تعیین­کنندۀ جهت اعمال می­باشد را نادیده گرفت، پس به نظر می­رسد که نیّت خطیب شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و هر سخنرانی قبل از نماز جمعه نمی­تواند به عنوان خطبۀ جمعه محسوب شود مگر اینکه خطیب، نیّت خطبه را بنماید و ارکان و ضوابط آن­را رعایت کند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّواب)

(3-4-2) حضور تعدادی از افراد در خطبۀ نماز جمعه

همانطور که پیشتر اشاره گردید فقها در تعداد افرادی که شرط صحّت نماز جمعه می­باشند اختلاف­نظر دارند. در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها به این نتیجه رسیدیم که نماز جمعه همانند دیگر نمازها توسط یک نفر امام و یک نفر مأموم به صورت جماعت برپا می­شود و وجود تعداد شرط نماز جمعه نیست؛ زیرا وجود چنین دلیلی نیازمند دلیلی شرعی می­باشد و در شریعت چنین دلیلی قابل اثبات نیست.[[586]](#footnote-586) ولی در واقع در اینجا بحث بر تعداد افرادی که نماز جمعه با آن‌ها شکل می­گیرد نیست، بلکه بحث بر سرِ آن است که حضور تعداد افراد برای انعقادِ خطبۀ نماز جمعه شرط می­باشد یا خیر؟ فقها در این زمینه به دو دسته تقسیم می­شوند، که عبارتند از:

دیدگاه اوّل:جمهور فقها از جمله؛ مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که حضور تعدادِ افرادی برای برپایی خطبۀ نماز جمعه شرط است. استدلال این دسته عبارت است از: [[587]](#footnote-587)

* این افراد بر این باورند از آنجائیکه پیغمبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[588]](#footnote-588) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.» و ایشان ج هرگز به تنهایی خطبۀ جمعه نخوانده­اند و همیشه افرادی برای شنیدن خطبه حضور داشته­اند پس حضور تعداد افرادی برای خطبه واجب می­باشد.[[589]](#footnote-589)

مخالفین این دیدگاه در جواب این استدلال­ ابراز می­دارند که عملکرد پیغمبر ج دلیلی بر وجوب نمی­باشد و در صورت دلالت بر وجوب هم اقتضای تعداد افرادی خاص نمی­کند بلکه بیانی از این می­باشد که افرادی برای شنیدن خطبه حضور داشته باشند.

* هدف از خطبه وعظ و ارشاد است و این به تنهایی حاصل نمی­گردد.

در جواب این استدلال باید اشاره کرد وجود افراد برای استماع خطبه لازم می­نماید ولی دلیلی بر شرکت تعدادی معیّن نمی­باشد.

* خطبه ذکری می­باشد که شرط صحّت و انعقاد نماز جمعه می­باشد پس وجود تعداد افرادی که نماز جمعه با آن‌ها منعقد می­شود مانند تکبیرة الأحرام برای نماز جمعه می­باشد که باید تعداد معیّنی در آن شرکت داشته باشند.[[590]](#footnote-590)

باید دقّت کرد که فقها در اشتراط خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارند و با این وصف هم این قیاس مع­الفارق می­باشد؛ زیرا اشتراط تعداد افراد معیّن در نماز با دلایلی خاص اثبات می­گردد[[591]](#footnote-591) برخلاف خطبه که قسمتی از نماز نیست که تعداد افراد معیّن شرط صحّت باشد.

دیدگاه دوّم:امام أعظم أبوحنیفه بر این باور است که حضور تعداد در خطبۀ نماز جمعه شرط نیست؛ زیرا خطبه ذکر قبل از نماز می­باشد و مانند أذان، عدد شرط صحّت آن نیست.[[592]](#footnote-592)

در جواب گفته­اند: این قیاس مع­الفارق است؛ زیرا أذان شرط نیست و إعلامی برای افراد غائب می­باشد ولی هدف از خطبه یادآوری و اندرز می­باشد که برای حاضرین مخاطب می­باشد.

قول راجح:در بررسی دیدگاه­های فقها در این زمینه که هر کدام جای مناقشه و بحث دارند به نظر می­رسد از آنجائیکه مقصد اصلی خطبۀ نماز جمعه پند و اندرز به مخاطبینی می­باشد که در صورت عدم، بی­فایده و خالی از منظور می­گردد، وجود افرادی برای استماع خطبۀ نماز جمعه شرط است ولی نمی­توان دلیلی در شریعت مبنی بر وجود تعداد افراد خاص پیدا کرد تا میزانی برای صحّت قرار گیرد و آن دسته از فقها که تعداد افراد معیّن را شرط صحّت خطبۀ نماز جمعه می­دانند دلیلی از شریعت که قابل اثبات باشد ارائه نکرده­اند و فقط بر مبنای الزام تعداد معیّن برای نماز جمعه، وجود این تعداد افراد را برای خطبه نیز الزامی می­دانند و جدای از اینکه اثبات گردید که وجود تعداد معیّن در نماز جمعه الزامی نیست با این وصف هم دلیلی برای وجوبِ وجودِ تعداد معیّن در خطبۀ جمعه قابل اثبات نمی­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّواب)

استمرار تعداد افراد تا اتمام خطبۀ جمعه:

با این اوصاف سؤالی مطرح می­شود که آیا وجود تعداد همۀ افراد تا اتمام خطبۀ نماز جمعه شرط است و یا حضور برخی از افراد کفایت می­کند و یا اگر برخی پراکنده شوند و برخی در اثنای خطبه ملحق شوند خطبه صحیح نخواهد بود؟ در تحلیل این مسئله نیز دو قول وجود دارد:

دیدگاه اوّل: شافعیّه و حنابله بر این باورند که حضور تعداد افراد واجب تا اتمام خطبه الزامیست و در صورتیکه برخی خلل به میزان افراد لازم وارد کنند و از خطبه خارج شوند خطبه نماز جمعه صحیح نخواهد بود و در نتیجه نماز جمعه باطل خواهد بود.

این افراد استدلالی مبنی بر دیدگاهشان ابراز نداشته­اند ولی ظاهراً دیدگاه آن‌ها از لزومیّتِ شرکت تعداد افرادی خاص جهت صحّت نماز جمعه نشأت می­گیرد.[[593]](#footnote-593)

دیدگاه دوّم: ظاهر قول مالکیّه ابراز می­دارد که پراکنده شدن افراد در اثنای جمعه ایرادی ندارد، فقط افرادی برای استماع خطبه موجود باشند.[[594]](#footnote-594)

قول راجح:در واقع دلیلی صریح مبنی بر استمرار افراد شرکت­کننده در خطبۀ جمعه یافت ولی آنچه مسلم است باید افرادی؛ حدّاقل یک نفر برای استماع خطبۀ جمعه باقی بماند تا خطبه خالی از مقصد نشود. پس بنابر قول راجح خطبۀ نماز جمعه با دو نفر - یک نفر امام و یک نفر مأموم- تشکیل می­شود. با این وصف با این حدّاقل خطبه و نماز جمعه شکل می­گیرد و از دیدگاه افرادی که تعداد مشخصی را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند به نظر می­رسد که لزومیتی بر بودن و ماندگاری این تعداد افراد تا اتمام خطبۀ نماز جمعه وجود ندارد و آنچه از شریعت اثبات می­گردد وجود افرادی برای استماع خطبۀ جمعه می­باشد تا هدف از تشریع آن با وجود مخاطبان حاصل گردد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4-3) خطبه بعد از دخول وقت نماز جمعه باشد

همانطور که پیشتر با جزئیات کامل و تحلیل و بررسی دیدگاه­ها اشاره شد[[595]](#footnote-595) جمهور فقها (و بنابر قول راجح) بر این باورند که خطبۀ نماز جمعه باید در وقت نماز جمعه یعنی؛ در موقع زوال خورشید باشد پس در صورتیکه خطبه قبل از آن باشد و قبل از وقت نماز جمعه شروع شود، نماز جمعه باطل است. با این وصف اگرچه برخی از فقها در خواندن خطبه قبل از زوال اختلاف­نظر دارند ولی احتیاط و خروج از خلاف نیز اقتضا می­کند که خطبه نیز بعد از زوال خورشید باشد.[[596]](#footnote-596) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4-4) تقدیم خطبه بر نماز

فقها از جمله؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند[[597]](#footnote-597) که خطبۀ جمعه باید قبل از نماز جمعه باشد و این را شرط بلامنازع می­دانند[[598]](#footnote-598) و حتّی برخی همچون شربینی قائل بر اجماع مگر با مخافت اندکی می­باشند.[[599]](#footnote-599)

استدلال این دسته تأسّی به عملکرد پیغمبر ج می­باشد که خطبه را قبل از نماز خوانده­اند؛ زیرا ایشان امر کرده­اند که مانند ایشان ج نماز بخوانیم. پیغمبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[600]](#footnote-600) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.»[[601]](#footnote-601) و نماز جمعه به صورت جماعت برگزار می­شود و به تأخیر می­افتد تا کسانیکه دیر می‌رسند نیز به نماز برسند.[[602]](#footnote-602)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4-5) ایستاده خطبه خواندن

فقها در اشتراط ایستاده خطبه خواندن اختلاف­نظر دارند؛ در این زمینه سه قول مطرح است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: قول صحیح و مشهور شافعیّه و روایتی از امام احمد که برخی از اصحابش آن­را برگزیده­اند، ایستاده خطبه خواندن را در حالت توانایی شرط خطبه می­دانند.[[603]](#footnote-603) قرطبی در این زمینه اشاره می­کند: «جمهور فقها و ائمۀ علما بر این دیدگاه می­باشند.» [[604]](#footnote-604) حتّی نووی از ابن عبدالبر اجماع بر این مسئله را ذکر می­کند.[[605]](#footnote-605) البته این ادعا به دلیل مخالفت­هایی که بدان اشاره می­شود مردود است.

استدلال این دسته عبارت است از:

* خداوند متعال در قرآن کریم فرموده­اند: ﴿وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11] «‏ ‏(برخی از اصحاب،) هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر ، در حال خطبه) رها کردند.»

وجه دلالت این آیۀ عظیمه این است که بنابر روایات صحیح پیغمبر اکرم ج ایستاده خطبه خوانده­اند و از آنجائیکه خداوندأ می­فرمایند: ﴿لَّقَدۡ كَانَ لَكُمۡ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسۡوَةٌ حَسَنَةٞ لِّمَن كَانَ يَرۡجُواْ ٱللَّهَ وَٱلۡيَوۡمَ ٱلۡأٓخِرَ وَذَكَرَ ٱللَّهَ كَثِيرٗا٢١﴾ [الأحزاب: 21] «‏سرمشق و الگوی زیبائی در (شیوۀ پندار و گفتار و کردار) پیغمبر خدا برای شما است. برای کسانی که (دارای سه ویژگی باشند:) امید به خدا داشته، و جویای قیامت باشند، و خدای را بسیار یاد کنند.» و نیز فرموده­اند: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: 7] «چیزهائی را که پیغمبر برای شما ( از احکام الهی) آورده است اجراء کنید.» و همچنین می­فرمایند: ﴿وَٱتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمۡ تَهۡتَدُونَ١٥٨﴾ [الأعراف: 158] «از او پیروی کنید تا هدایت یابید.» و همچنین پیغمبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[606]](#footnote-606) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.»

در جواب این استدلال باید اشاره کرد که تبعیّت از پیغمبر عظیم الشأن ج بر مبنای صیغه و قرائن حکم وجوب یا مستحب یا مباح را دارا خواهد بود، ایشان امر به کیفیّت نماز خواندن داده­اند؛ اگرچه تمامی رفتار ایشان در نماز واجب نیست بلکه باید اشاره کرد که خطبه نماز نیست تا بر مبنای این حدیث حکم صادر شود. [[607]](#footnote-607)

* جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفَىْ صَلاَةٍ.»[[608]](#footnote-608) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند سپس می­نشستند و در نهایت خطبه را ایستاده می­خواندند (و به اتمام می­رساندند)، هر کس به تو خبر دادند که ایشان نشسته خطبه می­خواندند دروغ گفته است. و قسم به خداوند! من با ایشان بیش از دوهزار نماز را خوانده­ام.» امام نووی در توضیح این روایت اشاره می­کند: «این روایت دلیلی برای مذهب شافعی و بسیاری می­باشد که خطبۀ جمعۀ کسی که توانایی ایستادن دارد صحیح نمی­باشد مگر اینکه دو خطبه را ایستاده بخواند.» [[609]](#footnote-609) سپس در ادامه می­گوید: «منظور از دو هزار نماز، دو هزار نماز پنجگانه است نه نماز جمعه.» [[610]](#footnote-610)

شکی در این نیست که این روایت دلیل بر مواظبت پیامبر ج بر ایستادن در حال خطبه می­کند ولی استنباطی بر وجوب را نمی­رساند.

* عبدالله ­بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.»[[611]](#footnote-611) «پیامبر ج ایستاده خطبه می­خواندند وسپس می­نشستند وسپس می­ایستادند همانگونه که شما الان انجام می­دهید.»
* جابر بن عبد اللهب در زمینۀ خطبۀ پیامبر ج گفته: «أن النبي ج كان يخطب قائما يوم الجمعة، فجاءت عير الشام ... .»[[612]](#footnote-612) «پیامبر ج روز جمعه به صورت ایستاده خطبه می­خواند ... .»
* طاووس روایت می­کند: «خطب رسول الله ج قائما وأبو بكر قائما وعمر قائما وعثمان قائما واوّل من جلس على المنبر معاوية بن أبي سفيان.»[[613]](#footnote-613) «پیغمبر خدا ج، ابوبکر، عمر و عثمان ایستاده خطبه خواندند و اوّلین کسی که (برای خواندن خطبه) بر منبر نشست معاویه ­بن سفیان بود.»

این روایت به دلیل تابعی بودن طاوس، مرسل می­باشد ولی ابن حجر در استدلال بدان ابراز می­دارد: «با مواظبت پیامبر ج به ایستادن و با مشروع بودن نشستن بین دو خطبه اثبات می­گردد که اگر نشستن برای خطبه خواندن مشروع بود نیازی به جدایی خطبه­ها با نشستن نبود.»[[614]](#footnote-614)

* کعب بن عجرهس داخل مسجد شد و عبدالرحمن بن أم الحکمس نشسته خطبه می­خواند در این حال گفت: «انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَدْ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11]»[[615]](#footnote-615) «‏به این خبیث بنگرید که نشسته خطبه می­خواند در حالیکه خداوندﻷ فرموده­اند: ‏(برخی از اصحاب،) هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر، در حال خطبه) رها کردند.»
* خطبه جمعه یکی از دو فرض جمعه می­باشد پس مانند نماز نیازمند نشستن و ایستادن است.[[616]](#footnote-616)

البته این قیاس مع الفارق است، زیرا خطبه از جهت‌های مختلف مانند استقبال قبله، طهارت، ستر عورت و ... با نماز تفاوت دارد.

دیدگاه دوّم:اکثر مالکیّه بر این باورند که ایستادن برای ایراد خطبه واجب است ولی در صورتیکه با وجود توانایی نشسته خطبه خوانده شود عملی بد و مذمومی می­باشد ولی جایز است و موجب ابطال نماز جمعه نمی­گردد.[[617]](#footnote-617)

این افراد بر این باورند که خطبۀ جمعه ذکری می­باشد که بر نماز مقدَّم است پس مانند نماز و اقامه ایستادن شرط صحّتش نیست و از طرف دیگر هدف از خطبه رسیدن پیام و خطبه به گوش مردم می­باشد که با بالا رفتن از منبر و نشستن نیز حاصل می­گردد.[[618]](#footnote-618)

البته باید دقّت داشت مالکیّه و حتّی بنابر اجماع بالا رفتن از منبر سنّت است پس قیاسِ امری واجب بر سنّت صحیح نمی­باشد.[[619]](#footnote-619)

دیدگاه سوّم:حنفیّه، برخی از مالکیّه، وجهی از شافعیّه[[620]](#footnote-620)، روایتی مشهور از امام احمد و قول جمهور و صحیح حنابله بر این است که ایستادن در موقع ایراد خطبه سنّت است.[[621]](#footnote-621)

استدلال این دسته عبارت است:

- خداوند متعال می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.» این امر مطلق است و خداوند آن­را مقیّد به نشستن یا ایستادن نکرده است.

در جواب می­توان اشاره کرد که جدای از مواظبت پیغمبر ج بر ایستاده خطبه خواندن خداوندأ در آیات بعد اشاره می­فرمایند: ﴿وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11] «تو را ایستاده رها کردند.» این قیدی بر کلام قبل است.

* سهل بن سعد الساعدیس روایت نموده: «أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فُلَانَةَ امْرَأَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلٌ مُرِي غُلَامَكِ النَّجَّارَ أَنْ يَعْمَلَ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ.»[[622]](#footnote-622) «رسول الله ج فردی را نزد زنی فرستاد و به وی گفت: به پسران نجّارت بگو برایم منبری درست کنند، تا وقتیکه با مردم صحبت می­کنم روی آن بنشینم.»

مناقشۀ دلیل: ممکن است مقصود روایت از "نشستن" زمانی بوده که پیامبر ج روی منبر بالا می­رفتند و یا اینکه مقصود از آن نشستن بین دو خطبه بوده باشد.[[623]](#footnote-623)

* أبو سعید الخدریس گفته: «إن رسول الله ج جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى المِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ.»[[624]](#footnote-624) «پیغمبر خدا ج روزی بر منبر نشست و ما اطرافش نشستیم.»

برخی در جواب این استدلال می­گویند چه بسا ایشان در غیر خطبۀ­ جمعه نشسته­اند.[[625]](#footnote-625)

* از عملکرد برخی از صحابه همچون عثمان ­بن عفّان و معاویه ­بن سُفیان ش روایت شده که نشسته خطبه خوانده­اند.[[626]](#footnote-626)

در جواب این استدلال باید اشاره کرد که عثمانس بخاطر لرزۀ بدن نشسته خطبه خوانده اگرچه در برخی روایات با این وصف هم ثابت نیست که نشسته خطبه خوانده باشند. و معاویهس نیز بخاطر چاقی نشسته خطبه خوانده است.[[627]](#footnote-627)

قول راجح:به نظر می­رسد که خواندن خطبه به صورت ایستاده مستحب می­باشد و واجب نیست. چرا که پیامبر ج هنگام خطبۀ جمعه همواره ایستاده­اند و همچنین هیچ امری هم در کار نبوده است لذا واجب نمی­باشد. جابر بن عبد اللهب روایت نموده: «أَنَّ النَّبِىَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ.»[[628]](#footnote-628) «پیامبر ج روز جمعه ایستاده خطبه می­خواند.» واز طرفی روایاتی نشان داده که گاهی ایشان هنگام خطبه می­نشستند چنانکه دیدیم که أبو سعید الخدریس گفته: «إن رسول الله ج جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى المِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ.»[[629]](#footnote-629) «پیغمبر خدا ج روزی بر منبر نشست و ما اطرافش نشستیم.» و نیز روایت شده: «أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فُلَانَةَ امْرَأَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلٌ مُرِي غُلَامَكِ النَّجَّارَ أَنْ يَعْمَلَ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ.»[[630]](#footnote-630) «رسول الله ج فردی را نزد یکی از زنان انصاری فرستاد وگفت: به فرزندانت که نجار هستند بگوی برایم منبری درست کنند که هرگاه برای مردم خطبه می­خواند بتوانم روی آن بنشینم.»

گفته­اند که رسول الله ج خطبه خواند به صورت نشسته را تأیید فرموده وحتی فرموده که منبری برایم بسازید که هنگام خطبه خواند روی آن بنشینم: «أَنْ يَعْمَلَ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ.» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4-6) آشکارا و جهری خواندن خطبه

فقها در اشتراط جهری بودن خطبه اختلاف­نظر دارند و دیدگاه آن‌ها با استدلال مربوطه عبارت است از:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها از جمله: مالکیّه، قول صحیح شافعیّه، و حنابله بر این باورند که خطبه باید آشکارا خوانده شود تا افرادی اگر مانعی نباشد خطبه را بشنوند، در غیر اینصورت خطبه باطل خواهد بود.[[631]](#footnote-631)

این افراد به دلایلی از کتاب و سنّت تمسّک می­کنند که از آن‌ها مقصد اصلی خطبه یعنی؛ رسیدن خطابه به دیگران را استنباط می­کنند. استدلال این دسته عبارت است از:

* خداوند تعالی می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.»

همانطور که اشاره شد منظور از ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ خطبه می­باشد و مقصد امر به آن با گوش کردن و اندرز گرفتن حاصل می­گردد و این با جهری بودن خطبه بوجود می­آید.

* خداوند متعال می­فرمایند: ﴿وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمٗاۚ﴾ [الجمعة: 11] «‏‏(برخی از اصحاب،) هنگامی که تجارت و یا سرگرمیی را دیدند از پیرامون تو پراکنده شدند، و تو را ایستاده (بر منبر، در حال خطبه) رها کردند.»

خداوندأ پراکنده شدن بخاطر تجارت یا سرگرمی را ذمّ می­کند و این نمادی از وجوب استماعِ خطبه دارد و این حاصل نمی­گردد مگر اینکه خطبه آشکارا خوانده شود.

* ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[632]](#footnote-632) «پیغمبر ج فرموده­اند: هرگاه به رفیقت در (خطبۀ نماز) روز جمعه بگویی: ساکت باش در حالی که امام خطبه می­خواند بی‌شک لغو گفته­ای.»
* پیامبر اکرم ج امر به سکوت و گوش فرا دادن به خطبه می­فرماید، و این در حالی میسّر خواهد بود که امام خطبه را آشکارا و جهری بخواند.
* عقل و منطق هم اقتضا می­کند که خطبه جهری و آشکارا گفته شود؛ زیرا هدف از خطبه تذکره و اندرز می­باشد که این فقط با آشکارا گفتن حاصل می­گردد.[[633]](#footnote-633)

دیدگاه دوّم:حنفیّه و وجهی از شافعیّه[[634]](#footnote-634) بر این باور است که جهری بودن شرط خطبۀ جمعه نمی­باشد.[[635]](#footnote-635)

دلیل خاصی از این دیدگاه مشاهده نمی­گردد ولی آنچه به نظر می­رسد استنباط از مجرد فعلِ نبیّ ج می­باشد که دلالت بر استحباب می­کند نه وجوب. البته باید اشاره کرد با این وصف هم هدف و مقصد اصلی خطبه با جهری بودن آن حاصل می­گردد و این خود قرینه­ای بر اشتراط آشکارا بودن می­باشد اگرچه از دیدگاه جمهور خطبه شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و این شرط فقط با جهر حاصل می­گردد.

قول راجح:با توجه به قوّت استدلال جمهور و نیز حصول مقصد تشریع خطبه (یعنی؛ پند و اندرز) که از دیدگاه جمهور شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و طبق قاعدۀ «ما لا یَتِمُّ الواجبُ إلّا به فهو واجبٌ» یعنی مقدمۀ واجب نیز واجب می­باشد به نظر می­رسد که آشکارا و جهری خواندن خطبه شرط صحّت خطبۀ نماز جمعه می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

(3-4-7) خطبه عربی باشد

فقها در اینکه خطبه به زبان عربی باشد اتفاق­نظر دارند ولی در اشتراط آن به غیر از قرائت قرآن که برخی آن­را رکن خطبۀ جمعه می­دانند، اختلاف­نظر دارند. دیدگاه این دسته و استدلال آن‌ها عبارت است از:

دیدگاه اوّل:وجه صحیح شافعیّه و برخی از حنابله بر این باورند در صورتیکه خطیب قادر به زبان عربی باشد باید خطبه به زبان عربی گفته شود مگر اینکه همۀ شنوندگان زبان عربی را نفهمند که در این حالت به زبان آن‌ها خطبه خوانده شود.[[636]](#footnote-636)

این دسته برای عدم جواز به غیر عربی در حالت توانایی فهم عربی بر قرائت قرآن کریم قیاس کرده­اند که همانطور که قرائتش به غیر عربی جایز نیست، خطبه نیز به غیر عربی جایز نیست.[[637]](#footnote-637)

ابویعلی از شیوخ حنابله در جواب این استدلال ابراز می­دارد: «لفظ قرآن دلیل نبوّت و علامت رسالت می­باشد که با غیر عربی حاصل نمی­گردد و هدف از خطبه وعظ و یادآوری و حمد خداوند و درود و صلوات فرستادن بر پیغمبرش ج می­باشد وقرآن جدای از معنا اعتبارش با لفظ و نظم می­باشد ولی خطبه با معنا هدفمند و صحیح می­باشد.»[[638]](#footnote-638)

و نیز این دسته برای جواز خطبه با عربی با وجود عدم توانایی استدلال می­کنند که هدف از خطبه وعظ و اندرز می­باشد که با غیر عربی حاصل می­گردد. البته باید توجه داشت که در صورتی با وجود توانایی شنوندگان غیر عربی باشند پس برای ایراد خطبه از زبان آن‌ها استفاده می­گردد.[[639]](#footnote-639)

دیدگاه دوّم: مالکیّه و قول مذهب حنابله بر این است که حتّی با وجود اینکه شنوندگان عربی نفهمند باید خطبه به زبان عربی خوانده شود.[[640]](#footnote-640)

این افراد بر این باورند که چون پیامبر ج فرموده است: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِى أُصَلِّى.»[[641]](#footnote-641) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید نماز می­خوانم.» و ایشان ج هم به عربی خطبه خوانده­اند پس باید خطبه عربی باشد. همانطور که به کرّات اشاره شد فعل پیامبر ج در نماز دلیلی بر وجوب نیست و از طرف دیگر خطبه، نماز نیست.

همچنین این افراد استدلال می­کنند که سلف و خلفش به زبان عربی خطبه خوانده­اند. و نیز خطبه ذکری فرض­شده می­باشد پس مانندِ تشهّد و تکبیرة الإحرام باید عربی باشد.[[642]](#footnote-642)

البته در جواب این استدلال­ باید اشاره کرد که تشهّد و تکبیرة الإحرام أذکاری با لفظی مخصوص هستند و فقط باید به عربی گفته شوند ولی خطبه با هر لفظی جایز است که ایراد گردد.

دیدگاه سوّم: وجهی از شافعیّه و از اطلاق گفتۀ حنفیّه مبنی بر جواز خطبه به غیر عربی چنین استنباط می­شود که ایراد خطبه با عربی مستحب است.[[643]](#footnote-643)

این افراد مقصد از خطبه را پند و اندرز می­دانند پس با هر زبانی که مخاطبان بفهمند حاصل می­گردد.

قول راجح: به نظر می­رسد که خواندن خطبه به هر زبانی جایز می­باشد؛ چرا که زبان عربی به خودی خود قداستی ندارد که بگوییم شرط خطبه می­باشد مگر دلیلی بر تخصیص داشته باشیم؛ چرا که هر پیامبری که برای انذار قومش فرستاده می­شد، با زبان آن قوم مبعوث می­گردید**: ﴿**وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوۡمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمۡۖ**﴾** [إبراهيم: 4] «(ای محمّد !) ما هیچ پیغمبری را نفرستاده‌ایم مگر این که به زبان قوم خودش (متکلّم بوده است) تا برای آنان (احکام الهی را) روشن سازد.» و چون رسول الله ج هم برای قومش صحبت می­کرد، با زبان خودش که عربی بود صحبت می­کرد که چیز طبیعی می­باشد. و تنها چیزی که عربی بودن برای آن شرط می­باشد قرآن بوده که خداوندأ فرموده است: ﴿إِنَّا جَعَلۡنَٰهُ قُرۡءَٰنًا عَرَبِيّٗا لَّعَلَّكُمۡ تَعۡقِلُونَ٣﴾ [الزخرف: 3] «ما قرآن را به زبان عربی فراهم آورده‌ایم تا شما ( بتوانید پی به اعجاز آن ببرید و معانی و مفاهیم آن را ) درک کنید‏.»و هیچ دلیلی هم برای وجوب عربی بودن خطبه وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-4-8) موالات در خطبه

موالات به معنای متابعت، پشت­ سر هم و پی­درپی انجام دادن است[[644]](#footnote-644) و در دو مبحث جای بحث دارد: اوّل: موالات در اجزای خطبه، دوّم: موالات بین خطبه و نماز. فقها در هر کدام از این مباحث نظراتی مستند به دلایلی دارند.

اوّل: موالات در اجزای خطبه

در این زمینه دو قول مطرح است:

دیدگاه اوّل: مالکیّه و قول صحیح شافعیّه و قول صحیح حنابله بر این باور است که متابعت در اجزای خطبه شرط است و در صورت فاصلۀ زیاد باید از نو خطبه خوانده شود؛ زیرا هدف از خطبه اندرز و متمایل کردن قلب به حق می­باشد و با وجود فاصله و داخل شدن کلام غیر در خطبه این هدف خدشه­دار می­شود.[[645]](#footnote-645)

دیدگاه دوّم:قولی از شافعیّه و قولی از حنابله آن­را شرط نمی­دانند؛ زیرا هدف از خطبه اندرز و پند می­باشد که با وجود فاصلۀ کلمات نیز حاصل می­گردد.[[646]](#footnote-646)

قول راجح:به نظر می­رسد که موالات در اجزای خطبه شرط نیست؛ چرا که هدف خواندن خطبه بوده و در لغت عرب اگر بین خطبه­ها موالات هم نباشد، عُرفاً می­گویند خطبه خوانده شده است و لذا کافی می­باشد و همچنین دلیلی هم برای شرطیّت موالاۀ خطبه وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

دوّم: موالات بین خطبه و نماز

در این زمینه نیز دو قول مطرح است:

دیدگاه اوّل: مالکیّه، قول جدید امام شافعی و صحیح شافعیّه و نیز صحیح حنابله متابعت بین خطبه و نماز را شرط می­دانند و با وجود فاصلۀ زیاد باید از نو شروع کرد؛ زیرا خطبه و نماز جمعه مانند جمع نماز می­مانند که جدا کردن آن‌ها جایز نیست.[[647]](#footnote-647)

دیدگاه دوّم: قول قدیم شافعی و قولی از حنابله متابعت را شرط نمی­دانند. [[648]](#footnote-648)

قول راجح: به نظر می­رسد که موالات بین خطبه و نماز شرط نیست؛ چرا که هدف خواندن خطبه و نماز بوده و در لغت عرب اگر بین خطبه­ها و نماز موالاتی نباشد، عرفاً می­گویند خطبه و نماز خوانده شده است و لذا کافی می­باشد؛ و همچنین دلیلی هم برای شرطیّت موالات بین خطبه و نماز وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

اگرچه دلیلی در شریعت در وجوب موالات در دو مورد مذکور وجود ندارد ولی وجود فاصله نیز در این موارد در فعل نبیّ ج مشاهده نشده است و این استحباب این امر را اثبات می­کند و نظم خطبه و نماز را بهتر رعایت می­کند؛ چرا که وجود فاصله می­تواند باعث بی­نظمی و تشویش در برپایی نماز جمعه گردد.

با توجه به نتایج مذکور شرایط برپایی نماز جمعه عبارتند از:

1. نیّت خطیب.
2. حضور تعدادی از افراد در خطبۀ نماز جمعه.
3. خطبه بعد از دخول وقت نماز جمعه باشد.
4. تقدیم خطبه بر نماز.
5. آشکارا و جهری خواندن خطبه.

در زمینۀ موارد دیگر می­توان اشاره کرد:

* خواندن خطبه به صورت ایستاده مستحب می­باشد.
* خواندن خطبه به هر زبانی جایز می­باشد.
* موالات در اجزای خطبه و بین خطبه و نماز مستحب است.

(3-5) ارکان[[649]](#footnote-649) خطبۀ جمعه

قبل از بحث از ارکان خطبه جمعه، باید خاطر نشان کرد که فقها در وجود و یا عدم رکن برای خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارد، ریشۀ اختلافات به این بر می­گردد در صورتیکه سخنرانی امام عرفاً خطبه تلقی شود این قسمِ نماز جمعه حاصل گشته و برخی هم با وجود ارکانی آن­را خطبۀ جمعه می­خوانند، دیدگاه این فقها با استدلال­های مربوطه عبارتند از:

دیدگاه اوّل:قول مشهور شافعیّه و قول مذهب حنابله بر این باورند که خطبه دارای ارکانی می­باشد که وجود هرکدام الزامی می­باشد و الّا نماز جمعه باطل خواهد بود. این افراد استدلال می­کنند که:[[650]](#footnote-650)

* خداوندﻷ می­فرمایند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» خداوندأ امر به ذکرش که خطبه می­باشد، می­فرمایند و پیغمبر اکرم ج نیز با فعلش آن­را تفسیر داده­اند.[[651]](#footnote-651)
* جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ النَّبِىُّ ج يَخْطُبُ قَائِماً ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ وَيَقْرَأُ آيَاتٍ وَيَذْكُرُ اللَّهَ وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْداً وَصَلاَتُهُ قَصْداً.»[[652]](#footnote-652) « پیغمبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند و سپس برمی­خواستند و آیاتی را قرائت می­کردند و خداوند را یاد می­کردند و خطبه و نمازش نه طولانی بودند و نه کوتاه.»
* جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ج يَخْطُبُ النَّاسَ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيُثْنِى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ يَقُولُ: مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَخَيْرُ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ... .»[[653]](#footnote-653) «پیامبر خدا ج برای مردم خطبه می­خواندند (و در آن) خداوند را همانطور که شایستۀ مقام وی بود حمد و ثنا می­گفتند و سپس می­فرمود: هر کس خداوند وی را هدایت داده باشد گمرا­ه کننده­ای ندارد و هر کس خداوند وی را گمراه کرده باشد هدایتگری ندارد و بهترین گفتار کتاب خداوند است... .»

برخی دیگر از احادیث که حاکی از آن می­باشد که خطبۀ پیامبر خدا ج در روز جمعه با ارکان و ضوابطی خاص انجام می­گرفته است.

دیدگاه دوّم:ابویُوسُف و محمّد شاگردان امام أعظم، امام مالک در روایتی و دیدگاه مشهور اصحابش و نیز ابن­حزم بر این باورند که خطبۀ جمعه رکن ندارد و با هرچی که عرفاً خطبه خوانده شود ادا می­گردد.[[654]](#footnote-654)

افرادی همچون ابن تیمیه نیز این نظر را دارند، ایشان گفته است: «در خطبه ذمِّ دنیا و یاد مرگ کافی نیست بلکه باید عرفاً خطبه خوانده شود و با اختصار هم که مقصود را از بین ببرد حاصل نمی­گردد.» [[655]](#footnote-655)

این افراد اشاره می­کنند که پیغمبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي.»[[656]](#footnote-656) «نماز بخوانید همانگونه که مرا می­بینید که نماز می­خوانم.» خطبه هم مانند نماز داخل در امر می­گردد ولی ایشان خطبه را در تسبیحی یا دو تسبیح منحصر نکرده­اند. و با وجود وجوب خطبه رجوع به عرف و عادت الزامی می­باشد و عرب هم بین خطبه و غیر آن فرق قائل است و هرگز به کسی که می­گوید: سبحان الله، و لا ألهَ إلّا اللهُ و هر چند تکرارش کند خطیب نمی­گوید و از طرف دیگر آنچه شرط است خطبه می­باشد و خطبه بنابر عُرف شامل حمد و ثنای خداوندأ و درود و صلوات بر پیغمبر ج و دعا برای مسلمانان و و وعظ و اندرز می­باشد.[[657]](#footnote-657)

در دقّت در این استدلال­ها به نظر می­رسد که وقتی جایز بود که به عرف تمسّک جست که بیان و یا فعلی از پیغمبر ج موجود نبود حال با وجود عملکرد پیامبر خدا ج و دوام ایشان و اثبات آن هیچ ضرورتی به رجوع به عرف وجود ندارد.[[658]](#footnote-658)

دیدگاه سوّم: امام ابوحنیفه و امام مالک در روایتی بر این باورند که خطبۀ جمعه رکن ندارد ولی با ذکر و یاد الله متعال به قصد خواندن خطبه (کم یا زیاد) حتّی اگر تسبیح یا تهلیل یا حمد خداوندﻷ گفته شود، حاصل می­گردد. این امامان استدلال می­کنند: [[659]](#footnote-659)

* خداوندﻷ در فرموده­اش: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» امر به ذکر کرده و ذکر خداوند معلوم است و جهالتی در آن نیست و مجمل هم نمی­باشد پس با ذکر و یاد خدا امر حاصل گشته و نیازی به بیانی که قرینۀ آن باشد، ندارد و طولانی کردن آن نیازمند دلیل می‌باشد.[[660]](#footnote-660)

در جواب این استدلال باید اشاره کرد که منظور از ذکر در این آیۀ شریف ذکری خاص یعنی خطبه می­باشد که با عمل پیامبر اکرم ج تبیین شده و دارای ضوابط و ارکان می­باشد.

* براء بن عازبس گفته: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلِّمْنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ، فَقَالَ: لَئِنْ كُنْتَ أَقْصَرْتَ الْخُطْبَةَ، لَقَدْ أَعْرَضْتَ الْمَسْأَلَةَ.»[[661]](#footnote-661) «عرب بادیه­نشینی نزد پیغمبر ج آمد و گفت: ای فرستادۀ خدا! به عملی آموزش ده که مرابه بهشت وارد کند. ایشان ج فرمود: اگر خطبه را کوتاه کنی بی­شک مسئله را آشکار کرده­ای (و حق آن­را بجا آورده­ای.)»

پیامبر ج، کلام أعرابی را با وجود کمی خطبه خوانده، پس به کلامی با وجود کمی هم خطبه گفته می­شود و فقط مختص کلام طولانی نیست در نتیجه خطبۀ جمعه با آن صحیح می­باشد.[[662]](#footnote-662)

البته باید اشاره کرد که این تسمیه به کلام أعرابی غیر خطبۀ شرعی می­باشد؛ زیرا سؤال در مورد خطبۀ شرعی نبوده است. و بدین خاطر اگر مسئله­ای بر حاضرین عرضه شود بنابر اتفاق فقها به عنوان خطبه تلقی نمی­شود.

* عَدِىِّ بْنِ حَاتِم گفته: مردی در نزد رسول خدا ج خطبه خواند و گفت: «مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَقَدْ غَوَى». «هر کس از خدا و رسولش اطاعت کند بی‌شک هدایت یافته است و هر کس از آن‌ها نافرمانی کند گمراه گشته است.» پیامبر خدا ج فرمود: «بِئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ قُلْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى.»[[663]](#footnote-663) «تو بدترین خطیب هستی. بگو: هر کس از خدا و رسولش نافرمانی کند گمراه گشته است.»

وجه دلالت به این روایت این است که پیامبر ج به این مرد با این کلام اندک لقب خطیب داده است، پس خطبۀ جمعه با مقدار اندک نیز حاصل می­گردد.

البته باید توجه داشت:

اوّلاً: قول صحیح علما بر این است که انکار پیامبر ج به دلیل اختصار کلامش بود. نووی می­گوید: «قول صواب آن است که سبب نهی این است که خطبه باید ساده و واضح باشد و از اشارات و رموز خودداری شود.» نووی بعد از بیان این مطلب به دلایلی اشاره می­کند که انکار پیامبر ج به دلیل وجود ضمیر تشریک "هما" نبوده است. پس با این وصف این استدلال بر علیه این افراد است نه به نفعشان.[[664]](#footnote-664)

ثانیاً: حدیث دلالت بر این نمی­کند که خطبۀ مرد اینقدر کوتاه بوده باشد. و احتمال دارد که مطلع و آغاز خطبه باشد و راوی فقط به قسمتی که مورد انکار پیامبر اکرم ج قرار گرفته روایت کرده است.

روایاتی مبنی بر کوتاه بودن خطبه وجود دارند که نمادی از این می­باشند که این عملکرد مندوب است. از جمله: عمار بن یاسرس روایت کرده است: «سمعت رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يقول: إِنَّ طُولَ صَلاَةِ الرَّجُلِ وَقِصَرَ خُطْبَتِهِ مَئِنَّةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلاَةَ وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا.»[[665]](#footnote-665) «از پیغمبر ج خدا شنیدم که فرمودند: طولانی بودن نماز و کوتاه بودن خطبه نمادی از درایت مرد است، پس نماز را طولانی و خطبه را کوتاه کنید­؛ چرا که از بعضی از سخنان بسیار جذاب بوده و همانند سحر مردم را جذب می­کند.»

امام سرخسی بر این باور است که به طور مثال گفتن "الحمدلله" کلامی مختصر با وجود معانی زیاد که به اندازۀ خطبه­ای و یا بیشتر معنا دربردارد پس هر کی این را بگوید ذاکر است و خطبه را ایراد کرده اگرچه کوتاه می­باشد و امر مندوب در این زمینه (کوتاه بودن خطبه) را بجا آورده است. [[666]](#footnote-666)

در دقّت در این استدلال محرز است که اگرچه شریعت خواهان کوتاه بودن خطبه می­باشد ولی نه به این حد که شرعاً، عرفاً و لغۀ خطبه خوانده نمی­شود و با وجود روایت جابر بن سمره و جابر بن عبدالله -ب- مشاهده می-گردد که پیامبر ج در خطبه حمد و ثنای خدا را کرده و قرآن هم خوانده و مردم را نصیحت هم کرده ولی طولانی نبوده که مردم خسته و ملول گردند، پس امکان ندارد که گفته­اش چیزی را مندوب بداند و خودش خلاف آن­را انجام دهد.

از طرف دیگر با وجود معانی زیاد "الحمدلله" همانطور که پیشتر اشاره شد شریعت این اختصار شدید را تأیید نمی­کند.

در این زمینه به عملکرد صحابه همچون عثمان بن عفان[[667]](#footnote-667) و حجاج[[668]](#footnote-668)ش استناد شده که جدای از اینکه سند این روایات معلول و حتّی بدون اصل می­باشند و با فرض اثبات هم مذهب صحابی بنابر نظر فقها با وجود روایات صحیح از پیامبر ج هیچ محلی برای احتجاج ندارند.

قول راجح: در دقّت و بررسی اقوال به نظر می­رسد که خطبۀ جمعه هیچ رکن الزام­آوری نداشته باشد؛ چرا که هیچ نصِّ صریحی بیان از وجوب بیانی خاص ندارد اگرچه در خطبه­های پیامبر خدا ج حمد و ثنای خداوندأ، درود و صلوات بر پیغمبر عظیم الشأن ج، قرائت آیه­ای از قرآن و توصیه به تقوا می­باشد و این موارد می­توانند تفسیری واضح از: ﴿فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.» باشند ولی دلیلی بر الزام و وجوب را نمی­رسانند؛ چرا که همانطور که بیان شد مجرّد فعل نبیّ ج دلالت بر وجوب نمی­نماید ولی استحباب این موارد محرز می­باشد و حتّی به احتیاط نزدیک­­تر است که این ضوابط به تبعیّت از رسول خدا ج در خطبه رعایت گردند. با همۀ این اوصاف هدف شریعت از خطبه پند و اندرزی می­باشد که با ضوابط شریعت هم­خوانی داشته باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

در ادامه به تحلیل و بررسی ارکان خطبۀ جمعه از منظر فقها و استدلال­های مربوطه و ضوابط حاکم بر آن‌ها پرداخته می­شود. این موارد عبارتند از: 1- حمد خداوندﻷ 2- صلوات فرستادن بر پیامبر اکرم ج 3- وجود موعظه در خطبه 4- قرائت مقداری از قرآن کریم، و در پایان بحث حکم ترتیب این ارکان و تکرار آن‌ها در دو خطبه بیان خواهد شد.

ارکان خطبۀ نماز جمعه از منظر فقها عبارتند از:

(3-5-1) حمد خداوند**ﻷ**

فقها در رکن بودن حمد و ثنای خداوند متعال در خطبۀ نماز جمعه اختلاف­نظر دارند، آن‌ها بر این باورند:

دیدگاه اوّل: شافعیّه و حنابله آن­را رکن می­دانند. حنابله آن­را به عنوان رکن بلامنازع در نزد خودشان تلقی می­کنند.[[669]](#footnote-669)

این فقها استدلال می­کنند که:

* جعْفَر بن محمّد از پدرشب روایت می­کند که می­گفت: از جَابِر بْن عَبْداللَّهب شنیدم که می­گفت: «كَانَتْ خُطْبَةُ النَّبِىِّ ج يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيُثْنِى عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ وَقَدْ عَلاَ صَوْتُهُ. ثُمَّ سَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ.»[[670]](#footnote-670) «خطبۀ پیامبر ج در روز جمعه (این بود که) خداوند را حمد و ثنا می­گفتند سپس به دنبال آن خطبه را می­خواند در حالیکه صدایش را بالا می­برد و... .»

نووی در شرح این حدیث می­نویسد: «... این رواین دلیلی در نزد شافعی می­باشد بر اینکه حمد خداوند تعالی در خطبه واجب می­باشد و لفظش را تعیین فرموده و هیچ چیز جای آن­را نمی­گیرد.»[[671]](#footnote-671)

ظاهر قضیه آن است که این دسته از فقها این فعل پیامبر ج را تفسیر و تبیینی می­دانند بر امرِ وجوبِ ﴿فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.»، که همان خطبه می­باشد.»

* این افراد به حدیث ضعیفی هم استدلال کرده­اند، که ابوهریرهس روایت کرده که پیامبر ج فرموده­اند: «كُل كَلامٍ لايُبْدأُ فِيهِ بالحَمْد لِلَّهِ فَهُوَ أجْذَمُ.» [[672]](#footnote-672) «هر کلامی که با حمد خداوند شروع نگردد ناقص است.» [[673]](#footnote-673)

این روایت صحیح نیست و غیر قابل احتجاج می­باشد.

دیدگاه دوّم:حنفیّه و مالکیّه و ظاهر قول ابن تیمیه و سعدی و نیز ابن حزم بر این باورند که حمد گفتن در خطبه سنّت می­باشد. این افراد حدیث مذکور از جَابِر بْن عَبْداللَّهب را بر ندب حمل کرده­اند و گفته­اند که افعال رسول الله ج موجب وجوب نشده وبالعکس افعال ایشان بر ندب حمل می­گردد.[[674]](#footnote-674)

قول راجح: آنچه به نظر می­رسد حمد خداوندﻷ در خطبۀ نماز جمعه مستحب است و خطبه بدون آن باطل نمی­باشد؛ زیرا فعل نبیّ ج و استمرار و تکرار ایشان بر آن در خطبه نمادی از استحباب تأکیدی آن می­باشد اگرچه احتیاط و خروج از خلاف نیز اقتضا می­کند که حمد خداوندﻷ در خطبه گفته شود. ابن تیمیه در این­باره ابراز می­دارد: «پیغمبر ج همیشه خطبه­اش را با حمد آغاز می­کردند؛ زیرا از ایشان ج روایت نشده که خطبه­ای را با غیر حمد آغاز کرده باشند.»[[675]](#footnote-675) و این می­رساند که پیامبرج در هر خطبه­ای؛ خطبۀ جمعه، عید و ... سرآغاز کلام مُبارکش حمد خدوندﻷ بوده است. ولی با این وصف نمی­توان حکم به وجوب و رکن بودن آن داد؛ چراکه هیچ دلیلی مبنی بر وجوب آن وجود ندارد و نفسِ استمرارِ فعل نبیّ ج دلیلی بر وجوب نیست؛ چراکه پیامبر ج بر اعمالی استمرار هم داشته­اند ولی واجب هم نبوده­اند مانند نمازهای رواتب مؤکّد و روزۀ دوشنبه و پنجشنبه در غیر ماه مبارک رمضان.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-2) صلوات بر پیغمبر **ج**

فقها در فرستادن صلوات و درود بر پیغمبر عظیم الشأن ج [[676]](#footnote-676) در خطبۀ نماز جمعه اختلاف­نظر دارند، دیدگاه این افراد عبارت است از:

دیدگاه اوّل:شافعیّه، قول مذهب حنابله آن­را رکن می­دانند و خطبه بدون آن باطل می­باشد.[[677]](#footnote-677)

استدلال آن‌ها عبارت است از:

* «ما رواه أبو هريرةس في ذكر إسراء النبي ج و ذكر فيه قول الله (تعالى): ﴿وَرَفَعۡنَا لَكَ ذِكۡرَكَ٤﴾ [الشرح: 4] قال: « فَلا أُذْكَرُ إِلا ذُكِرْتَ مَعِي، وَجَعَلْتُ أُمَّتَكَ لا تَجُوزُ لَهُمْ خُطْبَةٌ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّكَ عَبْدِي وَرَسُولِي.»[[678]](#footnote-678) «ابوهریرهس دربارۀ آیۀ ﴿وَرَفَعۡنَا لَكَ ذِكۡرَكَ٤﴾ گفت: خداوندأ در شب اسری به پیامبرش ج فرمود: هرگاه نام من برده شود، نام تو هم برده می­شود. و همچنین بر أمّتم نوشتم که خطبۀ آنان صحیح نیست مگر اینکه شهادت دهند که تو عبد و رسول من هستی.»

این حدیث سندش ضعیف و غیرقابل احتجاج می­باشد.

* از برخی از اصحاب همچون امیرالمؤمنین علی بن أبی­طالب و أبوموسی أشعری ثابت است که آن‌ها در خطبۀ نماز جمعه بر پیامبر ج صلوات می­فرستادند. [[679]](#footnote-679)

ابن قیم در این راستا چنین می­گوید: «این دلیلی بر این می­باشد که صلوات فرستادن بر پیامبر ج در خطبه امری مشهور و معروف در نزد همۀ صحابهش بوده است.»[[680]](#footnote-680) سخاوی نیز در این ­باره چنین می­نویسد: «در مصنّف المجد اللغوی/ چنین خواندم: امکان دارد که گفته شود: شافعی در این زمینه بر فعل خلفای راشدینش و افراد بعدِ آن‌ها اعتماد کرده؛ زیرا نه از یکی از آن‌ها و نه از افرادِ بعدِ آن‌ها نقل نشده که خطبه با این مهمی -تا چه برسد به خطبۀ جمعه- مگر اینکه با حمد و صلوات شروع شده و سلف به خطبۀ بدون صلوات، خطبۀ بدون ستایش و ناقص می­گویند.» [[681]](#footnote-681)

* خطبه، عبادتیست که نیازمند ذکر خداوند متعال می­باشد، در نتیجه به ذکر و یاد پیامبرش ج نیز مانند أذان، تشهّد و نماز نیازمند است.[[682]](#footnote-682)

دیدگاه دوّم:حنفیّه، مالکیّه و برخی اندک از حنابله بر این باورند که صلوات بر پیغمبر عظیم الشأن ج در خطبۀ نماز جمعه سنّت است.[[683]](#footnote-683)

استدلال این دسته هم همان ادلّۀ صاحبان قول اوّل است و برای مستحب بودن آن استدلال می­کنند که پیامبر ج صلوات بر خودش را در خطبه ابراز نفرموده که اگر رکن یا واجب بود حتماً بیان می­کردند.

دیدگاه سوّم:ابن تیمیه ابراز می­دارد آنچه در خطبه واجب است شهادت دادن به رسالت رسول الله ج می­باشد. [[684]](#footnote-684) در کتاب «الإختیارات» چنین آمده: «در خطبه واجب است که شهادت داده شود که محمّد ج بنده و فرستادۀ خداست و أبو عباسس در جایی دیگر شهادتین را واجب دانسته و در وجوب صلوات بر پیامبر جدر خطبه تردّد داشته است و در جایی دیگر گفته: احتمال دارد – که این احتمال زیاد است- صلوات بر پیامبر ج در خطبه واجب باشد.» [[685]](#footnote-685) این دیدگاه شاگردش ابن­قیّم نیز می­باشد.[[686]](#footnote-686)

ایشان استدلال می­کند که أبوهریرهس از پیامبر ج روایت کرده که فرموده­اند: «كُلُّ خطْبَةٍ لَيْسَ فِيها تشهّد فَهِيَ كاليَدِ الجَذْماءِ.» [[687]](#footnote-687)«هر خطبه­ای که در آن تشهّد نباشد، مانند دست بریده می­ماند.»

البته این استدلال تعارضی با استدلال­های رکن بودن صلوات ندارند و قابل جمع می­باشند.

قول راجح: به نظر می­رسد که صلوات فرستادن بر پیامبر ج در خطبه مستحب بوده؛ چرا که دلیل صحیحی برای وجوب آن وجود ندارد و اصل هم بر عدم حکم می­باشد و برای شرطیّت و یا رکنیّت یک چیز نیاز به نصّی از طرف شارع می­باشد که در این مورد وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-3) موعظه در خطبه

فقها در رکن بودن موعظه در خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارند، دیدگاه آن‌ها عبارتند از:

دیدگاه اوّل: امام شافعی و جمهور اصحابش و ظاهر قول ابن تیمیه ابراز می­دارند که وجود موعظه در خطبۀ جمعه رکن می­باشد و لازم نیست حتماً لفظ تقوای خداوند متعال در آن بکار رود بلکه هر وعظ و اندرزی کافیست ولی ذمِّ دنیا و تحذیر از فریب خوردن آن کافی نیست.[[688]](#footnote-688) در کتاب «الإختیارات» آمده: «مذمّت دنیا و یاد مرگ در خطبه کافی نیست، بلکه باید عرفاً خطبه خوانده شود... و امّا در امر به تقوای خداوندأ، چیزی که واجب بوده، لفظی بوده که هم معنی آن -امر به تقوی- باشد؛ واین قول قوی­تر از آن قولی است که گفته حتماً باید لفظ (تقوی) در آن به کار برده شود.»[[689]](#footnote-689)

این افراد استناد به حدیث جابر بن سمرهس می­کنند که در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته: «كَلامٌ يَعِظُ بِهِ النَّاسَ، وَيَقْرَأُ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ثُمَّ يَنْزِلُ، وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْدًا، وَصَلاتُهُ قَصْدًا.»[[690]](#footnote-690) «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز وخطبۀ ایشان ج متعادل ومتوسط بود.»

امام نووی به استناد این حدیث گفته: «این دلیلی برای شافعی بوده که در خطبه وعظ و قرآن را شرط خطبه دانسته است.» [[691]](#footnote-691) از لحاظ منطقی هدف از تشریع خطبه پند و اندرز دادن است که بدون آن میسّر نمی­گردد.

این افراد در عدم اشتراط لفظ تقوای خداوند متعال استناد می­کنند که هر موعظۀ کوتاه یا طویلی که بر مبنای اطاعت خداوندﻷ باشد کافیست و عین این لفظ ضرورتی ندارد. و ذمِّ دنیا و تحذیر از فریب آن به این دلیل کافی نیست که این فقط دربردارندۀ توصیه به ترک منکرات می­باشد ولی موعظه باید فراخوان اطاعت از خداوند و دوری از گناهان را دربر داشته باشد.

دیدگاه دوّم:شافعیّه در وجهی [[692]](#footnote-692) و اکثر حنابله بر این باورند که وجود موعظه رکن است وباید لفظ وصیّت به تقوای خداوند متعال را داشته باشد.[[693]](#footnote-693)

این افراد برای رکن بودن موعظه به دلایل قول اوّل استناد می­کنند و برای لزومیّت لفظ تقوای خداوند متعال در خطبه به فرمودۀ خداوندأ استدلال می­کنند که فرموده­اند: ﴿وَلَقَدۡ وَصَّيۡنَا ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ مِن قَبۡلِكُمۡ وَإِيَّاكُمۡ أَنِ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ﴾ [النساء: 131] «‏به کسانی که پیش از شما بدیشان کتاب (آسمانی) داده‌ایم توصیه نموده‌ایم و به شما (نیز ای مؤمنان) سفارش می‌کنیم که از (خشم) خدا بپرهیزید.» این آیه وعظ و اندرزیست که مشخصاً کلمۀ تقوای دارد پس این لفظ باید در نماز جمعه نیز بکار برده شود. بس محرز است که هیچ ارتباطی بین لفظ تقوا در این آیه با وجودش در خطبۀ جمعه وجود ندارد.[[694]](#footnote-694)

با همۀ این اوصاف این افراد ابراز می­کنند که لفظ تقوا همچون حمد خداوند و صلوات بر پیامبر ج معیّن شده است. [[695]](#footnote-695)

در جواب باید اشاره کرد وجود حمد و صلوات جای اختلاف دارند و از طرف دیگر هیچ نصی مبنی بر وجود و تعیین لفظ تقوا در خطبۀ جمعه وجود ندارد.

دیدگاه سوّم:حنفیّه و مالکیّه بر این باورند که موعظه در خطبه مستحب است. این افراد بر این باورند که خطبۀ جمعه بر کلامی منسجم اطلاق می­شود اگرچه موعظه­ای در برنداشته باشد. [[696]](#footnote-696)

باید اشاره کرد که هدف از خطبه ارشاد و راهنمایی مردم می­باشد و این بدون موعظه حاصل نمی­گردد ولی دلیلی هم در شریعت بر لزومیّت آن مشاهده نمی­شود.

قول راجح:ابن قیم در این زمینه چنین می­نویسد: «مدار خطبه بر حمد خداوند و ثنای وی بر نعمت‌هایش و اوصاف کمال و نیکوهایش و آموزش قواعد اسلام و یاد بهشت و آتش و معاد و امر به تقوای خداوندأ و تبیین موارد غضب و مواقع رضایش قرار دارد، خطبۀ پیامبر ج بنا بر این مدار قرار داشت... و ایشان ج هر زمان بنابر نیاز مخاطبین و مصلحت ایشان خطابه می­فرمودند.» [[697]](#footnote-697)

با این وصف به نظر می­رسد که چون هدف، خواندن خطبه می­باشد، وجود موعظه در آن واجب نیست واگر فقط سخنرانی هم گردد، عرفاً می­گویند خطبه خوانده شده است؛ امّا چون هدف تذکیر مردم بوده، لذا موعظه کردن مردم مستحب می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-4) قرائت قرآن کریم در خطبه

در زمینۀ قرائت قرآن در خطبۀ نماز جمعه سه مبحث مطرح است:

- حکم قرائت قرآن در خطبۀ جمعه.

- حدّاقل قرائت قرآن در خطبۀ جمعه.

- حکم قرائت و سجدۀ آیاتی که سجدۀ تلاوت دارند.

در بررسی هرکدام دیدگاه فقها و استدلال مربوطه بیان خواهد شد.

(3-5-4-1) حکم قرائت قرآن در خطبۀ جمعه

همۀ فقها در مشروعیّت قرائت قرآن کریم در خطبۀ جمعه اتفاق­نظر دارند ولی محل خلاف در رکن و یا عدم رکن بودن آن است. در این زمینه فقها به دو دسته تقسیم می­شوند، که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: امام شافعی و وجه مشهور اصحابش و امام احمد در روایت مشهورش و اکثر حنابله و قول صحیح حنابله آن­را رکن خطبۀ جمعه می­دانند.[[698]](#footnote-698)

اساس استدلال این دسته بر فعل پیغمبر اکرم ج استوار می­باشد که ایشان ج در خطبۀ نماز جمعه قرائت قرآن نموده­اند، از جمله:

* جابر بن سمرهسمی­کنند که در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته: «كَلامٌ يَعِظُ بِهِ النَّاسَ، وَيَقْرَأُ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ثُمَّ يَنْزِلُ، وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْدًا، وَصَلاتُهُ قَصْدًا.»[[699]](#footnote-699) «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز و خطبۀ ایشان ج متعادل و متوسط بود.» امام نووی به استناد این حدیث گفته: «ای دلیلی برای شافعی بوده که در خطبه وعظ و قرآن را شرط خطبه دانسته است.» [[700]](#footnote-700)
* أمّ هشام دختر حارثهل روایت کرده است: «مَا أَخَذْتُ ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ﴾ إِلاَّ عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ج يَقْرَؤُهَا كُلَّ يَوْمِ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسَ»[[701]](#footnote-701) «من ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ﴾را جز از زبان پیغمبر خدا ج نشینده­ام (و) ایشان ج هر جمعه بر منبر در موقعیکه برای مردم خطبه می­خواندند آن­را قرائت می­فرمودند.»
* أبو سعید الخدریس روایت نموده: «قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ (ص) فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ آخَرُ قَرَأَهَا فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَزَّنَ النَّاسُ لِلسُّجُودِ فَقَالَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِنَّمَا هِىَ تَوْبَةُ نَبِىٍّ وَلَكِنِّى رَأَيْتُكُمْ تَشَزَّنْتُمْ لِلسُّجُودِ. فَنَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدُوا.»[[702]](#footnote-702) «پیغمبر خدا ج در حالیکه بر منبر قرائت می­کردند و به (آیۀ) سجده می­رسیدند (از منبر) پایین می­آمدند و سجده می­بردند و مردم هم با وی سجده می­بردند، و روز دیگری که آن آیه را خواندند، مردم آمادۀ سجده شدند؛ لذا رسول الله ج فرمودند: این آیه، توبۀ یک پیامبر می­باشد -لذا توبه برایش لازم نیست- امّا چون دیدیم آمادۀ سجده شده­اید لذا سجده برندند و مردم هم سجده بردند.»
* صفوان بن یعلى از پدرشب روایت می­کند: «أنه سمع النبي **ج** يقرأ : ﴿وَنَادَوۡاْ يَٰمَٰلِكُ﴾ [الزخرف: 77]». «از پیامبر ج شنیده که ﴿وَنَادَوۡاْ يَٰمَٰلِكُ﴾ را قرائت می­کردند.» [[703]](#footnote-703)

نووی ابراز می­دارد: «این دلیلی برای قرائت در خطبه می­باشد.» [[704]](#footnote-704) این روایت که با (کان + فعل مضارع) می­باشد ماضی استمراری را می­رساند که بدین معنا می­باشد که ایشان در قرائتش استمرار داشته­اند.

از صحابۀ کرامش نیز روایت­ها نقل شده که در خطبه­هایشان قرائت قرآن کرده­اند، از جمله: عمربن خطابس. [[705]](#footnote-705)

این افراد استدلال می­کنند که خطبه فرض نماز جمعه است، پس قرائت قرآن مانند قرائت قرآن در نماز واجب است.[[706]](#footnote-706)

البته باید متذکر شد که نماز و خطبه با هم تفوت‌های زیادی دارند، در نتیجه این قیاس مع­الفارق است.

دیدگاه دوّم:حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه در وجهی، امام احمد در روایتی و دیگر فقها همچون ابن سعدی بر این باورند که قرائت قرآن در خطبۀ نماز جمعه مستحب است.[[707]](#footnote-707)

این افراد به دلایلی از کتاب و سنّت استناد می­کنند که عبارتند از:

* خداوند متعال فرموده­اند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.»

خداوند در این آیۀ شریفه به طور مطلق امر به ﴿ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ داده و هیچ قیدی مبنی بر قرائت ارائه نکرده است و نمی­توان با خبر آحاد آن را شرط قرار داد و با اشتراط قرائت قرآن در خطبه نسخ کتاب با خبر آحاد شده و این صحیح نمی­باشد ولی می­توا مکملی بر آن قرار بگیرد.[[708]](#footnote-708)

البته باید دقّت داشت حتّی با اشتراط قرائت قرآن در خطبۀ جمعه نسخی اتّفاق نمی­افتد؛ زیرا نسخ رفع حکم و ابطال آن است و در این حالت ابطال حکمی در کار نیست.

* خداوند متعال فرموده­اند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُونَ٢٠٤﴾ [الأعراف: 204] «‏هنگامی که قرآن خوانده می‌شود، گوش فرا دهید و خاموش باشید تا مشمول رحمت خدا شوید.» وجه استدلال به این آیه این است که در مورد خطبه نازل شده است و خداوند آن­را قرآن نام نهاده بخاطر اینکه در آن قرائت قرآن وجود دارد و پیغمبر ج به یارانشش آنچه که خداوندأ به وی نازل می­فرمود در خطبه به آن‌ها ابلاغ می­فرمود.[[709]](#footnote-709)

مخالفان این دیدگاه در جواب این استدلال اشاره کرده­اند که مفسّرین در شأن نزول این آیه اختلاف دارند و برخی هم این دیدگاه را تضعیف کرده­اند. با این وصف هم این دلیل بر عدم رکن بودن قرائت قرآن نمی­باشد بلکه (بنابر استدلال دیدگاه اوّل) رکن بودن آن­را اثبات می­کند و تسمیۀ کل به جزء دلیلی بر اهمیّت جزء در کل است.[[710]](#footnote-710)

* از پیغمبر ج روایت شده که ایشان ج در خطبه­اش ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفۡسٖ مَّا كَسَبَتۡ وَهُمۡ لَا يُظۡلَمُونَ٢٨١﴾ [البقرة: 281] ‏ «و از (عذاب و عقاب) روزی بپرهیزید که در آن به سوی خدا بازگردانده می‌شوید؛ سپس به هرکسی آنچه را فراچنگ آورده است به تمامی بازپس داده می‌شود، و به آنان ستم نخواهد شد.» را خوانده­اند. [[711]](#footnote-711)

باید توجه داشت این روایت هیچ سندی ندارد و قابل احتجاج نمی­باشد.

قول راجح:به نظر می­رسد قرائت آیات قرآن کریم رکن صحّت خطبه نمی­باشد؛ چرا که دلیلی برای رکن بودن و یا شرط و یا وجوب آن دیده نمی­شود، امّا چون رسول اللهج در خطبه­هایش آیاتی از قرآن مجید را می­خوانده­اند، لذا قرائت چند آیه مستحب می­باشد. چنانکه جابر بن سمرهس می­کنند که در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته: «كَلامٌ يَعِظُ بِهِ النَّاسَ، وَيَقْرَأُ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ثُمَّ يَنْزِلُ، وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْدًا، وَصَلاتُهُ قَصْدًا..» [[712]](#footnote-712) «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز و خطبۀ ایشان ج متعادل و متوسط بود.»(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-4-2) حدّاقل قرائت قرآن در خطبۀ جمعه

فقها (چه آن‌ها قائل به رکنیّت قرائت قرآن هستند و چه آن‌ها قائل به سنیّت) در حدّاقل قرائت قرآن در خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارند، در این زمینه چهار دیدگاه مطرح است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: مالکیّه، امام شافعی و اصحابش، امام احمد در روایتی و قول مذهب حنابله و اکثر آن‌ها بر این باورند که حدّاقل قرائت قرآن یک آیه (کوتاه یا بلند) می­باشد.[[713]](#footnote-713)

این افراد ظاهراً با استقراء در احادیث نبویّ بر این باورند که پیامبر در خطبه­اش بر کمتر از یک آیه اکتفا نفرموده و همچنین حکم به کمتر از یک آیه تعلق نمی­گیرد؛ زیرا شخص جُنُب بر قرائت قرآن در حالی که کمتر از یک آیه نباشد منع شده است.[[714]](#footnote-714)

دیدگاه دوّم: برخی از حنابله بر این باورند کمتر از یک آیه هم اگر در معنا استقلال داشته باشد، جایز است در غیر اینصورت جایز نیست.[[715]](#footnote-715)

این افراد معنا را ملاک حکم قرار داده­اند به گونه­ای که اگر یک آیه هم خوانده شود و معنای مستقل را نرساند فایده­ای ندارد.

در فعل پیغمبر ج دریافت می­شود که ایشان ج هرگز کمتر از یک آیه را قرائت نکرده­اند.[[716]](#footnote-716)

دیدگاه سوّم: ظاهر مذهب حنفیّه می­رساند که حدّاقل قرائت سه آیه یا یک آیۀ طویل می­باشد[[717]](#footnote-717) در کتاب "الفتاوی الهندیه" آمده: «مقدار قرائت قرآن در آن (خطبه جمعه) سه آیه کوتاه یا یک آیۀ طویل است.» [[718]](#footnote-718)

حدّاقل فرض قرائت قرآن در نماز با سه آیۀ کوتاه یا یک آیۀ طویل حاصل می­گردد، پس سنّت خطبۀ جمعه در این زمینه از باب أولی با همین مقدار انجام می­گیرد.[[719]](#footnote-719)

البته باید مدّنظر داشت که فرض قرائت قرآن در نماز سورة الفاتحه و قرائت بعدش که سنّت است با یک آیه بیشتر حاصل می­گردد، پس این میزان قابل اثبات نیست.

دیدگاه چهارم**:** امام احمد در روایتی و به تبعیّتش برخی از حنابله بر این باورند که به طور مطلق با کمتر از یک آیه قرائت حاصل می­گردد؛ زیرا برای میزان قرائت قرآن در خطبه جمعه دلیلی قابل اثبات نیست، پس خطیب با هر مقدار حتّی کمتر از یک آیه قرائت قرآن را انجام داده است.[[720]](#footnote-720) و همچنین هیچ دلیلی برای قرائت مقدار معینی از قرآن روی منبر وجود ندارد؛ لذا خطیب هرچه را که بخواهد می­خواند اگر چه کمتر از یک آیه هم باشد[[721]](#footnote-721)

قول راجح:به نظر می­رسد که کمیّت قرائت آیاتِ قرآن کریم رکن صحّت خطبه نمی­باشد؛ چرا که دلیلی برای رکن بودن و یا شرط و یا وجوب آن وجود ندارد امّا چون رسول الله ج در خطبه­هایش آیاتی از قرآن را می­خوانده­اند، لذا قرائت چند آیه مستحب می­باشد. و حدّاقل آن یک آیه است چنانکه چنانکه جابر بن سمرهس می­کنند که در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته: «کَلامٌ يَعِظُ بِهِ النَّاسَ، وَيَقْرَأُ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ثُمَّ يَنْزِلُ، وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْدًا، وَصَلاتُهُ قَصْدًا.»[[722]](#footnote-722) «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز و خطبۀ ایشان ج متعادل و متوسط بود.»(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-4-3) حکم قرائت و سجدۀ آیاتی که سجدۀ تلاوت دارند.

فقها در حکم قرائت آیه­ای که سجده دارد و در حکم سجدۀ بعد از قرائتش اختلاف­نظر دارند. این افراد بر این باورند:

دیدگاه اوّل:حنفیّه، امام شافعی و اصحابش، حنابله و ظاهریه بر این باورند که قرائت آیات سجده و سجده برای آن در حین خطبۀ جمعه جایز است.[[723]](#footnote-723) این افراد استدلال می­کنند که:

* أبو سعید الخدریس گفته: « قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ (ص) فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ آخَرُ قَرَأَهَا فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَزَّنَ النَّاسُ لِلسُّجُودِ فَقَالَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): إِنَّمَا هِىَ تَوْبَةُ نَبِىٍّ وَلَكِنِّى رَأَيْتُكُمْ تَشَزَّنْتُمْ لِلسُّجُودِ. فَنَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدُوا.» [[724]](#footnote-724) «پیغمبر خدا ج در حالیکه بر منبر قرائت می­کردند و به (آیۀ) سجده می­رسیدند (از منبر) پایین می­آمدند و سجده می­بردند و مردم هم با وی سجده می­بردند، و روز دیگری که آن آیه را خواندند، مردم آمادۀ سجده شدند؛ لذا رسول الله ج فرمودند: این آیه، توبۀ یک پیامبر می­باشد -لذا توبه برایش لازم نیست- امّا چون دیدیم آمادۀ سجده شده­اید لذا سجده برندند و مردم هم سجده بردند.»
* برخی از صحابه­های کرامش همچون عمر بن خطاب،[[725]](#footnote-725) نعمان بن بشیر،[[726]](#footnote-726) صفوان بن محرز،[[727]](#footnote-727) عمار بن یاسر[[728]](#footnote-728) و عقبه بن عامر[[729]](#footnote-729) بعد از خواندن آیۀ سجده از منبر پایین آمده و سجده برده­اند.

برخی در جواب این استدلال گفته­اند که مذهب صحابی حجیّت ندارد.

با قبول این استدلال باید اشاره کرد عملکرد این اصحاب در حضور دیگران و عدم انکار آن‌ها نمادی راسخ از جواز این عملکرد می­باشد و از طرف دیگر جواز سجده در این حالت با مذهب صحابی ثابت نمی­گردد بلکه فعلِ نبیّ ج مؤیّدِ این حکم می­باشد.

با قرائت تلاوت آیۀ سجده در حین خطبه، سجده سنّت است و با این وجود آن سبب سجده حاصل می­گردد همانند حمد گفتن عطسه­کننده و تشمیتِ وی. [[730]](#footnote-730)

دیدگاه دوّم: امام مالک و اصحابش بر این باورند که قرائت آیات سجده و نیز سجده بردن بخاطر آن‌ها در موقع خطبه کراهت دارد.[[731]](#footnote-731)

این افراد بر این باورند که قرائت چنین آیاتی خطیب را در بین دو راهی قرار می­دهد که اگر سجده ببرد باعث تشویش و اخلال در نظم خطبه می­شود و اگر سجده نبرد در معرض وعید خداوندأ قرار می­گیرد که می­فرمایند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيۡهِمُ ٱلۡقُرۡءَانُ لَا يَسۡجُدُونَۤ۩٢١﴾ [الانشقاق: 21] ‏ «‏و هنگامی که قرآن بر آنان خوانده می‌شود (در برابر صاحب قرآن و پروردگار زمین و آسمان به خاک مذلّت و بندگی نمی‌افتند و) کرنش نمی‌برند؟.» واز طرف دیگر سجده در حین خطبه باعث توهّم و بی­نظمی می­شود که مردم تصوّر می­کنند که خطبه تمام شده و موقع خواندن نماز فرا رسیده است.[[732]](#footnote-732)

البته در جواب این استدلال باید اشاره کرد با توجه به فعل نبیّ ج در این زمینه اجتهاد در برابر نص باطل است و از آنجائیکه نمازگزارن در حین خطبه ساکت و بی­صدا هستند سجده بردن امام و به ماتبعش سجدۀ نمازگزاران هیچ خللی در خطبه وارد نمی­کند و فضا را وارد بی­نظمی نمی­کند.

مالکیّه استناد می­کنند که سجود تلاوت مانند خواندن نمازهای تطوّعی می­باشد که اشتغال به آن‌ها در حین خطبه جایز نیست.[[733]](#footnote-733)

البته باید توجه داشت که این قیاس مع­الفارق است، زیرا نمازهای تطوّعی سببی برای انجام در این حال ندارند ولی سجدۀ تلاوت سببش موجود می­باشد.[[734]](#footnote-734)

قول راجح:به نظر می­رسد قرائت سوره­هایی که در آن سجده وجود دارد و سجده بردن امام و شرکت­کنندگان،، جایز است؛ چرا که با وجود نصّ صریح از رسول الله ج و صحابۀ کرامش در خواندن آن، شکّی در جواز آن وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-5) حکم ترتیبِ ارکان خطبۀ جمعه

فقهای شافعیّه و حنابله که قائل به رکن بودنِ حمد خداوندأ، صلوات بر پیغمبرج، موعظه و قرائت قسمی از قرآن کریم می­باشند در شرط بودن ترتیبِ این موارد اختلاف­نظر دارند، در این زمینه سه دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل:وجه صحیح شافعیّه و قول صحیح حنابله ابراز می­دارند که مستحب است که ترتیب رعایت شود: اوّل حمد خداوندأ، سپس صلوات بر پیامبر ج و بعد موعظه و بعد قرائت قرآن کریم. علّت رکن نبودن ترتیب را نبود نصّی در شریعت بر وجوب ترتیب و نیز حصول مقصود خطبه (یعنی؛ وعظ و اندرز) بدون ترتیب می­باشد.[[735]](#footnote-735)

دیدگاه دوّم: برخی از شافعیّه و برخی از حنابله ترتیب را همانند قائلین دیدگاه اوّل رکن واجب می­دانند و ترتیب رکن خطبۀ جمعه می­باشد.[[736]](#footnote-736)

البته این افراد هیچ دلیل صریحی را بر این حکم ابراز نداشته­اند ولی ظاهر استدلال آن‌ها عبارت است از:

استدلال به اینکه اوّل کلام باید به حمد آغاز گردد، روایت ابوهریرهس است که رسول الله فرموده­اند: «كُلُّ كَلَامٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدُ لِلَّهِ فَهُوَ أَجْذَمُ.» [[737]](#footnote-737) «هر سخنی که حمد وسپاس خداوند در آن برده نشود مجذوم و ناقص می­باشد.»

این روایت سندش ضعیف و غیر قابل احتجاج می­باشد.

استدلال برای صلوات بر پیامبر ج هم از این نشأت می­گیرد که هر عبادتی مانند أذان و تشهّد و غیره که خداوند تعالی در آن یاد شده بعد از آن از پیامبر ج یاد شده است.

البته باید توجه داشت یاد پیامبر ج در همۀ عبادت‌ها بعد یاد و نام خداوندأ نیامده مانند وضو و ذبح و قربانی. از طرف دیگر این یاد و بزرگداشت از پیامبر عظیم الشأن ج هیچ دلیلی بر وجوب ترتیب را نمی­رساند.

دیدگاه سوّم:برخی از فقهای شافعیّه بر این باورند که: ترتیب در خطبه یعنی؛ حمد خداوند، صلوات بر پیامبر ج و وصیّت به تقوای خداوند (موعظه) شرط است و قرائت قرآن کریم هیچ ترتیبی را نمی­طلبد.[[738]](#footnote-738)

این افراد برای ترتیب حمد و صلوات به روایات مذکور استناد می­کنند ولی برای وصیت به تقوا و قرائت قرآن کریم دلیل مشاهده نشد.

قول راجح:قول راجح عدم وجوب ترتیب بین ارکان خطبه می­باشد؛ چرا که ترتیب، خود به امری جداگانه نیاز دارد و اگر کسی ارکان خطبه را بخواند، فعل رسول الله ج را انجام داده است و این کفایت می­کند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-5-6) حکم تکرار ارکان خطبه در هر جمعه

شافعیّه در رکن بودن حمد خداوند، صلوات بر پیامبر ج و وصیّت به تقوای خداوند (موعظه) و قرائت قرآن کریم و حنابله در حمد و ثنای خداوندأ در هر دو خطبه اتفاق­نظر دارند.[[739]](#footnote-739)

این دسته از فقها در دیگر موارد اختلاف­نظر دارند، دیدگاه آن‌ها به قرار ذیل می­باشد.

اختلاف بر صلوات بر پیامبر **ج**:

در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: قول صحیح و مشهور شافعیّه و حنابله بر این باورند که در هر خطبه­ای تکرارش شرط است.[[740]](#footnote-740)

در ادامه به دلیل آن‌ها اشاره خواهد شد.

دیدگاه دوّم: در یکی از خطبه­­ها بدون تعیین کردنش شرط است.[[741]](#footnote-741)

دلیلی از این دیدگاه مشاهده نمی­شود ولی نووی قولشان را ضعیف می­داند. [[742]](#footnote-742)

اختلاف بر وصیّت به تقوای خداوند (موعظه):

دیدگاه اوّل:شافعیّه و مذهب حنابله آن­را در هر دو خطبه رکن می­دانند. [[743]](#footnote-743)

این افراد بر این باورند که هر دو خطبه از یکدیگر جدایند و به طور مستقل دارای ارکان و ضوابط خود هستند.

دیدگاه دوّم: برخی از حنابله بر این باورند که فقط در خطبۀ دوّم رکن است. [[744]](#footnote-744)

دلیلی از این دیدگاه مشاهده نمی­شود.

اختلاف بر قرائت قرآن کریم:

در این زمینه سه قول مطرح است:

دیدگاه اوّل:وجه مشهور شافعیّه و قول اکثر و صحیح حنابله بر این است که در هر دو خطبه رکن است.[[745]](#footnote-745)

این افراد دو خطبه را جداگانه و دارای ارکان مستقل خود می­دانند و هر فرضی در هر خطبه در دیگری نیز فرض می­باشد و از طرف دیگر دو خطبه را به منزلۀ دو رکعت نماز می­دانند پس باید قرائت قرآن کریم در هر خطبه تکرار شود.[[746]](#footnote-746)

اثبات گردید که خطبۀ جمعه به منزلۀ دو رکعت نمی­باشد.

دیدگاه دوّم:وجهی از شافعیّه و برخی از حنابله آن ­را فقط در خطبۀ اوّل رکن می­دانند.[[747]](#footnote-747)

این افراد استدلال می­کنند که شعبی و عطاء بن ابی رباحب گفته­اند: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، وَيَحْمَدُ اللَّهَ، وَيُثْنِي عَلَيْهِ، وَيَقْرَأُ سُورَةً، ثُمَّ يَجْلِسُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ، ثُمَّ يَنْزِلُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ يَفْعَلَانِهِ.»[[748]](#footnote-748) «پیغمبر ج هرگاه در روز جمعه از منبر بر می­خواستند رو به مردم می­کردند و می­فرمودند: سلام بر شما باد! سپس حمد و ثنای خداوند را می­کردند و سپس سوره­ای را قرائت می­کردند و بعد می­نشستند و سپس برمی­خواستند و خطبه را ایراد می­کردند سپس پایین می­آمدند. ابوبکر و عمر نیز چنین می­کردند.»[[749]](#footnote-749)

سند این روایت ضعیف بوده لذا حجّیت ندارد.

دیدگاه سوّم: امام شافعی و وجه صحیح حنابله ابراز می­دارند که در یکی از خطبه­ها بدون تعیین رکن است. [[750]](#footnote-750)

دلیلی از این افراد مشاهده نمی­شود ولی ظاهراً این افراد بر این باورند که خواندن قرآن کریم شرط است که در هر خطبه­ای که باشد شرط حاصل می­گردد.

البته در بررسی این دیدگاه دلیل و نصّی از شریعت در این زمینه وجود ندارد.

قول راجح:به نظر می­رسد که قرائت قرآن در هر یک از خطبه کافی است؛ چرا که دلیلی برای شرطیّت آن در خطبۀ خاصّی وجود ندارد و همینکه خوانده شود کافی بوده و مطابق فعل رسول الله ج انجام گرفته است. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6) سنن خطبۀ جمعه

سنن خطبۀ جمعه در دو بخش قابل بحث و بررسی می­باشد:

اوّل: سنّت­های خطیب برای ادای خطبه:این قسمت در بردارندۀ اعمالی می­باشد که برای خطیب و مستمعین مستحب است که آن­را رعایت کنند.

دوّم: سنّت­های خطبۀ جمعه:این قسمت دربردارندۀ اعمالی می­باشد که رعایت آن‌ها برای ادای خطبۀ جمعه مستحب است و ارزنده است که این اعمال در خطبه رعایت شوند.

(3-6-1) سنّت­های خطیب برای ادای خطبه

اعمالی که برای خطیب و مستمعین مستحب است که آن‌ها را رعایت کنند عبارتند از:

1- طهارت، 2-ستر عورت و ازالۀ نجاست، 3- خودآرایی، 4- استقرار خطیب بر منبر یا مکانی بلند، 5- روکردن خطیب به مردم، 6- روکردن مردم به خطیب، 7- سلام کردن خطیب به مردم، 8- نشستن خطیب بر منبر تا اتمام أذان، 9- تکیه بر کمان، عصا و مانند این‌ها، 10- بلند کردن صدا بیش از حد لازم و واجب، 11- نشستن بین دو خطبه.

البته فقها در حکم تکلیفی این موارد و ضوابط حاکم بر آن‌ها اختلاف­نظرهایی دارند که در ادامه به صورت مستدل و با تجزیه و تحلیل آراء بررسی می­گردد.

این موارد عبارتند از:

(3-6-1-1) طهارت

فقها در طهارت خطیب از حدث أکبر (جنابت) و حدث أصغر (نداشتن وضو) اختلاف­نظر دارند:

اوّل: طهارت از حدث أکبر (جنابت)

فقها در اشتراط طهارتِ خطیب از حدث أکبر اختلاف­نظر دارند، دیدگاه آن‌ها در این زمینه عبارتند از:

دیدگاه اوّل:امام أبوحنیفه و اکثر أصحابش، ظاهر قول مالکیّه، شافعیّه و روایتی از امام احمد و أصحابش بر این باورند که خواندن خطبه با وجود حدث صحیح بوده و طهارت از جنابت شرط صحّت نیست و پاک بودن از آن مستحب می­باشد.[[751]](#footnote-751)

این افراد خطبه را همچون ذکر می­دانند و جُنُب بودن مانع ذکر باری تعالی نمی‌باشد.[[752]](#footnote-752)

دیدگاه دوّم:ابویوسف شاگرد ابوحنیفه و قول جدید امام شافعی و قول صحیح مذهب شافعیّه طهارت از حدث اکبر را شرط صحّت خطبۀ نماز جمعه می­دانند.[[753]](#footnote-753)

این افراد استدلال می­کنند که پیامبر ج، در حالت طهارت خطبه خوانده­اند[[754]](#footnote-754) و پیامبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِى أُصَلِّى.»[[755]](#footnote-755) «نماز بخوانید همانگونه که من را می­بینید که نماز می­خوانم.»

در تحلیل این استدلال باید اشاره کرد اوّلاً: اگرچه خطبه بنابر نظر جمهور شرط نماز جمعه است ولی نماز نیست تا طهارت شرط صحّت آن باشد، ثانیاً: عملکرد رسول الله ج فعل مجرّد است و آن دلالت بر استحباب دارد نه وجوب.

این افراد خطبه را بنا بر برخی از آثار به منزلۀ قسمی از نماز می­دانند[[756]](#footnote-756) پس طهارت برای آن همانند نماز شرط صحّت آن است.[[757]](#footnote-757) از طرف دیگر قرائت قرآن در خطبه واجب است و قرائت انسان جُنُب این لزومیّت را برطرف نمی­کند پس خطبه­اش نیز صحیح نخواهد بود.[[758]](#footnote-758)

البته همانگونه که ثابت گردید خطبه قسمی از نماز جمعه نیست و برخلاف نماز پشت کردن به قبله و صحبت کردن باعث ابطال آن نمی­گردد.[[759]](#footnote-759) و نیز باید اشاره کرد که وجوب قرائت محل خلاف است و راجح بر عدم رکن بودن آن است.[[760]](#footnote-760)

قول راجح:قول راجح بر عدم وجوب طهارت برای خطبه می­باشد؛ چرا که وجوب طهارت برای خطبه، نیاز به وجود امری از طرف شارع بوده که در اینجا وجود ندارد. البته محرز می­باشد که داشتن طهارت مستحب و افضل بوده امّا دلیل بر وجوبش نمی­گردد. و اینکه روایت شده که «قال رسول الله ج: الخطبة تقوم مقام رکعتين من الفرض.»[[761]](#footnote-761) روایت باطلی بوده وسندیت ندارد.[[762]](#footnote-762) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

دوّم: طهارت از حدث أصغر (نداشتن وضو)

فقها در اشتراط داشتن وضوی خطیب اختلاف­نظر دارند، در این زمینه دو قول مطرح است:

دیدگاه اوّل:امام ابوحنیفه و اکثر اصحابش، مالکیّه، قول قدیم امام شافعی، روایتی از امام احمد و قول مذهب و اکثر حنابله بر این باورند که داشتن وضو برای خطیب شرط نیست ولی طهارت از حدث أصغر مستحب است.[[763]](#footnote-763)

استدلال آن‌ها برای عدم اشتراط وضو:

* خطبۀ به منزلۀ ذکر است و حدث مانعی برای ذکر الله تعالی نیست. [[764]](#footnote-764)
* خطبه ذکری مقدَّم بر خطبه است پس مانند أذان، طهارت شرط آن نیست.[[765]](#footnote-765)
* خطبه ذکریست که استقبال قبله شرط آن نیست پس مانند تلبیه (لبیک اللهم لبیک) و شهادتین طهارت شرط صحّت آن نیست.[[766]](#footnote-766)
* اگر خطبه به طهارت نیاز داشته باشد پس مانند نماز به استقبال قبله نیز نیازمند است.[[767]](#footnote-767)

استدلال برای استحباب وضو داشتن:

* پیامبر اکرم ج قبل از خطبه نماز خوانده­اند و در فاصلۀ آن با نماز جمعه وضو نگرفته­اند این نمادی از این است که ایشان ج با وضو خطبه خوانده­اند.
* طهارت برای أذان مستحب است پس برای خطبه أولی ­تر می­باشد.
* اگر خطیب وضو نداشته باشد باید بین خطبه و نماز وضو بگیرد که این می­تواند برای حاضرین مشقت­آور باشد.[[768]](#footnote-768)

دیدگاه دوّم:أبویوسف شاگرد ابوحنیفه، امام شافعی در قول جدید و قول صحیح اصحابش و روایتی از امام أحمد و قول مختار برخی از أصحابش بر این باورند که طهارت از حدث أصغر برای خطیب در حین خطبه خواندن واجب است و شرط صحّت خطبه می­باشد.[[769]](#footnote-769)

این افراد استدلال می­کنند که:

* آن‌ها بر استدلال قول اوّل استدلال می­کنند که پیامبر ج بین خطبه و نماز جمعه برای وضو گرفتن فاصله نینداخته و این دلیلی بر وضو داشتن وی می­نماید.[[770]](#footnote-770)

البته عملکرد ایشان ج فعل مجرّد است و فعل مجرّد دلالت بر وجوب نمی­کند مگر قرینه و یا دلیلی بر آن باشد.

* بنابر برخی از آثار خطبه به منزلۀ قسمی از نماز می­باشد و در غیر وقت نماز، خواندنش جایز نیست پس طهارت همانند نماز شرط صحّتش می­باشد.[[771]](#footnote-771)

همانطور که پیشتر اثبات گردید خطبه قسمی از نماز جمعه نمی­باشد.

* خطبه ذکریست که شرط صحّت نماز جمعه می­باشد پس مانند تکبیرة الإحرام طهارت شرط آن است.[[772]](#footnote-772)

این قیاس مع­الفارق می­باشد؛ زیرا تکبیرة الإحرام جزئی از نماز می­باشد که طهارت شرط آن‌هاست ولی خطبۀ نماز جمعه به اینگونه نیست.

قول راجح: با توجه به قوت ادلّۀ­ قول اوّل: قول راجح بر عدم وجوب طهارت برای خطبه می­باشد؛ چرا که وجوب طهارت برای خطبه، نیاز به وجود امری از طرف شارع بوده که در اینجا وجود ندارد. البته مشخص بوده که داشتن طهارت مستحب وافضل بوده امّا دلیل بر وجوبش نمی­گردد. و همچنین خطبه ذکر بوده و طهارت هم مانعی برای ذکر کردن نمی­باشد لذا شرط صحّت خطبه هم نیست و اینکه روایت شده که «قال رسول الله ج: الخطبة تقوم مقام رکعتين من الفرض.»[[773]](#footnote-773) روایت باطلی بوده وسندیت ندارد. لذا خطبه هیچگونه جایگزینی برای دو رکعت فرض نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-2) ستر عورت و ازالۀ نجاست

برخی از فقها (البته تاجائی که اطلاع دارم) همچون حنفیّه و مالکیّه بر اشتراط ستر عورت و ازالۀ نجاست صحبت نکرده­اند؛ شاید دلیل آن‌ها واضح بودن مطلب می­باشد که حکم طهارت از حدث أصغر یعنی؛ مستحب بودن بر آن حاکم می­باشد. امّا فقهایی همچون شافعیّه و حنابله به آن پرداخته­اند، دیدگاه آن‌ها عبارت است از:

دیدگاه اوّل: قول قدیم شافعی، روایتی از امام احمد و مذهب اکثر حنابله ستر عورت و ازالۀ نجاست را شرط خطبه نمی­دانند بلکه آن‌ها را مستحب می­دانند. ماوردی در این زمینه اشاره می­کند: «حکم ستر عورت و ازالۀ نجاست حکم طهارت صغری در إجزاء و عدمش می­باشد.» [[774]](#footnote-774)

دیدگاه دوّم:قول جدید امام شافعی و قول صحیح شافعیّه و روایتی از امام أحمد و قول مختار برخی از أصحابش ستر عورت و إزالۀ نجاست را برای خطیب در حین خطبه شرط می­دانند.[[775]](#footnote-775)

آنان دلیل صریحی در این زمینه ارائه نکرده­اند و ظاهر استدلالشان دلایلی می­باشد که برای اشتراط طهارت حدث أصغر ارائه کرده­اند.

قول راجح:قول راجح بر عدم وجوب ازالۀ نجاست و ستر عورت می­باشد؛ چرا که وجوب ازالۀ نجاست و ستر عورت برای خطبه، نیاز به وجود امری از طرف شارع بوده که در اینجا وجود ندارد. البته محرز است که ازالۀ نجاست و ستر عورت افضل بوده امّا دلیل بر وجوبش نمی­گردد. و همچنین خطبه ذکر بوده و ازالۀ نجاست و ستر عورت هم مانعی برای ذکر کردن نمی­باشد لذا شرط صحّت خطبه هم نیست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-3) خودآرایی

همانطور که پیشتر اشاره شد مستحب است که نمازگزاران بهترین لباس خود را برای شرکت در نماز جمعه بپوشند و سفید بودن لباس نیز استحباب دارد،[[776]](#footnote-776) در بحث خودآرایی خطیب دو بحث مطرح است:

مبحث اوّل: پوشیدن بهترین لباس

مبحث دوّم: حکم رنگ لباس خطیب

در ادامه به این مباحث با استدلال­های مربوطه پرداخته می­شود:

مبحث اوّل: پوشیدن بهترین لباس

فقها اتفاق­نظر دارند که مستحب است که خطیب بهترین لباس را بپوشد و حتّی باید اشاره کرد تأکید این مسئله مختص خطیب نیست بلکه به نسبت علمای شرکت­کننده در نماز جمعه مطرح است.[[777]](#footnote-777)

در این زمینه احادیث زیادی بیان شده که عبارتند از:

* عبدالله­ بن عمرو بن عاصباز رسول الله ج روایت کرده است: «مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَسَّ مِنْ طِيبِ امْرَأَتِهِ - إِنْ كَانَ لَهَا - وَلَبِسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ وَلَمْ يَلْغُ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا وَمَنْ لَغَا وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا.»[[778]](#footnote-778) «هر کس روز جمعه غسل کند و (اگر خودش هم عطر نداشت) از عطر همسرش استفاده کند -البته اگر وی عطر داشت- و بهترین لباسش را بپوشد و سپس (وقتی وارد مسجد شد) بر شانۀ مردم قدم بر ندارد و در موقع موعظه کلام لغو نگوید، (این عملکردش) کفارۀ (گناهانش) بین جمعه­اش (وجمعۀ دیگر) خواهد شد و هر کس کلام لغو گوید و بر شانۀ مردم قدم بردارد برای وی فقط (ثواب) نماز ظهر خواهد بود.»
* أبو سعید و أبوهریرهب روایت می­کنند که رسول الله ج فرمودند:« مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاسْتَاكَ وَمَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ وَلَبِسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ثُمَّ رَكَعَ مَا شَاءَ أَنْ يَرْكَعَ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا.» [[779]](#footnote-779) «رسول الله ج فرمودند: هرکس در روز جمعه، غسل کند و مسواک بزند و اگر عطر داشت استفاده کند، و بهترین لباسش را بپوشد، و بعد از آن به مسجد برود، و از روی شانه­های مردم عبور نکند (وهرجایی را که خالی یافت بنشیند،) و سپس تا جایی که خداوندأ خواسته نماز بخواند، و سپس وقتی که امام آمد، ساکت باشد (وبه خطبه گوش دهد)، موجب کفارۀ گناهان (صغیره­ای) است که از جمعۀ قبل تاکنون مرتکب شده است.»
* أبو أیوبس روایت کرده که از رسول الله ج شنیدم که فرمودند: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ وَلَبِسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ فَيَرْكَعَ إِنْ بَدَا لَهُ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يُصَلِّيَ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى.»[[780]](#footnote-780)
* عائشهل روایت کرده که رسول الله ج فرمودند: «مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَوْبَانِ سِوَى ثَوْبَيِ مِهْنَتِهِ لِجُمُعَتِهِ أَوْ لِعِيدِهِ.»[[781]](#footnote-781) «چه می­شود که اگر یکی از شما که توانایی (مالی) دارد، دو لباس داشته باشد؛ یکی برای روز جمعه وعیدین ودیگری برای کارش».

ابن قدامۀ مقدّسی در این ارتباط اشاره می­کند: «تأکید این بر امام و افرادی در مقام وی (یعنی؛ اهل علم و اندیشمندان) بیشتر است؛ زیرا وی در معرض دیدگان مردم قرار دارد.» [[782]](#footnote-782)

شافعیّه و حنابله در این زمینه اشاره می­کنند که برای امام مستحب است بنا بر اقتدا بر اشرف کائنات محمّد مصطفی ج عمّامه بر سر بگذارد و ردا بپوشد.[[783]](#footnote-783)واستدلال این حکم روایتی صحیح می­باشد که عمرو بن حریثس روایت کرده است: «أن النبي ج خَطَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ.»[[784]](#footnote-784) «پیغمبر ج برای مردم در حالی خطبه ایراد می­فرمودند که عمامۀ سیاه بر سر داشتند.»

در زمینۀ استحباب عمامۀ سفید هم باید اشاره کرد که با توجه به توصیۀ أکید پیامبر ج به پوشیدن لباس سفید استنباط می­شود سفید بودن آن نیز مستحب می­باشد. عبدالله ­بن عباسبروایت کرده که پیامبر ج فرمودند: **«**الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَإِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمُ الإِثْمِدُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ.» [[785]](#footnote-785) «لباس سفید بپوشید؛ چرا که از بهترینِ لباس‌های شماست و مُردگانتان را با (پارچۀ) سفید کفن کنید و بهترین سرمۀ چشم، سنگ سرمه (آنتیموان) است که چشم را جلا داده و باعث رشد مو(ی مژه­ها) می­شود.» و نیز سمره­ بن جندب**س** روایت می­کند که پیامبر ج فرمودند:«الْبَسُوا الثِّيَابَ الْبِيضَ فَإِنَّهَا أَطْيَبُ وَأَطْهَرُ.»[[786]](#footnote-786) «لباس سفید بپوشید که آن پاکتر و زیباتر است.»

-جابر بن عبد اللهب روایت کرده که: «كَانَ لِلنَّبِيِّ ج بُرْدٌ أَحْمَرُ، يَلْبَسُهُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ.»[[787]](#footnote-787) «پیامبر ج عبایی داشتند که در عیدین (عید فطر و قربان) و جمعه به تن می­کردند.»

با توجه به روایات مذکور دریافت می­شود که هدف آراستگی و خودآرایی و نظیف بودن است و پوشیدن لباسی خاص و ویژه که مختص خطیب یا نمازگزاران باشد نیست، آنچه از شریعت استنباط می­شود پوشیدن لباسی زیبا و آراسته (البته در حدّ توان مالی و دوری از هر افراطی) می­باشد.

همچنین باید اشاره کنیم در اینکه خطیبِ جمعه لباسی خاصی به تن کنند تا از دیگران متمایز گردند، هیچ نصّ شرعی وجود ندارد؛ فقط چون خطیب نوعی الگوی دینی برای مردم بوده لذا باید لباس‌هایش تمیز ومرتب باشد.

مبحث دوّم: حکم رنگ لباس خطیب

فقها در نوع رنگ لباس خطیب اختلاف­نظر دارند، این‌ها بر این باورند که:

دیدگاه اوّل:حنابله رنگ سفید را أفضل و مندوب می­دانند.[[788]](#footnote-788) استدلال می­کنند که:

- عبدالله بن عباسبروایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَإِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمُ الإِثْمِدُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ.» [[789]](#footnote-789) «لباس سفید بپوشید؛ چرا که از بهترینِ لباسهای شماست و مُردگانتان را با (پارچۀ) سفید کفن کنید و بهترین سرمۀ چشم، سنگ سرمه (آنتیموان) است که چشم را جلا داده و باعث رشد مو(ی مژه­ها) می­شود.»

- سمره­ بن جندب**س** روایت می­کند که پیامبر ج فرمودند: «الْبَسُوا الثِّيَابَ الْبِيضَ فَإِنَّهَا أَطْيَبُ وَأَطْهَرُ.»[[790]](#footnote-790) «لباس سفید بپوشید که آن پاکتر و زیباتر است.»

این روایات عام­اند ولی برای خطیب أولی­­تر می­باشند؛ زیرا خطیب در معرض دید و توجّه قرار دارد و زیبایی و حُسن پوشش وی برای دیگران مورد ارج و راحتی می­باشد.

دیدگاه دوّم:حنفیّه و شافعیّه خطیب را در پوشش سفید یا سیاه مخیّر می­دانند.[[791]](#footnote-791)

این افراد برای سفید بودن پوشش به دلایل فوق الذکر اشاره می­کنند و برای سیاه بودن به روایت عمرو بن حریثس استناد می­کنند که گفته: «أن النبي ج خَطَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ.» [[792]](#footnote-792) «پیغمبر ج برای مردم در حالی خطبه ایراد می­فرمودند که عمامۀ سیاه بر سر داشتند.»

قول راجح:با اثبات سیاه بودن عمامۀ پیامبر ج، جواز آن ثابت می­شود ولی در دقّت در استدلال قول اوّل محرز و ثابت است که سفید بودن پوشش خطیب و نمازگزارن مستحب و مورد تأیید و تأکید شریعت بزرگوار اسلام می­باشد. و تأکیدی در شریعت بر پوشیدن لباسی خاص و ویژه که خطیب و یا نمازگزاران را از دیگران جدا کند، وجود ندارد بلکه مردم بنابر عُرف و شرایط جوّی و مالی می­توانند لباس نظیف و بهترین لباس خود را که اولویّت با لباس سفید می­باشد به تن کنند و این مستحب با نصوص و مقاصد شریعت هم­نوایی دارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-4) استقرار خطیب بر منبر یا مکانی بلند

در این زمینه سه مبحث جای بحث دارند:

مبحث اوّل: حکم اتّخاذ منبر.

مبحث دوّم: حکم خطبه بر منبر.

مبحث سوّم: مکان منبر و مکان ایستادن بر آن.

قبل از پرداختن به مباحث مذکور، تعریف منبر بیان می­شود تا ماهیت آن مشخص گردد.

مِنبَر از نَبر به معنای ارتفاع می­باشد نَبَرَ، یَنبُرُ به معنای بلند کردن می­باشد و منبر به مکانی بلند اطلاق می­شود که خاطب در آنجا قرار می­گیرد. [[793]](#footnote-793)

با برداشت از کلام فقها استنباط می­شود که منبر عبارت از مکانی بلند که در سمت راست محراب گذاشته یا ساخته می­شود تا خطیب از پله­های آن بالا رفته و ایراد خطبه نماید.

در ادامه سعی بر آن خواهد بود حکم ساختن منبر و خطبه خواندن بر آن و مکان آن در مسجد مورد تحلیل و بررسی قرار گیرد.

مبحث اوّل: حکم اتّخاذ منبر

فقها بر استحباب وجود منبر اجماع و اتفاق نظر دارند: «... در این زمینه استحباب اتّخاذ منبر ثابت است و سنّتیست که اجماع بر آن قرار گرفته است.» [[794]](#footnote-794)

دلایل این حکم:

روایات صحیح زیادی دلالت بر این امر مستحب می­نمایند که متأسفانه اکنون تا حدّی به باد فراموشی سپرده شده است، این دلایل عبارتند از:

* سهل بن سعد الساعدیس گفته: «أرسل رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إلى فلانة - امرأة قد سماها سهل - مُرِي غلامك النجار أن يعمل لي أعوادا أجلس عليهن إذا كلمتُ الناس.»[[795]](#footnote-795) «رسول الله ج فردی را نزد زنی فرستاد و به وی گفت: به پسران نجّارت بگو برایم منبری درست کنند، تا وقتیکه با مردم صحبت می­کنم رو آن بنشینم.»

ابن حجر دربارۀ این حدیث می­گوید: «این دلیلی بر استحباب وجود منبر می­باشد؛ زیرا تسلّط بر مشاهدۀ خطیب و گوش کردن از وی را بیشتر می­کند.» [[796]](#footnote-796)

* أبو سعید الخدریس گفته: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ.»[[797]](#footnote-797) «پیغمبر خدا ج روزی بر منبر نشست و ما اطرافش نشستیم.»
* أمّ هشام دختر حارثهل روایت کرده است: «مَا أَخَذْتُ ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ﴾ إِلاَّ عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ج يَقْرَؤُهَا كُلَّ يَوْمِ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسَ.»[[798]](#footnote-798) «من ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ﴾را جز از زبان پیغمبر خدا ج نشینده­ام (و) ایشان ج هر جمعه بر منبر در موقعیکه برای مردم خطبه می­خواندند آن­را قرائت می­فرمودند.»
* أبو سعید خدریس گفته: «قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ (ص) فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ آخَرُ قَرَأَهَا فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَزَّنَ النَّاسُ لِلسُّجُودِ فَقَالَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِنَّمَا هِىَ تَوْبَةُ نَبِىٍّ وَلَكِنِّى رَأَيْتُكُمْ تَشَزَّنْتُمْ لِلسُّجُودِ. فَنَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدُوا.» [[799]](#footnote-799) «پیغمبر خدا ج در حالیکه بر منبر قرائت می­کردند و به (آیۀ) سجده می­رسیدند (از منبر) پایین می­آمدند و سجده می­بردند و مردم هم با وی سجده می­بردند، و روز دیگری که آن آیه را خواندند، مردم آمادۀ سجده شدند؛ لذا رسول الله ج فرمودند: این آیه، توبۀ یک پیامبر می­باشد - لذا توبه برایش لازم نیست- امّا چون دیدیم آمادۀ سجده شده­اید لذا سجده برندند و مردم هم سجده بردند.»
* انس بن مالکس روایت کرده است: «أَصَابَتْ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا أَنْ يَسْقِيَنَا قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ.»[[800]](#footnote-800) «در زمان رسول الله ج مردم دچار قحطسالی شدند. در یکی از روزهای جمعه که رسول الله ج بر منبر مشغول ایراد خطبه بود، یکی از اعراب بادیه­نشین برخاست و گفت: یا رسول خدا! دام­ها هلاک شدند و اهل و عیال گرسنه­اند. برای ما از خدا طلب باران کن. آنحضرت ج دست­هایش را بلند کرد.»
* عبدالله بن عمر و ابوهریرهش در حالی که پیامبر ج بر چوب­های منبرش ایستاده بود از ایشان ج شنیدند که می­فرمود: «أَنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللهِ ج، يَقُولُ عَلَى أَعْوَادِ مِنْبَرِهِ: لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ.»[[801]](#footnote-801) «پیامبر خدا ج فرمود: افرادی که جمعه­ها را ترک می­کنند (از این عمل خود) دست بردارند و یا خداوند بر دلهایشان مُهر می­نهد و (در آخر) از غافلین خواهند شد.» نووی این حدیث را دلیلی بر استحباب اتّخاذ منبر برای خطبه می­داند.

زرکشی حنبلی گفته: از پیامبر خدا ج ثابت است که منبر داشته­اند و بر آن خطبه خوانده­اند و بدین خاطر أمّتش بعد وی آن­را به ارث برده­اند.[[802]](#footnote-802)

با همۀ این دلایل محرز و آشکار است که پیامبر خدا ج بر روی منبر خطبه خوانده­اند و یاران بزرگوارشش به فرموده­های گهربار و نابش با جان و دل گوش فراداده­اند. در این زمینه اختلافی مشاهده نمی­شود.

مبحث دوّم: حکم خطبه بر منبر یا مشابه آن

مذاهب چهارگانه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر استحباب خطبه خواندن بر منبر یا هر مکان بلندی حکم داده­اند.[[803]](#footnote-803) تا جائیکه امام نووی و غیره اجماع اهل علم را بر آن ذکر کرده­اند، ایشان در کتاب "المجموع" ابراز می­دارد: «علما اجماع دارند که خطبه خواندن بر منبر مستحب است.» [[804]](#footnote-804)

استدلال این حکم:

جدای از چندین روایت صحیحی که مبنی بر مشروعیّت اتّخاذ منبر و اثبات اینکه پیامبر ج بر منبر خطبه خوانده­اند، آن‌ها به دلایلی دیگر نیز تمسّک می­کنند.

* سائب بن یزیدس روایت کرده است: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.»[[805]](#footnote-805) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست.»
* أم هشام بنت حارثه بن نعمانل روایت کرده: «مَا أَخَذْتُ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ إِلاَّ عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقْرَؤُهَا كُلَّ يَوْمِ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسَ وقَالَتْ لَقَدْ كَانَ تَنُّورُنَا وَتَنُّورُ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَاحِدًا سَنَتَيْنِ أَوْ سَنَةً وَبَعْضَ سَنَةٍ.»[[806]](#footnote-806) «من ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ﴾ را جز از زبان پیغمبر خدا ج نشینده­ام (و) ایشان ج هر جمعه بر منبر در موقعیکه برای مردم خطبه می­خواندند آن­را قرائت می­فرمودند و گفته: تنور خانۀ ما و رسول الله ج حدود یک یا دو سال یکی بود؛ واینقدر سورۀ ﴿قٓ﴾ را روی منبر در جمعه­های و هنگام خطبه می­خواند که آن­را یاد گرفتم.»
* خطبه بر روی منبر از زوایای مختلفی سودمند است. جدای از اینکه اعلام به حاضرین راحت­تر و بهتر صورت می­گیرد، مشاهدۀ خطیب و نمازگزاران باعث بالا رفتن کارایی موعظه و توجه مخاطبان می­شود.[[807]](#footnote-807)

مبحث سوّم: مکان منبر و مکان ایستادن بر آن

در این بخش به دو مسئله پرداخته می­شود:

مسئلۀ اوّل: مکان منبر.

مسئلۀ دوّم: مکان ایستادن بر منبر.

دیدگاه فقها در این زمینه با استدلال مربوطه عبارتند از:

مسئلۀ اوّل: مکان منبر

مذاهب چهارگانه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که سنّت است که منبر در سمت راستِ محراب قرار گیرد یعنی؛ در صورت ایستادن رو به قبله منبر در سمت راست آن قرار گیرد.[[808]](#footnote-808)

دلیل این هم قرار گرفتن منبر پیامبر ج در سمت راست محرابش می­باشد و اقتدا به ایشان ج نیز مستحب می­باشد.[[809]](#footnote-809)

البته این حکم برای کسی است که بر روی منبر خطبه می­خواند ولی کسی که بر روی زمین خطبه می­خواند مستحب می­باشد که بر خلاف قرارگیری منبر در سمت چپ منبر قرار بگیرد و ایراد خطبه نماید.[[810]](#footnote-810)

مسئلۀ دوّم: مکان ایستادن بر منبر

برخی از شافعیّه و حنابله بر این باورند که پیامبر ج بر پله­ای از منبر ایستاده که بعد از محل استرحت بود.[[811]](#footnote-811)

فقهایی همچون شیرازی صاحب «المهذّب» و غیره بر این باورند که پیامبر ج چنین کرده­اند.[[812]](#footnote-812)

مرداوی در کتاب «الفروع» عملکرد پیامبر ج و خلفای راشدینش را چنین بیان می­کند: «منبر پیامبر ج سه پلّه داشت، ایشان ج بر پلّۀ سوّمی می­ایستادند که به مکان استراحت منتهی می­شد، بعد از ایشان ابوبکرس بر پلّۀ دوّم و بعدِ آن‌ها عمرس بر پلّۀ اوّل بخاطر ادب ایستادند، و عثمانس بر مکان ابوبکرس ایستاد و علیس بر جایگاه پیامبر ج ایستاد و در زمان معاویهس، مروان آن­را کَند و آن­را به شش پلّه تغییر داد خلفای (بنی أمیه) از آن منبر شش پله­ای بالا می­رفتند ولی بر جایگاه عمرس می­ایستادند.» [[813]](#footnote-813)

البته این روایت در کتاب‌های حدیثی هیچ سندی ندارد، امام نووی در کتاب «المجموع» بدون ذکر سندی ابراز می­دارد: «اما پیامبر ج بر پلّه­ای که بعد از مکان استراحت بود، می­ایستادند، این حدیث در اکثر نسخه­ها موجود است و در برخی از نسخه­های آن کتاب موجود نیست، البته در کتابی که نووی آن­را نام نبرده گفته این حدیث صحیح می­باشد.» [[814]](#footnote-814)

برخی از شافعیّه بر این استدلال اشکال وارد می­کنند که روایت شده ابوبکرس از مکان پیامبر ج یک پلّه و عمرس دو پلّه و عثمانس یک پلّه از جایگاه پیامبر ج نزول کرده­اند و علیس بر جایگاه پیامبر ج ایستاده است.[[815]](#footnote-815)

البته در جواب گفته­اند: همۀ آن‌ها قصد صحیحی داشته­اند، و عمل هیچکدام بر علیه دیگری نیست، البته قول مختار عملکرد پیامبر ج بنا بر اقتدا به ایشان ج می­باشد. ایستادن خطیب بر محل استراحت منبر راحت­تر و مسلّط­تر بر مردم می­باشد و این مستحب می­باشد و برخی از فقهای شافعیّه ابراز داشته­اند که در صورت وسعت محل ایستادن مستحب است که خطیب در سمت راست منبر بایستد.[[816]](#footnote-816)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-5) روکردن خطیب به مردم

در این زمینه دو مبحث مطرح است:

مبحث اوّل: رو به مردم و پشت به قبله

مبحث دوّم: نگاه کردن به جلو بدون توجّه به اطراف

در ادامه دیدگاه فقها بر اساس استنباط از نصوص مربوطه، مورد تجزیه و تحلیل قرار می­گیرد.

مبحث اوّل: رو به مردم و پشت به قبله

فقها در حکم رو کردن خطیب به مردم و پشت به قبله بودنش در اثنای خطبه اختلاف­نظر دارند، در این زمینه دو قول مطرح است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: فقهای حنفیّه، قول مشهور شافعیّه و قول صحیح مذهب حنابله آن­را سنّت می­دانند.[[817]](#footnote-817)

این افراد به فعلِ نبیّ ج استناد می­کنند، ابن قیّم در این ­زمینه می­گوید: «صورتش در وقت خطبه رو به مردم بود.»[[818]](#footnote-818) در این زمینه روایاتی وجود دارد از جمله:

* عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا صعد المِنْبَرَ اسْتَقْبَلَنا بِوَجْهِهِ.»[[819]](#footnote-819) «پیغمبر خدا ج هرگاه از منبر بالا می­رفتند با صورتشان به ما رو می­کردند.»

وماوردی هم گفته است: خطیب برای رساندن دعوت و ابلاغ رو به مردم بهتر و با تسلّطِ بیشتر می­تواند به مردم ابلاغ کند.[[820]](#footnote-820)

در زمینۀ جواز پشت کردن از دیدگاه این دسته استدلال بر این است که مقصود شنیدن خطبه می­باشد که مانند أذان با پشت کردن نیز حاصل می­گردد، گرچه در خطبه رو کردن به مردم مستحب است ولی با پشت کردن نیز حاصل می­گردد.[[821]](#footnote-821)

دیدگاه دوّم:برخی از شافعیّه و برخی از حنابله رو کردن خطیب به مردم را واجب می­دانند و در صورت پشت کردن به آن‌ها خطبه صحیح نخواهد بود.[[822]](#footnote-822)

دیدگاه سوّم:برخی از شافعیّه بر این باورند که رو کردن به مردم واجب است ولی در صورت پشت کردن به مردم خطبه باطل نخواهد بود و صحیح می­باشد.[[823]](#footnote-823)

در بررسی این دو دیدگاه دلیلی صریح مشاهده نشد ولی ظاهر استدلالشان فعل نبیّ ج و مواظبت ایشان ج بر این عملکرد می­باشد و همانطور که پیشتر هم اشاره شد فعل مجرّد نمی­تواند دلیلی بر وجوب باشد.

صاحبان قول دوّم استدلال می­کنند که پشت کردن، ترک جهت مشروع می­باشد پس با این حال خطبه صحیح نخواهد بود.[[824]](#footnote-824)

در واقع برای رو کردن دلیل وجوبی یافت نمی­شود تا نبودنش باعث ابطال گردد.

احتمال دارد صاحبان قول سوّم بر جواز خطبه در حالت پشت کردن خطیب به مردم به استدلالِ دیدگاه اوّل تمسّک جویند.

قول راجح: در تجزیه و تحلیل دیدگاه با توجّه به فعلِ نبیّ ج به نظر می­رسد که رو کردن خطیب به مردم مستحب باشد و دلیلی بر وجوب این عملکرد وجود ندارد. **(**واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: نگاه کردن به جلو بدون توجّه به اطراف

فقها در اینکه خطیب فقط به جلو بنگرد و به اطرافش رو نکند اختلاف­نظر دارند، در این ارتباط دو دیدگاه مطرح شده است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل:شافعیّه و حنابله بر این باورند که مستحب آن است که خطیب به جلو بنگرد.[[825]](#footnote-825) استدلال این دسته عملکرد پیغمبر ج می­باشد و این برداشت را هم از روایت ابن عمر و شعبیش می­کنند که در مبحث اوّل بدان اشاره گردید.[[826]](#footnote-826)

این افراد بر این باورند که در رو کردن خطیب به اطراف کیفیّت رسیدن صدا و ابلاغ به اطراف مقابل کاهش می­یابد و این نگاه کردن­ها به اطراف قبیح بوده و سوء ادب دارد.[[827]](#footnote-827)

در اینکه امام به جلو بنگرد به تبعیّت از پیامبر ج بحثی نیست ولی نمی­توان با توجه به وسایل پخش صدا در عصر حاضر این عملکرد را مایۀ اُفتِ رساندن صدا به شنوندگان دانست و در این عملکرد هیچ قبح و بی­ادبی مشاهده نمی­شود.[[828]](#footnote-828)

دیدگاه دوّم: امام أبوحنیفه بر این باور است که نگاه و توجّه امام به اطراف در اثنای خطبه مستحب است.[[829]](#footnote-829)

امام نووی برای این دیدگاه به أذان قیاس می­کند.[[830]](#footnote-830) البته این قیاس مع ­الفارق می­باشد؛ زیرا أذان اعلامی برای غائبین است که نیازمند توجّه به اطراف می­باشد ولی خطبه برای حاضرین می­باشد که نیازمند این عملکرد نمی­باشد. نووی در تحلیل این دیدگاه گفته: «این قول غریب و بدون أصل می­باشد.»[[831]](#footnote-831)

قول راجح:در این زمینه روایت صحیحی که در خور توجه است عبارتند از:

عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا صعد المِنْبَرَ اسْتَقْبَلَنا بِوَجْهِهِ.»[[832]](#footnote-832) «پیغمبر خدا ج هرگاه از منبر بالا می­رفتند با صورتشان به ما رو می­کردند.» پس رو کردن به جلو و اطراف مستحب می­باشد و دلیلی بر وجوب ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-6) روکردن مردم به خطیب

فقها در حکم رو کردن مردم به خطیب در أثنای خطبه سه قول دارند که با استدلال­های مربوطه عبارتند:

دیدگاه اوّل: حنفیّه، مالکیّه در قولی، شافعیّه و حنابله رو کردن مردم به خطیب را مستحب می­دانند.[[833]](#footnote-833) در «المغنی» آمده: ابن منذر گفته: اتفاق­نظر فقها در این زمینه مانند اجماع بر آن می­باشد.[[834]](#footnote-834)

این فقها استدلال می­کنند که:

صحابۀ کرامش در أثنای خطبه چنین کرده­اند و دیگران هم بر آن سکوت کرده­اند و این به منزلۀ اجماع سکوتی می­باشد. این قیّم در این باره گفته: «... پیغمبر ج در غیر جمعه بعد از اینکه بر منبر می­نشستند یا در روز جمعه ایستاده خطبه می­خواندند یارانشش رو به ایشان ج گرداگرد ایشان را می­گرفتند.» [[835]](#footnote-835)

روایاتی که مؤیّدِ این عملکرد است عبارتند از:

* أبو سعید الخدریسگفته: « إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ.»[[836]](#footnote-836) «پیغمبر خدا ج روزی بر منبر نشست و ما اطرافش نشستیم.»

وجه استدلال بر این است که اطراف ایشان نشستند حاکی از آن است که یارانشش غالباً به ایشان ج می­نگریستند.

* عبدالله بن مسعودس روایت کرده: «كان رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ اسْتَقْبَلَناه النَّاسَ بِوَجْهناِ.» [[837]](#footnote-837) «پیغمبر خدا ج هرگاه بر منبر می­ایستادند ما با صورتمان روبروی ایشان قرار می­گرفتیم.»
* و همچنین أنس بن مالک و عبدالله بن عمر و سایر اصحاب رسول الله ج و تابعین مانند عطاء بن ابی رباح و شریحب هنگام خطبه،­ به سوی امام رو می­کردند.[[838]](#footnote-838)

این نشان می­دهد که صحابهش مانند روایات قبل عمل کرده­اند.

* رو کردن مردم به خطیب دارای فائده واستفادۀ بیشتر آن‌ها از موعظه و تعظیم ذکر می­باشد که با وجود وجوب استماع خطبه این امر به طور کامل حاصل نمی­گردد مگر اینکه مردم به خطیب رو کنند و این رو در رو بودن امام و مردم نمادی از ادب و حرمت بین آن‌ها می­باشد.[[839]](#footnote-839)

دیدگاه دوّم:رو کردن به مردم واجب است. مالکیّه بنابر قول برخی این دیدگاه مذهبش می­باشد و بنابر قول افراد دیگر دیدگاه اوّل، نظر و دیدگاه مذهبش می­باشد.[[840]](#footnote-840)

این افراد بر این باورند که امام پشت به قبله و رو به مردم بهتر و با تسلّط بیشتر می­تواند به ایراد وعظ بپردازد پس بنا بر اجابت و اطاعت از امام بر مردم واجب است که به وی رو کنند.[[841]](#footnote-841)

در جواب باید اشاره کرد که مقصد اصلی وعظ و اندرز می­باشد که با پشت کردن وی یا رو به امام نبودن نیز حاصل می­گردد. اگرچه رو به خطیب داشتن بهتر و مفیدتر است ولی شرط اکمال دلیل وجوب نمی­باشد و رو نداشتن به امام به منزلۀ استنکاف از امر و اطاعتش نیست.

دیدگاه سوّم:حسن بصری و سعید بن مسیّبب بر این باورند که رو کردن مردم به امام سنّت نیست بلکه رو کردن آن‌ها به قبله سنّت است.[[842]](#footnote-842)

دلیلی از آن‌ها مشاهده نشد ولی شاید بر این استدلال باشند که هدف از خطبه شنیدن آن است که با پشت کردنِ مردم از خطیب نیز حاصل می­گردد و از طرف دیگر شنیدن خطبه عبادت است و استقبال قبله در دعا و مناجات و ذکر برتر و مستحب می­باشد.

در واقع باید اشاره کرد رو کردن مردم به خطیب استفاده و تمرکز آن‌ها را بیشتر می­کند. از طرف دیگر فرق بین خطبه و مناجات وجود دارد. در خطبه از خطیب استفاده می­شود ولی مناجات در خلوت با خداوندﻷ صورت می­گیرد پس رو کردن مردم به خطیب أولی ­تر می­باشد.

قول راجح:به نظر می­رسد مستحب می­باشد که امام به مردم و مردم هم به امام رو کنند؛ چرا که اوّلاً: دلیلی بر وجوب این امر وجود نداشته لذا منتفی است امّا چون هدف از خطبه تذکیر و موعظه نمودن مردم بوده و کلام امام هم با آنان است، لذا شرط ادب اینگونه ایجاب می­کند که سامع به قائل و قائل به سامع رو کند؛ و این در موعظه کردن و فهم خطاب امام هم تأثیر فراوانی دارد. خصوصاً اینکه روایات صحیح از رسول الله ج و صحابه و تابعینش هم گواه این امر می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-7) سلام کردن خطیب به مردم

در این بخش دو مبحث جای بحث دارد:

مبحث اوّل: سلام کردن هنگام ورود به مسجد

مبحث دوّم: سلام کردن هنگام برخاستن از منبر

فقها در مبحث اوّل اتفاق نظر دارند ولی در مبحث دوّم اختلاف نظر دارند. دیدگاه آن‌ها در این رابطه به قرار ذیل است.

مبحث اوّل: سلام کردن هنگام ورود به مسجد

از ظاهر کلام مذاهب اربعه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله استنباط می­گردد که مستحب است که خطیب هنگام ورودش به مسجد به اطرافیانش قبل از اینکه از منبر بالا رود سلام گوید.[[843]](#footnote-843)

این دسته از فقها ورود خطیب بر مردم را مانند سائر احوال دانسته و سلام کردن را در این حالت نیز مستحب می­دانند. چون سلام کردن هنگام ورود به هرخانه­ای مستحب بوده و مسجد هم مستثنی نیست.[[844]](#footnote-844) خداوندﻷ فرموده است: ﴿فَإِذَا دَخَلۡتُم بُيُوتٗا فَسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمۡ﴾ [النور: 61] «هرگاه داخل خانه­ای شدید، بر خودتان سلام کنید.»

مبحث دوّم: سلام کردن هنگام برخاستن از منبر

فقها در موقعیکه امام از منبر بلند شده و رو به مردم می­کند در حکم سلام دادنش به مردم اختلاف­نظر دارند. اقوال آن‌ها در این زمینه عبارت است از:

دیدگاه اوّل: شافعیّه و حنابله سلام دادنش را در این موقع مستحب می­دانند.[[845]](#footnote-845) در «الإنصاف» آمده: بدون هیچ خلافی این امر مستحب است. منظورش در نزد حنابله جای خلاف ندارد.[[846]](#footnote-846)

احادیث مستند این دسته از فقها یا ضعیف است یا موضوع. این استدلال­ها عبارت است از:

* شعبی و عطاء بن ابی­رباحب گفته­اند: «کان النبی ج إذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ.»[[847]](#footnote-847) «پیغمبر ج هرگاه در روز جمعه از منبر بر می­خواستند صورتشان را رو به مردم می­کردند و می­فرمودند: سلام بر شما باد!»
* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا دَنَا مِنْ مِنْبَرِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَهُ مِنَ الْجُلُوسِ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ثُمَّ سَلَّمَ.»[[848]](#footnote-848) «پیغمبر خدا ج هرگاه در روز جمعه به منبرش نزدیک می­شد به کسانیکه نزدیکش نشسته بودند سلام می­کرد و هرگاه از منبر برمی­خواست با صورتش رو به مردم می­کردند و سلام می­دادند.»
* جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ سَلَّمَ.»[[849]](#footnote-849) «پیامبر خدا ج هرگاه از منبر بر­می­خاستند سلام می­کردند.»
* این فقها بر این باورند که ابوبکر و عمر و عثمانش نیز چنین کرده­اند و سلام کردن امام در حالت رو کردن بعد از پشت کردنش را مانند سائر احوال روابط اجتماعی مستحب می­دانند.[[850]](#footnote-850)

دیدگاه دوّم:حنفیّه و مالکیّه چنین امری را مشروع نمی­دانند.[[851]](#footnote-851) این فقها چنین استدلال کرده­اند:

* عمل اهل مدینه چنین عملی را برنمی­تابد؛ چرا که با اتّصال آن‌ها به وحی اگر روایت صحیحی در بین آن‌ها بود بدان عمل می­کردند.[[852]](#footnote-852)

البته باید توجه داشت حجیّت عمل اهل مدینه اصلی می­باشد که در نزد مالکیّه پذیرفته شده و در نزد دیگر مذاهب مقبولیّتی ندارد.

* بالارفتن خطیب از منبر آغاز مشغولیّتش به عبادت می­باشد و در اینجا مانند سائر عبادات سلام کردن شرط نیست.[[853]](#footnote-853)

البته باید توجه داشت با برخاستن عبادت و خطبه شروع نمی­شود با وجود اینکه صاحبان قول اوّل قائل به اشتراط سلام کردن نشده­اند بلکه آن­را سنّت دانسته­اند.

* خطبه ذکری می­باشد که بر نماز مقدّم می­باشد پس مانند أذان و إقامه، سلام کردن در ابتدایش مشروع نمی­باشد.[[854]](#footnote-854)

در واقع باید توجه داشت که سلام کردن در این حالت به سبب خطبه نیست بلکه به سبب ورود به حاضرین مسجد می­باشد.[[855]](#footnote-855)

* خطبۀ اوّل بر خطبۀ دوّم قیاس می­شود که سلام کردن در آن مشروع نیست.[[856]](#footnote-856)

این قیاس مع الفارق می­باشد؛ چرا که سلام خطیب در این حالت بنابر ورودش به مسجد و سلام بر حاضرین می­باشد و در خطبۀ دوّم هیچ دیدار تازه­ای وجود ندارد تا سبب سلام مجدّد را حاصل کند.

قول راجح:در دقّت در استلال گروه اوّل مشاهده می­شود که تمامی احادیث استنادی ضعیف و یا موضوع می­باشند در نتیجه جایی برای استناد و احتجاج ندارند و دلایل گروه دوّم هم تأییدیه­ای نمی­یابند ولی چون اصل بر عدم حکم می­باشد لذا سلام کردن در این موقع سنّت و یا مستحب نیست؛ چرا که وقتی که امام از منبر بالا می­رود، وقت عبادت شروع می­گردد و دیگر نیازی به سلام کردن به مردم نیست. و از طرفی هنگام ورود به مسجد سلام کرده لذا نیازی به تکرار کردن سلام ندارد.

و از طرفی اگر این مورد مستحب می­بود، باید رسول الله ج این عمل را انجام می­دادند، در صورتیکه روایت صحیحی در مورد این عمل به ثبت نرسیده است. و همچنین خطبه ذکری می­باشد که بر نماز مقدّم بوده پس مانند أذان و إقامه –که أذکار قبل از نماز بوده-، سلام کردن در ابتدایش سنّت نمی­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-8) نشستن خطیب بر منبر تا اتمام أذان

فقها در حکم نشستن خطیب بر منبر بعد از بالا رفتن از آن و قبل از شروع خطبه تا موقعیکه مؤذّن از أذان فارغ می­شود اختلاف­نظر دارند، آن‌ها بر این باورند که:

دیدگاه اوّل:حنفیّه و قول مشهور مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که نشستن خطیب در این حالت سنّت است.[[857]](#footnote-857) ابن عقیل حنبلی اجماع صحابهش را در این زمینه بیان می­کند.[[858]](#footnote-858)

استدلال این دسته عبارت است از:

* سائب بن یزیدس روایت می­کند: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَافَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النِّدَاءَ الثَّالِثَ عَلَى الزَّوْرَاءِ**.**»[[859]](#footnote-859) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست. و در زمان عثمانسدر حالی که (تعداد) مردم زیاد شد ندای سوّم در زَوراء (مکانی در بازار مدینه) را اضافه نمود.»
* ابن عمرب روایت نموده که: «كَانَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ - أُرَاهُ قَالَ الْمُؤَذِّنُ - ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ فَلاَ يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ.»[[860]](#footnote-860) «رسول الله ج دو خطبه می­خواند وهرگاه بالای منبر می­رفت، تا زمانیکه موذِّن أذانش را تمام می­کرد می­نشست؛ سپس بلند می­شد و خطبه می­خواند و پس از آن می­نشست و هیچ صحبتی نمی­کرد و سپس بلند می­شد و خطبۀ دوّم را هم می­خواند.»

سند این روایت صحیح می­باشد. و نووی هم ابراز می­دارد: حدیث سائبس -که بدان اشاره شد- استناد به این روایت را بی­نیاز می­کند.[[861]](#footnote-861)

دیدگاه دوّم: برخی از مالکیّه با وجود انکار برخی دیگر از آن‌ها بر این باورند که نشستن خطیب در این حالت واجب است.[[862]](#footnote-862)

البته دلیلی بر این مدعا مشاهده نشد ولی احتمالاً به روایت سائبس استناد می­کنند که آن­را حمل بر وجوب می­نمایند ولی باید توجه داشت که فعل مجرد نبیّ ج دلالت بر وجوب نمی­کند.

قول راجح:قول راجح استحباب و تبعیّت از رسول الله ج و روایتِ ابن عمرب بوده و لذا امام تا هنگام اتمام أذان، روی منبر بشیند و دلیلی هم برای مخالفت با آن وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-1-9) خواندن دعای استفتاح خطبه

پیامبر ج هر سخنرانی و خطبه­ای را با أذکار زیر شروع می­کردند: «إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَمَّا بَعْدُ!»[[863]](#footnote-863)

(حمد از آنِ خداوند است و ما از وی یاری می­طلبیم و از وی طلب مغفرت می­نماییم و از شرارت نفسمان به وی پناه می­بریم. هرکس را خداوند هدایت بخشد، گمراه کننده­ای نخواهد داشت و هرکس را وی «به سبب تعدّی و نافرمانیش» گمراه سازد هدایتگری نخواهد داشت. و شهادت می­دهم که هیچ معبود «بر حقّی» بجز الله وجود ندارد و شهادت می­دهم محمّد بنده و فرستادۀ اوست. اما بعد!َ)

جابر بن عبداللهب روایت نموده: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ النَّاسَ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيُثْنِى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ يَقُولُ: مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَخَيْرُ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ.» [[864]](#footnote-864) «رسول الله ج هنگام خطبه خواند حمد وثنای خداوند را به جای می­آورده وسپس می­فرمودند: هرکس خداوند وی را هداست کند، کسی نمی­تواند وی را گمراه کند وهرکس را گمراه کند کسی نمی­تواند وی را هدایت کند. وبهترین سخنان کتاب الله (قرآن) می­باشد.»

گفتن: «أمّا بَعد» بعد از دعای آغازین خطبه مستحب می­باشد.از مسور بن مخرمهس روایت شده: «قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشَهَّدَ يَقُولُ: أَمَّا بَعْدُ.»[[865]](#footnote-865) «رسول الله ج بلند شدند وخطبه خواندند وهنگام گفتن تشهدش شنیدم که گفتند: اما بعد!»

(3-6-1-10) تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها

در این زمینه سه مبحث مطرح است:

مبحث اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها.

مبحث دوّم: دستی که با آن تکیه می­شود.

مبحث سوّم: عملی که در صورت عدم تکیه انجام داده می­شود.

دیدگاه فقها با ادلۀ مربوطه عبارتند از:

مبحث اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها.

این مبحث در دو مسئله قابل ارائه می­باشد:

مسئلۀ اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا و مانند این‌ها.

مسئلۀ دوّم: حکم تکیه بر شمشیر.

فقها در هر دو مسئله اختلاف­نظر دارند. آن‌ها در این رابطه بر این باورند که:

مسئلۀ اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا و مانند این‌ها.

فقها در حکم تکیه دادن خطیب بر کمان، عصا و مانند این‌ها در اثنای خطبه دو دیدگاه دارند:

دیدگاه اوّل:مالکیّه، شافعیّه و حنابله تکیه دادن را مستحب می­دانند.[[866]](#footnote-866) استدلال این دسته این بوده که:

- حکم بن حزنس روایت کرده است: «وَفَدْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) سَابِعَ سَبْعَةٍ أَوْ تَاسِعَ تِسْعَةٍ فَأَقَمْنَا بِهَا أَيَّامًا شَهِدْنَا فِيهَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصًا أَوْ قَوْسٍ.»[[867]](#footnote-867) «حکم بن حزنس گفته است: من همراه هفت و یا نه نفر به زیارت رسول الله ج رفتیم و چند روزی را در آنجا ماندیم و در نماز جمعه هم شرکت نمودیم و ایشان ج هنگام خطبه به عصا و یا کمانی تکیه می­کردند.»

واحادیث دیگری هم در این مورد آمده که مورد نقد واقع شده­اند اما این روایت صحیح ومستند بوده لذا مقوبل می­باشد.

البته ابن قیم در این زمینه بر این باور بوده که پیغمبر عظیم الشأن ج قبل از داشتن منبر بر عصا تکیه کرده­اند ولی بعد از داشتن منبر بر چیزی تکیه نمی­کردند. البته هیچ کدام از روایات مذکور چنین مطلبی را ابراز نمی­کند.[[868]](#footnote-868)

صاحب کتاب «تحفة الأریب بما جاء في العصا للخطیب» دوازده روایت را در این زمینه بیان می­کند که بارزترین آن‌ها ذکر شد و مابقی سندشان شاذ یا ضعیف یا موضوع می­باشد.[[869]](#footnote-869)

* این دسته از فقها تکیه بر کمان، عصا و مشابه آن‌ها را بهتر از مشغولیت دست به ریش و ... می­دانند و آن­را مایۀ هیبتِ خطیب و رفع خستگی بدن وی می­دانند.[[870]](#footnote-870)

دیدگاه دوّم:حنفیّه تکیه دادن را مکروه می­دانند. آن‌ها این عمل را خلاف سنّت دانسته در نتیجه آن­را مکروه می­دانند.[[871]](#footnote-871)

البته با توجه به روایات صحیح در این زمینه مشروعیّت آن ثابت است.

قول راجح:با وجود روایت صحیح حکم بن حزنس ثابت است که پیامبر خدا ج در حین خطبۀ جمعه بر عصا، کمان، و مانند آن‌ها تکیه کرده­اند. امام شافعی در این رابطه ابراز داشته­اند: «کسی که خطبه می­خواند بر عصا یا کمان یا مانند آن‌ها تکیه کند؛ چرا که به ما رسیده که پیغمبر ج بر عصا تکیه کرده­اند.» [[872]](#footnote-872) امام مالک نیز گفته­اند: «... این عملکرد مردم از قدیم است.» [[873]](#footnote-873) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم تکیه بر شمشیر

فقها در حکم تکیه خطیب بر شمشیر در اثنای خطبه سه دیدگاه دارند، که عبارتند از:

دیدگاه اوّل:امام ابن قیّم جوزیه بر این باور است که چنین عملی به طور مطلق مشروعیّت ندارد. ایشان استدلال می­کند که چنین عملی از پیامبر ج ثابت نیست.[[874]](#footnote-874)

دیدگاه دوّم: مالکیّه، شافعیّه و حنابله تکیه بر شمشیر را مانند تکیه بر کمان، قوس و مانند آن‌ها را مستحب می­دانند.[[875]](#footnote-875)

این افراد تکیه بر شمشیر را اشاره­ای بر این می­دانند که دین با آن گسترش یافته و با آن هم ماندگاری داشته است و مانند جهاد مستحب است که در دست راست قرار گیرد.[[876]](#footnote-876)

البته در تحلیل این استدلال باید اشاره کرد:

اوّلاً: آنچه ثابت است پیامبر اکرم ج بر عصا و کمان تکیه کرده­اند.

ثانیاً: دین با وحی اقامه گردیده و آنچه مایۀ گسترش دین شده قرآن کریم بوده نه شمشیر و زور. و استفاده از شمشیر هم بر علیه کفار و مشرکینِ معاندی بوده که قصد تباهی و گمراهی و گسترش شرک را داشته­اند.[[877]](#footnote-877)

دیدگاه سوّم: حنفیّه بر این باورند تکیه بر شمشیر در سرزمین‌هایی مستحب است که با زور و قهر و غلبه فتح شده­اند و در غیر این سرزمین‌ها مستحب نمی­باشد.[[878]](#footnote-878)

جهت اثبات مستحب بودن آن در این حالت استدلال می­کنند که تکیه بر شمشیر در این سرزمین‌ها نشان می­دهد که این سرزمین با شمشیر و زور فتح شده و در صورتیکه از اسلام برگردند این سرزمین در دست مسلمانان باقی می­ماند و آن‌ها با آن‌ها می­جنگند تا به اسلام برگردند. و برای عدم مشروعیّتش در غیر این سرزمین‌ها به نبود دلیلی بر اثبات آن، استدلال می­کنند.[[879]](#footnote-879)

باز اشاره باید کرد که اسلام به زور و شمشیر گسترش نیافته و ماندگاریش هم بر مبنای شمشیر و غلبه نیست بلکه راز گسترش و ماندگاری اسلام قرآن و پیام‌های ناب آن می­باشد.

قول راجح: در بررسی دیدگاه محرز می­نمایاند که هیچ نصّی دلالت بر ثبوت تکیۀ پیغمبر ج بر شمشیر وجود ندارد، در نتیجه تکیه بر آن مطلقاً مشروع نمی­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: دستی که با آن تکیه می­شود

افرادی که قائل به مستحب بودن تکیۀ خطیبِ جمعه بر کمان، عصا و مانند آن‌ها هستند بر دستی که آن­را می­گیرد اختلاف­نظر دارند و به سه دسته تقسیم شده­اند.

دیدگاه اوّل: قول مشهور حنابله ابراز می­دارد که با هر دستی که بخواهد می­تواند آن­را بگیرد و با دستِ دیگر حاشیۀ منبر را بگیرد و یا آن­را آزاد بگذارد.[[880]](#footnote-880)

دلیلی از آن‌ها مشاهده نشد ولی احتمالاً نبود نصّی در این زمینه آن‌ها را به این نتیجه رسانده است.

دیدگاه دوّم: شافعیّه و مرداوی از فقهای حنابله بر این باورند که خطیب با دست راستش کمان یا قوس را بگیرد و با دست چپش حاشیۀ منبر را بگیرد.[[881]](#footnote-881)

برای شمشیر گرفتن خطیب به مستحب بودن گرفتن آن با دست راست در جهاد اشاره می­کنند و برای گرفتن کمان و قوس و مانند آن‌ها دلیلی ذکر نکرده­اند.

برای شمشیر جواب لازم اشاره شد.

دیدگاه سوّم: مالکیّه بر این باورند که با دست راستش بگیرد.[[882]](#footnote-882)

این افراد هم دلیلی ذکر نکرده­اند ولی ظاهراً بخاطر عدم اشتغال دست به ریش و ... می­باشد.

البته این استدلال صحیح نیست و انسان با هر کدام از دستانش می­تواند عمل بی­فائده انجام دهد با وجود اینکه برخی افراد چپ دست با دستان چپشان بیشتر کارایی دارند.

قول راجح: در این زمینه هیچ نص و دلیل شرعی وجود ندارد پس خطیب در این حالت مخیّر است که با هرکدام از دستانش کمان، قوس و مانند آن را بگیرد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث سوّم: عملی که در صورت عدم تکیه انجام داده می­شود

در صورتیکه خطیب بر هیچ چیزی تکیه نکند شافعیّه و حنابله بر این باورند که با دست راست، دست چپش را بگیرد و یا آن‌ها را آزاد رها سازد.[[883]](#footnote-883) امام شافعی در این زمینه چنین گفته­اند: «در صورتیکه خطیب بر عصا تکیه نکند می­پسندم که بدن و دستانش را بی­حرکت نگه دارد و یا دست راست را بر چپ بگذارد و یا آن‌ها را بی­حرکت در جای خود نگه دارد.» [[884]](#footnote-884)

البته هدف از این موارد عدم انجام حرکات زیاد و شلوغ و ثبوت خشوع و تواضع از خطیب می­باشد که بهتر است خطیب در حرکات بدن و دستانش نظم و آرامش خاصی داشته باشد تا هم بی­جهت خود را خسته نکند و هم ذهن شنواندگان را با حرکات اضافی مشوّش ننماید.

(3-6-1-11) بلند کردن صدا بیش از حد لازم و واجب

همانطور که در شروط خطبۀ جمعه ذکر شد، خطبه باید جهری باشد، بحث در افزایش صدا بر بیش از حدّ جهری به اینجا موکول گردیده است. فقهای مذاهب اربعه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که افزایش صدای خطیب بر بیش از حدّ لازم و واجب، مستحب است. [[885]](#footnote-885) استدلال آن‌ها عبارت است از:

جابر بن عبداللهب روایت نموده: «كان رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلاَ صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ.»[[886]](#footnote-886) «رسول الله ج وقتی که خطبه می­خواند، چشم‌هایش سرخ می­گردید و صدایش را بلند می­نمود و خشمش زیاد می­شد؛ گوییکه مردم را از حملۀ لشکری می­ترساند.»

امام نووی در این شرح این حدیث می­نویسد: «به این حدیث استدلال می­شود که برای خطیب مستحب است که خطبه را بزرگ جلوه دهد و صدایش را بالا ببرد و کلامش را روان و فصیح نماید.»

نعمان بن بشیرس روایت نموده: « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ أَنْذَرْتُكُمْ النَّارَ فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا کان بِالسَّوقِ لسَمِعَ صَوْتَهُ مِن مَقامیِ هذا.»[[887]](#footnote-887) «از رسول الله ج شنیدم که -با صدای بسیار بلند- خطبه می­خواند و می­فرمود: شما را از آتش می­ترسانم! و حتّی اگر کسی در بازار بود می­توانست صدای ایشان را بشنود.» در "إعلاء السنن" آمده: «این روایت دلالت بر برخی از الفاظ خطبه دارد و بالا بردن صدا هم در آن محرز و ثابت است.» [[888]](#footnote-888)

باید توجه داشت تغییر صوت خصوصاً بالا بردن صدا در اموری برای تأکید بیشتر توسط خطیب امری پسندیده و مستحب می­باشد و باعث هوشیاری و دقّتِ نظر مخاطب می­شود ولی بالا بردن صدا با وجود بلندگوها و وسایل پخش کنندۀ صدا در عصر حاضر باید با دقّت و تأنّی صورت گیرد تا صدای خطیب گوش خراش نگردد و در عین حال باید شرایط و احوال منطقه­ای که صدا در آن پخش می­شود را در نظر گرفت.

(3-6-1-12) نشستن بین دو خطبه

در این زمینه به دو مبحث پرداخته می­شود:

مبحث اوّل: حکم نشستن بین دو خطبه

مبحث دوّم: مقدار نشستن بین دو خطبه

اقوال فقها با دلایل مربوطه به قرار ذیل می­باشد:

مبحث اوّل: حکم نشستن بین دو خطبه

فقها در حکم نشستن بین خطبۀ اوّل و دوّم اختلاف­نظر دارند، در این زمینه دو قول مطرح گردیده است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: حنفیّه، مالکیّه و وجهی از دیدگاه شافعیّه و قول مذهب و اکثر حنابله نشستن بین دو خطبه را مستحب می­دانند.[[889]](#footnote-889) البته امام نووی آن­را شاذ و مردود می­خواند.[[890]](#footnote-890) دلایل آن‌ها عبارتند از:

* خداوندأ در قرآن کریم می­فرماید: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.»

وجه استدلال به این آیۀ شریفه این است که خداوندﻷ ذکر را به طور مطلق آورده و خبر آحاد نمی­تواند ناسخ حکم کتاب باشد بلکه می­تواند مکمّل آن قرار گیرد، با این وصف می­توان گفت: آنچه با کتاب ثابت می­گردد فرض و آنچه با خبر آحاد ثابت می­شود سنّت می­باشد که به میزان امکان به هر دو عمل خواهد شد.[[891]](#footnote-891)

در تحلیل این استدلال باید اشاره کرد:

اوّلاً: اینکه خبر آحاد نمی­تواند کتاب را نسخ کند دیدگاه حنفیّه می­باشد که به نسبت دیدگاه اکثر اصولیون مرجوح می­باشد.

ثانیاً: در این مورد نسخی اتفاق نیافتاده بلکه قیدی بر مطلقی وارد شده است.

* جابر بن سمرةس در مورد خطبۀ رسول الله ج روایت کرده است: «كَانَ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ قَائِماً ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ وَيَقْرَأُ آيَاتٍ وَيَذْكُرُ اللَّهَ وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْداً وَصَلاَتُهُ قَصْداً.»[[892]](#footnote-892) «پیغمبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند و سپس برمی­خواستند و آیاتی را قرائت می­کردند و خداوند را یاد می­کردند و نماز خواند و خطبه گفتنش متوسط بود -ونه طولانی ونه بسیار کوتاه-.»
* جابر بن سمرهس روایت می­کند: «أن رسول الله ج كان يخطب قائما خطبة واحدة ، فلما أسنَّ جعلها خطبتين يجلس جلسة.»[[893]](#footnote-893) «رسول الله ج یک خطبه می­خواند؛ اما زمانیکه پیر شدند، آن­را دو خطبه کرده و در عوض بینشان می­نشستند.»

این روایت اصلی ندارد و غیر قابل احتجاج می­باشد.

* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ.»[[894]](#footnote-894) «رسول الله ج ایستاده خطبه می­خواند و سپس می­نشستند و سپس بلند می­شده وخطبۀ دوّم را هم می­خواند؛ همانگونه که شما اکنون انجام می­دهید.»
* امام علی بن أبی­طالبس خطبه خوانده­اند و ننشسته­اند تا اینکه تمام شده­اند.[[895]](#footnote-895)

عملکرد ایشان می­رساند که اگر نشستن شرط بود هرگز آن­را ترک نمی­کردند.

* مغیره بن شعبهس خطبه خوانده­اند و بین دو خطبه ننشسته­اند. [[896]](#footnote-896)
* عبدالله بن عباسب یک خطبه خوانده­اند و در صورتیکه احساس خستگی و سنگینی می­کرد بین دو خطبه می­نشست.[[897]](#footnote-897)

با وجود اشکال در اسناد برخی از این موارد و حتّی عدم ثبوت باید توجه داشت که این موارد مذهب صحابی می­باشد و احتجاج به آن‌ها جای اختلاف می­باشد.

* این دسته از فقها به دلایل عقلی نیز در این زمینه استناد می­کنند به گونه­ای که نشستن بین دو خطبه را دو ذکر متقدّم بر نماز جمعه می­دانند و مانند أذان و إقامه نشستن بین آن‌ها شرط نیست و این نشستن مانند نشستن بر منبر قبل از خطبه شرط نیست و هدف از آن جدایی دو خطبه و وعظ و ارشاد می­باشد که بدون آن نیز حاصل می­گردند.[[898]](#footnote-898)

دیدگاه دوّم: وجه صحیح و مشهور شافعیّه و روایتی از امام احمد قول مختار برخی از اصحابش نشستن بین دو خطبه را شرط صحّت آن‌ها می­داند.[[899]](#footnote-899)

دلایل این افراد عبارت است از:

-پیامبر ج فرموده­اند: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِى أُصَلِّى.»[[900]](#footnote-900) «نماز بخوانید همان گونه که من را می­بینید که نماز می­خوانم.» ایشان ج با توجه به روایات جابر بن سمره و عبدالله بن عمر ش که کمی قبل دیدیم، همیشه بین دو خطبۀ جمعه نشسته­اند و بر این عمل مداومت داشته­اند، پس این نشستن واجب می­باشد.[[901]](#footnote-901)

در دقّت به این استدلال قابل اشاره است:

اوّلاً: خطبه جزء نماز نیست همانطور که پیشتر بیان و اثبات گردید.

ثانیاً: به فرض اگر جزأ نماز هم تصوّر شود بنابر اتفاق فقها فعل نبیّ ج در نماز اثبات استحباب می­کند.

ثالثاً: اگر مواظبت دلالت بر وجوب کند پس باید نشستن اوّل نیز واجب باشد، چراکه پیامبر ج بر آن نیز مواظبت و دوام داشته­اند. حال شافعیّه با وجود این آن­را مستحب می­داند. البته در جواب این هم گفته شده که سند روایاتی که نشستن اوّل را ثابت می­کنند ضعیف بوده و دوامیّت در آن ثابت نمی­گردد.[[902]](#footnote-902)

-دلیلی عقلی که ارائه کرده­اند: خطبه یکی از فرض نماز جمعه می­باشد پس مانند نماز قیام و قعود در آن فرض می­باشد.[[903]](#footnote-903)

این استدلال صحیح نمی­باشد در غیر اینصورت باید دیگر ارکان نماز هم مانند رکوع و سجده در آن فرض باشد. همچنان‌که اگر شافعیه به این دلیل استناد کرده ونشستن بین دو خطبه را واجب بدانند، باید بگویند که نشستن اول هم که امام هنگام ورود به مسجد می­نشیند واجب می­باشد! چرا که این عمل بعد از دخول امام برای خواندن خطبه بوده وشما گفته­اید که هرچه که متصل به نماز بوده و پیامبر ج بر آن مداوت داشته باشد واجب می­باشد؛ لذا این دلیل به ضرر شماست.

قول راجح: با توجه به فعل نبیّ ج نشستن بین دو خطبه مستحب می­باشد و دلیلی بر شرطیّت آن وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: مقدار نشستن بین دو خطبه

فقها -چه آن‌ها که قائل به سنیّت نشستن بین دو خطبه هستند و چه آن‌ها قائل به شرطیّتش- در مقدار نشستن بین دو خطبۀ جمعه اختلاف­نظر دارند، در این زمینه چهار قول مطرح است که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: برخی از مالکیّه، شافعیّه و تعدادی از حنابله آن­را به میزان خواندن سورۀ اخلاص می­دانند.[[904]](#footnote-904)

دیدگاه دوّم: ظاهر روایت حنفیّه آن­را به اندازۀ خواندن سه آیه می­داند.[[905]](#footnote-905)

دیدگاه سوّم: برخی دیگر از احناف به اندازه­ای جایز می­دانند که خطیب بر جای نشستنش تمکّن یابد و اندامش در جایگاه خود قرار گیرند.[[906]](#footnote-906)

دیدگاه چهارم: برخی از مالکیّه آن­را به اندازۀ نشستن بین دو سجده می­دانند.

این فقها دلایلی را ذکر نکرده­اند و احادیث وارده نیز بیانی از این مقدار ندارند، بدین خاطر برخی از فقها همچون حنابله میزانی بر آن تعیین نکرده­اند بلکه آنچه بر آن اتفاق­نظر وجود دارد این است که این نشستن باید اندک و خفیف باشد.[[907]](#footnote-907)

قول راجح: با این اوصاف باید توجه داشت هدف از این نشستن استراحت و جدایی دو خطبه می­باشد و محدود کردن با وجود نبود نصّی در این زمینه جدای از اینکه تأییدیه­ای از شریعت ندارد بلکه مایۀ حرج و سختی بر امام می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-2) سنّت­های خطبۀ جمعه

مستحب است که در ایراد و مفاد خطبۀ نماز جمعه اعمالی رعایت شوند که شریعت فراخوان آن نموده و خطبه­های پیامبر ج مزیّن به آن‌ها بوده است. این اعمال مستحبی عبارتند از: 1- کوتاه بودن خطبه، 2- خطبه فصیح، بلیغ، شیوا، مؤثِّر و مرتب باشد. 3- خواندن سورۀ ﴿قٓ﴾ در آن. 4- دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم، 5- دعا برای ولی أمر مسلمین در خطبۀ دوّم، 6- اتمام خطبۀ دوّم با استغفار.

احکام مترتّب بر این سنن با ذکر ادلّۀ مربوطه به قرار ذیل می­باشد.

(3-6-2-1) کوتاه بودن خطبه

در این زمینه دو بحث جای تحلیل و بررسی دارد:

مبحث اوّل: کوتاه بودن هر دو خطبه.

مبحث دوّم: کوتاهی بیشتر خطبۀ دوّم به نسبت خطبۀ اوّل.

در ادامه به دیدگاه فقها با دلایل مربوطه پرداخته می­شود.

مبحث اوّل: کوتاه بودن هر دو خطبه

مذاهب چهارگانۀ اهل سنّت؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که مستحب است که خطیب دو خطبه را به میزانی کوتاه نماید که خللی به ارکان آن وارد نشود و مقصد اصلی آن ضایع نگردد.[[908]](#footnote-908) نووی در این زمینه ابراز می­دارد: «کوتاه بودن خطبه باید متعادل باشد و نباید به گونه­ای باشد که آن­را ضایع کند.»[[909]](#footnote-909)

استدلال این فقها عبارت است از:

* جابر بن سمرهس روایت کرده است: «كَانَ النَّبِىُّ ج يَخْطُبُ قَائِماً ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ وَيَقْرَأُ آيَاتٍ وَيَذْكُرُ اللَّهَ وَكَانَتْ خُطْبَتُهُ قَصْداً وَصَلاَتُهُ قَصْداً.»[[910]](#footnote-910) «پیغمبر ج ایستاده خطبه می­خواندند سپس می­نشستند و سپس برمی­خواستند و آیاتی را قرائت می­کردند و خداوند را یاد می­کردند و و نماز خواند و خطبه گفتنش متوسط بود -ونه طولانی ونه بسیار کوتاه-.»

در «نیل الأوطار» آمده: «پند و اندرز در خطبه مشروع می­باشد و کوتاه بودن آن از طولانی بودنش بهتر است.» [[911]](#footnote-911)

-سلمه بن اکوعس روایت کرده است: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ ثُمَّ نَنْصَرِفُ وَلَيْسَ لِلْحِيطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُّ فِيه.»[[912]](#footnote-912) «ما با پیامبر ج نماز جمعه می­خواندیم و سپس برمی­گشتیم؛ درحالیکه دیوارها هیچ سایۀ قابل استفاده­ای نداشتند.»

-عمار بن یاسرس روایت کرده است: «سمعت رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يقول: إِنَّ طُولَ صَلاَةِ الرَّجُلِ وَقِصَرَ خُطْبَتِهِ مَئِنَّةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلاَةَ وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا.»[[913]](#footnote-913) «طولانی بودن نماز انسان –وقتی تنها نماز می­خواند- و طولانی بودن خطبه­ گفتنش، نشان از فقیه و درک دینی وی می­دهد، لذا نمازهایتان را طولانی و خطبه­هایتان را کوتاه کنید و بعضی از سخنان موجب جذب مردم می­گردد.»

* براء بن عازبس روایت نموده: «جاء أعرابي إلى النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلِّمْنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ، فَقَالَ: لَئِنْ كُنْتَ أَقْصَرْتَ الْخُطْبَةَ، لَقَدْ أَعْرَضْتَ الْمَسْأَلَةَ.» [[914]](#footnote-914) «اعرابی نزد رسول الله ج آمده و گفت: یا رسول الله ج! به من عملی را نشان بده که با انجام دادنش به بهشت بروم. رسول الله ج فرمودند: اگر خطبه گفتن را کوتاه کنی نیازی به این سوال پرسیدن نیست.»
* عبدالله بن أبی أوفىس روایت نموده: «كان رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَيُطِيلُ الصَّلَاةَ وَيُقَصِّرُ الْخُطْبَةَ.»[[915]](#footnote-915) «پیغمبر خدا ج نماز را طول می­داد و خطبه را کوتاه می­کرد.»

این روایت­ها به صراحت کوتاه بودن خطبه را اثبات می­کنند وبه قول امام شوکانی اختلافی در این زمینه وجود ندارد. وعبدالله بن مسعودس روایت کرده که رسول‌اللهج فرموده است: «کوتاه بودن خطبه و طولانی بودن نماز نمادی از درایت مرد می­باشد.»[[916]](#footnote-916)

با همۀ این اوصاف باید توجه داشت که کوتاه بودن خطبه با وجود اینکه مستحب می­باشد در مواردی پیامبر اکرم ج خطبۀ طولانی خوانده­اند. امام ابن قیم در این باره می­گوید: «پیامبر ج بنابر نیاز مردم در مواردی خطبه­اش را کوتاه و در مواردی طولانی می­خواندند و خطبه­های همیشگی وی -مانند جمعه و عیدین و ...- کوتاه­تر از خطبه­هایی بوده که به مناسبت‌های خاصّی می­گفتند.» [[917]](#footnote-917)

البته روایات مذکور فراخوان کوتاه بودن خطبه می­باشند و بر این امر مهم تأکید می­کنند ولی لازم به ذکر است که خطبه باید برحسب نیاز و شرایط حاکم بر آن ایراد گردد و خطیب باید در نظر داشته باشد که در هر حال خطبۀ طولانی­ای که باعث خستگی مردم شود، بی­فایده و حتّی مضر می­باشد و باید خطیب شرایط حاکم بر اجرای خطبه را نیز در نظر بگیرد. در صورتیکه مردم در زیر باران باشند و یا هوا گرم و یا نامساعد باشد و یا نیازی به طولانی کردن بحث مدّنظر نباشد، خطیب باید خطبه را کوتاه و بسیار مفید بخواند. و آنچه مدّنظر شریعت است اعتدلال و میانه­روی می­باشد که نه مقصد خطبه که اندرز و استفاده از آن می­باشد ضایع گردد و نه طولانی و مایۀ آزار و ناراحتی مردم گردد.

مبحث دوّم: کوتاهی بیشتر خطبۀ دوّم به نسبت خطبۀ اوّل

مالکیّه و حنابله بر این باورند که مستحب است که خطبه دوّم از خطبۀ اوّل کوتاه­تر باشد.[[918]](#footnote-918) و دلیلی که بر آن ذکر می­کنند قیاس بر اقامه به نسبت أذان می­باشد. به گونه­ای که مستحب است أذکار أذان جفت و أذکار إقامه مفرد باشند و آن کوتاه­تر است که بهتر آن است دو خطبه نیز به این صورت باشد.[[919]](#footnote-919) و همچنین قیاس بر دو رکعت نماز می­شود که سنّت آن است که رکعت دوّم کوتاه­تر از أولی باشد. در حدیث عبدالله بن أبی قتاده از پدرشب روایت نموده که: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأُمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بِأُمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ.»[[920]](#footnote-920) «پیامبر ج در نماز ظهر در دو رکعت اوّل سوره فاتحه و بقره و در دو رکعت آخر سورۀ فاتحه را می­خواندند. و ما خواندن آیات را می­شنیدیم. و ایشان ج رکعت اوّل را طوری طولانی می­کردند که رکعت دوّم را آنقدر طولانی نمی­کردند. و این عمل را در نماز عصر و صبح نیز انجام می­دادند.»

با همۀ این اوصاف دلیلی صریح مبنی بر کوتاه­تر کردن خطبۀ دوّم به نسبت خطبۀ اوّل مشاهده نمی­شود و آنچه فراخوان شریعت می­باشد کوتاه بودن خطبه­ها است. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-2-2) خطبه فصیح، بلیغ، شیوا، مؤثِّر و مرتب باشد.

برخی از فقها همچون شافعیّه و حنابله که دیگر فقها نیز با آن‌ها موافق هستند ابراز می­دارند مستحب است که خطبۀ جمعه فصیح، بلیغ، شیوا و رسا، مؤثّر و مرتب و با نظم خاص باشد و از استفاده از الفاظ نامأنوس و سجع و تکلّف­آور و عجله پرهیز شود تا خطبه با شفافیّت و به طور کامل و بدون سنگینی منظور خود را برساند. [[921]](#footnote-921) جابر بن عبد اللهب قال: «كَانَ فِي كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ تَرْتِيلٌ أَوْ تَرْسِيلٌ.»[[922]](#footnote-922) «سخن گفتن رسول اللهج شمرده شمرده وآرام بوده.»

صاحب "الحاوی الکبیر" در این باره اشاره می­کند: «هدف از خطبه دو چیز است: موعظه و إبلاغ. موعظه با سه صفت حاصل می­گردد: بیان معنای صحیح، انتخاب الفاظ فصیح و دوری از کشیدن و بریده بریده و شل شل سخن گفتن یا عجله نمودن در ابراز لفظ یا استفاده از کلام و اعراب غریب (و ادبیات نامأنوس) که به فهم شنونده خدشه وارد نماید. و آن­را به گونه­ای طولانی نماید که موجب تنفّر و ناراحتی گردد و آن­را آنگونه کوتاه و مختصر ننماید تا ناقص گردد و در هر زمانی بر شرایط حال تکیه نماید.»[[923]](#footnote-923)

وصحابۀ کرامش نیز بر همین مبنا عمل نموده­اند، امام علی بن أبی طالبس در این زمینه گفته­اند: «حدِّثوا الناس بما يعرفون، أتحبون أن يُكذَّبَ الله ورسوله.»[[924]](#footnote-924)«با مردم سخنانی بگویید که آن­را می­شناسند؛ آیا دوست دارید که خدا و رسولش ج را انکار کنند؟»

از مهارت‌های کلام فصیح و بلیغ، استفاده از جملات زیبا و ادیبانه و دقیق و مشروع علما و اندیشمندانی می­باشد که پیام­رسانی را به مخاطبان راحت­تر و زیباتر می­کند.[[925]](#footnote-925)

در واقع اگر خطبۀ جمعه از این صفات برخوردار نباشد نه تنها مقصود و رسالت خود را بجا نیاورده بلکه در مواردی موجب فهم سقیم و نادرست و نیز موجب آزار و ناراحتی مردم می­گردد.

(3-6-2-3) خواندن سورۀ ﴿قٓ﴾ در آن خطبه

برخی از فقها خواندن سورۀ ﴿قٓ﴾ توسط خطیب در خطبۀ نماز جمعه را مستحب می­دانند.[[926]](#footnote-926) استدلال این حکم فعل نبیّ ج و تکرار ایشان در خطبه­های نماز جمعه می­باشد. روایات مثبتِ این حکم این بوده که أم هشام دختر حارثه بن النعمانل روایت نموده: «ما حفظت ﴿قٓ﴾ إلا من رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يخطب بها كل جمعة، قالت: وكان تنورنا وتنور رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) واحدًا.»[[927]](#footnote-927) «تنور خانۀ ما و رسول الله ج حدود یک یا دو سال یکی بود؛ و اینقدر سورۀ ﴿قٓ﴾ را روی منبر در جمعه­های و هنگام خطبه می­خواند که آن­را یاد گرفتم.»

نووی در این زمینه چنین گفته: «این روایت دلیلی برای استحباب قرائت ﴿قٓ﴾ یا قسمتی از آن در هر خطبه­ای است.»[[928]](#footnote-928) ابن قیّم هم در این باره با توجه به فعل نبیّ ج ابراز می­دارد: «از آنچه از خطبۀ پیامبر ج به یاد مانده و حفظ شده این است که ایشانج بسیار با (استناد و استفاده از) قرآن و سورۀ ﴿قٓ﴾ خطبه را ایراد می­کردند.»[[929]](#footnote-929)

این فقها استناد می­کنند که سورۀ ﴿قٓ﴾ دربردارندۀ رستاخیز، مرگ، مواعظ شدید و زواجر أکید است و خواندنش در خطبه مستحب می­باشد.[[930]](#footnote-930)

با وجود اینکه فعل پیامبر ج بر این مسئله ثابت است و ایشان این عمل را تکرار کرده­اند برای خطیب مستحب است که در مواقعی به اقتدای از ایشان ج این عمل را انجام دهد.

(3-6-2-4) دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم

فقها در حکم دعا کردن خطیب برای مسلمانان در خطبۀ دوّم جمعه اختلاف­نظر دارند. نظرات آن‌ها در این مسئله عبارت است از:

دیدگاه اوّل: حنفیّه، شافعیّه در قولی که برخی آن­را صحیح می­دانند و حنابله بر این باورند که این عمل مستحب می­باشد.[[931]](#footnote-931) نویسندۀ «الإنصاف» این عمل را در بین حنابله بلامنازع می­داند.[[932]](#footnote-932)

آن‌ها استناد به روایت سمره بن جندبس می­کنند که: «أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيه وَسَلَّم كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ كُلَّ جُمُعَةٍ.»[[933]](#footnote-933) «رسول اللهج هرجمعه برای مسلمانان و مؤمنان طلب مغفرت می­نمود.»

این روایت موضوع است و قابل استناد و احتجاج نمی­باشد.

در عدم رکن بودن آن باید توجه داشت که دعا برای مسلمانان مانند تسبیح و تمجید باری تعالی در غیر جمعه رکن نیست تا در آن رکن باشد و همچنین اصل بر عدم وجوب است.[[934]](#footnote-934) و دعا برای مسلمانان در غیر جمعه مستحب است و در خطبۀ جمعه به طور أولی مندوب می­باشد.[[935]](#footnote-935)

دیدگاه دوّم:قول صحیح شافعیّه آن­را رکن جمعه می­دانند. امام نووی این نظر را قول صحیح و مختار شافعیّه می­داند.[[936]](#footnote-936)

این فقها ابراز می­دارند که دعا برای مسلمانان خلف از سلفش روایت کرده­اند پس رکن می­باشد.[[937]](#footnote-937)

البته باید توجه داشت معلوم نیست کدامین سلف آن­را روایت نموده و با فرض ثبوت هم به مذهب صحابی شناخته می­شود که حجیّت آن اختلافی می­باشد و حجیّتش مرجوح است.

قول راجح:دلیلی برای وجوب دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم در دسترس نیست. اگرچه نفس دعا مستحب می­باشد، خصوصاً توصیه می­گردد که خطیب دعا برای مسلمانان را با توجه به مصائب و مشکلات آن‌ها تنظیم کند و این دعا ندایی رسا برای خواست مسلمانان از خداوند متعال می­باشد و ابرازی صریح و دقیق از بیان ظلم حاکمان جور و مزدوران ستیزه جوی آن‌ها و بیانی برای مشکلات و مصائب مسلمانان می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-2-5) دعا برای ولی أمر مسلمین در خطبۀ دوّم

جهت تبیین بیشتر این مسئله، بیان و تحلیل دو مبحث لازم می­نماید:

مبحث اوّل: دعا برای ولی أمر مسلمین بدون تعیین.

مبحث دوّم: دعا برای ولی أمر مسلمین با تعیین.

حکم این مسائل عبارت است از:

مبحث اوّل: دعا برای ولی أمر مسلمین بدون تعیین

دعای عام و بدون تعیین شخص مشخصی برای اصلاح و کمک به وی در راستای حق و عدالت بنابر نظر کلیۀ فقها مستحب می­باشد. امام نووی نیز بر همین باور است.[[938]](#footnote-938)

مبحث دوّم: دعا برای ولی أمر مسلمین با تعیین

همانگونه که ولی أمر مسلمین دارای وظایف و حقوقی به نسبت مردم مانند عدالت و صدور حکم بر مبنای قوانین و شریعت خداوند متعال می­باشد، مردم نیز نسبت به وی وظایفی دارند، از جمله حقوق وی بر مردم، محبّت و اطاعت از ولی أمر مسلمین در غیر معصیت خداوند متعال و دعا برای وی به نسبت صلاح و هدایت و توفیق و کمک در راستای حق و عدالت می­باشد. سلف صالحش بر این حریص بوده­اند. امام أحمد/ در این زمینه ابراز می­دارد: «اگر ما یک دعای مستجاب داشتیم، بی­شک آن­را برای امام عادل می­کردیم؛ چرا که در صلاح وی، صلاح و خیر مسلمین قرار دارد.»[[939]](#footnote-939) و نیز ایشان گفته: «بی­شک من برای حاکم عادل دعای توفیق و محکم بودن (بر حق و عدالت) را می­نمایم.» [[940]](#footnote-940) در واقع در صلاح و عادل بودن ولی أمر مسلمین صلاحیّت و امنیّت برای مردم وجود دارد و در صورتیکه ولی أمر مسلمین فاسد گردد و از قوانین خداوندأ خارج شود و حکم بر مبنای شریعت اسلام صادر نکند، عدالت و حق و امنیّت هتک شده و ضرر و فساد جامعه را فرا خواهد گرفت و مردم احساس امنیّت و راحتی نمی­کنند. با وجود اهمیّت خاص و مهم برای ولی أمر مسلمین عادل و پرهیزکار، فقها در حکم چنین دعایی اختلاف­نظر دارند، آن‌ها بر این باورند:

دیدگاه اوّل:برخی از مالکیّه و برخی از حنابله دعا برای ولی أمر مسلمین را در خطبۀ دوّم مستحب می­دانند.[[941]](#footnote-941) ابن قدامۀ مقدسی می­گوید: «دعا برای حاکم مسلمانان نیک است.» [[942]](#footnote-942) ومرداوی هم همین قول را پذیرفته وگفته که این سخن دور از صوابی نبوده ومنطقی است.[[943]](#footnote-943)

این افراد جدای از بیان اهمیّت دعا برای حاکم مسلمانان، به روایت ضبّه بن محصنس استناد می­کنند که أبوموسی أشعریس هرگاه خطبه خوانده پس از حمد و ثنای خداوندﻷ و صلوات بر پیغمبر ج برای عمر و أبوبکرب دعا کرده است. ضبّه شروع دعا برای عمرس را قبل از دعا برای أبوبکرس انکار کرد و این موضوع را به عمرس گزارش داد و عمرس هم به ضبّهس گفت: تو از ابوموسیس هدایت یافته­تری.[[944]](#footnote-944)

اما این مطلب مذهب صحابی بوده که دراستدلال بدان جای خلاف می­باشد.

دیدگاه دوّم: برخی از شافعیّه و قول مختار نووی و قول صحیح مذهب حنابله چنین دعایی را جایز می­دانند. این افراد بر این باورند که بنا بر قول صحیح دعا برای شخص معینی در نماز صحیح است و در خطبۀ نماز جمعه به طور أولی صحیح می­باشد. و این دلیل هیچ مخالفتی با دلیل دیدگاه اوّل ندارد بلکه آن­را تأیید می­کند.[[945]](#footnote-945)

دیدگاه سوّم:برخی از مالکیّه و برخی از شافعیّه چنین عملی را نامشروع دانسته بلکه برخی آن­را بدعت می­دانند.[[946]](#footnote-946)

از عطاء بن أبی رباح روایت شده که به وی گفته شد: کسی که (در زمان خودش) مردم برای وی در خطبه دعا می­کردند، آیا از پیامبر ج یا کسی بعد از وی به تو رسیده؟! گفت: خیر، بلکه این عمل از خودم است؛ چرا که خطبه یادآوری و ذکر می­باشد.[[947]](#footnote-947)

البته بر این دلیل نقد وارد شده چرا که:

اولاً: اسناد روایت مشخص نبوده که آیا صحیح می­باشد ویا خیر!

ثانیاً: به فرض صحّت قول عطاء بن ابی رباح، بعضی از صحایه مخالفش عمل کرده­اند واگر قرار باشد ترجیحی داده شود، سخن آنان مقدم بر سخن عطاء بن ابی رباح می­باشد.[[948]](#footnote-948)

این در حالی بدعت است که ولی أمر مسلمین به خطیب دستور نداده باشد و در صورتیکه امر کند که برایش دعا نماید واجب می­گردد؛ چرا که بنا بر کتاب و سنّت اطاعت از ولی أمر مسلمین در غیر معصیت الله متعال واجب است. در صورتیکه وی امر کند بنابر مصلحت باید رعایت گردد.

قول راجح:به نظر می­رسد این عمل جایز می­باشد؛ چرا که دلیلی برای استحباب آن وجود ندارد؛ و همچنین خطبه هم محل موعظه و ذکر می­باشد؛ امّا انجامش جایز است؛ چرا که دلیلی بر تحریم آن وجود ندارد؛ و همچنین هیچ دلیلی برای اینکه خطبه چه شرایطی داشته باشد از رسول الله ج نقل نگردیده است؛ لذا هرچند در خطبه هم موعظه گفته نشود، خطبه صحیح بوده؛ چرا که در لغت به آن خطبه گفته­اند و در نتیجه ذات خطبه انجام گردیده است. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-6-2-6) اتمام خطبۀ دوّم با استغفار

بسیاری از فقها همچون حنفیّه، مالکیّه و شافعیّه بر این باورند که مستحب بوده که خطبۀ دوّمِ نماز جمعه با استغفار تمام شود. مانند اینکه گفته شود: از خداوند برای خود و شما طلب مغفرت می­نمایم.[[949]](#footnote-949)

دلایل این دسته از فقها عبارت است از:

* سمره بن جندبس روایت کرده است: «أن رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ كُلَّ جُمُعَةٍ.»[[950]](#footnote-950) «رسول الله ج هرجمعه برای مسلمانان و مؤمنان طلب مغفرت می­نمود.»

-ابن شهاب الزهریس روایت کرده است: «ان رسول الله ج كان يبدأ فيجلس على المنبر فإذا سكت المؤذن قام فخطب الخطبة الاوّلى ثم جلس شيئا يسيرا ثم قام فخطب الخطبة الثانية، حتى إذا قضاها استغفر ثم نزل فصلى.»[[951]](#footnote-951) «پیامبر ج روی منبر می­نشست؛ و وقتی أذان تمام می­شد بلند می­شد و خطبۀ اوّل را می­خواند و سپس مقدار اندکی می­ایستاد و سپس بلند شد و خطبۀ دوّم را هم می­خواند و وقتی که تمام می­گردید استغفار می­نمود و سپس پایین می­­آمد.»

-حصین بن عبدالرحمنس روایت کرده است: « عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُؤَيْبَةَ قَالَ رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا. وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ «عماره بن روبیه گفت که بشر بن مروان روز جمعه خطبه می­خواند و دست‌هایش را هنگام دعا کردن بلند نمود. عماره گفت: خداوند آن دو دست کوچکت را زشت کند! من رسول الله ج را دیدم که روز جمعه هنگام دعا کردن، فقط با انگشت سبابه اشاره می­نمود.»

با دقّت در روایت این نتیجه حاصل می­شود که دعا کردن در خطبۀ جمعه صحیح می­باشد؛ و چون استغفار کردن هم نوعی دعا کردن بوده لذا استغفار کردن هم صحیح است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7) مسائل متفرّقه در خطبۀ جمعه

بعد از بیان شروط، ارکان و سنن خطبۀ جمعه مسائلی مطرح خواهند بود که پاسخگویی و بیان حکم آن‌ها از اولویّت و اهمیّت خاصی برخوردار است. این مسائل عبارتند از:

(3-7-1) خطبه بر اساس نیاز و اولویّت

آنچه بسیار مهم و منطقی می­باشد آن است که خطبۀ نماز جمعه باید بر اساس اولویّت و نیازهای مردم و مسائل روز جهان معاصر باشد ولی متأسفانه مشاهده می­شود که برخی از خطبا خطبه را بر اساس نوشته­ای ثابت و لایتغیّر به صورت تکراری هر جمعه می­خوانند بدون اینکه نکات و احکامی جدید و مورد نیاز مردم را دشته باشد. نویسندۀ کتاب «السنن و المبتدعات» در این باره چنین می­گوید: «از تنبلی، جهل و کوتاهی خطبا این است که بر خواندن نوشته­های قدیمی با وجود عدم تطابق با عصر و احوال ما اکتفا می­کنند حتّی اگر در مواردی خلاف شرع داشته باشد. و به خواندن احادیث موضوع و ضعیف و واهی مانند احادیث فضل رجب و نصف شعبان و غیره می­پردازند بدون اینکه آن‌ها را برای مردم تبیین نمایند که این تدلیس و حتّی مکر و غشّی در برابر مسلمانان می­باشد.» [[952]](#footnote-952)

در دقّت در خطبه­های پیامبر ج به یقین مشاهده می­شود که ایشان ج بر اساس نیاز مردم و با تناسب عصر سخن گفته­اند. ابن قیّم در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته­اند: «پیامبر ج در هر زمانی به اقتضای نیاز مخاطبین و مصلحت آن‌ها خطبه خوانده­اند.»[[953]](#footnote-953)

حتّی مشاهده می­شود در برخی از دول وزارت اوقاف و شؤون اسلامی متن ثابتی را به همۀ خطیبان جمعه ابلاغ می­کند و آن‌ها را ملزم به خواندن آن می­کنند و یا در برخی از مناطق صاحبات قدرت محدودیّت و ملزومیّت­های خاصّی را برای خطبا در نظر می­گیرند که آن‌ها در بیان حق و نیازهای شرعی مردم باز می­دارند. باید خاطر نشان کرد عملکرد خطبا و چنین افرادی در این مورد اشتباه و نادرست است و خطبه باید با درایت و متنوع و بر اساس نیازها و مصلحت­های مسلمانان ایراد گردد. البته اگر وزارت اوقاف و شؤون اسلامی و یا حکومت اسلامی بنا بر مصلحت و نیاز جامعه و مردم و هماهنگی و پرهیز از تفرقه و اشاعۀ خرافات و شرک و بدعت، متنی را برای خطیبان بر مبنای نصوص صحیح شریعت تنظیم کند و یا آن‌ها را به رعایت اصولی مطابق با شریعت اسلام نماید نمی­توان بر این عملکرد خدشه­ای وارد کرد.

(3-7-2) پایبندی به اصول و مبانی شرعی در خطبه

اساس و چهارچوب خطبه بر مبنای حمد و ثنای باری تعالی و تعلیم و آموزش قواعد و اصول شریعت و ترغیب به طاعت و عبادت و تحذیر از معصیّت و نافرمانی خداوندﻷ و تبیین مسائل شرعی مورد نیاز مردم و فراخواندن آن‌ها به توحید و سنّت­های نبویّ ج و دور کردن آن‌ها از شرک و بدعت و خرافاتی که در زوایای مختلف زندگی مردم وجود دارد. ابن قیم در این رابطه گفته: «مدار خطبۀ پیامبر ج حمد و ثنای خداوندﻷ با نعمت‌ها و اوصاف کمال و محامد وی و آموزش قواعد اسلام و بیان بهشت و جهنم و معاد می­باشد و توجّه به تقوای خداوندأ و تبیین موارد خشم و مواقع رضای وی می­باشد و این مدار خطبۀ پیامبر ج بوده است.»[[954]](#footnote-954)

ایشان در جایی دیگر خاطرنشان می­کند: «ایشان ج در خطبه به یارانشش قواعد اسلام و شرائع آن­را آموزش می­دادند و در خطبه در برابر امری یا نهیی مردم را امر یا نهی می­فرمودند.»[[955]](#footnote-955)

در واقع خطبۀ پیامبر ج بر مبنای قواعد شریعت و فراخوان قواعد شریعت بود ولی متأسفانه برخی از خطبا خطبه را از اصول خود خارج کرده و حدود و ثغور آن­را رعایت نمی­کنند و خطبه را در محوریّت اهداف دنیویّ و دنیاپرستان و بلندگویی برای پخش تفکّرات آن‌ها قرار می­دهند و به بیان مواردی می­پردازند که نه تنها ریشه در شریعت ندارد بلکه با شریعت هم در تعارض است. و حتّی برخی آنقدر بی­محتوا و بی­اساس به ایراد خطبه می­پردازند که از مدار و اساس خطبه خارج می­شوند و دیگران را ملول و خسته می­کنند.

(3-7-3) خواندن نماز تحیة المسجد توسط خطیب

فقها در حکم خواندن تحیة المسجدِ خطیب در هنگام ورودش به مسجد قبل از بالا رفتن از منبر اختلاف­نظر دارند. این‌ها بر این باورند که:

دیدگاه اوّل:مالکیّه و مذهب شافعیّه و حنابله نخواندن نماز تحیة المسجد را برای خطیب مستحب می­دانند و سنّت آن است که بعد از ورودش به مسجد به بالای منبر رود.[[956]](#footnote-956)

دلایل این قول عبارت است از:

* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا دَنَا مِنْ مِنْبَرِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَهُ مِنَ الْجُلُوسِ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ثُمَّ سَلَّمَ.»[[957]](#footnote-957) «پیغمبر خدا ج هرگاه در روز جمعه به منبرش نزدیک می­شد به کسانیکه نزدیکش نشسته بودند سلام می­کرد و هرگاه از منبر برمی­خواست با صورتش رو به مردم می­کردند و سلام می­دادند.»
* ابن عمرب روایت می­کند: «كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا خرج يوم الجمعة فقعد على المنبر أذن بلال.»[[958]](#footnote-958) «پیامبر ج هرگاه در روز جمعه خارج می­شدند، بر منبر می­نشستند و بلال أذان می­گفتند.»

این افراد استناد می­کنند که پیامبر ج بعد از ورودش به مسجد بدون خواندن تحیة المسجد که روایتی بر صحّت آن وجود ندارد، بر بالای منبر رفته­اند. [[959]](#footnote-959) ابن قیم در این­باره گفته: «پیامبر ج در روز جمعه صبر می­کردند تا مردم جمع شوند و در صورت اجتماعشان تنهایی به سوی مسجد خارج می­شدند... و موقعی که به مسجد داخل می­شدند بر مردم سلام می­کردند و بعد از اینکه به بالای منبر می­رفتند با صورتشان رو به مردم کرده و بر آن‌ها (دوباره) سلام می­کردند.» [[960]](#footnote-960) و این عملکرد از اصحابش همچون عمر بن خطابس نیز ثابت است. ثعلبهس روایت نموده: «جَلَسْنَا نَتَحَدَّثُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ وَقَامَ عُمَرُ يَخْطُبُ أَنْصَتْنَا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ مِنَّا أَحَدٌ.» [[961]](#footnote-961) «ما روز جمعه در مسجد صحبت می­کردیم و وقتی أذان داده می­شد و عمر بلند می­شد که خطبه بخواند، ساکت می­شدیم و هیچ کس صحبت نمی­کرد.»

این افراد این عمل را به ساقط شدن تحیة المسجد بر حاجی که وارد مسجد الحرام شده قیاس می­کنند. او به سبب مشغولیّتش طواف می­کند که خطیب هم به سبب اشتغالش به خطبه نماز تحیة المسجد از وی ساقط می­گردد.

دیدگاه دوّم: برخی از شافعیّه اگرچه امام نووی دیدگاه آنان را غریب، شاذ و مردود و مخالف فعل نبیّ ج و خلفای راشدینش می­داند بر این باورند که خواندن تحیة المسجد توسط خطیب در هنگام ورودش و قبل از بالا رفتن از منبر مستحب است.[[962]](#footnote-962)

دلیلی از این افراد مشاهده نشده ولی احتمال دارد به عمومیّت حدیث ابوقتادهس استناد کند که پیامبر ج فرموده­اند: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ.» «هرگاه یکی از شما وارد مسجد شد ننشیند تا دو رکعت نماز بخواند.»[[963]](#footnote-963)

البته نخواندن نماز تحیة المسجد در هنگام ورودش و قبل از بالا رفتن از منبر نمادی از مستحب نبودن این نماز برای خطیب می­باشد.

قول راجح: بر اساس نبود دلیلی صحیح و صریح از مستحب بودن این امر و نخواندن نماز تحیة المسجد توسط پیامبر ج در موقع ورودش به مسجد در موقع نماز جمعه و مستقیم به بالای منبر رفتن محرز است که چنین عملی برای خطیب مستحب نمی­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-4) دعا کردن خطیب در موقع بالا رفتن از منبر و قبل از نشستنش در موقع أذان

از جمله­ افعالی که فقهایی همچون شافعیّه، حنابله و ابن تیمیه و شاگردش این قیم جوزیه بدان اشاره کرده که هیچ اصلی در دین نداشته، دعا کردن امام هنگام بالا رفتن از منبر می­باشد به گونه­ای که چنین عملی از پیامبر ج ثابت نیست و در کتاب «الاختیارات» آمده: «دعا کردن امام بعد از بالا رفتن از منبر هیچ اصلی ندارد.» [[964]](#footnote-964) و [[965]](#footnote-965)

از دلایل واضح این حکم روایتِ ابن عمرب می­باشد که: «كَانَ النَّبِيُّ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرَغَ أُرَاهُ قَالَ الْمُؤَذِّنُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ، ثُمَّ يَجْلِسُ فَلَا يَتَكَلَّمُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ.» [[966]](#footnote-966) «رسول الله ج دو خطبه می­خواند وهرگاه روی منبر می­رفت می­نشست تا اینکه موذن اذانش را تمام کند وسپس خطبه می­خواند وسپس می­نشست وصحبتی نمی­کرد ودوباره بلند می­شد وخطبه­ی دوم را هم می­خواند.»

ابن قیم هم اشاره کرده که: منبر پیامبر ج سه پلّه داشت، که هرگاه بر آن قرار می­گرفت رو به مردم می­کرد و از مؤذّن می­خواست أذان بگوید و قبل و بعد از آن چیزی نمی­فرمودند. [[967]](#footnote-967)

در جای دیگر می­نویسد: هرگاه از منبر بالا می­رفتند رو به مردم می­کردند و بر آن‌ها سلام می­کردند و رو به پله برنمی­گرداندند سپس می­نشستند و از بلالس می­خواستند أذان را بگوید.[[968]](#footnote-968) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-5) خواندن خطبه از روی اوراق نوشته شده

شکی در این نیست که پیامبر ج و یاران بزرگوارشانش از روی دست­نوشته­ها خطبه نخوانده­اند اگرچه برخی از فقهای حنابله چنین عملی را مشروع نمی­دانند مگر برای کسی که بدون آن نتواند به نکویی خطبه را ایراد کند ولی باید اشاره کرد که چنین عملی نه تنها هیچ ممانعت شرعی ندارد بلکه از جهات مختلف می­تواند سودمند باشد.

خواندن خطبه از روی دست­نوشته­ها می­تواند تسلّط خطیب را بر موضوعاتی که در نظر دارد بیشتر کند و خطیب بهتر و با نظم بیشتر و مستند و با نقل قول­های مستقیم و با دقّت خاص به بیان خطبه می­پردازد که این خود دارای مزیّت­هایی می­باشد که خالی از لطف نیست ولی باید در استفاده از آن‌ها نیز توجه داشت که توجه به اوراق و غافل از اطراف به گونه­ای که خطیب فقط به اوراق نگاه کند مطلوب نیست.[[969]](#footnote-969)

برخی جواز چنین عملی را به جواز خواندن قرآن در نماز از روی نوشته و مصحف برای کسی که بدون آن نمی­تواند قرائت کند، قیاس می­کنند.[[970]](#footnote-970)

در تحلیل این استدلال باید گفت که قیاس مع­الفارق است؛ زیرا حرکت اندام در ایراد خطبه هیچ اشکالی ندارد و هیچ محذوریّتی بر آن نیست پس این دو با هم تفاوت دارند و قیاس آن‌ها بر هم جایز نیست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-6) صحبت کردن با دیگران در حین خطبه

این مسئله در سه بحث قابل طرح است که عبارتند از:

مبحث اوّل: حکم صحبت کردن خطیب با دیگران به غیر خطبه

مبحث دوّم: حکم صحبت کردن مستمعین خطبه با دیگران: که شامل پنج مسئله می­باشد که عبارتند از:

مسئلۀ اوّل: حکم صحبت کردن در موقع شنیدن خطبه.

مسئلۀ دوّم: حکم صحبت کردن در موقع نشنیدن خطبه.

مسئلۀ سوّم: حکم جوابِ سلام دادن و تشمیت عطسه­کننده.

مسئلۀ چهارم: حکم صلوات فرستادن بر پیغمبر بعد از بیان نام پیامبر توسط خطیب.

مسئلۀ پنجم: حکم آمین گفتن بعد از دعا و جهری کردن آن در حین خطبه.

مبحث سوّم: استثنائات صحبت کردن در حین خطبه

احکام مسائل مذکور با دیدگاه فقها و استدلال­های مربوطه عبارتند از:

مبحث اوّل: حکم صحبت کردن خطیب با دیگران به غیر خطبه

فقها در حکم صحبت کردن خطیب به غیر خطبه اختلاف­نظر دارند، اقوال آن‌ها عبارات است از:

دیدگاه اوّل:مالکیّه، برخی از شافعیّه و قول صحیح و اکثر مذهب حنابله بر این باورند که چنین صحبتی جایز نیست مگر اینکه مصلحتی آن­را مُباح نماید.[[971]](#footnote-971)

این افراد استدلال می­کنند:

* ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[972]](#footnote-972) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی‌شک (کلام) لغو گفته­ای.»

این استدلالی بر حرام بودن صحبت کردن در موقع ایراد خطبۀ جمعه می­باشد. پس در صورتیکه نمازگزاران، مأمور به سکوت باشند تا کلام خطیب را بشنوند پس خطیب هم مأمور به رساندن و ایراد خطبه می­باشد و باید جهت تحقّق این هدف از بیان کلام غیر خطبه پرهیز کند.

* جابر بن عبد اللهب روایت نموده: «جاء رجل والنبي - صلى الله عليه وسلم - يخطب الناس يوم الجمعة فقال: أصليت يا فلان؟ قال : لا ، قال : قم فاركع.»، وفي رواية : «فصل ركعتين.»[[973]](#footnote-973) «مردی در حالیکه پیامبر ج روز جمعه برای مردم خطبه می­خواند وارد شد. پیامبر ج فرمود: ای فلانی! آیا نماز خواندی؟ گفت؟ خیر، فرمود: برخیز نماز بخوان.» و در روایتی آمده: «دو رکعت نماز بخوان.»

این روایت استدلال برای جواز صحبت کردن امام در حین خطبه می­باشد. نووی در زمینۀ روایات مختلف گفته: «...این احادیث نیز دلالت بر جواز صحبت کردن در خطبه در موقع نیاز می­کند.» [[974]](#footnote-974)

* بریدهس روایت نموده**:** «كان رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يخطبنا فجاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان و يعثران، فنزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من المنبر فحملهما، فوضعهما بين يديه، ثم قال : صدق الله ورسوله: ﴿إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞۚ﴾ [التغابن: 15] نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما.» [[975]](#footnote-975) «رسول الله ج برای ما خطبه می­خواند که حسن وحسین آمدند و لباس‌های سرخ بر تن داشتند. پس رسول الله ج از منبر پایین آمدند و آنان را بلند کرده و جلوی خودش قرار دادند و سپس فرمودند: خداوند و رسولش راست گفته­اند: (قطعاً اموالتان و اولادتان، وسیلۀ آزمایش شمایند) (تغابن/15) به این دو کودک نگاه کردم که راه می­رفتند و من هم نتوانستم صبر کنم و سخنم را قطع کرده و آنان را بغل کردم.»
* عبدالله­ بن بسرس روایت نموده: «جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَرَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ فَقَالَ اجْلِسْ فَقَدْ آذَيْتَ.» [[976]](#footnote-976) «مردی به مسجد وارد شد و از روی گردن مردم عبور کرد و رسول الله ج هم مشغول خطبه خواندن بود. لذا رسول الله ج فرمودند: بشین که موجب آزار شدی.»

ابن قیم در این راستا گفته: «پیامبر ج خطبه­اش را بخاطر نیاز پیش آمده یا سؤالی از کسی از اصحابش که جوابش را می­داد، از منبر پایین می­آمدند سپس به خطبه برمی­گشت تا خطبه را به اتمام برساند و چه بسا بخاطر نیازی از منبر پایین می­آمدند ... و (یا) مردی را در خطبه­اش فرامی­خواندند: ای فلانی بیا، ای فلانی بنشین، ای فلانی نماز بخوان.»[[977]](#footnote-977)

این عملکرد از صحابهش هم دیده شده، عبدالله بن عمرب روایت نموده: «در حالیکه عمر بن خطابس ایستاده خطبه می­خواندند، مردی از مهاجرین اوّل (عثمانس) از اصحاب رسول الله وارد شد و عمر وی را صدا کرد: الان چه وقت آمدن است؟ گفت: « إِنِّي شُغِلْتُ فَلَمْ أَنْقَلِبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ التَّأْذِينَ فَلَمْ أَزِدْ أَنْ تَوَضَّأْتُ فَقَالَ وَالْوُضُوءُ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ.» [[978]](#footnote-978) «مشغول کاری بودم و به خانه برنگشتم تا اینکه صدای أذان را شنیدم. و فقط وضو گرفتم. عمرسگفت: فقط وضو! درحالیکه می­دانی پیامبر جامر کردند که غسل کنی!»

دیدگاه دوّم:شافعیّه در قول صحیح خود و جمهور آن‌ها و برخی از حنابله بر این باورند که به طور مطلق صحبت کردنش در این حالت مُباح است.[[979]](#footnote-979)

استدلال این دسته هم روایت‌های جابر، عبدالله بن بسر، واکنش عمر با عثمانب است. و آن‌ها این جواز را برای خطیب به مطلقی قائلند.

باید توجه داشت که این جواز در موقع نیاز بوده؛ چرا که مواقعی هم که این را جواز می­دانند مواقع جواز مانند: امر به معروف و نهی از منکر و ... بوده است.[[980]](#footnote-980)

دیدگاه سوّم: حنفیّه و برخی از حنابله آن­را مکروه می­دانند مگر اینکه مصلحتی داشته باشد.[[981]](#footnote-981) این افراد بر این باورند که خطبۀ جمعه مانند أذان منظوم است و کلام، نظم را از بین می­برد مگر اینکه امر به معروف باشد که کراهت را از بین می­برد. و استدلال به جواز در موقع نیاز همان استدلال دیدگاه اوّل می­باشد.[[982]](#footnote-982)

البته تشبیهش از این جهت به أذان درست نیست؛ چرا که کلام أذان را فاسد می­کند و فقط مکروه نیست.

قول راجح:قول راجح، قول دوّم می­باشد؛ چرا که روایت‌های جابر، عبدالله بن بسر، واکنش عمر با عثمانب هم مؤیّد این مطلب می­باشند؛ و نمی­توان گفت که ضرورت بوده؛ چرا که در روایت بریدهس این مطلب کاملاً واضح است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: حکم صحبت کردن مستمعین خطبه با دیگران

در این مبحث بیان و تحلیل پنج مسئله لازم می­نماید که عبارتند از:

مسئلۀ اوّل: حکم صحبت کردن در موقع شنیدن خطبه.

مسئلۀ دوّم: حکم صحبت کردن در موقع نشنیدن خطبه.

مسئلۀ سوّم: حکم جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده.

مسئلۀ چهارم: حکم صلوات فرستادن بر پیغمبر ج بعد از بیان نام پیامبر ج توسط خطیب.

مسئلۀ پنجم: حکم آمین گفتن بعد از دعا در حین خطبه.

حکم مسائل فوق با استدلال و دیدگاه­های حاکم بر آن‌ها عبارت است از:

مسئلۀ اوّل: حکم صحبت کردن در موقع شنیدن خطبه

فقها در حکم صحبت کردن حاضرین خطبه در موقعی که خطبه را می­شنوند و سخنرانی خطیب به گوششان می­رسد دو قول دارند، که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: حنفیّه، مالکیّه، قول قدیم شافعی، قول صحیح مذهب حنابله و ظاهریه بر این باورند که صحبت کردن حرام است.[[983]](#footnote-983) استدلال حرام بودن صحبت کردن در این حال که مورد خطاب امام واقع نشود، دلایلی از کتاب، سنّت ، آثار صحابه و عقل می­باشد که عبارتند از:

* خداوند متعال فرموده­اند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُونَ٢٠٤﴾ [الأعراف: 204] «‏هنگامی که قرآن خوانده می‌شود، گوش فرا دهید و خاموش باشید تا مشمول رحمت خدا شوید.»

از برخی از تابعینش روایت شده که شأن نزول این آیۀ شریفه خطبۀ نماز جمعه می­باشد.[[984]](#footnote-984) و امر به گوش­فرادادن و سکوت شده و مطلقاً بر وجوب دلالت می­کند و اقتضای وجوب هم حرام بودن کلام است.[[985]](#footnote-985)

در جواب باید اشاره کرد بنابر جمعِ أدلّه اگر مراد از آن خطبه هم باشد حکم استحباب از آن استنباط می­گردد.

آن‌ها هم در ردِّ این مناقشه ابراز داشته­اند حمل بر استحباب بر خلاف ظاهر آیه می­باشد که با احادیثی معنای وجوبش تأیید می­گردد و جمع بین احادیث بقای معنای آیه بر ظاهر دلالتش و حصر جواز کلام فقط در موقع نیاز را شامل می­گردد.

* ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[986]](#footnote-986) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی‌شک (کلام) لغو گفته­ای.»

«فَقَدْ لَغَوْتَ» یعنی؛ لغو گفتی، و لغو کلام باطل و مردود می­باشد و برخی گفته­اند: این معنا صحیح نیست بلکه یعنی؛ چیز شایسته­ای را بیان نکردی. ابن حجر ابراز می­دارد که مفسّرین اتفاق­نظر دارند که لغو به کلامی ناشایست اطلاق می­شود.[[987]](#footnote-987)

نووی هم گفته: «... در حدیث نهی از تمامی انواع کلام در موقع خطبه شده. و با این، غیر آن­را مشخص می­کند (و کلام­های دیگر نیز لغو محسوب می­شوند.)؛ زیرا اگر شخص گفت: ساکت باش و این در واقع امر به معروف است و با این وجود لغو خوانده شده پس کلام­ها دیگر به طور أولی لغو هستند.» [[988]](#footnote-988)

در جواب این استدلال گفته­اند که لغو به کلام بی­فایده اطلاق می­شود مانند سوگندِ لغو؛ پس دلالت بر تحریم کلام نیست.

در تحلیل این مناقشه گفته­اند: در برخی از احادیث از معنای لغو تحریم استنباط می­شود. عبدالله بن عمرب روایت می­کند که پیامبر اکرم ج فرمودند: «وَمَنْ لَغَا وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا.»[[989]](#footnote-989) « و هرکس صحبت کرد و از بالای گردن مردم رد شد، ثواب نماز ظهر نصیبش می‌شود (و دیگر ثواب نماز جمعه را ندارد.)»

و در لفظی آمده: «وَمَنْ تَكَلَّمَ فَلَا جُمُعَةَ لَهُ.»[[990]](#footnote-990) «هر کس سخن گوید (نماز) جمعه­اش صحیح نیست.»این با اضافۀ حدیث ابن عباس که بدان اشاره خواهد شد شخصی را که در جمعه سخن گوید تشبیه به الاغی می­کند که کتاب حمل می­کند.

جدای از این در رد چنین استدلالی می­توان گفت:«فَقَدْ لَغَوْتَ» یعنی امر به سکوتی کردی که بر این شخص سکوت واجب نیست. [[991]](#footnote-991)

در رد این استدلال گفته شده این نمادی از جمود است؛ زیرا اختلافی در مطلوبیّت سکوت در این موقع نیست. پس چگونه کسی که امر به آنچه شارع خواهان آن است می­کند، لغو محسوب می­گردد؟ بلکه نهی از کلامی و صحبت کردن با دلالت موافقه استنباط می­شود؛ زیرا «أَنْصِتْ» (ساکت باش.) با وجود اینکه امر به معروف است لغو محسوب می­گردد پس با این وجود کلام دیگر به طور أولی لغو هستند.[[992]](#footnote-992)

* ابی بن کعبس روایت کرده است: « أَنّ رَسُولَ اللَّهِ: قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: تَبَارَكَ وَهُوَ قَائِمٌ، فَذَكَّرَنَا بِأَيَّامِ اللَّهِ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ أَوْ أَبُو ذَرٍّ يَغْمِزُنِي فَقَالَ: مَتَى أُنْزِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ ؟ إِنِّي لَمْ أَسْمَعْهَا إِلَّا الْآنَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنِ اسْكُتْ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَالَ: سَأَلْتُكَ مَتَى أُنْزِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ؟ فَلَمْ تُخْبِرْنِي، فَقَالَ أُبَيٌّ: لَيْسَ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ الْيَوْمَ إِلَّا مَا لَغَوْتَ، فَذَهَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، وَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي قَالَ أُبَيٌّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: صَدَقَ أُبَيٌّ.» [[993]](#footnote-993) «رسول الله ج در روز جمعه سورۀ "برائت" را می­خواندند و ایشان مشغول ترساندن مردم از عذاب خداوندأ بودند؛ و ابوالدرداء و یا ابوذر به من اشاره کرد که این سوره کی نازل شده است؟ من تا به حال این سوره را نشنیده­ام! وابی به وی اشاره کردند که ساکت باش! پس از اینکه نماز تمام شد، از او پرسیدم چرا وقتی که پرسیدم این سوره کی نازل شده به من نگفتی؟ ابی به او گفت: امروز از ثواب نمازت جز کار بیهوده­ات چیری نصیبت نشد! و ابوذر یا ابوالدرداء نزد رسول الله ج رفت و به ایشان ج ماجرا را عرض نمود و سخن ابی را هم نقل کرد. و پیامبرج فرمودند: ابی راست گفته است.»

در این روایت صحبت کردن در موقع خطبه لغو خوانده شده است.

در مناقشۀ این استدلال گفته شده که مراد ناقص شدن نماز جمعه به نسبت شخص ساکت است.[[994]](#footnote-994)

البته ظاهر حدیث این را نشان نمی­دهد. در صورتیکه صحبت کردن باعث نقص جمعه شود دلالت بر تحریم کلام و وجوب سکوت می­نماید؛ زیرا ترک مستحب نقص به دنبال ندارد بلکه موجب فوت اجر می­باشد.

-عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو فَذَاكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةَ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشۡرُ أَمۡثَالِهَاۖ﴾»[[995]](#footnote-995). «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».»

پیامبر ج سکوت کردن در خطبۀ جمعه را مایۀ تکفیر گناهان دانسته و متکلّم را لغوگو معرفی نموده و این دلالت بر وجوب سکوت و تحریم صحبت کردن می­باشد؛ زیرا انسان مأمور به کسب فوائدِ عبادت و دوری از مفسده­های آن است.

* عبدالله بن عباسب روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: «مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ: أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ.»[[996]](#footnote-996) «هر کس روز جمعه سخن گوید در حالیکه امام خطبه می­خواند مانند الاغی می­باشد که کتابها حمل می­کند و کسی که به وی گوید: ساکت باش جمعه­اش مقبول نیست.»

وجه دلالت: این روایت بر وجوب سکوت و تحریم کلام از دو وجه دلالت می­کند:

اوّل: متکلِّم را به الاغ تشبیه می­کند و این صفت ذمّ و نقصان می­باشد که برای تارکِ مندوب بکار نمی­رود.

دوّم: عدمِ مقبول شدن جمعه که از این در­می­یابیم بکار بردن لفظ نفی إجزاء و عدم صحّت دلالت بر تأکید منع و شدّت تحریم می­نماید.[[997]](#footnote-997)

* اصحابش هم در این زمینه قائل به تحریم کلام هستند. از جمله:

عبدالله بن مسعود گفته: «برای لغو بودن همین کافیست که در موقعی که امام به بالای منبر رود تو به به دوستت بگویی: ساکت باش.» [[998]](#footnote-998)

عبدالله بن عمرب در مورد کسی که از صحبت کردن با دوستش از وی در حین خطبه پرسید: جمعۀ تو مقبول نیست، دوستت هم بسان الاغ می­ماند.[[999]](#footnote-999)

* در واقع سکوت کردن در حین خطبه جدا از اینکه حفظ نظم و رعایت حقوق حاضرین را می­نماید بلکه موجب استفاده و حرمت نهادن به این شعائر اسلام نیز می­باشد.[[1000]](#footnote-1000)

این دسته از فقها که قائل به تحریم سخن گفتن در موقع خطبۀ جمعه می­باشند، جهت استدلال به مُباح بودن آن بنابر ضرورت به روایات زیر استناد می­کنند:

* انس بن مالکس روایت کرده است: «أَصَابَتْ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا أَنْ يَسْقِيَنَا قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ.»[[1001]](#footnote-1001) « انس ابن مالکس می­گوید: در زمان رسول الله ج مردم دچار قحطسالی شدند. در یکی از روزهای جمعه که رسول الله ج مشغول ایراد خطبه بود، یکی از اعراب بادیه­نشین برخاست و گفت: یا رسول خدا ج! دام­ها هلاک شدند و اهل و عیال گرسنه­اند. برای ما از خدا طلب باران کن. آنحضرت ج دست­هایش را بلند کرد.»
* جابر بن عبد اللهب روایت نموده: «دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ أَصَلَّيْتَ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ.»[[1002]](#footnote-1002) «مردی در حالیکه پیامبرج روز جمعه برای مردم خطبه می­خواند وارد شد. پیامبر ج فرمود: ای فلانی! آیا نماز خواندی؟ گفت؟ خیر، فرمود: برخیز ودو رکعت نماز بخوان.»

این روایت استدلال برای جواز صحبت کردن امام در حین خطبه می­باشد. نووی در زمینۀ روایات مختلف گفته: «...این احادیث نیز دلالت بر جواز صحبت کردن در خطبه در موقع نیاز می­کند.» [[1003]](#footnote-1003)

دیدگاه دوّم:قول جدید امام شافعی و قول صحیح و مشهور اصحابش و روایتی از امام احمد سخن گفتن در موقع ندای خطبه را حرام نمی­داند ولی سکوت کردن را مستحب می­داند.[[1004]](#footnote-1004)

این فقها استدلال می­کنند که:

* روایت أنس بن مالکس در داستان مرد أعرابیس با پیامبر ج و درخواستش بر باران باریدن در خطبۀ جمعه که پیشتر بیان شد حاکی از جواز صحبت کردن می­باشد؛ زیرا پیامبر ج عملش را رد نکرد.**[[1005]](#footnote-1005)**

در جواب این استدلال برخی اشاره کرده­اند: جواز سخن گفتن در حین خطبه به طور مطلق جای نظر دارد و این روایت تخصیصی بر عام می­باشد به گونه­ای که اصل بر سکوت کردن است و مصلحت و نیاز دلیلی بر شکستن سکوت می­باشند.[[1006]](#footnote-1006)

* این فقها از طرفی دیگر استدلال می­کنند که اگر سکوت واجب باشد پس رساندن خطبه از طرف امام به مأمونین نیز واجب است. و چون این واجب نیست پس سکوت نیز واجب نیست. از طرف دیگر خطبه همچون طواف و روزه عبادتی نیست که کلام آن­را فاسد کند.[[1007]](#footnote-1007)

در واقع باید توجه داشت که بر امام جهری بودن خطبه­اش واجب است ولی ابلاغش بخاطر دفع مشقت واجب نیست و همانطور که بیان خواهد شد سکوت کردن در حال نشنیدن خطبه واجب نیست. از طرف دیگر قیاس خطبه بر طواف و روزه قیاس مع­الفارق است؛ زیرا سخن گفتن در خطبه موجب نابودی مقصد آن؛ یعنی استماع و پندگرفتن می­باشد.

قول راجح: به نظر می­رسد که سخن گفتن هنگام جمعه اگرچه مذموم واقع شده ولی حرام نبوده بلکه سکوت کردن مستحب می­باشد؛ چرا که حدیث انس بن مالکس گواه این مطلب می­باشد. و نمی­توان گفت که ضرورت بوده است؛ چرا که هیچ ضرورتی در صحبت کردن این شخص نبوده و می­توانست تا اتمام خطبۀ پیامبر ج صبر نماید امّا این کار را ننمود و پیامبر ج هم وی را تقریر و تأیید نمودند باوجود اینکه توصیه به سکوت را هم داشته­اند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم صحبت کردن در موقع نشنیدن خطبه**[[1008]](#footnote-1008)**

در صورتیکه حاضرین با دلایلی خطبۀ جمعه را نشنوند فقها در حکم سخن گفتن آن‌ها در این حالت نیز اختلاف­نظر دارند:

دیدگاه اوّل:برخی از حنفیّه، مالکیّه و قول از شافعیّه و مذهب و اکثر حنابله و ابن حزم سخن گفتن را در این حالت حرام می­دانند.[[1009]](#footnote-1009)

این افراد به به استدلال­هایی اشاره می­کنند که قائلین دیدگاه اوّل در مسئلۀ قبلی مبنی بر وجوب سکوت و تحریم کلام بدانها استناد کرده­اند. و همچنین به این گفتۀ عثمان بن عفانس اشاره می­کنند که پیوسته در جمعه تکرار می­کردند و اندک مواقعی بود که آن­را ابراز نمی­کردند و آن: «هرگاه امام در روز جمعه خطبه می­خواند گوش فرا دهید و ساکت باشید؛ چرا که کسیکه خطبه را نمی­شنود امّا ساکت است، همانند کسی است که خطبه را شنیده و ساکت است؛ و هرگاه اقامه گفته شد صف‌هایتان را راست کنید.» [[1010]](#footnote-1010)

این افراد بر این باورند که شرکت­کنندگان نماز جمعه مأمور به دو چیز هستند: گوش دادن و ساکت بودن. هر کس به امام نزدیک باشد باید هر دو را انجام دهد و هر کس دور باشد فقط موظّف به سکوت کردن است. و تنها چیزی بر وی واجب است که توانمند انجام آن باشد.[[1011]](#footnote-1011)

دیدگاه دوّم:برخی از حنفیّه و قول صحیح شافعیّه و روایتی از امام احمد سخن گفتن در حالت نشنیدن خطبه جایز می­دانند.[[1012]](#footnote-1012)

این افراد استناد به استدلال­هایی می­کنند که جواز سخن گفتن در حالت شنیدن خطبه را تأیید می­کند پس در حالت نشنیدن به طور أولی سخن گفتن جایز می­باشد.[[1013]](#footnote-1013)

تجزیه و تحلیل این استدلال­ها بیان گردید.

همچنین استدلال می­کنند که سکوت کردن مقصد شریعت نیست بلکه مقصد شنیدن می­باشد و در صورت سقوط شنیدن، سکوت کردن نیز از شخص ساقط می­گردد.[[1014]](#footnote-1014)

البته هدف فقط سکوت کردن نیست بلکه سخن گفتن موجب تشویش و آزار دیگران نیز می­گردد. پس با وجود نشنیدن خطبه، سخن گفتن می­تواند تشویش اذهان و آزار دیگران را به بار آورد.

قول راجح:به نظر می­رسد حتّی زمانیکه خطبه را نمی­شنویم، نباید صحبت کنیم و (بنا بر قول راجح و دلایل مربوطه) سکوت کردن در این حال نیز مستحب می­باشد؛ چرا که اوّلاً: ما نهی شده­ایم که هنگام خطبه صحبت نکنیم و شنیدن را برای ما شرط نکرده­اند لذا اصل بر همان عموم خود باقی می­ماند و ثانیاً: اگر کسی که خطبه را نمی­شنود صحبت کند همین امر موجب می­گردد که تشویش کم کم بین نمازگزاران بوجود آید و آن‌ها هم به صحبت کردن بیفتند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ سوّم: حکم جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده

فقها در حکم جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده (گفتن "یرحمُک اللهُ" به عطسه­کننده­ای که بعد از عطسه "الحمدلله" گفته) در اثنای خطبه اختلاف­نظر دارند، اقوال آن‌ها در این زمینه عبارت است از:

دیدگاه اوّل: اکثر حنابله، مالکیّه، وجه صحیح شافعیّه و روایتی از امام احمد بر این باورند که حرام هستند.[[1015]](#footnote-1015)

ادلّۀ این دیدگاه:

* استناد به حدیث مشهور أبوهریره که: «قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[1016]](#footnote-1016) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی‌شک (کلام) لغو گفته­ای.»

بنابر این روایت پیامبر ج امر به معروف با وجود فوائد زیادش از جمله منع از تشویش ذهن مردم در حین خطبه را لغو خوانده، پس جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده به طور أولی حرام هستند.

* ابی بن کعبس روایت کرده است: « أَنّ رَسُولَ اللَّهِ: قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: تَبَارَكَ وَهُوَ قَائِمٌ، فَذَكَّرَنَا بِأَيَّامِ اللَّهِ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ أَوْ أَبُو ذَرٍّ يَغْمِزُنِي فَقَالَ: مَتَى أُنْزِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ؟ إِنِّي لَمْ أَسْمَعْهَا إِلَّا الْآنَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنِ اسْكُتْ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَالَ: سَأَلْتُكَ مَتَى أُنْزِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ؟ فَلَمْ تُخْبِرْنِي، فَقَالَ أُبَيٌّ: لَيْسَ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ الْيَوْمَ إِلَّا مَا لَغَوْتَ، فَذَهَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، وَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي قَالَ أُبَيٌّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: صَدَقَ أُبَيٌّ.» [[1017]](#footnote-1017) «رسول الله ج در روز جمعه سورۀ "برائت" را می­خواندند و ایشان مشغول ترساندن مردم از عذاب خداوندأ بودند؛ و ابوالدرداء و یا ابوذر به من اشاره کرد که این سوره کی نازل شده است؟ من تا به حال این سوره را نشنیده­ام! وابی به وی اشاره کردند که ساکت باش! پس از اینکه نماز تمام شد، از او پرسیدم چرا وقتی که پرسیدم این سوره کی نازل شده به من نگفتی؟ ابی به او گفت: امروز از ثواب نمازت جز کار بیهوده­ات چیری نصیبت نشد! و ابوذر یا ابوالدرداء نزد رسول الله ج رفت و به ایشان ج ماجرا را عرض نمود و سخن ابی را هم نقل کرد. و پیامبرج فرمودند: ابی راست گفته است.»

در این روایت مشاهده می­شود که سؤال أبودارداء یا أبوذرب از أبی بن کعبس به خاطر شناخت تاریخ شأن نزولِ آیه در راستای آن، حکم ناسخ و منسوخ آیات را بشناسند با وجود اینکه عملی معروف و نیک بوده و باید علم پیدا می­کردند ولی باز از صحبت کردن منع شدن و پیامبر ج آن­را لغو خواند، پس جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده حرام می­باشد.[[1018]](#footnote-1018)

-در واقع جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده در این حالت فرض نیست؛ زیرا چنین اعمالی گناه به بار می­آورند ولی سکوت کردن در حین خطبه فرض است. و جدای از این جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده در هر لحظه­ای حتّی بعد از اتمام خطبه میسّر است ولی سکوت مختص این بازۀ زمانی است.[[1019]](#footnote-1019)

این دسته از فقها برای کسی که خطبه را هم نمی­شنود همانطور که قائل به وجوب سکوت هستند جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده را نیز حرام می­دانند.[[1020]](#footnote-1020)

دیدگاه دوّم:أبویوسُف در روایتی، وجهی از شافعیّه، روایت صحیح امام احمد و اصحابش و ابن حزم بر این باورند که جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده در حین خطبه جایز است.[[1021]](#footnote-1021)

ادلّۀ این دیدگاه این بوده که براء بن عازبس روایت نموده:«أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ.»[[1022]](#footnote-1022) «رسول الله ج ما را به انجام هفت کار، امر فرمود: 1 ـ تشییع جنازه 2 ـ عیادت مریض 3 ـ قبول دعوت 4 ـ کمک و یاری مظلوم 5ـ پاسخ دادن به سلام 6ـ جواب عطسه 7 ـ وفای به عهد.»

دیدگاه سوّم:امام أحمد/ در روایتی و برخی از حنابله بر این باورند کسانی که خطبه را می­شنوند بر آن‌ها جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده حرام است ولی بر کسانی که خطبه را نمی­شنوند جایز است.[[1023]](#footnote-1023)

ادلّۀ این دیدگاه:

جهتِ حکم تحریم بر کسی که می­شنود به ادلۀ دیدگاه اوّل استناد می­کنند. و برای جواز کسی که نمی­شنود استدلال می­کنند سکوت واجب است و کلامی که بدون ضرورت باشد جایز نیست ولی کسی که خطبه را نمی­شنود مأمور به سکوت نیست پس جوابِ سلام دادن و تشمیتِ عطسه­کننده نیز جایز است.[[1024]](#footnote-1024)

دیدگاه چهارم:شافعیّه جوابِ سلام دادن را جایز می­دانند ولی تشمیتِ عطسه­کننده را جایز نمی­دانند.[[1025]](#footnote-1025) اما صاحب حلیة العلماء قفال شاشی گفته که این سخن قوی نیست واصحّ، جواز تشمیت عاطس می­باشد.[[1026]](#footnote-1026) این افراد بر این باورند که عطسه بدون اختیار بوده پس باید به وی "یرحمُک الله" گفت.[[1027]](#footnote-1027)

احادیث به طور عام فراخوان سکوت هستند پس عمد و غیر عمد تأثیری در حکم ندارند.

قول راجح:قبل از بیان حکم راجح باید اشاره کرد که سلام گفتن به نمازگزاران و "الحمدلله" گفتنِ عطسه­کننده در موقع ادای خطبه مستحب نیست؛ زیرا آنچه مطلوب شریعت می­باشد سکوت کردن و سخن نگفتن می­باشد، حال با وجود این اگر کسی سلام گوید و عطسه­کننده­ای "الحمدلله" گوید به نظر می­رسد که جایز نیست تشمیتِ عاطس و جوابِ سلام داده شوند؛ چرا که اصل بر سکوت در هنگام خطبه می­باشد و هیچ دلیل صریحی مبنی بر تخصیص آن وجود ندارد؛ اگرچه شریعت فراخوانِ تشمیتِ عاطس و جواب سلام می­باشد ولی در موقع خطبه دلیلی بر آن مشاهده نمی­شود و از طرفی دیگر حتّی ذکر و دعا کردن هم هنگام خطبه مستحب نمی­باشد؛ چرا که عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو فَذَاكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةَ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشۡرُ أَمۡثَالِهَاۖ﴾»[[1028]](#footnote-1028). «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» و از ظاهر این روایت مشخص می­گردد حتّی دعا کردن هم مستحب نیست پس تشمیتِ عاطس و جوابِ سلام نیز مستحب نمی‌باشد بلکه استحباب بر عدم پاسخگویی بدانها می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ چهارم: حکم صلوات فرستادن بر پیغمبر **ج** بعد از بیان نام پیامبر **ج** توسط خطیب:

فقها در حکم صلوات فرستادن نمازگزارن بر پیامبر ج و جهری کردن آن بعد از بیان و ذکر نام بزرگوار ایشان ج توسط خطیب اختلاف­نظر دارند. در این زمینه دو قول مطرح است:

دیدگاه اوّل: أبویوسف از فقهای حنفیّه، حنابله و قول مختار ابن­ تیمیه بر این است که جایز است نمازگزاران به صورت سرّی و با صدای خفیف بر ایشان ج صلوات بفرستند.[[1029]](#footnote-1029)

این افراد استناد می­کنند به:

* صلوات فرستادن بر پیغمبر ج به صورت سرّی و پنهانی لطمه­ای به گوش کردنِ خطبه نمی­زند و در آن دو فضیلت وجود دارد: صلوات فرستادن و گوش کردن به خطبه.[[1030]](#footnote-1030)
* هرگاه خطیب ابراز می­دارد: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا٥٦﴾ [الأحزاب: 56] «‏ای مؤمنان ! شما هم بر او درود بفرستید و چنان که باید سلام بگوئید.» این امری به حاضرین است که امتثالش واجب می­باشد.[[1031]](#footnote-1031)

دیدگاه دوّم:ظاهر روایت حنفیّه صلوات فرستادنِ شرکت­کنندگانِ نماز جمعه را جایز نمی­داند.[[1032]](#footnote-1032) زیرا:

* خطبه همانند نماز می­باشد پس همانطور که اگر در نماز قرائت شود: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا٥٦﴾ [الأحزاب: 56] «ای مؤمنان ! شما هم بر او درود بفرستید و چنان که باید سلام بگوئید.» جایز نیست شنوندگان صلوات بفرستند پس در خطبۀ جمعه نیز جایز نیست.[[1033]](#footnote-1033)

البته باید توجه داشت خطبه از این جهت شبیه نماز نیست؛ چراکه در خطبه بنابر ضرورت و مصلحت امام می­تواند با دیگران صحبت کند و این تأثیری هم در خطبه نخواهد داشت.

* فضیلت صلوات بر نبیِّ بزرگوار ج در هر حال امکان­پذیر می­باشد ولی فضیلتِ گوش ­فرادادن و سکوت کردن در خطبه فقط مختص این موقع می­باشد.[[1034]](#footnote-1034)

البته جمع بین دو امر؛ صلوات فرستادن و گوش کردن به خطبه امکان­پذیر است پس با سرّی گفتن صلوات هم تشویشی برای مستمعین بوجود نمی­آید.

قول راجح:قول راجح بر عدم استحباب صلوات فرستادن بر نبیّ بزرگوار ج هنگام خطبه می­باشد؛ چرا که از صحبت کردن هنگام خطبه نهی شده­ایم و برای تخصیص آن دلیلی می­خواهد که موجود نیست. و از طرفی حتّی ذکر و دعا کردن هم هنگام خطبه مستحب نمی­باشد؛ چرا که عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو فَذَاكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةَ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشۡرُ أَمۡثَالِهَاۖ﴾»[[1035]](#footnote-1035). «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» و از ظاهر این روایت مشخص می­گردد حتّی دعا کردن هم مستحب نیست، پس صلوات فرستادن نیز مستحب نمی­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ پنجم: حکم آمین گفتن بعد از دعا و جهری کردن آن در حین خطبه

از دیدگاه شافعیّه (قول صحیحشان)، امام احمد در روایتی و هر آن کس که صحبت کردن در حین دعا کردن را در حین خطبه جایز می­داند؛ (یعنی حنابله در وجهی) آمین گفتن در حین خطبه و جهری و آشکار کردن آن در مواقعی که امام دعا می­کند، بلامانع است.[[1036]](#footnote-1036)

و کسانیکه که قائل به تحریم صحبت کردن به طور مطلق می­باشند قولی از آن‌ها در این زمینه مشاهده نگردید بجز قول صحیح حنابله که آن‌ها بر این باورند: آمین گفتن به صورت مخفی سنّت است.[[1037]](#footnote-1037) ابن تیمیه در کتاب «الاختیارات» چنین گفته: «سنّت در فرستادن صلوات بر پیامبر ج (در حین خطبه توسط نمازگزاران) این است که مانند دعا مخفی و بدون صدا باشد.» [[1038]](#footnote-1038)

پس با این وصف در این زمینه دو دیدگاه را می­توان ابراز نمود:

دیدگاه اوّل:بنا بر قول صحیح حنابله و قول مختار ابن تیمیه آمین گفتن به صورت مخفیانه و بدون صدا جایز است؛ زیرا شخص حاضر در خطبه با صلوات فرستادن ذهن دیگران را مشوّش می­کند پس باید سرّی آن­را بگوید.[[1039]](#footnote-1039)

دیدگاه دوّم: قول صحیح شافعیّه و وجهی از دیدگاه حنابله صلوات فرستادن را به صورت آشکارا جایز می­دانند. همانطور هم که پیشتر بیان شد شافعیّه دلائلی ارائه نمودند که حاکی از استحباب سکوت خطبه و عدم تحریم سخن گفتن بود و این دلایل مورد تجزیه و تحلیل قرار گرفتند و در مبحث آتی دلیل قائلین جواز سخن گفتن در حین دعا از طرف حنابله و تحلیل آن خواهد آمد.[[1040]](#footnote-1040)

قول راجح:به نظر می­رسد که آمین گفتن هنگام خطبه باید سرّی باشد؛ چرا که همانطور که اشاره شد هنگام خطبه­ جمعه نباید حتّی ذکر یا دعا خواند و آمین گفتن هم نوعی دعا کردن است. عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو فَذَاكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةَ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشۡرُ أَمۡثَالِهَاۖ﴾»[[1041]](#footnote-1041). «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث سوّم: استثنائات صحبت کردن در حین خطبه

با همۀ اختلاف­نظرها در حکم سخن گفتن در حین خطبه چه برای امام و چه برای حاضرینِ در مسجد همۀ فقها اتفاق­نظر دارند با وجود ضرورت و نیاز همچون ضرر رسیدن به شخصی، آتش گرفتن جایی، افتادن شخصی و ... سخن گفتن جایز است. چرا که "الضرورات تبیح الحظورات"[[1042]](#footnote-1042) «ضرورت­ها حرام­ها را مباح می­کنند.» از طرف دیگر از آنجائیکه سخن گفتن در نماز با وجود ضرورت اگرچه نماز را باطل می­کند ولی جایز می­باشد پس در خطبه به طور أولی جایز می­باشد.[[1043]](#footnote-1043)

(3-7-7) اوقات ممانعت صحبت کردن در خطبه

در مبحث قبل به بیان حکم سخن گفتن در حین ایراد خطبه توسط امام اشاره شد و به این تنیجه رسیدیم که سخن نگفتن در موقع خطبه مستحب می­باشد و این مبحث بیشتر مورد توجه فقها بوده است و به بیان احکام و مسائل آن پرداخته­اند ولی احوالی دیگر نیز وجود دارند که که به این مبحث ارتباط پیدا می­کنند و این موارد را می­توان در مسائل زیر خلاصه نمود:

مسئلۀ اوّل: حکم سخن گفتن بعد از بالا رفتن خطیب از منبر و قبل از شروع کردن خطبه و نیز بعد از فراغت از خطبه و قبل از نماز.

مسئلۀ دوّم: حکم سخن گفتن بین دو خطبه.

مسئلۀ سوّم: حکم سخن گفتن در موقع تنّفس خطیب.

مسئلۀ چهارم: حکم سخن گفتن در موقع دعاکردنِ خطیب.

در ادامه این مباحث با استدلال مورد تجزیه و تحلیل قرار خواهند گرفت.

مسئلۀ اوّل: حکم سخن گفتن بعد از بالا رفتن خطیب از منبر و قبل از شروع کردن خطبه و نیز بعد از فراغت از خطبه و قبل از نماز:

فقها در این زمینه سه نظر دارند:

دیدگاه اوّل:أبویوسُف و محمّد بن حسن شیبانی (شاگردان أبوحنیفه)، مالکیّه، شافعیّه و مذهب و قول اکثر حنابله هر دوی آن‌ها را جایز می­دانند.[[1044]](#footnote-1044)

درنگی با ادلّه:

این افراد جهت جواز سخن گفتن بعد از بالا رفتن خطیب از منبر و قبل از شروع کردن خطبه به دلایل زیر استناد می­کنند:

* ابوهریرهس روایت کرده: «قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْاوّل فَالْاوّل وَمَثَلُ الْمُهَجِّرِ كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدِي بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَوْا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[1045]](#footnote-1045) «پیامبر ج فرمودند: هنگامی که روز جمعه فرا می‌رسد، فرشتگان به هر دری از دروازه­های مسجد، مستقر می­شوند. و به ترتیب، اسامی کسانی را که وارد مسجد می­شوند، می­نویسند. و هنگامی که امام برای خواندن خطبه می­نشیند، آن‌ها دفترهایشان را جمع می­کنند و به خطبه، گوش می­دهند.»

در فتح الباری آمده: «این روایت اشاره به ممانعت سخن گفتن از ابتدای خطبۀ امام را دارد؛ زیرا استماع متوجه (حاضرین) نخواهد شد مگر اینکه خطیب سخن بگوید.» [[1046]](#footnote-1046)

* استناد به حدیث مشهور أبوهریره که: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[1047]](#footnote-1047) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی‌شک (کلام) لغو گفته­ای.»

این روایت اشاره دارد که «وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ» جملۀ حالیه­ای می­باشد که قبل از خطبه از موقع خروج خطیب و ما بعدش را تا شروع به خطبه را خارج می­کند و به همین صورت ما بعدش تا اقامۀ نماز.[[1048]](#footnote-1048)

* ثعلبه روایت نموده: «جَلَسْنَا نَتَحَدَّثُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ وَقَامَ عُمَرُ يَخْطُبُ أَنْصَتْنَا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ مِنَّا أَحَدٌ.» [[1049]](#footnote-1049) «ما روز جمعه در مسجد صحبت می­کردیم و وقتی أذان داده می­شد و عمر بلند می­شد که خطبه بخواند، ساکت می­شدیم و هیچ کس صحبت نمی­کرد.»

ابن شهاب در این زمینه گفته:«خروج نماز باعث قطع شدن نماز خواندن می­شود (یعنی نباید نماز خواند و باید به خطبه گوش کرد) و کلامش باعث قطع کلام می­شود.» صاحب "المغنی" هم گفته: «این دلالت بر مشهور بودن این عمل دارد.»[[1050]](#footnote-1050) و حتّی صاحب "الحاوی" اجماع را بر آن ذکر کرده است.[[1051]](#footnote-1051)

* در واقع قبل از شروع خطبه سکوت واجب نیست؛ زیرا وجوب سکوت بخاطر گوش فرا دادن به خطبه است که در این موقع هنوز شروع نشده است. [[1052]](#footnote-1052)

و همچنین این دسته از فقها جهت جواز سخن گفتن بعد از فراغت از خطبه و قبل از شروع نماز به دلایل زیر تمسّک می­جویند:

حدیث مشهور أبوهریره که: «قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[1053]](#footnote-1053) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی­شک (کلام) لغو گفته­ای.»

بنابر این حدیث " وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ" دلیلی بر تحریم سخن گفتن فقط در موقع خطبه است و بعد از آن شامل این حدیث نمی­باشد. و باز تکرار می­شود در واقع بعد از اتمام خطبه سکوت واجب نیست؛ زیرا وجوب سکوت بخاطر گوش فرا دادن به خطبه است که در این موقع خطبه اتمام یافته است.

دیدگاه دوّم: امام أبوحنیفه بر این باور است در هر دو حالت سخن گفتن جایز نمی­باشد.[[1054]](#footnote-1054) استناد ایشان عبارت است از:

* ابوهریرهس روایت کرده: «قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْاوّل فَالْاوّل وَمَثَلُ الْمُهَجِّرِ كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدِي بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَوْا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.»[[1055]](#footnote-1055) «پیامبر ج فرمودند: هنگامی که روز جمعه فرا می­رسد، فرشتگان به هر دری از دروازه‌های مسجد، مستقر می­شوند. و به ترتیب، اسامی کسانی را که وارد مسجد می­شوند، می­نویسند. و هنگامی که امام برای خواندن خطبه می­نشیند، آن‌ها دفترهایشان را جمع می­کنند و به خطبه، گوش می­دهند.»

پیامبر ج در این حدیث از جمع کردن صُحُف در موقع خروج امام صحبت می­فرماید. آن‌ها در موقعیکه مردم از سخن گفتن دست بر می­دارند صحف را جمع می­کنند؛ زیرا اگر صحبت کنند بر علیه آن‌ها می­نگارند بخاطر فرمودۀ خداوند ﴿مَّا يَلۡفِظُ مِن قَوۡلٍ إِلَّا لَدَيۡهِ رَقِيبٌ عَتِيدٞ١٨﴾ [ق: 18] «انسان هیچ سخنی را بر زبان نمی‌راند مگر این که فرشته‌ای، مراقب و آماده (برای دریافت و نگارش) آن سخن است.‏»

در تحلیل این استدلال باید اشاره کرد «فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ» بر آغاز خطبه بعد از خروجش دلالت دارد و به معنای خروج فوریّش نمی­باشد؛ چرا که زمان بین خروج و شروع خطبه اندک است و آن موقع أذان می­باشد، و حدیث به بیان وقتی می­پردازد که انسان در چه مواقعی مشمول اجر می­گردد نه در چه موقع سکوت نماید.

* از ابن عباس و ابن عمر ش هم روایت شده که آنان نماز و صحبت کردن را بعد از خروج امام در روز جمعه مکروه می­دانند. [[1056]](#footnote-1056)

در تحلیل این استدلال باید اشاره کرد که جدای از اینکه مذهب صحابی و احتجاجش جای اختلاف دارد بلکه بسیاری از صحابه مخالف چنین دیدگاهی هستند.

* وقتیکه خطیب برای خطبه خارج می­گردد و کسی که خواهان چیزی می­باشد مانند کسیست که آن­را شروع کرده است. و این عمل خطیب مانند آماده شدن برای انجام نماز است و خطبه هم به همین صورت است. [[1057]](#footnote-1057)

البته این قیاس مع­الفارق می­باشد و قطع کلام در خطبه امکان­پذیر می­باشد ولی قطع نماز صحیح نمی­باشد.[[1058]](#footnote-1058)

دیدگاه سوّم: برخی از حنابله سخن گفتن در دو حالت مکروه می­دانند.[[1059]](#footnote-1059)

دلیلی از این دیدگاه مشاهده نگردیده و احتمال دارد به روایت‌های ابن عباس و ابن عمرش روایت می­کنند که تحلیل و بررسی آن بیان شد.

قول راجح: به نظر می­رسد که صحبت کردن هنگام بالا رفتن امام اشکالی ندارد؛ چرا که اصل بر عدم حکم بوده و رسول الله ج هم فقط از صحبت کردن هنگام خطبۀ امام نهی کرده­اند لذا اصل بر عدم حکم است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم سخن گفتن بین دو خطبه

فقها در حکم سخن گفتن بین دو خطبه سه قول دارند، دیدگاه آن‌ها عبارتند از:

دیدگاه اوّل: أبویُوسُف شاگرد أبوحنیفه و قولی از شافعیّه و وجه صحیح حنابله سخن گفتن در بین دو خطبه را جایز می­دانند.[[1060]](#footnote-1060) این افراد استدلال می­کنند:

* حدیث مشهور أبوهریرهس که: «قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[1061]](#footnote-1061) «پیامبر خدا ج فرمودند: هرگاه به دوستت در روز جمعه بگی: ساکت باش در حالیکه امام خطبه می­خواند بی‌شک (کلام) لغو گفته­ای.»

پیامبر ج سخن در موقع خطبۀ امام را لغو خوانده و این هیچ مطابقتی در موقع نشستن خطیب بین دو خطبه ندارد؛ زیرا امام در آن موقع خطبه نمی­خواند پس سخن گفتن مُباح می­باشد.

* امام در بین دو خطبه نه خطبه می­خواند و نه سخنی می­گوید پس سخن گفتن مانند قبل و بعدِ خطبه مُباح می­باشد.[[1062]](#footnote-1062)

دیدگاه دوّم: امام أبوحنیفه و محمّد بن حسن از شاگردش، مالکیّه، قولی از شافعیّه و وجهی از حنابله حکم به تحریم سخن گفتن بین دو خطبه داده­اند.[[1063]](#footnote-1063)

این افراد بر این باورند نشستن بین دو خطبه سکوت اندکی می­باشد پس سخن گفتن در آن موقع که شبیه موقع سکوت برای تنفّس و استراحت اندک می­باشد، جایز نمی­باشد.[[1064]](#footnote-1064)

البته این قیاس مع الفارق می­باشد، چراکه سکوت برای تنفّس کمتر از سکوت بین دو خطبه به طور معمول می­باشد و در آن نشستنی وجود ندارد و تنفّس عارضه­ای می­باشد که مگر طولانی گردد که احساس شود پس قیاس در این حالت صحیح نمی­باشد.

دیدگاه سوّم: وجهی از حنابله سخن گفتن را در این حالت مکروه می­داند.[[1065]](#footnote-1065)

دلیلی از این دیدگاه مشاهده نشده است.

قول راجح:به نظر می­رسد که سخن گفتن بین دو خطبه جایز می­باشد؛ چرا که اصل بر عدم حکم بوده و رسول الله ج هم فقط از صحبت کردن هنگام خطبۀ امام نهی کرده­اند لذا اصل بر عدم حکم است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ سوّم: حکم سخن گفتن در موقع تنّفس خطیب

فقها در حکم سخن گفتن در موقعی که خطیب برای تنفّس سکوت کرده اختلاف­نظر دارند، آن‌ها به دو دسته تقسیم می­شوند که عبارتند از:

دیدگاه اوّل:قول مشهور حنابله آن­را حرام می­دانند.[[1066]](#footnote-1066)

احتمال دارد که آن‌ها استدلال کنند سکوت برای تنفّس عارضۀ اندکیست که قصد انجام عمل مشروعی در آن نیست و نیز جدایی بین اجزای خطبه محسوب نمی­گردد و خطیب عرفاً، شرعاً و حکماً در حال اجرای خطبه می­باشد و مانند موقعی می­باشد که سخن می­گوید.

دیدگاه دوّم: بنابر احتمالی از حنابله سخن­گفتن در این موقع جایز است.[[1067]](#footnote-1067)

احتمال دارد استدلال شود که خطیب در حالت سکوت برای تنفّس متکلم محسوب نمی­شود پس سکوت و گوش کردن در این موقع مانند قبل و بعد خطبه به دلیل نبود دلیلی واجب نیست.

باید اشاره کرد اگرچه در این حالت خطیب متکلّم نیست بلکه در حکمِ متکلّم می­باشد؛ زیرا به اختیار خود سکوت نکرده قیاس این موقع به بعد و قبل خطبه قیاس مع الفارق می­باشد؛ چراکه قبل خطبه هنوز خطبه شروع نشده و بعد خطبه خطبه اتمام یافته و در این دو حالت در واقع و حکماً خطیب محسوب نمی­گردد و این برخلاف سکوت برای تنفّس می­باشد.

قول راجح:به نظر می­رسد که نباید هنگام تنفّس خطیب سخن گفت و مطلوب شریعت سکوت می­باشد؛ چرا که سکوت در بین خطبه هم جزء خطبه محسوب گردیده و وابسته به خطبه است. مگر می­شود خطیبی در یک خطبه همواره سخن بگوید؟ لذا چون از سخن گفتن هنگام خطبه نهی شده­ایم، و تنفّس خطیب هم جزء خطبه می­باشد، لذا فراخوان شریعت در این حالت نیز سکوت می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ چهارم: حکم سخن گفتن در موقع دعاکردنِ خطیب

همانطور که پیشتر اشاره گردید دعا کردن در موقع خطبه مشروع می­باشد و با این وصف در صورتیکه خطیب دعا کند آیا زمان تحریم سخن گفتن به پایان رسیده و سخن گفتن جایز می­باشد؟ یا اینکه مانند سائر اوقات خطبه سخن گفتن مطلوب و ممدوح شریعت می­باشد؟ فقها در پاسخ به این پرسش اختلاف کرده­اند؟ دیدگاه آن‌ها عبارت است از:

دیدگاه اوّل: ظاهر قول حنفیّه، مالکیّه و یکی از دو قول شافعیّه (در موقعی که سخن گفتن را برای شنوندگان در موقع خطبه حرام می­دانند و استثنایی بر آن قائل نیستند) و نیز قول صحیح مذهب حنابله بر این باورند که سخن گفتن به طور مطلق در موقع دعا حرام می­باشد.[[1068]](#footnote-1068)

این افراد بر این باورند دعا تابعِ خطبه می­باشد، پس هر حکمی که برای خطبه ثابت است برای دعا نیز ثابت است، از جمله: حرام بودن صحبت کردن و ... . [[1069]](#footnote-1069)

دیدگاه دوّم: ظاهر قول صحیح شافعیّه و امام احمد در روایتی و وجهی از دیدگاه حنابله در حالیکه بر این باورند که سکوت در موقع خطبه مستحب می­باشد، صحبت کردن در موقع دعا را مطلقاً جایز می­دانند.[[1070]](#footnote-1070)

این افراد استدلال می­کنند هنگامیکه خطیب شروع به دعا کردن می­کند، از خطبه فارغ شده و به کاری غیر خطبه مشغول گشته است پس صحبت کردن در این هنگام جایز است. و نیز شبیه حالتی است که از منبر پایین آمده است.[[1071]](#footnote-1071)

البته باید اشاره کرد که شروع به دعا کردن نمادی از اتمام خطبه نمی­باشد بلکه خطیب هنوز در خطبه بسر می­برد. و قیاس آن بر بعد از پایین آمدن قیاس مع­الفارق می­باشد؛ چرا که بعد از پایین آمدن از منبر و شروع به نماز خواندن خطیب خوانده نمی­شود ولی در موقعی که دعا می­کند هنوز در مقام خطیب می­باشد و هنوز بر منبر می­باشد و خطبه می­خواند.

دیدگاه سوّم: احتمالی از حنابله صحبت کردن را جایز می­داند ا­گر دعا نامشروع باشد و حرام می­داند اگر دعا مشروع باشد.[[1072]](#footnote-1072)

در حکم تحریم (در حالت مشروع بودن دعا) به دلایل صاحبان دیدگاه اوّل استدلال می­کنند و در حکم جواز (در حالت نامشروع بودن دعا) استدلال می­کنند که دعا در این حالت هیچ ارزش و حرمتی ندارد پس سکوت کردن واجب نیست.[[1073]](#footnote-1073)

البته باید توجه داشت که عمومیّت دلایل بر تحریم صحبت کردن دلالت دارند و بین صحبت­ها فرقی قائل نیستند و مشروعیّت و عدم مشروعیّت دعا عملی اجتهادی بوده و در این حال رأی و اجتهاد امام محوریّت دارد.

قول راجح: به نظر می­رسد که سخن گفتن هنگام دعا کردنِ خطیب هم جایز نیست و مطلوب شریعت سکوت می­باشد؛ چرا که دعا کردن هم تابعِ خطبه بوده و جزء آن محسوب می­گردد؛ و لذا طبق عموم ادلّۀ نهی از سخن گفتن هنگام خطبه، در هنگام دعا کردن هم جایز نیست و فراخوان شریعت در این حالت نیز سکوت می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

در مطالب گذشته به بحث حکم دعا در موقع خطبه پرداخته شد و این نتیجه حاصل شد که مستحب بودن آن محرز می­باشد،[[1074]](#footnote-1074) با این وصف فقها در حکم بالا بردن دستان در دعای اثنای خطبه اختلاف­نظر دارند، این افراد بر این باورند:

دیدگاه اوّل:وجه صحیح حنابله در غیر دعای استسقاء مکروه می­داند و در این حال هم با اشارۀ انگشت مشروع می­باشد.[[1075]](#footnote-1075)

ابن تیمیه در بیان قول مختار خود در این زمینه ابراز می­دارد: «برای امام مکروه است که در حین خطبه برای دعا دستش را بالا ببرد و این أصح الوجهین اصحاب ما می­باشد..» [[1076]](#footnote-1076)

استدلال این فقها در کراهیّت در غیر استسقاء و مشروعیّت اشاره با انگشت این بوده که حصین بن عبدالرحمنس روایت کرده است: «سَمِعْتُ عُمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ الثَّقَفِيَّ، وَبِشْرُ بْنُ مَرْوَانَ يَخْطُبُ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ، فَقَالَ عُمَارَةُ: قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيُدَيَّتَيْنِ الْقُصَيَّرَتَيْنِ، لَقَدْ رأَيتُ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا، وَأَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسَّبَابةِ.»[[1077]](#footnote-1077)«بشر بن مروان روز جمعه خطبه می­خواند و دستهایش را هنگام دعا کردن بلند نمود. و عماره گفت: خداوند آن دو دست کوچکت را زشت کند! من رسول الله ج را دیدم که روز جمعه هنگام دعا کردن، فقط با انگشت سبابه اشاره می­نمود.»

در "نیل الأوطار" آمده: «... این حدیث در این باب بر کراهیّت رفع یدین بر روی منبر در موقع دعا دلالت دارند... .» [[1078]](#footnote-1078) سپس شوکانی در مورد اشاره با انگشت ابراز می­دارد: «... و ظاهر حدیث این قسمت، جواز اشاره با انگشت در خطبۀ جمعه را می­رساند.» [[1079]](#footnote-1079)

ابن قیّم در زمینۀ اشاره با انگشت گفته: «... پیامبر ج در خطبه­اش در موقع ذکر خداوند متعال و دعایش با انگشت سبابه اشاره می­کردند.»[[1080]](#footnote-1080)

استدلال این فقها در عدم کراهیّت در دعای استسقاء عبارت است از:

أنس بن مالکس گفته: «أَصَابَتْ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ.»[[1081]](#footnote-1081) «در زمان رسول الله ج مردم دچار قحطسالی شدند. در یکی از روزهای جمعه که رسول الله ج مشغول ایراد خطبه بود، یکی از اعراب بادیه­نشین برخاست و گفت: یا رسول خدا ج! دام­ها هلاک شدند و اهل و عیال گرسنه­اند. برای ما از خدا طلب باران کن. آنحضرت ج دست­هایش را بلند کرد.»

دیدگاه دوّم:قول اکثر مالکیّه، شافعیّه و برخی از حنابله رفع یدین در غیر استسقاء را بدعت دانسته و در استسقاء هم اشاره با انگشت مشروع می­باشد.[[1082]](#footnote-1082)

دلایل این دیدگاه:

بر بدعت بودن آن در غیر استسقاء و مشروعیّت اشاره با انگشت به حدیث عماره بن روبیۀ ثقفیس استدلال می­کنند که پیشتر بدان اشاره شد. وجه استدلال در حالی است که عمارهس بر بشرس شدّت به­ خرج داده و گفته: «قبح الله هاتين اليديتين القصيرتين!»[[1083]](#footnote-1083) «خداوند آن دو دست کوچکت را زشت کند!» سپس به وضعیت پیغمبر ج در این حال پرداخته است. چنین انکاری با این بیان حاکی از امری دارد که حرام شدیدی است که به حدّ بدعت منجر می­گردد.

البته باید توجه داشت آنچه ملاک استنباط می­باشد فعل نبیّ ج می­باشد نه قول عمارهس. و از پیامبر ج در حدیث أنسس بیان شد که ایشان ج در خطبۀ جمعه در استسقاء رفع یدین نموده­اند و برخی از فقها (در دیدگاه سوّم) آن­را تعمیم داده و قائل به جواز مطلق آن شده­اند. پس قول به بدعت بودنش بعید است.

و بر جواز آن در موقع استسقاء به حدیث أنس بن مالکس استناد می­کنند که در استدلال دیدگاه اوّل بدان اشاره شد.

دیدگاه سوّم:برخی از مالکیّه و برخی از حنابله آن­را مطلقا مُباح می­دانند.[[1084]](#footnote-1084)

این افراد به حدیث أنس بن مالکس (که فقهای دیدگاه اوّل و دوّم بر جواز آن در موقع استسقاء بدان استناد کردند،) استدلال کرده­اند و آن­را حمل بر عموم در استسقاء و غیر آن دانسته­اند.[[1085]](#footnote-1085)

البته باید اشاره کرد که بنا بر روایت رفع یدین فقط مختص استسقاء می­باشد؛ و در غیر آن از پیامبر ج دیده نشده است.[[1086]](#footnote-1086)

قول راجح:قول راجح بر جواز بالابردن دست‌ها هنگام دعا کردن در خطبه است. چرا که حدیث انس بن مالکس جوازش را اثبات می­کند و حدیث عمارهس هم نشان می­دهد که رسول الله ج با انگشت‌هایشان دعا می­کرده­اند و این عملکرد هم جایز است خصوصاً برای طلب باران.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-9) ختمِ خطبۀ دوّم با ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ ...﴾

بسیاری از خطبا همیشه خطبۀ دوّم را با این فرمودۀ خداوندأ به پایان می­برند که فرموده­اند: ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَيَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِ وَٱلۡبَغۡيِۚ يَعِظُكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ٩٠﴾ [النحل: 90] «خداوند به دادگری، و نیکوکاری، و نیز بخشش به نزدیکان دستور می‌دهد، و از ارتکاب گناهان بزرگ، و انجام کارهای ناشایست، و دست‌درازی و ستمگری نهی می‌کند. خداوند شما را اندرز می‌دهد تا این که پند بگیرید.»

برخی از فقها ابراز داشته­اند اوّلین کسی که آن­را خواند عمر بن عبدالعزیز/ بود که بجای آنچه بود که بنی أُمیه در پایانِ خطبه می­خواندند.[[1087]](#footnote-1087) و برخی دیگر هم گفته­اند: این عمل نامشروع است،[[1088]](#footnote-1088) بلکه حتّی برخی آن­را بدعت دانسته­اند. [[1089]](#footnote-1089) البته این جای بحث دارد.

این افراد استدلال کرده­اند که عمل اهل مدینه خلاف این بوده، پس نامشروع است.[[1090]](#footnote-1090)

البته باید اشاره کرد بنا بر قول راجح علما عمل اهل مدینه حجّت نیست. [[1091]](#footnote-1091) البته می­توان گفت همانطور که در سنن آمده و ابن قیّم هم بدان اشاره نموده پیامبر اکرمج خطبه­اش را با استغفار به پایان برده­اند.[[1092]](#footnote-1092) و از طرفی هدف از خطبه موعظه بوده و در نتیجه چون این آیه هم دعا و موعظه است، لذا خواندنش جایز است. اما دلیلی برای استحباب آن وجود ندارد و تکرار آن در همۀ خطبه­ها شاید این ذهنیّت را برای شنوندگان درست کند که مستحب وبوده و پیغمبر بزگوار ج آن­را خوانده­اند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-10) اشارۀ خطیب با دست در موقع خطبه

خطیب در موقع خطبه برای هماهنگی برخی از جملاتش با دست اشاره­ها و حرکاتی به منظوری خاص و با تناسبی از کلامش انجام می­دهد، برخی از فقها چنین عملی را نامشروع دانسته و اشاره با انگشت را مشروع می­دانند[[1093]](#footnote-1093) و حتّی برخی از علما بلند کردن دستان در خطبه را بنابر قصدی بدعت دانسته و بدون منظور ایرادی در آن نمی­بینند.[[1094]](#footnote-1094)

دلیل آن‌ها حدیث عماره بن رؤیبهس بوده که حصین بن عبدالرحمنس روایت کرده است: «سَمِعْتُ عُمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ الثَّقَفِيَّ، وَبِشْرُ بْنُ مَرْوَانَ يَخْطُبُ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ، فَقَالَ عُمَارَةُ: قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيُدَيَّتَيْنِ الْقُصَيَّرَتَيْنِ، لَقَدْ رأَيتُ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا، وَأَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسَّبَابةِ.»[[1095]](#footnote-1095)«بشر بن مروان روز جمعه خطبه می­خواند و دستهایش را هنگام دعا کردن بلند نمود. و عماره گفت: خداوند آن دو دست کوچکت را زشت کند! من رسول الله ج را دیدم که روز جمعه هنگام دعا کردن، فقط با انگشت سبابه اشاره می­نمود.»

نووی گفته: «این دلالت دارد که سنّت است که در خطبه دست بلند نگردد.» [[1096]](#footnote-1096) و همچنین مشروعیّت اشاره با انگشت هم در موقع یاد اللهأ ثابت می­گردد. ابن قیّم در این زمینه اشاره کرده: «پیامبر ج با انگشت سبابه­اش در خطبه در موقع یاد الله متعال اشاره می­کردند.» [[1097]](#footnote-1097) (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-11) رو کردن خطیب به چپ و راست

پیشتر اشاره شد که مستحب آن است که خطیب در اثنای خطبه رو به جلو و مردم داشته باشد.[[1098]](#footnote-1098) ولی برخی از فقها روکردن خطیب به چپ و راست را نامشروع و حتّی بدعت می­دانند.[[1099]](#footnote-1099)

نووی گفته: «... و پیامبر ج انجام نمی­دانند برخی از کارهایی که خطبا در این زمان از رو کردن به راست و چپ در موقع صلوات فرستادن بر پیغمبر ج و غیره انجام می­دهند. علما بر کراهیّتِ این التفات اتفاق­نظر دارند و از بدعت­ها منکره محسوب می­شود.» [[1100]](#footnote-1100)

منظور نووی کراهت تحریمی می­باشد.

این عملکرد خلاف فعل نبیّ ج می­باشد؛ همانطور که در روایت اشاره گردیده که ایشان ج در خطبه به جلو توجّه می­کردند.

البته باید دقّت داشت که مستحب آن است که خطیب رو به جلو داشته و از حرکات اضافی بپرهیزد ولی در مواقعی که بدون هدف و یا بنابر منظوری مثلاً آگاه کردن مردم اطرافش به مسئله ایرادی بر این توجهات و روکردن­ها وارد نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-12) گفتن ﴿وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ﴾ درآخر خطبه

برخی از خطیبان عادت دارند در پایان خطبۀ اوّل بگویند: «" فاذكروا الله يذكركم، واشكروه على نعمه يزدكم ﴿وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ٤٥﴾ [العنكبوت: 45] یا «ادْعُوا اللهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ.»[[1101]](#footnote-1101) یا «التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ.»[[1102]](#footnote-1102) یا در پایان خطبۀ دوّم می­گویند: ﴿وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَۖ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِۗ وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ٤٥﴾ [العنكبوت: 45].

برخی از فقها آن­را بدعت دانسته­اند؛ چراکه مداومت بر خواندن آن چنین به شرکت­کنندگانِ جمعه القا می­کند که این دلیلی در شرع دارد که در واقع هیچ سندی بر آن وجود ندارد. و حتّی حدیث عائشهل "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد" آن­را از بدعت­ها دانسته است.[[1103]](#footnote-1103)

البته خواندن آن در برخی مواقع ایرادی بر آن نیست ولی در صورت استمرار و تکرار آن در هر خطبه­ای به خاطر اینکه شبهه بوجود می­آورد و تصوّر سنّت بودن را به مردم می­دهد بهتر آن است در مواردی ترک گردد؛ چرا که عبادات توقیفی هستند و هیچ دلیلی بر خواندن آن در هر جمعه­ای وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-13) عجله در ایراد خطبۀ دوّم و پایین آوردن صدا در آن

در بحثِ سُنن خطبۀ جمعه با دلائل اشاره شد که مستحب است که خطبه به آرامی ایراد گردد و میزان صدا به اندازۀ نیاز و امکان بلند شود.[[1104]](#footnote-1104) ولی برخی از خطیبانِ جمعه در خطبۀ دوّم بر خلاف این عمل کرده و در گفتن آن عجله کرده و صدایشان را پایین می­آورند. برخی از فقها این عملکرد را بدعت و حرام می­دانند.[[1105]](#footnote-1105)

نووی گفته: «کراهت در خطبه اموری که جاهلان آن را پایه­ریزی کرده­­­اند ... از جمله: زیاده­روی آن‌ها در عجله در خطبۀ دوّم.» [[1106]](#footnote-1106) و نیز اشاره کرده: «... و از زیاده­روی آن‌ها تسریع در خطبۀ دوّم و پایین آوردن صدا در آن.» [[1107]](#footnote-1107)

ظاهر کلام نووی کراهت تحریمی را می­رساند.

استدلال این حکم روایاتی می­باشند که پیامبر ج چنین نکرده­اند و حکم دو خطبه یکی است. حتّی بلند کردن صدا در خطبۀ دوّم نیز که برخی قائل به سنّت بودنش می­باشند جایز نیست و دلیلی بر آن وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-7-14) حکم مترجم جمعه

در مواردی مشاهده می­شود که بعد از اینکه امام شروع به خطبه می­کند و به مردم سلام می­دهد، شخصی به عنوان نمایندۀ مردم که اصطلاحاً مترجم خوانده می­شود جواب سلام امام را می­دهد و یا با ذکر نام پیامبر ج بر وی صلوات می­فرستد و یا با ذکر نام خلفای راشدینش یا صحابه دعای رضی الله عنهم یا رضی الله عنه می­گوید. در مورد این مطلب همانطور که مفصلاً ذکر گردید بر مبنای دلایل خصوصاً فرمودۀ رسول اکرم ج است که می‌فرماید: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ»[[1108]](#footnote-1108)و[[1109]](#footnote-1109) «اگر روزجمعه هنگامیکه امام خطبه می­خواند، به دوستت بگویی (ساکت باش!) کار بیهوده­ای کرده­. (وثوابی نبرده­ای!).» صحبت کردن هر کس تحت عنوان مترجم و غیره هیچ تأییدیه­ای در شریعت ندارد و بلکه جواب سلام ندادن، صلوات نفرستادن و دعا نکردن مستحب است و جدای از این مطلب، هیچ دلیلی برای مترجمیِ جمعه وجود ندارد و کسی از صحابه و تابعین و قرون أُولیش دیده نشده که مترجم داشته باشند. پس نمی­توان چنین عملی را بر مبنای شریعت دانست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(3-8) خلاصۀ مطالب**[[1110]](#footnote-1110)**

خلاصۀ این فصل که دربردارندۀ شروط، ارکان، سنن و احکام متفرقۀ خطبۀ جمعه می­باشد به ترتیب بخش­های مربوطه آن عبارت است از:

تعریف و اهمیّت خطبه جمعه:

بنا بر نتایج حاصل از شرایط خطبۀ جمعه می­توان در تعریف آن گفت: خطبۀ جمعه به کلام و سخنرانی متوالی واعظ اطلاق می­شود که کمی قبل از نماز جمعه در وقت نماز جمعه یعنی؛ در موقع زوال خورشید با نیّتِ خطیب و به صورت آشکارا و در صورت توان ایستاده بر تعدادی از افراد که مقصود جمعه با آن‌ها حاصل می­گردد، ایراد می­گردد.

خطبۀ نماز جمعه جدای از اینکه فضائلِ بس والا و اجر عظیمی دارد و امری از خداوند می­باشد که بر هر مسلمانی که بر وث فرض می­باشد باید به آن لبیک گوید بلکه دارای فوائد اجتماعی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، نظامی، روانشناسی و ... می­باشد که در راستای آن می­توان ندای شریعت و دعوت اسلامی را به گوش مردمان رساند تا در پرتو آن مسلمانان با مسائل و احکام روز و ضروریه حیات معنوی خود آشنا شوند تا به صورت صحیح و واحد بدان عمل نمایند.

حکم خطبۀ نماز جمعه:

در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اتفاق­نظر اکثر فقها و اندیشمندان اسلامی در حکم خطبۀ نماز جمعه محرز است که قول جمهور راجح می­باشد. به گونه­ای که امر خداوند و فعل پیغمبر عظیم الشأن ج مؤیّد این مدعاست و خطبۀ نماز جمعه، شرط صحّت آن می­باشد. و در صورتیکه شخص در خطبۀ نماز جمعه شرکت نکرده و به یک رکعت از نماز جمعه رسیده بنابر نصوص صحیح می­تواند نماز جمعه­اش را تمام کند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

تعداد خطبۀ جمعه:

در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها به نظر می­رسد که دیدگاه جمهور مبتنی بر روایتهای صحیح از عبدالله ­بن عمرب و جابر بن سمرهس راجح باشد و دو خطبه شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و با اثبات اینکه پیغمبر بزرگوار و شریف ج همیشه دو خطبه خوانده­اند، هیچ دلیلی مبنی بر صحّت نماز جمعه با یک خطبه وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

شروط خطبۀ جمعه:

جهت تحقق خطبۀ نماز جمعه شرایطی لازم است که بدون هر کدام از آن‌ها خطبه تحقق نیافته و در نتیجۀ آن نماز جمعه باطل می­باشد، برخی از این شرایط از حیث وجود و برخی از حیث ماهیت مورد اختلاف فقها می­باشند، این شرایط عبارتند از:

1. نیّت خطیب

گرچه نمی­توان خطبۀ جمعه را بر نماز قیاس کرد؛ زیرا ارکان و ضوابط حاکم در این دو از جهت‌هایی مختلف می­باشد ولی نمی­توان عمومیّت حدیث عمربن خطاب ج که اصل و مبنا در شریعت اسلام می­باشد و نیّت، تعیین­کنندۀ جهت اعمال می­باشد را نادیده گرفت، پس به نظر می­رسد که نیّت خطیب شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و هر سخنرانی قبل از نماز جمعه نمی­تواند به عنوان خطبۀ جمعه محسوب شود مگر اینکه خطیب، نیّت خطبه را بنماید و ارکان و ضوابط آن­را رعایت کند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّواب)

1. حضور تعدادی از افراد در خطبۀ نماز جمعه

در بررسی دیدگاه­های فقها در این زمینه که هر کدام جای مناقشه و بحث دارند به نظر می­رسد از آنجائیکه مقصد اصلی خطبۀ نماز جمعه پند و اندرز به مخاطبینی می­باشد که در صورت عدم، بی­فایده و خالی از منظور می­گردد، وجود افرادی برای استماع خطبۀ نماز جمعه شرط است ولی نمی­توان دلیلی در شریعت مبنی بر وجود تعداد افراد خاص پیدا کرد تا میزانی برای صحّت قرار گیرد و آن دسته از فقها که تعداد افراد معیّن را شرط صحّت خطبۀ نماز جمعه می­دانند دلیلی از شریعت که قابل اثبات باشد ارائه نکرده­اند و فقط بر مبنای الزام تعداد معیّن برای نماز جمعه، وجود این تعداد افراد را برای خطبه نیز الزامی می­دانند و جدای از اینکه اثبات گردید که وجود تعداد معیّن در نماز جمعه الزامی نیست با این وصف هم دلیلی برای وجوبِ وجودِ تعداد معیّن در خطبۀ جمعه قابل اثبات نمی­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّواب)

در زمینۀ استمرار تعداد افراد تا اتمام خطبۀ جمعه نیز باید خاطر نشان کرد دلیلی صریح مبنی بر استمرار افراد شرکت­کننده در خطبۀ جمعه یافت ولی آنچه مسلم است باید افرادی؛ حداقل یک نفر برای استماع خطبۀ جمعه باقی بماند تا خطبه خالی از مقصد نشود.پس بنابر قول راجح خطبۀ نماز جمعه با دو نفر – یک نفر امام و یک نفر مأموم- تشکیل می­شود. با این وصف با این حداقل خطبه و نماز جمعه شکل می­گیرد و از دیدگاه افرادی که تعداد مشخصی را شرط صحّت نماز جمعه می­دانند به نظر می­رسد که لزومیتی بر بودن و ماندگاری این تعداد افراد تا اتمام خطبۀ نماز جمعه وجود ندارد و آنچه از شریعت اثبات می­گردد وجود افرادی برای استماع خطبۀ جمعه می­باشد تا هدف از تشریع آن با وجود مخاطبان حاصل گردد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

1. خطبه بعد از دخول وقت نماز جمعه باشد

جمهور فقها (و بنابر قول راجح) بر این باورند که خطبۀ نماز جمعه باید در وقت نماز جمعه یعنی؛ در موقع زوال خورشید باشد پس در صورتیکه خطبه قبل از آن باشد و یا قبل از وقت نماز جمعه شروع شود، نماز جمعه باطل است. با این وصف اگرچه برخی از فقها در خواندن خطبه قبل از زوال اختلاف­نظر دارند ولی احتیاط و خروج از خلاف نیز اقتضا می­کند که خطبه نیز بعد از زوال خورشید باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

1. تقدیم خطبه بر نماز

فقها از جمله؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که خطبۀ جمعه باید قبل از نماز جمعه باشد و این را شرط بلامنازع می­دانند و حتّی برخی همچون شربینی قائل بر اجماع مگر با مخالفت اندکی می­باشند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

1. ایستاده خطبه خواندن

در تحلیل و بررسی دیدگاه­ها به نظر می­رسد خواندن خطبه به صورت ایستاده مستحب می­باشد و واجب نیست؛ چرا که پیامبر ج هنگام خطبۀ جمعه همواره ایستاده­اند و همچنین هیچ امری هم در کار نبوده است لذا واجب نمی­باشد. روایتِ جابر بن عبداللهب ابراز می­دارد: «رسول الله ج روز جمعه به صورت ایستاده خطبه می­خواند ... .» و از طرفی روایاتی نشان می­دهند که گاهی ایشان ج هنگام خطبه می­نشستند چنانکه که أبو سعید الخدریس گفته: «پیغمبر خدا روزی بر منبر نشست و ما اطرافش نشستیم.» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

1. آشکارا و جهری خواندن خطبه

با توجه به قوّت استدلال جمهور و نیز حصول مقصد تشریع خطبه (یعنی؛ پند و اندرز) که از دیدگاه جمهور شرط صحّت نماز جمعه می­باشد و طبق قاعدۀ «ما لا یَتِمُّ الواجبُ إلّا به فهو واجبٌ» یعنی مقدمۀ واجب نیز واجب می­باشد به نظر می­رسد که آشکارا و جهری خواندن خطبه شرط صحّت خطبۀ نماز جمعه می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بِالصّوابِ)

1. خطبه عربی باشد

به نظر می­رسد که خواندن خطبه به هر زبانی جایز می­باشد؛ چرا که زبان عربی به خودی خود قداستی ندارد که بگوییم شرط خطبه می­باشد مگر دلیلی بر تخصیص داشته باشیم؛ چرا که هر پیامبری که برای انذار قومش فرستاده می­شد، با زبان آن قوم مبعوث می­گردید: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوۡمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمۡۖ﴾ [إبراهيم: 4] «(ای محمّد !) ما هیچ پیغمبری را نفرستاده‌ایم مگر این که به زبان قوم خودش (متکلّم بوده است) تا برای آنان (احکام الهی را) روشن سازد.» و چون رسول الله ج هم برای قومش صحبت می­کرد، با زبان خودش که عربی بود صحبت می­کرد که چیز طبیعی می­باشد. و تنها چیزی که عربی بودن برای آن شرط می­باشد قرآن بوده که خداوندأ فرموده است: ﴿إِنَّا جَعَلۡنَٰهُ قُرۡءَٰنًا عَرَبِيّٗا لَّعَلَّكُمۡ تَعۡقِلُونَ٣﴾ [الزخرف: 3] «ما قرآن را به زبان عربی فراهم آورده‌ایم تا شما ( بتوانید پی به اعجاز آن ببرید و معانی و مفاهیم آن را ) درک کنید‏.» و هیچ دلیلی هم برای وجوب عربی بودن خطبه وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. موالات در خطبه

موالاۀ در دو مبحث جای بحث دارد:

اوّل: موالات در اجزای خطبه

به نظر می­رسد که موالات در اجزای خطبه شرط نیست؛ چرا که هدف خواندن خطبه بوده و در لغت عرب اگر بین خطبه­ها موالات هم نباشد، عُرفاً می­گویند خطبه خوانده شده است و لذا کافی می­باشد و همچنین دلیلی هم برای شرطیّت موالاۀ خطبه وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

دوّم: موالات بین خطبه و نماز

به نظر می­رسد که موالات بین خطبه و نماز شرط نیست؛ چرا که هدف خواندن خطبه و نماز بوده و در لغت عرب اگر بین خطبه­ها و نماز موالاتی نباشد، عرفاً می­گویند خطبه و نماز خوانده شده است و لذا کافی می­باشد؛ و همچنین دلیلی هم برای شرطیّت موالات بین خطبه و نماز وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

اگرچه دلیلی در شریعت در وجوب موالات در دو مورد مذکور وجود ندارد ولی وجود فاصله نیز در این موارد در فعل نبیّ ج مشاهده نشده است و این استحباب این امر را اثبات می­کند و نظم خطبه و نماز را بهتر رعایت می­کند؛ چرا که وجود فاصله می­تواند باعث بی­نظمی و تشویش در برپایی نماز جمعه گردد.

با توجه به نتایج مذکور شرایط برپایی نماز جمعه عبارتند از:

1. نیّت خطیب.
2. حضور تعدادی از افراد در خطبۀ نماز جمعه.
3. خطبه بعد از دخول وقت نماز جمعه باشد.
4. تقدیم خطبه بر نماز.
5. آشکارا و جهری خواندن خطبه.

در زمینۀ موارد دیگر می­توان اشاره کرد:

* خواندن خطبه به صورت ایستاده مستحب می­باشد.
* خواندن خطبه به هر زبانی جایز می­باشد.
* موالات در اجزای خطبه و بین خطبه و نماز مستحب است.

ارکان خطبۀ جمعه:

در دقّت و بررسی اقوال به نظر می­رسد که خطبۀ جمعه هیچ رکن الزام­آوری نداشته باشد؛ چرا که هیچ نصِّ صریحی بیان از وجوب بیانی خاص ندارد اگرچه در خطبه­های پیامبر خدا ج حمد و ثنای خداوندأ، درود و صلوات بر پیغمبر عظیم الشأن ج، قرائت آیه­ای از قرآن و توصیه به تقوا می­باشد و این موارد می­توانند تفسیری واضح از: ﴿فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجمعة: 9] «‏به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید.» باشند ولی دلیلی بر الزام و وجوب را نمی­رسانند؛ چرا که همانطور که بیان شد مجرّد فعل نبیّ ج دلالت بر وجوب نمی­نماید ولی استحباب این موارد محرز می­باشد و حتّی به احتیاط نزدیک­­تر است که این ضوابط به تبعیّت از رسول خدا ج در خطبه رعایت گردند. با همۀ این اوصاف هدف شریعت از خطبه پند و اندرزی می­باشد که با ضوابط شریعت هم­خوانی داشته باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

در بررسی و تحلیل ارکان خطبۀ جمعه از منظر فقها و استدلال­های مربوطه به این نتیجه رسیدیم که:

1. حمد خداوند**ﻷ**

آنچه به نظر می­رسد حمد خداوندﻷ در خطبۀ نماز جمعه مستحب است و خطبه بدون آن باطل نمی­باشد؛ زیرا فعل نبیّ ج و استمرار و تکرار ایشان بر آن در خطبه نمادی از استحباب تأکیدی آن می­باشد اگرچه احتیاط و خروج از خلاف نیز اقتضا می­کند که حمد خداوندﻷ در خطبه گفته شود. ابن تیمیه در این­باره ابراز می­دارد: «پیغمبر ج همیشه خطبه­اش را با حمد آغاز می­کردند؛ زیرا از ایشان ج روایت نشده که خطبه­ای را با غیر حمد آغاز کرده باشند.» و این می­رساند که پیامبر ج در هر خطبه­ای؛ خطبۀ جمعه، عید و ... سرآغاز کلام مُبارکش حمد خدوندﻷ بوده است. ولی با این وصف نمی­توان حکم به وجوب و رکن بودن آن داد؛ چراکه هیچ دلیلی مبنی بر وجوب آن وجود ندارد و نفسِ استمرارِ فعل نبیّ ج دلیلی بر وجوب نیست؛ چراکه پیامبر ج بر اعمالی استمرار هم داشته­اند ولی واجب هم نبوده­اند مانند نمازهای رواتب مؤکّد و روزۀ دوشنبه و پنجشنبه در غیر ماه مبارک رمضان. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. صلوات بر پیغمبر **ج**

به نظر می­رسد که صلوات فرستادن بر پیامبر ج در خطبه مستحب بوده؛ چرا که دلیل صحیحی برای وجوب آن وجود ندارد و اصل هم بر عدم حکم می­باشد و برای شرطیّت و یا رکنیّت یک چیز نیاز به نصّی از طرف شارع می­باشد که در این مورد وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. موعظه در خطبه

ابن قیم در این زمینه چنین می­نویسد: «مدار خطبه بر حمد خداوند و ثنای وی بر نعمت‌هایش و اوصاف کمال و نیکوهایش و آموزش قواعد اسلام و یاد بهشت و آتش و معاد و امر به تقوای خداوندأ و تبیین موارد غضب و مواقع رضایش قرار دارد، خطبۀ پیامبر ج بنا بر این مدار قرار داشت... و ایشان ج هر زمان بنابر نیاز مخاطبین و مصلحت ایشان خطابه می­فرمودند.» [[1111]](#footnote-1111)

با این وصف به نظر می­رسد که چون هدف، خواندن خطبه می­باشد، وجود موعظه در آن واجب نیست واگر فقط سخنرانی هم گردد، عرفاً می­گویند خطبه خوانده شده است؛ امّا چون هدف تذکیر مردم بوده، لذا موعظه کردن مردم مستحب می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. قرائت قرآن کریم در خطبه

در زمینۀ قرائت قرآن در خطبۀ نماز جمعه سه مبحث مطرح است:

* حکم قرائت قرآن در خطبۀ جمعه:

به نظر می­رسد قرائت آیات قرآن کریم رکن صحّت خطبه نمی­باشد؛ چرا که دلیلی برای رکن بودن و یا شرط و یا وجوب آن دیده نمی­شود، امّا چون رسول الله ج در خطبه­هایش آیاتی از قرآن مجید را می­خوانده­اند، لذا قرائت چند آیه مستحب می­باشد. چنانکه جابر بن سمرهس می­کنند که در وصف خطبۀ پیامبر ج گفته: «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز و خطبۀ ایشان ج متعادل و متوسط بود.»(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

* حداقل قرائت قرآن در خطبۀ جمعه:

به نظر می­رسد که کمیّت قرائت آیاتِ قرآن کریم رکن صحّت خطبه نمی­باشد؛ چرا که دلیلی برای رکن بودن و یا شرط و یا وجوب آن وجود ندارد امّا چون رسول الله ج در خطبه­هایش آیاتی از قرآن را می­خوانده­اند، لذا قرائت چند آیه مستحب می­باشد. وحدّاقل آن یک آیه است چنانکه جابر بن سمرهس می­کنند که در وصف خطبۀ پیامبرج گفته: «خطبۀ رسول الله ج کلامی بوده که با آن مردم را موعظه می­کرده و سپس آیاتی از قرآن را قرائت می­کردند و پس از آن پایین می­آمدند. و نماز و خطبۀ ایشان ج متعادل و متوسط بود.»(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

* حکم قرائت و سجدۀ آیاتی که سجدۀ تلاوت دارند:

به نظر می­رسد قرائت سوره­هایی که در آن سجده وجود دارد و سجده بردن امام و شرکت­کنندگان، جایز است؛ چرا که با وجود نصّ صریح از رسول الله ج و صحابۀ کرامش در خواندن آن، شکّی در جواز آن وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

حکم ترتیب ارکان خطبۀ جمعه:

قول راجح عدم وجوب ترتیب بین ارکان خطبه می­باشد؛ چرا که ترتیب، خود به امری جداگانه نیاز دارد و اگر کسی ارکان خطبه را بخواند، فعل رسول الله ج را انجام داده است و این کفایت می­کند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

حکم تکرار ارکان خطبه در هر جمعه:

با وجود اختلاف فقها در تکرار هر کدام از خطبه­ها به نظر می­رسد که تکرار هیچکدام دلیلی در شریعت ندارند و انجام هر کدام در هر خطبه­ای نمادی از تأسی به فعل رسول الله ج می­باشد.

سنن خطبۀ جمعه:

سنن خطبۀ جمعه در دو بخش قابل بحث و بررسی می­باشد:

اوّل: سنّت­های خطیب برای ادای خطبه:

اعمالی که برای خطیب و مستمعین مستحب است که آن‌ها را رعایت کنند عبارتند از:

1. طهارت

قول راجح بر عدم وجوب طهارت برای خطبه می­باشد؛ چرا که وجوب طهارت برای خطبه، نیاز به وجود امری از طرف شارع بوده که در اینجا وجود ندارد. البته مشخص بوده که داشتن طهارت مستحب وافضل بوده امّا دلیل بر وجوبش نمی­گردد. و همچنین خطبه ذکر بوده و طهارت هم مانعی برای ذکر کردن نمی­باشد لذا شرط صحّت خطبه هم نیست و اینکه روایت شده که «قال رسول الله ج: الخطبة تقوم مقام رکعتين من الفرض.»[[1112]](#footnote-1112) روایت باطلی بوده و سندیت ندارد. لذا خطبه هیچگونه جایگزینی برای دو رکعت فرض نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. ستر عورت و ازالۀ نجاست

قول راجح بر عدم وجوب ازالۀ نجاست و ستر عورت می­باشد؛ چرا که وجوب ازالۀ نجاست و ستر عورت برای خطبه، نیاز به وجود امری از طرف شارع بوده که در اینجا وجود ندارد. البته محرز است که ازالۀ نجاست و ستر عورت افضل بوده امّا دلیل بر وجوبش نمی­گردد. و همچنین خطبه ذکر بوده و ازالۀ نجاست و ستر عورت هم مانعی برای ذکر کردن نمی­باشد لذا شرط صحّت خطبه هم نیست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. خودآرایی

در بحث خودآرایی خطیب دو بحث مطرح است:

مبحث اوّل: پوشیدن بهترین لباس:

فقها اتفاق­نظر دارند که مستحب است که خطیب بهترین لباس را بپوشد و حتّی باید اشاره کرد تأکید این مسئله مختص خطیب نیست بلکه به نسبت علمای شرکت­کننده در نماز جمعه مطرح است.

مبحث دوّم: حکم رنگ لباس خطیب

با اثبات سیاه بودن عمامۀ پیامبر ج، جواز آن ثابت می­شود ولی بنابر نصوص صحیح محرز و ثابت است که سفید بودن پوشش خطیب و نمازگزارن مستحب و مورد تأیید و تأکید شریعت بزرگوار اسلام می­باشد. و تأکیدی در شریعت بر پوشیدن لباسی خاص و ویژه که خطیب و یا نمازگزاران را از دیگران جدا کند، وجود ندارد بلکه مردم بنابر عُرف و شرایط جوّی و مالی می­توانند لباس نظیف و بهترین لباس خود را که اولویّت با لباس سفید می­باشد به تن کنند و این مستحب با نصوص و مقاصد شریعت هم­نوایی دارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. استقرار خطیب بر منبر یا مکانی بلند

در این زمینه سه مبحث جای بحث دارند:

مبحث اوّل: حکم اتخاذ منبر:

با نصوص متعدّد محرز و آشکار است که پیامبر خدا ج بر روی منبر خطبه خوانده­اند و یاران بزرگوارشش به فرموده­های گهربار و نابش با جان و دل گوش فراداده­اند. و در این زمینه اختلافی مشاهده نمی­شود.

مبحث دوّم: حکم خطبه بر منبر:

مذاهب چهارگانه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر استحباب خطبه خواندن بر منبر یا هر مکان بلندی حکم داده­اند. تا جائیکه امام نووی و غیره اجماع اهل علم را بر آن ذکر کرده­اند، ایشان در کتاب "المجموع" ابراز می­دارد: «علما اجماع دارند که خطبه خواندن بر منبر مستحب است.»

مبحث سوّم: مکان منبر و مکان ایستادن بر آن:

در این بخش به دو مسئله پرداخته می­شود:

مسئلۀ اوّل: مکان منبر:

مذاهب چهارگانه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله بر این باورند که سنّت است که منبر در سمت راستِ محراب قرار گیرد یعنی؛ در صورت ایستادن رو به قبله منبر در سمت راست آن قرار گیرد. البته این حکم برای کسی است که بر روی منبر خطبه می­خواند ولی کسی که بر روی زمین خطبه می­خواند مستحب می­باشد که بر خلاف قرارگیری منبر در سمت چپ منبر قرار بگیرد و ایراد خطبه نماید.

مسئلۀ دوّم: مکان ایستادن بر منبر:

قول مختار عملکرد پیامبر ج بنا بر اقتدا به ایشان ج می­باشد. ایستادن خطیب بر محل استراحت منبر راحت­تر و مسلّط­تر بر مردم می­باشد و این مستحب می­باشد و برخی از فقهای شافعیّه ابراز داشته­اند که در صورت وسعت محل ایستادن مستحب است که خطیب در سمت راست منبر بایستد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. روکردن خطیب به مردم

در این زمینه دو مبحث مطرح است:

مبحث اوّل: رو به مردم و پشت به قبله:

در تجزیه و تحلیل دیدگاه با توجّه به فعلّ نبیّ ج به نظر می­رسد که رو کردن خطیب به مردم مستحب باشد و دلیلی بر وجوب این عملکرد وجود ندارد.

مبحث دوّم: نگاه کردن به جلو بدون توجّه به اطراف:

در این زمینه روایت صحیحی که در خور توجه است عبارت است از:

ابوسعید الخدریس روایت کرده است: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِذَا صعد المِنْبَرَ اسْتَقْبَلَنا بِوَجْهِهِ.» «پیغمبر خدا ج هرگاه از منبر بالا می­رفتند با صورتشان به ما رو می­کردند.» پس رو کردن به جلو و اطراف مستحب می­باشد و دلیلی بر وجوب ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. روکردن مردم به خطیب

به نظر می­رسد مستحب می­باشد که امام به مردم و مردم هم به امام رو کنند؛ چرا که اوّلاً: دلیلی بر وجوب این امر وجود نداشته لذا منتفی است امّا چون هدف از خطبه تذکیر و موعظه نمودن مردم بوده و کلام امام هم با آنان است، لذا شرط ادب اینگونه ایجاب می­کند که سامع به قائل و قائل به سامع رو کند؛ و این در موعظه کردن و فهم خطاب امام هم تأثیر فراوانی دارد. خصوصاً اینکه روایات صحیح از رسول الله ج و صحابه و تابعینش هم گواه این امر می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. سلام کردن خطیب به مردم

در این بخش دو مبحث جای بحث دارد:

مبحث اوّل: سلام کردن هنگام ورود به مسجد:

از ظاهر کلام مذاهب اربعه؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و حنابله استنباط می­گردد که مستحب است که خطیب هنگام ورودش به مسجد به اطرافیانش قبل از اینکه از منبر بالا رود سلام گوید.

مبحث دوّم: سلام کردن هنگام برخاستن از منبر:

در دقّت در استلال گروه اوّل مشاهده می­شود که تمامی احادیث استنادی ضعیف و یا موضوع می­باشند در نتیجه جایی برای استناد و احتجاج ندارند و دلایل گروه دوّم هم تأییدیه­ای نمی­یابند ولی چون اصل بر عدم حکم می­باشد لذا سلام کردن در این موقع سنّت و یا مستحب نیست؛ چرا که وقتی که امام از منبر بالا می­رود، وقت عبادت شروع می­گردد و دیگر نیازی به سلام کردن به مردم نیست.

و از طرفی اگر این مورد مستحب می­بود، باید رسول الله ج این عمل را انجام می­دادند، در صورتیکه روایت صحیحی در مورد این عمل به ثبت نرسیده است. و همچنین خطبه ذکری می­باشد که بر نماز مقدّم بوده پس مانند أذان و إقامه –که أذکار قبل از نماز بوده-، سلام کردن در ابتدایش سنّت نمی­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. نشستن خطیب بر منبر تا اتمام أذان

قول راجح استحباب و تبعیّت از رسول الله ج و روایتِ ابن عمرب بوده و لذا امام تا هنگام اتمام أذان، روی منبر بشیند و دلیلی هم برای مخالفت با آن وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. خواندن دعای استفتاح خطبه

پیامبر ج هر سخنرانی و خطبه­ای را با أذکار زیر شروع می­کردند: (إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ محمّدا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، يَا و گفتن: «أمّا بَعد» بعد از دعای آغازین خطبه مستحب می­باشد.

1. تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها

در این زمینه سه مبحث مطرح است:

مبحث اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا، شمشیر و مانند این‌ها:

این مبحث در دو مسئله قابل ارائه می­باشد:

مسئلۀ اوّل: حکم تکیه بر کمان، عصا و مانند این‌ها:

با وجود روایت صحیح حکم بن حزنس ثابت است که پیامبر خدا ج در حین خطبۀ جمعه بر عصا، کمان، و مانند آن‌ها تکیه کرده­اند. وشافعیه ومالکیه وحنابله آن را مستحب دانسته­اند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم تکیه بر شمشیر:

در بررسی دیدگاه محرز می­نمایاند که هیچ نصّی دلالت بر ثبوت تکیۀ پیغمبر ج بر شمشیر وجود ندارد، در نتیجه تکیه بر آن مطلقاً مشروع نمی­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: دستی که با آن تکیه می­شود

در این زمینه هیچ نص و دلیل شرعی وجود ندارد پس خطیب در این حالت مخیّر است که با هرکدام از دستانش کمان، قوس و مانند آن را بگیرد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث سوّم: عملی که در صورت عدم تکیه انجام داده می­شود

در صورتیکه خطیب بر هیچ چیزی تکیه نکند شافعیّه و حنابله بر این باورند که با دست راست، دست چپش را بگیرد و یا آن‌ها را آزاد رها سازد. امام شافعی در این زمینه چنین گفته­اند: «در صورتیکه خطیب بر عصا تکیه نکند می­پسندم که بدن و دستانش را بی­حرکت نگه دارد و یا دست راست را بر چپ بگذارد و یا آن‌ها را بی­حرکت در جای خود نگه دارد.»

البته هدف از این موارد عدم انجام حرکات زیاد و شلوغ و ثبوت خشوع و تواضع از خطیب می­باشد که بهتر است خطیب در حرکات بدن و دستانش نظم و آرامش خاصی داشته باشد تا هم بی­جهت خود را خسته نکند و هم ذهن شنواندگان را با حرکات اضافی مشوّش ننماید.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. بلند کردن صدا بیش از حد لازم و واجب

باید توجه داشت تغییر صوت خصوصاً بالا بردن صدا بنابر نصوص صحیح در اموری برای تأکید بیشتر توسط خطیب امری پسندیده و مستحب می­باشد و باعث هوشیاری و دقّتِ نظر مخاطب می­شود ولی بالا بردن صدا با وجود بلندگوها و وسایل پخش کنندۀ صدا در عصر حاضر باید با دقّت و تأنّی صورت گیرد تا صدای خطیب گوش خراش نگردد و در عین حال باید شرایط و احوال منطقه­ای که صدا در آن پخش می­شود را در نظر گرفت.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. نشستن بین دو خطبه

در این زمینه به دو مبحث پرداخته می­شود:

مبحث اوّل: حکم نشستن بین دو خطبه:

با توجه به فعل نبیّ ج نشستن بین دو خطبه مستحب می­باشد و دلیلی بر شرطیّت آن وجود ندارد.

مبحث دوّم: مقدار نشستن بین دو خطبه

با وجود اقوال مختلف مبنی بر مقیّد کردن این زمان، باید توجه داشت هدف از این نشستن استراحت و جدایی دو خطبه می­باشد و محدود کردن با وجود نبود نصّی در این زمینه جدای از اینکه تأییدیه­ای از شریعت ندارد بلکه مایۀ حرج و سختی بر امام می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

سنّت­های خطبۀ جمعه:

مستحب است که در ایراد و مفاد خطبۀ نماز جمعه اعمالی رعایت شوند که شریعت فراخوان آن نموده و خطبه­های پیامبر ج مزیّن به آن‌ها بوده است. این اعمال مستحبی عبارتند از:

1. کوتاه بودن خطبه

در این زمینه دو بحث جای تحلیل و بررسی دارد:

مبحث اوّل: کوتاه بودن هر دو خطبه:

البته روایات موجود در این زمینه فراخوان کوتاه بودن خطبه می­باشند و بر این امر مهم تأکید می­کنند ولی لازم به ذکر است که خطبه باید برحسب نیاز و شرایط حاکم بر آن ایراد گردد و خطیب باید در نظر داشته باشد که در هر حال خطبۀ طولانی­ای که باعث خستگی مردم شود، بی­فایده و حتّی مضر می­باشد و باید خطیب شرایط حاکم بر اجرای خطبه را نیز در نظر بگیرد. در صورتیکه مردم در زیر باران باشند و یا هوا گرم و یا نامساعد باشد و یا نیازی به طولانی کردن بحث مدّنظر نباشد، خطیب باید خطبه را کوتاه و بسیار مفید بخواند. و آنچه مدّنظر شریعت است اعتدلال و میانه­روی می­باشد که نه مقصد خطبه که اندرز و استفاده از آن می­باشد ضایع گردد و نه طولانی و مایۀ آزار و ناراحتی مردم گردد.

مبحث دوّم: کوتاهی بیشتر خطبۀ دوّم به نسبت خطبۀ اوّل:

در شریعت دلیلی صریح مبنی بر کوتاه­تر کردن خطبۀ دوّم به نسبت خطبۀ اوّل مشاهده نمی­شود و آنچه فراخوان شریعت می­باشد کوتاه بودن خطبه­ها است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. خطبه فصیح، بلیغ، شیوا، مؤثِّر و مرتب باشد.

در این زمینه به فصاحت و شیوایی کلام گهربار رسول گرامی اسلام ج استناد می­شود. عائشهل روایت می­کند که: «رسول الله ج همانند شما تند تند و زیاد زیاد صحبت نمی­کرد بلکه (کلامش) آرام و شمرده بود؛ به طوریکه اگر کسی به آن گوش می­داد می­توانست سخنانش را حفظ کند.»

1. خواندن سورۀ ﴿قٓ﴾ در آن خطبه

با وجود اینکه فعل پیامبر ج بر این مسئله ثابت است و ایشان این عمل را تکرار کرده­اند برای خطیب مستحب است که در مواقعی به اقتدای از ایشان ج این عمل را انجام دهد.

1. دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم

دلیلی برای وجوب دعا برای مسلمانان در خطبۀ دوّم در دسترس نیست. اگرچه نفس دعا مستحب می­باشد، خصوصاً توصیه می­گردد که خطیب دعا برای مسلمانان را با توجه به مصائب و مشکلات آن‌ها تنظیم کند و این دعا ندایی رسا برای خواست مسلمانان از خداوند متعال می­باشد و ابرازی صریح و دقیق از بیان ظلم حاکمان جور و مزدوران ستیزه جوی آن‌ها و بیانی برای مشکلات و مصائب مسلمانان می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. دعا برای ولی أمر مسلمین در خطبۀ دوّم

جهت تبیین بیشتر این مسئله، بیان و تحلیل دو مبحث لازم می­نماید:

مبحث اوّل: دعا برای ولی أمر مسلمین بدون تعیین:

دعای عام و بدون تعیین شخص مشخصی برای اصلاح و کمک به وی در راستای حق و عدالت بنابر نظر کلیۀ فقها مستحب می­باشد. امام نووی نیز بر همین باور است.

مبحث دوّم: دعا برای ولی أمر مسلمین با تعیین:

به نظر می­رسد این عمل جایز می­باشد؛ چرا که دلیلی برای استحباب آن وجود ندارد؛ و همچنین خطبه هم محل موعظه و ذکر می­باشد؛ امّا انجامش جایز است؛ چرا که دلیلی بر تحریم آن وجود ندارد؛ و همچنین هیچ دلیلی برای اینکه خطبه چه شرایطی داشته باشد از رسول الله ج نقل نگردیده است؛ لذا هرچند در خطبه هم موعظه گفته نشود، خطبه صحیح بوده؛ چرا که در لغت به آن خطبه گفته­اند و در نتیجه ذات خطبه انجام گردیده است. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. تمام خطبۀ دوّم با استغفار

با دقّت در روایت این نتیجه حاصل می­شود که دعا کردن در خطبۀ جمعه صحیح می­باشد؛ و چون استغفار کردن هم نوعی دعا کردن بوده لذا استغفار کردن هم صحیح است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسائل متفرقه در خطبۀ جمعه:

1. خطبه بر اساس نیاز و اولویّت:

آنچه بسیار مهم و منطقی می­باشد آن است که خطبۀ نماز جمعه باید بر اساس اولویّت و نیازهای مردم و مسائل روز جهان معاصر باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. پایبندی به اصول و مبانی شرعی در خطبه:

اساس و چهارچوب خطبه بر مبنای حمد و ثنای باری تعالی و تعلیم و آموزش قواعد و اصول شریعت و ترغیب به طاعت و عبادت و تحذیر از معصیّت و نافرمانی خداوندﻷ و تبیین مسائل شرعی مورد نیاز مردم و فراخواندن آن‌ها به توحید و سنّت­های نبویّ ج و دور کردن آن‌ها از شرک و بدعت و خرافاتی که در زوایای مختلف زندگی مردم وجود دارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. خواندن نماز تحیة المسجد توسط خطیب:

بر اساس نبود دلیلی صحیح و صریح از مستحب بودن این امر و نخواندن نماز تحیة المسجد توسط پیامبر ج در موقع ورودش به مسجد در موقع نماز جمعه و مستقیم به بالای منبر رفتن محرز است که چنین عملی برای خطیب مستحب نمی­باشد بلکه مستحب نخواندش می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. دعای کردن خطیب در موقع بالا رفتن از منبر و قبل از نشستنش در موقع أذان:

از جمله­ بدعت­هایی که فقهایی همچون شافعیّه، حنابله و ابن تیمیه و شاگردش این قیم جوزیه بدان اشاره می­کنند دعا کردن امام هنگام بالا رفتن از منبر می­باشد به گونه­ای که چنین عملی از پیامبر ج ثابت نیست و در کتاب " الاختیارات" آمده: «دعا کردن امام بعد از بالا رفتن از منبر هیچ اصلی ندارد.» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. خواندن خطبه از روی اوراق نوشته شده:

خواندن خطبه از روی دست­نوشته­ها می­تواند تسلّط خطیب را بر موضوعاتی که در نظر دارد بیشتر کند و خطیب بهتر و با نظم بیشتر و مستند و با نقل قول­های مستقیم و با دقّت خاص به بیان خطبه می­پردازد که این خود دارای مزیّت­هایی می­باشد که خالی از لطف نیست ولی باید در استفاده از آن‌ها نیز توجه داشت که توجه به اوراق و غافل از اطراف به گونه­ای که خطیب فقط به اوراق نگاه کند مطلوب نیست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

1. صحبت کردن با دیگران در حین خطبه:

این مسئله در سه بحث قابل طرح است که عبارتند از:

مبحث اوّل: حکم صحبت کردن خطیب با دیگران به غیر خطبه:

به نظر می­رسد به طور مطلق صحبت کردن خطیب در این حالت مُباح است؛ چرا که روایت‌های جابر، عبدالله بن بسر، واکنش عمر با عثمانب هم مؤیّد این مطلب می­باشند؛ و نمی­توان گفت که ضرورت بوده؛ چرا که در روایت بریدهس این مطلب کاملاً واضح است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث دوّم: حکم صحبت کردن مستمعین خطبه با دیگران: که شامل پنج مسئله می­باشد که عبارتند از:

مسئلۀ اوّل: حکم صحبت کردن در موقع شنیدن خطبه:

به نظر می­رسد که سخن گفتن هنگام جمعه اگرچه مذموم واقع شده ولی حرام نبوده بلکه فقط مستحب می­باشد؛ چرا که حدیث انس بن مالکس گواه این مطلب می­باشد. و نمی­توان گفت که ضرورت بوده است؛ چرا که هیچ ضرورتی در صحبت کردن این شخص نبوده و می­توانست تا اتمام خطبۀ پیامبر ج صبر نماید امّا این کار را ننمود و پیامبر ج هم وی را تقریر نمودند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم صحبت کردن در موقع نشنیدن خطبه:

به نظر می­رسد حتّی زمانیکه خطبه را نمی­شنویم، نباید صحبت کنیم؛ چرا که اوّلاً: ما نهی شده­ایم که هنگام خطبه صحبت نکنیم و شنیدن را برای ما شرط نکرده­اند لذا اصل بر همان عموم خود باقی می­ماند و ثانیاً: اگر کسی که خطبه را نمی­شنود صحبت کند همین امر موجب می­گردد که تشویش کم کم بین نمازگزاران بوجود آید و آن‌ها هم به صحبت کردن بیفتند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ سوّم: حکم جوابِ سلام دادن و تشمیت عطسه­کننده:

قبل از بیان این نکته باید اشاره کرد که سلام گفتن به نمازگزاران و "الحمدلله" گفتنِ عطسه­کننده در موقع ادای خطبه مستحب نیست؛ زیرا آنچه مطلوب شریعت می­باشد سکوت کردن و سخن نگفتن می­باشد، حال با وجود این اگر کسی سلام گوید و عطسه­کننده­ای "الحمدلله" گوید به نظر می­رسد که جایز نیست تشمیتِ عاطس و جوابِ سلام داده شوند؛ چرا که اصل بر سکوت در هنگام خطبه می­باشد و هیچ دلیل صریحی مبنی بر تخصیص آن وجود ندارد؛ اگرچه شریعت فراخوانِ تشمیتِ عاطس و جوابِ سلام می­باشد ولی در موقع خطبه دلیلی بر آن مشاهده نمی­شود و از طرفی دیگر حتّی ذکر و دعا کردن هم هنگام خطبه مستحب نمی­باشد؛ چرا که عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید و این بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» و از ظاهر این روایت مشخص می­گردد حتّی دعا کردن هم مستحب نیست پس تشمیتِ عاطس و جوابِ سلام نیز مستحب نمی­باشد بلکه استحباب بر عدم پاسخگویی بدانها می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ چهارم: حکم صلوات فرستادن بر پیغمبر ج بعد از بیان نام پیامبر ج توسط خطیب:

قول راجح بر عدم استحباب صلوات فرستادن بر نبیّ بزرگوار ج هنگام خطبه می­باشد؛ چرا که از صحبت کردن هنگام خطبه نهی شده­ایم و برای تخصیص آن دلیلی می­خواهد که موجود نیست. و از طرفی حتّی ذکر و دعا کردن هم هنگام خطبه مستحب نمی­باشد؛ چرا که عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» و از ظاهر این روایت مشخص می­گردد حتّی دعا کردن هم مستحب نیست، پس صلوات فرستادن نیز مستحب نمی­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ پنجم: حکم آمین گفتن بعد از دعا و جهری کردن آن در حین خطبه:

به نظر می­رسد که آمین گفتن هنگام خطبه باید سرّی باشد؛ چرا که همانطور که اشره شد هنگام خطبه­ جمعه نباید حتّی ذکر یا دعا خواند و آمین گفتن هم نوعی دعا کرده است. عبدالله بن عمروس روایت کرده است: «سه دسته به نماز جمعه می­روند: اوّل: مردیکه هنگام خطبه لغو می­گوید واین بهرۀ وی از نماز جمعه است. و دوّم: مردیکه هنگام خطبه دعا می­خواند و خداوند اگر بخواهد وی را مستجاب می­کند و اگر بخواهد مستجاب نمی­کند. و سوّم: مردیکه هنگام حضور در جمعه و خطبه ساکت بوده و از بالای گردن مؤمنی عبور نکرده و به کسی آزار نرسناده باشد لذا این جمعه کفارۀ گناهان ده روز وی می­گردد و خداوندأ فرموده است: «هرکس کار نیکی انجام دهد (پاداش مضاعف، دست‌کم از دریای جود و کرم خداوند معظّم) ده برابر دارد».» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مبحث سوّم: استثنائات صحبت کردن در حین خطبه:

موارد این قسم را می­توان در مسائل زیر خلاصه نمود:

مسئلۀ اوّل: حکم سخن گفتن بعد از بالا رفتن خطیب از منبر و قبل از شروع کردن خطبه و نیز بعد از فراغت از خطبه و قبل از نماز:

به نظر می­رسد که صحبت کردن هنگام بالا رفتن امام اشکالی ندارد؛ چرا که اصل بر عدم حکم بوده و رسول الله ج هم فقط از صحبت کردن هنگام خطبۀ امام نهی کرده­اند لذا اصل بر عدم حکم است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ دوّم: حکم سخن گفتن بین دو خطبه:

به نظر می­رسد که سخن گفتن بین دو خطبه جایز می­باشد؛ چرا که اصل بر عدم حکم بوده و رسول الله ج هم فقط از صحبت کردن هنگام خطبۀ امام نهی کرده­اند لذا اصل بر عدم حکم است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ سوّم: حکم سخن گفتن در موقع تنّفس خطیب:

به نظر می­رسد که نباید هنگام تنفّس خطیب سخن گفت و مطلوب شریعت سکوت می­باشد؛ چرا که سکوت در بین خطبه هم جزء خطبه محسوب گردیده و وابسته به خطبه است. مگر می­شود خطیبی در یک خطبه همواره سخن بگوید؟ لذا چون از سخن گفتن هنگام خطبه نهی شده­ایم، و تنفّس خطیب هم جزء خطبه می­باشد، لذا فراخوان شریعت در این حالت نیز سکوت می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

مسئلۀ چهارم: حکم سخن گفتن در موقع دعاکردنِ خطیب:

به نظر می­رسد که سخن گفتن هنگام دعا کردنِ خطیب هم جایز نیست و مطلوب شریعت سکوت می­باشد؛ چرا که دعا کردن هم تابعِ خطبه بوده و جزء آن محسوب می­گردد؛ و لذا طبق عموم ادلّۀ نهی از سخن گفتن هنگام خطبه، در هنگام دعا کردن هم جایز نیست و فراخوان شریعت در این حالت نیز سکوت می­باشد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

بالا بردن دو دست برای دعا در موقع خطبه:

قول راجح بر جواز بالابردن دست‌ها هنگام دعا کردن در خطبه است. چرا که حدیث انس بن مالکس جوازش را اثبات می­کند و حدیث عمارهس هم نشان می­دهد که رسول الله ج با انگشتهایشان دعا می­کرده­اند و این عملکرد هم جایز است خصوصاً برای طلب باران.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

ختمِ خطبۀ دوّم با **﴿**۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ ...**﴾**:

همانطور که در سنن آمده و ابن قیّم هم بدان اشاره نموده پیامبر اکرم ج خطبه­اش را با استغفار به پایان برده­اند. و از طرفی هدف از خطبه موعظه بوده و در نتیجه چون این آیه هم دعا و موعظه است، لذا خواندنش جایز است. اما دلیلی برای استحباب آن وجود ندارد و تکرار آن در همۀ خطبه­ها شاید این ذهنیّت را برای شنوندگان درست کند که مستحب بوده و پیغمبر بزگوار ج آن­را خوانده­اند. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

اشاره خطیب با دست در موقع خطبه:

نووی گفته: «این دلالت دارد که سنّت است که در خطبه دست بلند نگردد.» و همچنین مشروعیّت اشاره با انگشت هم در موقع یاد اللهأ ثابت می­گردد. ابن قیّم در این زمینه اشاره کرده: «پیامبر ج با انگشت سبابه­اش در خطبه در موقع یاد الله متعال اشاره می­کردند.» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

رو کردن خطیب به چپ و راست:

باید دقّت داشت که مستحب آن است که خطیب رو به جلو داشته و از حرکات اضافی بپرهیزد ولی در مواقعی که بدون هدف و یا بنابر منظوری مثلاً آگاه کردن مردم اطرافش به مسئله ایرادی بر این توجهات و روکردن­ها وارد نیست. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

گفتن **﴿وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ﴾** درآخر خطبه:

البته خواندن آن در برخی مواقع ایرادی بر آن نیست ولی در صورت استمرار و تکرار آن در هر خطبه­ای به خاطر اینکه شبهه بوجود می­آورد و تصوّر سنّت بودن را به مردم می­دهد بهتر آن است در مواردی ترک گردد؛ چرا که عبادات توقیفی هستند و هیچ دلیلی بر خواندن آن در هر جمعه­ای وجود ندارد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

عجله در ایراد خطبۀ دوّم و پایین آوردن صدا در آن:

نووی گفته: «کراهت در خطبه اموری که جاهلان آن را پایه­ریزی کرده­­­اند ... از جمله: زیاده­روی آن‌ها در عجله در خطبۀ دوّم.» و نیز اشاره کرده: «... و از زیاده­روی آن‌ها تسریع در خطبۀ دوّم و پایین آوردن صدا در آن.»

ظاهر کلام نووی کراهت تحریمی را می­رساند.

استدلال این حکم روایاتی می­باشند که پیامبر ج چنین نکرده­اند و حکم دو خطبه یکی است. حتّی بلند کردن صدا در خطبۀ دوّم نیز که برخی قائل به سنّت بودنش می­باشند جایز نیست و دلیلی بر آن وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

حکم مترجم جمعه:

در مواردی مشاهده می­شود که بعد از اینکه امام شروع به خطبه می­کند و به مردم سلام می­دهد، شخصی به عنوان نمایندۀ مردم که اصطلاحاً مترجم خوانده می­شود جواب سلام امام را می­دهد و یا با ذکر نام پیامبر ج بر وی صلوات می­فرستد و یا با ذکر نام خلفای راشدینش یا صحابه دعای رضی الله عنهم یا رضی الله عنه می­گوید. در مورد این مطلب همانطور که مفصلاً ذکر گردید بر مبنای دلایل خصوصاً فرمودۀ رسول اکرم ج است که می‌فرماید: «اگر روزجمعه هنگامیکه امام خطبه می­خواند، به دوستت بگویی (ساکت باش!) کار بیهوده­ای کرده­. (وثوابی نبرده­ای!).» صحبت کردن هر کس تحت عنوان مترجم و غیره هیچ تأییدیه­ای در شریعت ندارد و بلکه جواب سلام ندادن، صلوات نفرستادن و دعا نکردن مستحب است و جدای از این مطلب، هیچ دلیلی برای مترجمیِ جمعه وجود ندارد و کسی از صحابه و تابعین و قرون أُولیش دیده نشده که مترجم داشته باشند. پس نمی­توان چنین عملی را بر مبنای شریعت دانست.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

فصل چهارم:  
نماز جمعه

(4-1) رکعات نماز جمعه

(4-2) سنّت­های قبل و بعد از نماز جمعه

(4-3) أذکار بعد از نماز جمعه

(4-4) اتّفاق عید و نماز جمعه

(4-5) جمع بین نماز جمعه و نماز عصر

(4-6) بیع در هنگام نماز جمعه

(4-7) خواندن نماز ظهر در موقع نماز جمعه

(4-8) احکام و آداب نماز جماعت

(4-9) خلاصۀ مطالب

بعد از بیان احکام و فضائل روز جمعه (در فصل اوّل) و بعد از شرایط و موجبات نماز جمعه (در فصل دوّم) به شرایط، ارکان، سُنن و احکام و ضوابط حاکم بر خطبۀ نماز جمعه (در فصل سوّم) پرداخته شد، حال لازم می­نماید که به برخی از احکام و مسائلی که مربوط به نمازِ جمعه می­باشند، پرداخته شود. در این بخش مسائل مختلفی از جمله: رکعاتِ نماز جمعه، سنّت­های قبل و بعد از نماز جمعه، أذکار بعد از نماز جمعه، اتّفاق عید و نماز جمعه، جمع بین نماز جمعه و نماز عصر، بیع در هنگام نماز جمعه، خواندن نماز ظهر در موقع نماز جمعه مورد تحلیل و بررسی قرار می­گیرند و در آخر جدای از بیان خلاصۀ مطالبِ این فصل سعی بر آن خواهد بود بنابر اینکه نماز جمعه، نمازی می­باشد که به صورت جماعت برپا می­گردد به برخی از احکام و مسائل و آداب نماز جماعت پرداخته شود تا هم در نماز جمعه و هم در دیگر نمازهای جماعت مورد اهتمام قرار گیرند.

(4-1) رکعات نماز جمعه

نماز جمعه دو رکعت می­باشد که با ارکان و ضوابط خاص خود در روز جمعه بعد از زوال خورشید انجام می­گیرد. نماز جمعه بنابر قول راجح نمازی مستقل بوده و نماز ظهر نیست که شکسته (یعنی؛ دو رکعتی) شده و با ظهر تا وقت مغرب وقت مشترک ندارد و گفتۀ عمر بن خطابس مؤیِّد این دیدگاه­ می­باشد: «صلاة الأضحى ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان، وصلاة السفر ركعتان، وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ج وقد خاب من افترى.»[[1113]](#footnote-1113)

«نماز ضحی دو رکعت، نماز عید فطر دو رکعت و نماز سفر دو رکعت و نماز جمعه دو رکعت بدون قصر بنابر (دستور خداوندأ بر) زبان پیامبرتان ج می­باشند و شکست و نومیدی از آن کسانی است که بر خدا دروغ می‌بندند.» البته دسوقی از فقهای مالکیّه این دیدگاه را بر خلاف دیدگاه مشهور مذهبش ترجیح داده؛ چرا که بنیان قول مشهور مالکی را ضعیف می­داند.[[1114]](#footnote-1114)

اما اگر وقت تمام شود و شخص یک رکعت را قبل از اتمام وقت بخواند به نظر می­رسد که با خواندن نماز جمعه و اتمام آن نمازش صحیح می­باشد؛ زیرا پیامبر ج می­فرماید: «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ.» [[1115]](#footnote-1115) «هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.»

بنا بر نظر جمهور فقها خواندن خطبه قبل از دو رکعت نماز جمعه[[1116]](#footnote-1116) از شروط صحّت نماز جمعه می­باشد. ولی خطبه به منزلۀ دو رکعت از نماز جمعه محسوب نمی­شود تا در نهایت نماز جمعه به چهار رکعت تفسیر شود. اگرچه برخی از سلف صالحش ابراز داشته­اند: دو خطبۀ جمعه به منزلۀ دو رکعت می­باشد و حکم آن­را دارد.[[1117]](#footnote-1117)و اخلال به هر کدام اخلال در یک رکعت می­باشد. و عمر بن خطابس در این زمینه گفته: «خطبه در جایگاه دو رکعت نماز است، هر کس به خطبه نرسید چهار رکعت نماز بخواند.»[[1118]](#footnote-1118)

ماوردی در این­باره می­نویسد: «این اشتباه است. اجماع افراد قبل و بعد از حسن بصری این مسئله را روشن می­کند.» [[1119]](#footnote-1119) و این استدلال صحیح نیست؛ زیرا دو رکعت نماز جمعه بنا بر اجماع واجب می­باشد و هیچ ارتباطی به ادراک و حضور در خطبۀ جمعه ندارد؛ چرا که بنا بر نصوص صحیح هر کسی به رکعتی از نماز جمعه برسد نماز جمعه­اش صحیح می­باشد.[[1120]](#footnote-1120) و در تحلیل سند روایتِ این موضوع اثبات گردید که کلیۀ روایاتی که خطبۀ جمعه را به منزلۀ دو رکعت می­دانند یا ضعیفند و یا اصلی ندارند، پس قابل استناد و احتجاج نمی­باشند.

در نتیجه نماز جمعه دو رکعت مستقل و جدای از نماز ظهر می­باشد و اگرچه بنابر نظر جمهور فقها شرط صحّتِ نماز جمعه، خواندن خطبه قبل از آن می­باشد ولی خطبه به منزلۀ دو رکعت محسوب نمی­گردد؛ چرا که همانطور که پیشتر اشاره و اثبات گردید جدای از اینکه اسناد این مسئله ضعیف و غیر قابل احتجاجند بلکه روایات صحیحی وجود دارند که دلالت بر آن دارند که هر کس به رکعتی از جمعه رسید نماز جمعه­اش را دو رکعتی بخواند از جمله: پیامبر ج می­فرماید: « مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ.» [[1121]](#footnote-1121)«هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.»(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(4-2) سنّت­های قبل و بعد از نماز جمعه

سنّت قبل از جمعه: در احتجاج به نصوص و روایات، فقها در وجود نمازِ سنّت قبل از نماز جمعه اختلاف پیدا کرده­اند، به طور کلّی آراء آن‌ها به دو دسته تقسیم می­شود. دیدگاه­های آن‌ها در این زمینه عبارت است از:

دیدگاه اوّل: تعدادی از فقها بر این باورند که قبل از نماز جمعه، نماز سنّت وجود دارد. و افرادی همچون عبدالله بن عمر و عمر بن عبدالعزیزش و ابراهیم النخعی و ابومجلز وطاوس الیمانی تعدای از شافعیّه و امام احمد بن حنبل و برخی از یارانش وعبدالخالق بن عبدالوارث السُّیُوری از فقهای مالکیّه، حسن البصری، مکحول الشامی، سعید بن أبی سعید المقبری، سفیان بن عُیینه، عبدالله بن الزبیر الحُمیدی، إسحاق بن راهویه، أبو ثور إبراهیم بن خالد الکلبی، داود بن علی الأصبهانی الظاهری، محمّد بن إبراهیم بن المنذر و غیره دو رکعت را سنّت قبل نماز جمعه دانسته و تعدادی دیگر از جمله عبدالله بن مسعود و سعید بن ابی العاص (رضی الله عنهما) و حبیب بن ابی ثابت و روایتی از امام احمد بن حنبل وبرخی از اصحابش و عبدالله بن المبارک و سفیان الثوری و حنفیّه چهار رکعت را نماز سنّت قبل از نماز جمعه دانسته­اند.[[1122]](#footnote-1122) وابن رجب قول به سنیّت این نماز را به اکثر علما نسبت داده و خود نیز این دیدگاه را بر­گزیده است.[[1123]](#footnote-1123)

همچنین امام شافعی هم صراحتاً سنّت قبل از جمعه را برای مأمومین جایز دانسته و گفته است: «نأمر المأموم بالنافلة قبل الجمعة وبعدها.»[[1124]](#footnote-1124) «به مأمومان امر می­کنیم که قبل و بعد از جمعه، نماز نافله بخوانند.»

باید اشاره شود که بعضی گفته­اند امام بخاری هم قائل به سنّت بودن آن بوده است! اما استناد سنّت بودن آن به امام بخاری خطا می­باشد؛ زیرا ایشان به هیچ وجهی نصّی در این زمینه ارائه نداده است و برخی با وجود "باب: الصلاة بعد الجمعة و قبلها" درکتاب "الجامع" گمان برده­اند که ایشان قائل به سنّت بودن این دو رکعت می­باشد همانطور که قائل به سنّت بودن دو رکعت بعد از نماز جمعه می­باشد، البته منظور ایشان از این باب عبارت است از: آیا قبل و بعد از نماز جمعه چیزی بیان گردیده است؟ چنین ابواب­بندی از بخاری معمول بوده که ایشان مسئله­ای را به عنوان باب مطرح نموده و بعد حکم آن­را بیان نموده است. مثلاً: "باب: الصلاة قبل العید وبعدها" که در آخر، بنا بر نصّ حدیث حکم به عدم خواندن نماز قبل از عید داده است.

برخی نیز سنّت بودن دو رکعت نماز قبل از جمعه را به صحابه از جمله ابن عمر، ابن مسعود و... استناد می­دهند. در این زمینه باید دقّت داشت که پیامبر ج ترغیب به خواندن نمازهای تطوعی قبل از جمعه را در روایات متعدّد ابراز داشته­اند و صحابهش نیز بر آن مواظبت داشته­اند، ترمذی چندین موردی را روایت کرده، از جمله:

ابن مسعودس چهار رکعت قبل از نماز جمعه می­خواند.

ابن عمرب قبل از نماز جمعه دوازده رکعت خوانده است.

ابن عباسب هشت رکعت خوانده است.

خواندن نمازهای تطوّع قبل از جمعه ایراد ندارد و این حتّی احتمال دارد قبل از أذان و قبل از زوال خورشید انجام می­گرفته است؛ چرا که برخی از اصحابش صبح زود برای اقامۀ جمعه خارج می­شدند.

امام مالک بن أنسس با وجود متابعتش به عمل اهل مدینه قائل به سنّت بودن آن نبوده و این نشان می­دهد که اهل مدینه قائل به سنّت بودن نماز قبل از جمعه نبوده­اند پس اجماعی هم که برخی مدعی آن می­باشند، رخ نداده است.

بخاری در " صحیح البخاری" تیتری دارد تحت عنوانِ (باب: سنة الجمعة قبلها) و بعد از آن احادیثی را که دلالت بر نماز سنّت قبل از نماز ظهر می­باشند را ذکر می­کند. در تحلیل این عنوان کلامش را بر یکی از دو احتمال زیر می­توان حمل کرد:

اوّل: بخاطر تلبیس و تعمیم بر جاهلانی بوده که می­پنداشتند که چنین مطلبی در صحیح بخاری وجود ندارد.

دوّم: احتمال دارد به خطا رفته باشد یا اینکه در نوشتنِ آن از دیگران تبعیّت کرده و همانطور که پیشتر هم اشاره شد در باب­بندی بخاری موارد مشابه آن مشاهده می­گردد.

ادلّۀ این دسته عبارتند از:

* ابو هریرهس روایت نموده: «ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصَّلاَةَ نِصْفَ النَّهَارِ إِلاَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.»[[1125]](#footnote-1125)

«پیامبر خدا ج از نماز خواندن از نصف روز تا زوال خورشید بجز در روز جمعه نهی فرمودند.»

لذا خواندن سنّت قبل از جمعه هنگام زوال جایز است.

* نافع گفته است: «كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُطِيلُ الصَّلاَةَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ وَيُصَلِّى بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ فِى بَيْتِهِ وَيُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.»[[1126]](#footnote-1126) «ابن عمر نماز را قبل از نماز جمعه طولانی می­کردند و دو رکعت را بعد از نماز جمعه در خانه­اش می­خواند. و تعریف می­کرد که پیامبر خدا ج نیز چنین کرده­اند.»
* أبوهریره وجابرب گفته­اند: «جَاءَ سُلَيْكٌ الْغَطَفَانِىُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ فَجَلَسَ فَقَالَ لَهُ: يَا سُلَيْكُ قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَتَجَوَّزْ فِيهِمَا.»[[1127]](#footnote-1127)

**«**سلیک غطفانی آمد در حالیکه رسول الله ج خطبه می­خواندند. پیامبر ج به وی فرمودند: آیا قبل از آمدنت دو رکعت نماز خواندی؟ گفت: خیر. فرمود: برخیز و دو رکعت نماز بخوان و آن­را مختصر و کوتاه کن.»

* أبو هریرهس روایت نموده: «ان النبی ج كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ.»[[1128]](#footnote-1128) «پیامبر ج دو رکعت قبل و دو رکعت بعد نماز جمعه، نماز می­خواندند.»
* ابن عباسب روایت نموده: «كَانَ النَّبِيُّ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ فِي شَيْءٍ مِنْهُنَّ.»[[1129]](#footnote-1129)«پیامبر ج چهار رکعت نماز قبل از نماز جمعه می­خواندند بدون اینکه فاصله­ای بین آن‌ها بیاندازد.»
* عبدالله بن مسعودس روایت کرده: «عن النبي صلى الله عليه و سلم: أنه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها أربعا.»[[1130]](#footnote-1130) «از پیامبر ج روایت شده: ایشان قبل و بعد از نماز جمعه چهار رکعت نماز می­خواندند.»
* علی بن ابی طالبس روایت کرده است: « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ج يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا، وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا، يَجْعَلُ التَّسْلِيمَ فِي آخِرِهِنَّ رَكْعَةً.»[[1131]](#footnote-1131) «رسول الله ج قبل وبعد از جمعه چهار رکعت نماز می­خواند که در رکعت آخرشان سلام می­داد (وچهار رکعت پیوسته بود.)»
* ابن عمرب روایت نموده: « اَنّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ.»[[1132]](#footnote-1132) «پیغمبر خدا ج قبل و بعد از نماز ظهر دو رکعت در خانه­اش و بعد از عشاء دو رکعت نماز می­خواندند و بعد از نماز جمعه، تا زمانیکه به خانه برمی­گشتند نماز نمی­خواندند و پس از بازگشت دو رکعت می­خواندند.»
* رسول الله ج هنگام زوال دو رکعت وگاهی چهار رکعت می­خوانده است و روایت شده که: «كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وأربعا.»[[1133]](#footnote-1133) «ایشان ج قبل از ظهر دو و چهار رکعت نماز می­خواندند.»

لذا هنگام زوال در روز جمعه هم آن تعداد رکعات را خوانده است! و عائشهل روایت نموده: «أن النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كان إذا عمل عملا داوم عليه.»[[1134]](#footnote-1134) «پیامبر هرگاه کاری را می­کردند برآن مداومت داشتند.»

و در روایتی: « لَا بل كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً.»[[1135]](#footnote-1135) «عمل ایشان حتماً پیوسته و همیشگی بوده است.»

* عبدالله بن عباسب روایت نموده: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا وَمَعَهُ بِلَالٌ.»[[1136]](#footnote-1136) «رسول الله ج روز فطر برای نماز خارج شد و فقط نماز فطر را خواندند و قبل و بعد از آن هیچ نمازی نخواندند.»
* ابن عمرب روایت نموده: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ.»[[1137]](#footnote-1137) «با رسول الله ج دو رکعت قبل از ظهر و دو رکعت بعد از ظهر و دو رکعت بعد از مغرب و دو رکعت بعد از عشاء و دو رکعت بعد ازجمعه خواندم.»
* عبدالله بن المغفلس روایت کرده است: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قَالَ: بَيْنَ كُلِّ أذانيْنِ صَلاَةٌ.»[[1138]](#footnote-1138) «رسول الله ج فرمودند: بین هر اذن و اقامه­ای دو رکعت نماز سنّت وجود دارد.»

سنّت­های قبل ار نماز ظهر که بنابر برخی احادیث چهار و برخی دیگر دو رکعت می­باشند و از آنجائیکه نماز جمعه بدل ظهر است و یا نماز ظهر قصر شده می­باشد پس احکام ظهر بر آن حاکم می­باشد.

* ابوسعید الخدریس روایت کرده است: « مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاسْتَاكَ وَمَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ وَلَبِسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ثُمَّ رَكَعَ مَا شَاءَ أَنْ يَرْكَعَ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا.»[[1139]](#footnote-1139) « رسول الله ج فرمودند: هر کس در روز جمعه، غسل کند و مسواک بزند و اگر عطر داشت استفاده کند، و بهترین لباسش را بپوشد، و بعد از آن به مسجد برود، و از روی شانه­های مردم عبور نکند (وهرجایی را که خالی یافت بنشیند،) و سپس تا جایی که خداوندأ خواسته نماز بخواند، و سپس وقتی که امام آمد، ساکت باشد (و به خطبه گوش دهد)، موجب کفارۀ گناهان (صغیره­ای) است که از جمعۀ قبل تاکنون مرتکب شده است.»
* برخی هم بر استحباب سنّت قبل از جمعه ادعای اجماع کرده­اند.

دیدگاه دوّم: برخی هم گفته­اند که اگر فردی وارد مسجد شد و امام خطبه می­خواند، نباید نماز بخواند و اگر مشغول خطبه خواندن نبود می­تواند. و این مذهب حنفیّه، مالکیّه، علی بن أبی طالبس، شریح بن الحارث الکندی، إبراهیم بن یزید النخعی، مجاهد بن جبر المکی، محمّد بن سیرین البصری، عطاء بن أبی رباح المکی، قتادة بن دعامة السدوسی، سفیان بن سعید الثوری، اللیث بن سعد الفهمی، سعید بن عبدالعزیز التَّنُوْخِیّ، ابن سیرین و ابن العربی محمّد بن عبدالله می­باشد.

دلایل این دسته عبارتند از:

* خداوندﻷ می‌فرمایند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُونَ٢٠٤﴾ [الأعراف: 204] «هنگامی که قرآن خوانده می‌شود، گوش فرا دهید و خاموش باشید تا مشمول رحمت خدا شوید.» و در خطبه هم آیات قرآن خوانده می­شود لذا باید ساکت بود.

البته واضح است که این دلیل قوی نیست؛ چرا که تمامی خطبه که قرآن نیست و همچنین روایتی صحیح از رسول الله ج وجود دارد -در قسمت ترجح آراء کمی بعد می­آید- که امر فرموده با وجود خطبه خواندن امام، دو رکعت نماز خوانده شود.

* عبدالله بن بُسْرس گفته: «جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ فَقَالَ لَهُ النَّبِىُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) اجْلِسْ فَقَدْ آذَيْتَ.» [[1140]](#footnote-1140) «مردی به نماز جمعه آمد و از روی گردن مردم عبور کرد؛ لذا رسول الله ج به وی فرمود: بشین که موجب آزار شدی.»
* عبدالله بن عمر بن الخطابب قال: «سمعت النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يقول: إذا دخل أحدكم المسجد والإمام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الإمام.»[[1141]](#footnote-1141) «از رسول الله ج شنیدم که فرمودند: هرگاه یکی از شما داخل مسجد شد و امام روی منبر مشغول خطبه خواند بود، نه نماز بخواند و نه خطبه بخواند تا وقتیکه امام خطبه­اش را تمام کند.»

اما این روایت «منکر» و غیر قابل احتجاج می­باشد.

* روایات صحیح از رسول الله ج آمده که فرموده­اند: « إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.»[[1142]](#footnote-1142) «هرکس روز جمعه درحالیکه امام خطبه می­خواند به همنشینش بگوید: ساکت باش! سخن لغوی گفته است.»

ودلالت این روایت می­رساند که نباید نماز سنّت و حتّی تحیة المسجد خواند؛ چرا که منع نمودن از (امر به معروف)، بزرگتر از نماز سنّت می­باشد؛ و وقتیکه از امر به معروف نهی شده لذا به طریق أولی نماز خواندن هم صحیح نیست.

اما با وجود نصّ صریحی که در قسمت ترجیح آراء بدان اشره خواهد شد، این دلیل هم مقبول نیست. و از طرفی قیاسی که شده قیاس مع الفارق بوده و علّت مشترکی بین آنان نیست و هر امر به معروفی بزگتر از نماز نیست؛ بلکه مقدار هر معروفی با دیگری متفاوت بوده و لذا به طور مطلق نمی­توان گفت امر به معروف بزرگتر از نماز است. و از طرفی به طور مطلق هم نمی­توان گفت هنگام خطبه هر امر به معروفی هم نباید بشود.

* عبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر ش نماز خواندن پس از خروج امام را مکروه دانسته­اند.

اما چنانکه بارها گفته­ایم قول صحابی حجّیت ندارد لذا پذیرفته نیست.

* عبد الله بن عمرب روایت نموده است: «انَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ.»[[1143]](#footnote-1143) «پیغمبر خدا ج قبل و بعد از نماز ظهر دو رکعت در خانه­اش و بعد از عشاء دو رکعت نماز می­خواندند وبعد از نماز جمعه، تا زمانیکه به خانه بر می­گشتند نماز نمی­خواندند و پس از بازگشت دو رکعت می­خواندند.»

و وجه شاهد این روایت این بوده که اگر قبل از جمعه نمازی می­بود، عبدالله بن عمرب آن­را محسوب می­کردند.

دیدگاه سوّم: أبو شامۀ شافعی ومحمّد عبد السلام خضرگفته­اند که سنّت قبل از جمعه وجود نداشته وخواندنش بدعت است.

وامام ابن القیم هم گفته است: وقتیکه بلال أذانش را به اتمام می­رساند، رسول اللهج خطبه خواندنش را شروع می­کردند و هیچ کسی هم نماز نمی­خواند. و در زمان ایشان ج هم فقط یک أذان وجود داشته است؛ و نشان می­دهد که نماز جمعه همانند نماز عیدین بوده که سنّت قبلیّه ندارد. و این صحیح­ترین قول نزد علما می­باشد؛ و سنّت رسول الله ج هم، بر این بوده؛ چرا که وی زمانیکه از خانه خارج می­گردید روی منبر می­رفته و بلالس هم شروع به أذان دادن می­کرده است. و وقتیکه اینگونه بوده چگونه سنّت قبل از جمعه وجود دارد؟

و عقبه بن عامرس هم روایت نموده­اند: «ثَلاَثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّىَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَازِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيَّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ.»[[1144]](#footnote-1144) «پیامبر ج ما را نهی فرمودند که سه موقع نماز برپا داریم و مُردگانمان را دفن کنیم: موقع طلوع خورشید تا بالا آمدنش و موقعی که زوال شده تا زمانیکه خورشید مایل گردد و هنگامیکه خورشید غروب می­کند تا زمانیکه غروب می­کند.»

لذا سنّت قبل از جمعه چون هماهنگ با زوال بوده جایز نیست.

البته این دلیل قوی نیست؛ چرا که طبق ظاهر این روایت، سنّت قبل از ظهر هم جایز نمی­باشد!! اما کسی قائل بر این نیست و همه بر سنّت قبل از ظهر اتفاق­نظر دارند؛ لذا مقصود از روایت دقیقاً هنگام زوال بوده است و نه پس از زوال. و همچنین وقتی أذان داده می­شود یعنی؛ نماز خواندن جایز است لذا استدلال به این روایت مقبول نیست.

سنّت بعد از جمعه:در مورد سنّت بودن نماز بعد از جمعۀ خلافی مشاهده نمی­شود؛ لیکن در مورد رکعات آن خلاف کرده­اند:

* عبدالله بن عمر و عبدالله بن الحصین و ابراهیم النخعی گفته­اند که بعد از جمعه دو رکعت خوانده شود.
* عبدالله بن مسعود، الاسود بن یزید، ابومجلز، حماد بن ابی سلیمان، عبد الرحمن بن عبد الله، علقمة بن قیس، ابراهیم النخعی، عبدالله بن المبارک، سفیان الثوری، شافعی، ابن حزم الظاهری، اصحاب الرأی، حنفیه، شافعیّه هم امر به خواندن چهار رکعت کرده­اند.
* علی بن ابی طالب، ابوموسی اشعری، عبدالله بن مسعود، عبدالله بن عمر، مسروق، سعید بن جبیر، مجاهد بن جبر، عطاء بن ابی رباح، سفیان الثوری، حمید بن عبدالرحمن، عبدالرزاق و قاضی ابویوسف هم امر کرده­اند که بعد از جمعه دو رکعت خوانده شده و بعد از آن چهار رکعت بخوانند که در مجموع شش رکعت می­گردد.
* امام احمد بن حنبل هم گفته است: اگر کسی بخواهد می­تواند دو رکعت و یا چهار رکعت و یا شش رکعت بخواند. [[1145]](#footnote-1145)

استدلال­های این دسته عبارتند از:

* نافع گفته است: «كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُطِيلُ الصَّلاَةَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ وَيُصَلِّى بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ فِى بَيْتِهِ وَيُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.»[[1146]](#footnote-1146) «ابن عمر نماز را قبل از نماز جمعه طولانی می­کردند و دو رکعت را بعد از نماز جمعه در خانه­اش می­خواند. و تعریف می­کرد که پیامبر خدا ج نیز چنین کرده­اند.»
* أبو هریرهس روایت نموده: «اِنّ رَسُولُ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ.»[[1147]](#footnote-1147) «پیامبر ج دو رکعت قبل و دو رکعت بعد نماز جمعه، نماز می­خواندند.»

لذا گفته­اند دو رکعت بعد از جمعه سنّت می­باشد.

* ابن عباسب روایت نموده: «كان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ فِي شَيْءٍ مِنْهُنَّ.»[[1148]](#footnote-1148) «پیامبر ج چهار رکعت نماز قبل از نماز جمعه می­خواندند بدون اینکه فاصله­ای بین آن‌ها بیاندازد.»
* عبدالله بن مسعودس روایت کرده است: «عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا.»[[1149]](#footnote-1149) «از پیامبر ج روایت شده: ایشان قبل و بعد از نماز جمعه چهار رکعت نماز می­خواندند.»
* ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ، فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا.»[[1150]](#footnote-1150) «رسول الله ج فرمودند: هرکس بعد از جمعه نماز می­خواند، چهار رکعت بخواند.»

لذا گفته­اند خواندن چهار رکعت بعد از جمعه مستحب می­باشد.

و آن‌هایی که شش رکعت را مستحب دانسته گفته­اند: همچنان‌که دیدیم، رسول اللهج بعد از نماز دورکعت خوانده و به ما هم امر نموده که چهار رکعت بخوانیم، لذا مستحب می­باشد که بعد از جمعه دو رکعت به علاوۀ چهار رکعت خوانده شود که در مجموع شش رکعت می­گردد.

قول راجح:

الف): سنّت قبل از جمعه: به نظر می­رسد که سنّت راتبه­ا­ی قبل از جمعه وجود ندارد؛ چرا که همانطور که از سیرۀ رسول الله ج واضح بوده، وقتیکه که ایشان ج از خانه خارج می­گردیدند روی منبر می­رفته و بلالس هم شروع به أذان دادن می­کرده است و پس از اتمام أذان، خطبه می­خواندند. و هیچ حدیثِ صحیحی هم که دالِّ بر خواندن این سنّت توسط رسول الله ج بوده باشد وجود ندارد؛ و همچنین در زمان ایشان ج هم خوانده نمی­شده؛ چرا که اصلاً فرصتی برای خواندن وجود نداشته است.[[1151]](#footnote-1151)

اما در مکان‌هایی که امام فرصت خواندن نماز را داده و یا دیر جمعه برگزار می­گردد، خواندنش جایز بوده و ثواب دارد و در واقع سنّت غیرِ موکّد می­باشد. همانطور که در بعضی مکان‌ها پس از أذان مغرب سریعاً نماز مغرب خوانده می­شود لذا کسی نمی­تواند نماز بخواند امّا اگر امام اجازه دهد خواندنش ثواب دارد. هرچند که در هیچ روایت صحیحی نیامده که رسول الله ج سنّت قبل از مغرب خوانده باشد.

دلایل صحیح این دیدگاه:

* عبدالله بن مغفلس روایت کرده است: «أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ.»[[1152]](#footnote-1152) «بین هر أذان واقامه­ای دو رکعت نماز سنّت وجود دارد.»

و لذا بین أذان جمعه و اقامۀ نماز جمعه هم دو رکعت سنّت وجود دارد.

* عبدالله بن الزبیرس روایت کرده است: **«**قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: مَا مِنْ صَلاةٍ مَفْرُوضَةٍ إِلا وَبَيْنَ يَدَيْهَا رَكْعَتَانِ.»[[1153]](#footnote-1153) «رسول الله ج فرمودند: قبل از هر نماز فرضی دو رکعت سنّت وجود دارد.»

و نماز جمعه هم فرض بوده لذا قبل از آن خواندن دو رکعت نماز جایز است.

* نماز جمعه (بدل) نماز ظهر می­باشد؛ لذا (بدل) در همۀ موارد حکم اصل را داشته مگر اینکه قرینۀ صارفه­ای بر جدایی آن‌ها داشته باشیم.

لذا امام ابن تیمیه/ هم بر این قول بوده و گفته است: «الصواب: ليس قبل الجمعة سنة راتبة مقدرة؛ حينئذ فتكون الصلاة بينه وبين الأذان الثاني جائزة حسنة؛ وحينئذ فمن فعل ذلك لم ينكر عليه ومن ترك ذلك لم ينكر عليه. وهذا أعدل الأقوال وكلام الإمام أحمد يدل عليه.»[[1154]](#footnote-1154) (قول صحیح بر این بوده که قبل از نماز جمعه سنّت راتبه­ا­ی معیّن وجود ندارد؛ و لذا نمازی که بین دو أذان خوانده می­شود، جایز وحسن می­باشد؛ لذا اگر کسی آن­را خواند، برای وی ایرادی نیست و کسی هم که نخواند، بر او هم ایرادی نیست؛ واین متعادل­ترین اقوال دربارۀ حکم سنّت قبل از جمعه می­باشد و سخن امام احمد بن حنبل/ هم بر آن دلالت دارد.)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

ب): سنّت بعد از جمعه:

خلافی دربارۀ استحباب سنّت بعد از جمعه مشاهده نمی­شود و روایات صحیح رسول الله ج هم برآن دلالت دارد. پس به نظر می­رسد تعداد رکعات بعد از جمعه بر این بوده که نمازگزار مخیّر به هر رکعتی است که می­خواهد. لیکن اگر چهار رکعت بخواند أفضل است؛ چرا که رسول الله ج بعد از جمعه دو رکعت خوانده­اند امّا به ما امر نمودند که چهار رکعت بخوانیم و واضح بوده که امر رسول الله ج أفضل می­باشد.

لذا امام ابن حزم/ گفته­اند: «أربع بعد الجمعة، لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بهذه، وما أمر به عليه السلام فهو أوكد مما لم يأمر به.»[[1155]](#footnote-1155) «چهار رکعت بعد از جمعه مؤکّد بوده؛ چرا که رسول الله ج به ما امر کرده­اند؛ و آنچه که رسول الله ج به ما امر نموده­اند أفضل از چیزی است که بدان امر نکرده­اند.»

و امام شوکانی/ هم گفته­اند: «اقتصاره صلى الله عليه وآله وسلم على ركعتين -كما في حديث ابن عمر- لا ينافي مشروعية الأربع لما تقرر في الأصول من عدم المعارضة بين قوله الخاص بالأمة وفعله الذي لم يقترن بدليل خاص يدل على التأسي به فيه.»[[1156]](#footnote-1156) «اینکه –طبق روایت عبدالله بن عمر- رسول الله ج بعد از جمعه دو رکعت خوانده­اند، منافاتی با مشروعیّت چهار رکعت ندارد؛ چرا که در اصول خوانده­ایم که تعارضی بین قول خاص به أمّت و فعل رسول الله ج–که دلیل صریحی بر تبعیّت از ایشان ج می­باشد،- وجود ندارد.»

و احادیث سنّت بودن –دو رکعت و چهار رکعت بعد از جمعه- هم عبارتند از:

* ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ، فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا.»[[1157]](#footnote-1157) «رسول الله ج فرمودند: هرکس بعد از جمعه نماز می­خواند، چهار رکعت بخواند.»
* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «كان رسول الله ج لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فىِ بيتِهِ.»[[1158]](#footnote-1158) «رسول الله ج بعد از جمعه نماز نمی­خواند تا اینکه به خانه برمی­گشت و دو رکعت نماز در خانه­اش می­خواند.»
* عبد الله بن عمرب روایت نموده است: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ.»[[1159]](#footnote-1159) «پیغمبر خدا ج قبل و بعد از نماز ظهر دو رکعت در خانه­اش و بعد از عشاء دو رکعت نماز می­خواندند و بعد از نماز جمعه، تا زمانیکه به خانه بر می­گشتند نماز نمی­خواندند و پس از بازگشت دو رکعت می­خواندند.»

با این احادیثِ صحیح، شکّی در مورد نماز سنّت بعد از جمعه و رکعات آن باقی نمی­ماند. امّا اینکه بعضی گفته­اند: (باید بعد از جمعه شش رکعت بخوانیم تا بین هر دو روایت جمع کنیم.) قول قوی نیست؛ چرا که اثبات نشده که رسول الله ج شش رکعت خوانده باشند! و روایات بین (دو رکعت) و (چهاررکعت) وجود دارد؛ لذا ما هم قائل به تخییر بین این دو هستیم و نه جمع آن؛ چرا که جداگانه ثابت شده­اند امّا جمع آن ثابت نشده است.

هرچند باید اشاره کنیم که اگر شش رکعت هم خوانده شوند اشکالی نیست؛ چرا که در خواندن نوافل وسعت وجود دارد -البته به جز مکان‌هایی که شارع ما را نهی فرموده است.-

با بیان این مطلب لازم به ذکر است که سنّت خواندن پس از جمعه فوراً نباشد. زیرا روایاتی صحیح مؤیّد این حکم می­باشند. که عبارتند از:

* سائبس روایت نموده: «فإن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمرنا بذلك ألاَّ توصل صلاة بصلاة حتى نتكلم أو نخرج.»[[1160]](#footnote-1160) «پیامبر ج ما را امر فرمود که پشت سر اتمام یک نماز نماز دیگری نخوانیم مگر اینکه صحبتی کنیم ویا اینکه از انجا خارج گردیم (وبین دو نماز جدایی باشد.)»

عبدالله بن رباح روایت کرده: «عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فقام رجل يصلي فرآه عمر فقال له اجلس فإنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ابن الخطاب.»[[1161]](#footnote-1161) «پیامبر ج نماز عصر را به جماعت خواند وپس از اتمام نماز فردی بلند شد ومی­خواست که نماز بخواند! و عمر که وی را دید به وی گفت: بشین وفعلاً نخوان. چرا که یهود ونصاری به این دلیل گمراه شدند که بین نمازهایشان فاصله وجئد نداشت. و رسول الله ج به عمر فرمودند: آفرین ای عمر بن الخطاب!»

وجه استدلال این بوده که باید بین نمازها مدت زمانی فاصله بیفتد وپشت سر هم نباشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

ج): سنّت تحیة المسجد هنگام خطبه خواندن امام:

قول راجح بر جواز خواندن نماز تحیة المسجد هنگام خطبه خواندن امام می­باشد؛ چرا که روایات صحیح بر آن دلالت دارد:

* جابرس روایت کرده است: « جَاءَ سُلَيْكٌ الْغَطَفَانِىُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَخْطُبُ فَجَلَسَ فَقَالَ لَهُ: يَا سُلَيْكُ! قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَتَجَوَّزْ فِيهِمَا - ثُمَّ قَالَ - إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا »[[1162]](#footnote-1162) «روز جمعه سلیک غطفانی آمد و نشست در حالیکه رسول الله ج خطبه می­خواندند. پیامبر ج به وی فرمود: ای سلیک! برخیز و دو رکعت نماز کوتاه و مختصر بخوان. سپس فرمود: هرگاه یکی از شما در روز جمعه آمد در حالیکه امام خطبه می­خواند دو رکعت نماز بخواند و آن­را کوتاه و مختصر بخواند.»
* جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «قال رسول الله ج: إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَوْ قَدْ خَرَجَ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ وليتجوز فيهما.»[[1163]](#footnote-1163) «رسول الله ج فرمودند: هرگاه یکی از شما روز جمعه به مسجد آمد و امام مشغول خواندن خطبه بود، دو رکعت کوتاه و مختصر بخواند.»

با این احادیثِ صحیح، شکّی در مورد نماز سنّت تحیة المسجد –هنگام خطبۀ امام- باقی نمی­ماند. و احادیث معارض آن صریح نبوده لذا مانند اجتهاد در مخالف نصّ می­باشد که مردود است.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(4-3) أذکار بعد از نماز جمعه

أسماء دختر أبوبکرب گفته: «من قرأ بعد الجمعة "فاتحة الكتاب" و "قل هو الله أحد" و "قل أعوذ برب الفلق" و "قل أعوذ برب الناس" حفظ ما بينه وبين الجمعة.» [[1164]](#footnote-1164)

«هرکس بعد از نماز جمعه "فاتحة الکتاب" و "قل هو الله أحد" و "قل أعوذ برب الفلق" و "قل أعوذ برب الناس" را بخواند خداوند از آن جمعه تا جمعۀ «دیگر» را حفظ می­کند.»

این روایت هرچند موقوف بوده، اما چون حکم اجتهاد در آن نیست، لذا حکم رفع به رسول الله ج را دارد. علما و اصولیون بر این باورند که خبر صحابهش از غیبیات و فضائل چون اجتهادی نمی­باشند، حکم رفع به پیامبر خدا ج را دارند و نماد این می­باشند که صحابه آن­­را از پیامبر ج شنیده است؛ زیرا این امور اجتهادی نیستند تا رأی و نظر شخص در آن تأثیر داشته باشد. و با وجود این مطلب همانطور که پیشتر نیز گفته شد اگرچه قول صحابی بنابر رأی جمهور فقها و اصولیون در امور اجتهادی حجّت نیست ولی علمای اسلامی بر این باورند که در صورتی که صحابه از امور غیبی همچون این مسئله صحبت نماید قولش حجّت است، عبدالکریم زیدان در این رابطه می­گوید: قول صحابی که از روی رأی و اجتهاد بوده حجیّتی ندارد؛ چرا که همه ملزم به تبعیت از رسول الله­ ج هستیم و نه فرد دیگری و اجتهاد صحابه مانند اجتهاد ماست. امّا قول صحابی که با رأی و اجتهاد دریافت نمی­شود (مانند: مقدّرات و یا غیبیات)، نزد علما حجیّت دارد؛ چرا که محمول بر سماع از رسول الله ج می­گردد.[[1165]](#footnote-1165)

پس این روایت صحیح أسماء دختر أبوبکرب حکم رفع به پیامبر ج را دارد؛ زیرا خبر از عبادت می­دهد که توقیفی می­باشد. در نتیجه خواندن سوره­ها­ی زیر بعد از نماز جمعه مستحب می­باشد و طبق روایت مذکور موجب محفوظ ماندن جان و مال از ضرر و آسیب می­گردد.

﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ١ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ٢ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ٣ مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ٤ إِيَّاكَ نَعۡبُدُ وَإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ٥ ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ٦ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ غَيۡرِ ٱلۡمَغۡضُوبِ عَلَيۡهِمۡ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ٧﴾ [الفاتحة: 1-7]

(‏به نام خداوند بخشندۀ مهربان. ‏ستایش خداوندی را سزا است که پروردگار جهانیان است. ‏‏ بخشندۀ مهربان است.‏‏ مالک روز سزا و جزا است. ‏‏ تنها تو را می‌پرستیم و تنها از تو یاری می‌طلبیم. ما را به راه راست راهنمائی فرما. ‏‏ راه کسانی که بدانان نعمت داده‌ای‌؛ نه راه آنان که بر ایشان خشم‌گرفته‌ای، و نه راه گمراهان و سرگشتگان.)

﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ٢ لَمۡ يَلِدۡ وَلَمۡ يُولَدۡ٣ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ٤﴾ [الإخلاص: 1-4]

«‏‏‏‏‏‏‏‏‏‏بگو: خدا، یگانۀ یکتا است. خدا، کمال مطلق و سَرورِ والای برآورندۀ امیدها و برطرف‌کنندۀ نیازمندی‌ها است. نزاده است و زاده نشده است. و کسی همتا و همگون او نمی‌باشد.»

﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلۡفَلَقِ١ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ٢ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ٣ وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِي ٱلۡعُقَدِ٤ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ٥﴾ [الفلق: 1-5]

«‏‏‏‏‏‏‏‏‏‏بگو: پناه می‌برم به خداوندگار سپیده‌دم. ‏ از شرّ هر آنچه خداوند آفریده است. و از شرّ شب بدان گاه که کاملاً فرا می‌رسد.‏ و از شرّ کسانی که در گره‌ها می‌دمند. و از شرّ حسود بدان گاه که حسد می‌ورزد‏‏‏.»

﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ١ مَلِكِ ٱلنَّاسِ٢ إِلَٰهِ ٱلنَّاسِ٣ مِن شَرِّ ٱلۡوَسۡوَاسِ ٱلۡخَنَّاسِ٤ ٱلَّذِي يُوَسۡوِسُ فِي صُدُورِ ٱلنَّاسِ٥ مِنَ ٱلۡجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ٦﴾ [الناس: 1-6]

«‏‏‏‏‏‏‏‏‏‏‏بگو: پناه می‌برم به پروردگار مردمان.‏‏ به مالک و حاکم (واقعی) مردمان. به معبود (بر حقّ) مردمان. ‏‏از شرّ وسوسه‌گری که واپس می‌رود. وسوسه‌گری است که در سینه‌های مردمان به وسوسه می‌پردازد. (در سینه‌های مردمانی) از جنّی‌ها و انسان‌ها.»

البته أذکار بعد از سلام نماز فرض در حالت کلّی عبارتند از:

(أَسْتَغْفِرُ اللهَ أَسْتَغْفِرُ اللهَ أَسْتَغْفِرُ اللهَ أَللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلاَمُ وَمِنْكَ السَّلاَمُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْـجَلاَلِ وَالْإِكْرَامِ.)[[1166]](#footnote-1166)

(از الله طلب آمرزش مى کنم (سه مرتبه) الهى! تو سلامى، و سلامتى از جانب تو است، تو بسیار بابرکتى، اى صاحب عظمت و بزرگى.)

(لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، لَهُ الْـمُلْكُ وَلَهُ الْـحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ، أَللَّهُمَّ لاَ مَانِعَ لِـمَا أَعْطَيْتَ، وَلاَ مُعْطِيَ لِـمَا مَنَعْتَ، وَلاَ يَنْفَعُ ذَا الْـجَدِّ مِنْكَ الْـجَدُّ.)[[1167]](#footnote-1167)

(اللَّهُمَّ أَعِنِّى عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ.)[[1168]](#footnote-1168)

(معبودى «بر حقّ» بجز الله، وجود ندارد. شریکى ندارد، پادشاهى از آنِ اوست، ستایش شایستۀ اوست، و او بر هر چیزى توانا است. الهى! آن چه تـو بـدهى، هیچ کس مانع آن نمى­گردد، و آنچه تو منع کنى، هیچ کس نمى­تواند آن­را بدهد. توانگر را، ثروتش از عذاب تو نجات نمى­دهد، و «تمامى شکوه و» ثروت از آنِ تو است.)

(لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، لَهُ الْـمُلْكُ، وَلَهُ الْـحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ. لاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَلاَ نَعْبُدُ إِلاَّ إِيَّاهُ، لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْـحَسَنُ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ.)[[1169]](#footnote-1169)

(معبودى بجز الله «بر حقّ» وجود ندارد، یگانه اوست و شریکى ندارد، پادشاهى از آنِ اوست، و ستایش مخصوص اوست، و او بر هر چیز توانا است. هیچ نیروى بازدارنده از گناهان و توفیق دهنده به نیکى، به جز الله وجود ندارد. هیچ معبودى جز او «بر حقّ» نـیست. جز او کسـى دیگر را عبادت نمى­کنیم، نعمت و فضل از آنِ اوست، ستایش نیکو مخصوص اوست، معبودى بجز او وجود ندارد، همۀ ما با اخلاص او را بندگى مى­کنیم، هر چند کافران دوست نداشته باشند.)

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ٢ لَمۡ يَلِدۡ وَلَمۡ يُولَدۡ٣ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ٤﴾ [الإخلاص: 1-4]

(به نام خداوند بخشندۀ مهربان. بگو: خدا یگانه است، خدا، بى­نیاز است، نه زاده، و نه زاده شده است، و نه همتایى دارد.)

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلۡفَلَقِ١ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ٢ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ٣ وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِي ٱلۡعُقَدِ٤ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ٥﴾ [الفلق: 1-5]

به نام خداوند بخشندۀ مهربان (بگو پناه مى­برم به خداوند سپیده دم. از شرّ آنچه آفریده است، و از شرّ شب بدانگاه که کاملاً فرا مى­رسد، و از شرّ کسانى که در گره­ها مى­دمند، و از شرّ حسود بدانگاه که حسد مى­ورزد.)

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ١ مَلِكِ ٱلنَّاسِ٢ إِلَٰهِ ٱلنَّاسِ٣ مِن شَرِّ ٱلۡوَسۡوَاسِ ٱلۡخَنَّاسِ٤ ٱلَّذِي يُوَسۡوِسُ فِي صُدُورِ ٱلنَّاسِ٥ مِنَ ٱلۡجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ٦﴾ [الناس: 1-6]**[[1170]](#footnote-1170)**

به نام خداوند بخشندۀ مهربان، (بگو پناه مى برم به پروردگار مردمان، به مالِک و حاکِم «واقعىِ» مردم، به معبودِ «بر حقّ» مـردم، از شرّ وسوسه­گرى که واپس مى­رود، از وسوسه گری است که در سینه­هاى مردم به وسوسه مى­پردازد، «در سینه­هاى مردمانى» از جن­ها و انسان­ها.) (بعد از هر نماز خوانده شوند).

﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ لَا تَأۡخُذُهُۥ سِنَةٞ وَلَا نَوۡمٞۚ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ مَن ذَا ٱلَّذِي يَشۡفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦۚ يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ أَيۡدِيهِمۡ وَمَا خَلۡفَهُمۡۖ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيۡءٖ مِّنۡ عِلۡمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَۚ وَسِعَ كُرۡسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَۖ وَلَا يَ‍ُٔودُهُۥ حِفۡظُهُمَاۚ وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡعَظِيمُ٢٥٥﴾ [البقرة: 255]**[[1171]](#footnote-1171)**. بعد از هر نماز خوانده شود.

(خداوند، هیچ معبودى «بر حقّ» جز او نیست، خداوندى که زنده و قائم به ذات خویش است، هیچ گاه خواب سبک و سنگین او را فرا نمى­گیرد، براى اوست آنچه در آسمان­ها و زمین است، کیست که نزد او جز به فرمانش شفاعت کند، آنچه را پیش روى آنه داند، و از گذشته و آیندۀ آنان آگاه است، آن‌ها جز به مقدارى که او بخواهد احاطه به علم او ندارند، کرسى او آسمان­ها و زمین را دربرگرفته و حفظ و نگهدارى آسمان و زمین براى او گران نیست، و او بلند مرتبه و باعظمت است.)

(سُبْحَانَ اللهِ، وَالْـحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللهُ أکبر (هرکدام 33 بار سپس) لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، لَهُ الْـمُلْكُ وَلَهُ الْـحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ.)[[1172]](#footnote-1172)

(بجز اللهِ معبود «بر حق» وجود ندارد، شریکى ندارد، پادشاهى از آنِ اوست، ستایش شایستۀ اوست، و او بر هر چیز تواناست.)

(لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، لَهُ الْـمُلْكُ وَلَهُ الْـحَمْدُ يُحْيِيْ وَ یُمِيْتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ.)[[1173]](#footnote-1173)

(بجز اللهِ معبود «برحق» وجود ندارد، شریکى ندارد، پادشاهى از آنِ اوسـت و سـتایـش مـر او راسـت، زنـده مـى­کـند و مى­میراند، و او بر هر چیز تواناست.)

دعا کردن انفرادی بعد از سلام دادن نماز

صهیبس روایت کرده که رسول الله ج بعد از تمام کردن نمازهایش این دعا را می­خوانده است: «اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِى دِينِى الَّذِى جَعَلْتَهُ لِى عِصْمَةً وَأَصْلِحْ لِى دُنْيَاىَ الَّتِى جَعَلْتَ فِيهَا مَعَاشِى اللَّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ نِقْمَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ. لاَ مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلاَ مُعْطِىَ لِمَا مَنَعْتَ وَلاَ يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ.»[[1174]](#footnote-1174)

(خداوندا! این دینی که آن را محافظم قرار داده­ای، برایم کامل نما. ودنیایم را معاشم را در آن قرار داده­ای اصلاح کن. پروردگارا! من از خشمت به رضایتت، واز قهرت به بخششت، واز خودت به خودت پناه می­برم. وکسی نمی­تواند مانع چیزی شود که بخشیده­ای و یا مانع چیزی شود که آن را نمی­خواهی. وسعی و تلاش فرد، در برابر مشیت تو، سودی ندارد.)

ومعاذبن جبلس هم روایت کرده که پیامبر ج به وی وصیّت نمود که بعد از اتمام نمازها این دعا را بخواند: «اللَّهُمَّ أَعِنِّى عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ.» [[1175]](#footnote-1175) (پروردگارا! مرا در ذکر کردن و شکر نمودن و عبادت یاری کن که آن‌ها را به نیکویی انجام دهم.)

از عبدالله بن زبیرس روایت شده که پیامبر ج در پایان هر نماز این دعا را با صدای بلند می­خواند: «لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ، لاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ ، لاَ نَعْبُدُ إِلاَّ إِيَّاهُ ، لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ ، وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ.»[[1176]](#footnote-1176) (هیچ خدایی جز الله «بر حق» نیست که تنها و بی­شریک است و پادشاهی و سپاس و ستایش سزاوار او و از آنِ اوست و او بر هر کاری تواناست و هیچکس را هیچ نیرویی برای انجام هیچ عملی نیست جز به اراده و امر خدا؛ جز الله خدایی «بر حق» نیست و جز او را پرستش نمی­کنیم، نعمت‌ها و بخشش‌ها و لطف‌ها از جانب او و سپاس و ستایش نیکو از آنِ اوست، هیچ معبودی جز الله «بر حق» نیست و خالصانه برای او عبادت و دینداری می­کنیم، اگرچه کافران بدشان بیاید.) ابن زبیر می­گوید: پیامبر ج بعد از هر نماز و، با این تسبیحات ذکر و تهلیل می­فرمود.

این أذکار بعد از خواندن نمازهای­ فرض خواندنشان مستحب می­باشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(4-4) اتّفاق عید و نماز جمعه

فقها در زمینۀ همزمان شدن عید فطر و قربان با نماز جمعه در اینکه با شرکت در نماز عید به صورت جماعت آیا نماز جمعه بر شخص واجب می­باشد و یا ساقط می­گردد اختلاف­نظر دارند، رویکرد فکری آن‌ها به دلائل، باعث پیدایش چهار دیدگاه در این زمینه شده است:

دیدگاه اوّل:عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، عبدالله بن مسعود، عبدالله بن عباس، عبدالله بن الزبیر، ابوهریره، ابن تیمیه، شعبی، ابراهیم النخعی، اوزاعی، ابوجعفر الباقر، عطاء بن ابی رباح، احمد بن حنبل، حنابله و ابن باز بر این باورند، کسی که نماز عید را با جماعت خوانده باشد، نماز جمعه بر وی واجب نیست و در این حال نماز ظهر چهار رکعتی بخواند و در خواندن نماز جمعه مخیّر خواهد بود،[[1177]](#footnote-1177) در این زمینه روایات صحیحی وجود دارند که صراحتاً مؤیّد این حکم می­باشند.[[1178]](#footnote-1178) حنابله اشاره کرده­اند: هرگاه عید و جمعه با هم در یک روز جمع شوند و مردم عید و ظهر را بخوانند جایز است و نماز جمعه از افرادی که در نماز عید شرکت کرده­اند ساقط می­شود؛ زیرا علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این است که شخص مکلَّف نماز عید را بخواند؛ زیرا روایات و فرمودۀ پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را خوانده­اند. حنابله در این باره تصریح کرده­اند که: اسقاط نماز جمعه در این حال اسقاط حضور را می­کند نه اسقاط وجوب، پس حکم این افراد مانند مریض و ... می­باشد که عذری دارند یا مشغولیتی مباح که مجوِّز ترک نماز جمعه را باعث می­شود. و با این وصف وجوب نماز جمعه از آن‌ها برداشته نشده پس نماز جمعه با آن‌ها منعقد می­گردد و امامتِ آن‌ها نیز صحیح می­باشد. اگرچه أفضل حضور در جمعه برای خروج از خلاف می­باشد. البته اگر امام شرکت کند أفضل است؛ چرا که آن‌هایی که در نماز عید حضور نداشته­اند بدون امام نباشند؛ وگرنه باید فردی را به جای خود منصوب نماید.

استدلال این دسته عبارت است از:

* وهب بن کیسانس روایت کرده است: « اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَأَخَّرَ الْخُرُوجَ حَتَّى تَعَالَى النَّهَارُ ثُمَّ خَرَجَ فَخَطَبَ فَأَطَالَ الْخُطْبَةَ، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ لِلنَّاسِ يَوْمَئِذٍ الْجُمُعَةَ، فَذُكِرَ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: أَصَابَ السُّنَّةَ.»[[1179]](#footnote-1179) «در زمان ابن زبیر دو عید مقارن شدند. وی خارج شدن (برای ادای نماز را) تا بالا آمدن روز به تأخیر انداخت سپس خارج شد و خطبه خواند و خواندن خطبه را طولانی کرد و (از منبر) پایین آمد و نماز (عید را) خواند و مردم در آن روز نماز جمعه نخواندند. این را برای ابن عباس تعریف کردند وی گفت: مطابق سنّت عمل کرده است.»
* ایاس بن ابی رملهس روایت کرده است: «شَهِدْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِى سُفْيَانَ وَهُوَ يَسْأَلُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ قَالَ أَشَهِدْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ج عِيدَيْنِ اجْتَمَعَا فِى يَوْمٍ قَالَ نَعَمْ. قَالَ فَكَيْفَ صَنَعَ قَالَ صَلَّى الْعِيدَ ثُمَّ رَخَّصَ فِى الْجُمُعَةِ فَقَالَ: مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّىَ فَلْيُصَلِّ.»[[1180]](#footnote-1180) «من معاویه بن سفیان را دیدم در حالیکه از زید بن أرقم می­پرسید: آیا با پیامبر خدا ج را در اجتماع دو عید در یک روز حضور داشته­ای؟ گفت: بله. گفت: چگونه عمل فرمودند؟ گفت: نماز عید را خواندند و برای انجام نماز جمعه رخصت دادند و فرمودند: هر کس که می­خواهد (نماز جمعه) بخواند، آن را بخواند.»
* ابوهریرهس روایت کرده است: «عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ج أَنَّهُ قَالَ: قَدِ اجْتَمَعَ فِى يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَإِنَّا مُجَمِّعُونَ.»[[1181]](#footnote-1181) «از پیامبر خدا ج روایت شده که فرمودند: در این روزتان دو عید همزمان شده است؛ هر کس که بخواهد می­تواند برود؛ چرا که این جماعت به جای جماعت جمعۀ وی کافی بوده (و جماعت دیگری بر وی فرض نیست) و اگر هم بخواهد می­تواند جماعت دیگری بخواند؛ چرا که ما نماز جمعه را هم می­خوانیم.»
* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم فصلى بالناس ثم قال ج:من شاء أن يأتي الجمعة فليأتها ومن شاء أن يتخلف فليتخلف.»[[1182]](#footnote-1182) «در زمان پیامبر خدا ج دو عید مقارَن شدند ایشان (نماز عید را) با مردم خواندند و سپس فرمودند: هر کس خواست به جمعه بیاید، بیاید و هر کس نمی­خواهد، نیاید.»
* از أبو عبیدس مولى ابن أزهرس آمده که أبو عبیدس گفته: «شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ»[[1183]](#footnote-1183) «روز عید -که در جمعه واقع شده بود-، در محضر عثمان بن عفان بودم و پس از خواندن نماز خطبه خوانده و گفت: کسانیکه اطراف مدینه هستند، می­توانند برای نماز جمعه بمانند و یا اگر بخواهند می­توانند برگردند؛ چرا که به آنان اجازه داده می­شود–؛زیرا جماعت نماز عید، به جای جماعت جمعۀ آن‌ها کفایت می­کند.-»
* همچنین ابن تیمیه گفته است: «ولأن يوم الجمعة عيد، ويوم الفطر والنحر عيد، ومن شأن الشارع إذا اجتمع عبادتان من جنس واحد أدخل إحداهما في الأخرى، كما يدخل الوضوء في الغسل، وأحد الغسلين في الآخر. والله أعلم.» «جمعه روز عید می­باشند و روزهای فطر و قربان هم عید هستند؛ و قاعدۀ شارع مقدّس بر این بوده که هرگاه دو عبادت از یک جنس جمع شوند، یکی از آن‌ها در دیگری داخل می­گردد؛ همانطور که وضوء در غسل وارده شده و یا غسل جنابت داخل غسل حیض می­گردد.»

دیدگاه دوّم: ابوحنیفه، ابن حزم، مذاهب حنفیّه، ظاهریه و مالکیّه بر این باورند که در اجتماع نماز جمعه با نماز عید، هیچکدام ساقط نمی­گردند[[1184]](#footnote-1184)؛ زیرا نماز عید مستحب و نماز جمعه با امر خداوند در آیۀ­ زیر فرض است: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.»

پس وجوب نماز جمعه، با خواندن نماز عید به صورت جماعت که سنّت می­باشد، ساقط نمی­شود.[[1185]](#footnote-1185)

همچنین این فقها، بر راویان احادیثی که (مؤیّد اسقاط وجوب نماز جمعه برای کسانیکه نماز عید را خوانده­اند) ایراد وارد می­کنند. و گفته­اند: در رجال این احادیث، (اسرائیل بن ابی یونس) و (عبدالحمید بن جعفر) وجود داشته که قوی نیستند!

و همچنین گفته­اند که جماعت نماز جمعه فرض بوده ونمازعید سنّت است و لذا فرض برای یک سنّت ترک نمی­گرددد!

و از طرفی خداوندأ فرموده­اند: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید.»

ورسول الله ج هم فرموده­اند: «من ترك ثلاث جمع تهاوناً بها، طبع الله على قلبه.»[[1186]](#footnote-1186) «هرکس سه جمعه را از روی عمد ترک کند، خداوند قلبش را مُهر می­زند.»

در جواب این دلایل باید اشاره کرد: اوّلاً: در تحقیق احادیث، رجال آن‌ها کاملاً بررسی شده است؛ و امّا إسرائیل بن یونس بن أبى إسحاق السبیعی: «ثقة و رجال صحيحين» می­باشد و امام ابن حجر هم گفته است: «ثقةٌ تكلم فيه بلاحجة» و امام ذهبی هم گفته است: «اعتمده البخاري ومسلم في الاصول، وهو في الثبت كالاسطوانة، فلا يلتفت إلى تضعيف من ضعفه.»[[1187]](#footnote-1187) لذا روایتش صحیح می­گردد.

اما عبد الحمید بن جعفر المدنی: «رجال صحیحین» بوده و امام ذهبی گفته است: «ثقةٌ غمزه الثورى للقدر» و امام احمد بن حنبل گفته است: «ثقةٌ ليس به بأس سمعت يحيى بن سعيد يقول: كان سفيان يضعفه من أجل القدر.» و امامان یحیی بن معین و عبدالله بن نمیر گفته­اند: «ثقۀ» و امام ابن سعد گفته است: «ثقةٌ كثير الحديث» و امام ساجی گفته است: «ثقةٌ صدوقٌ» وامام ابن عدی گفته است: «أرجو أنه لابأس به و هو ممن يكتب حديثه» و امام نسایی گفته است: «لیس به بأس» وامام ابوحاتم گفته است: «محله الصدق» وامام نسایی گفته است: «لیس بالقوی» البته امام نسایی گفته است: «قولنا (لیس بالقوی): لیس بجرح مفسد» و تنها کسی که از وی تضعیف عبدالحمید ذکر شده یحیی بن سعید القطان بوده که امام یحیی بن معین گفته است: «ثقة ليس به بأس كان يحيى بن سعيد يضعفه»!! اما جرحش مشخص نبوده و طبق قواعد علوم الحدیث، جرح باید (مفسر) باشد و گرنه در مقابل توثیق مردود است؛ البته علت تضعیفش قَدَری بودن است لذا امام یحیی بن سعید القطان که تضعیف از وی نقل شده، از سفیان الثوری انتقاد کرده که چرا به دلیل قدری بودن عبدالحمید را تضعیف نموده است و امام علی بن المدینی روایت کرده است: «قال على ابن المدينى عن يحيى بن سعيد (القطان): كان سفيان يحمل عليه، و ما أدرى ما كان شأنه و شأنه.!» همچنین اتهام به قدری بودن موجب تضعیف روایت راوی نمی­گردد لذا امام ذهبی هم در جواب گفته است: «قد لطخ بالقدر جماعة، وحديثهم في (الصحيحين) أو أحدهما؛ لأنهم موصوفون بالصدق والإتقان.»[[1188]](#footnote-1188) لذا او هم «ثقۀ» بوده و روایتش هم «صحیح» می­باشد.

اما اینکه گفته­اند: فرض به دلیل سنّت ترک نمی­گردد هم مردود می­باشد؛ چرا که اوّلاً: ملاک شریعت و دین، قرآن وسنّت رسول الله ج بوده و نه قواعد ابداعی؛ و اینجا هم نصب رسول الله ج بر تأیید این مطلب بوده لذا سخن رسول الله ج مقدّم بر قواعد بوده یا حدّاقل موجب تخصیص آن‌ها می­شود؛ ثانیاً: همه می­دانیم که بر هرمسلمانی فرض بوده که هنگام نماز حرکت زیادی که موجب ابطال نماز می­گردد انجام ندهد و گرنه نمازش باطل می­گردد؛ امّا چرا اگر کسی در نماز سجدۀ تلاوت را خواند می­تواند یک سجده به نمازش اضافه کند؟ مگر سجدۀ تلاوت سنّت نیست؟ پس چرا در اینجا فرض را به دلیل سنّتی ترک کرده­اید؟ و شما مجبورید که بگویید چون رسول الله ج به این اجازه داده­اند. و این دقیقاً سخن ما در مورد رخصت برای ترک جمعه هنگام خواندن نماز عید می­باشد.

اما اینکه گفته­اند ترک نماز جمعه حرام می­باشد، ما هم آن را قبول داریم؛ لیکن به شرطی که شارع آن­را تخصیص نزده باشد! -همچنان‌که از مریض و...- فرضیّت جمعه را برداشته است؛ و دیدیم که روایات صحیح و صریح بر این بوده که هنگام اجتماع جمعه با یکی از عیدین، جماعت جمعه بر حاضران ساقط می­گردد لذا محلی برای بحث و خلاف نیست. و از طرفی تکان زیادی در نماز حرام بوده و بر نمازگزاران شرط بوده که حرکت زیادی نکنند؛ و گفتیم که شارع آن را به سنّت‌هایی مانند سجدۀ تلاوت و... تخصیص زده است.

دیدگاه سوّم: عطاء بن ابی رباح بر این قول بوده که با خواندن نماز عید، (نماز ظهر و جمعه) هر دو ساقط شده و واجب نیستند.[[1189]](#footnote-1189) البته این قول را هم به عبدالله بن الزبیرس نسبت داده­اند که صحیح نیست؛ چرا که در المصنف ابن ابی شیبه[[1190]](#footnote-1190) صراحتاً آمده که وی نماز جمعه را نخوانده بلکه ظهر را خوانده است. و تنها دلیلشان هم ظاهر روایاتی است که از رسول الله ج آمده است.

* اما این دلیل آن‌ها مردود می­باشد؛ چرا که اوّلاً: از ظاهر روایت رسول الله ج استنباط می­گردد که جماعت ساقط می­گردد و نه نماز ظهر و یا جمعه ایشان فرموده­اند: «قَدِ اجْتَمَعَ فِى يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَإِنَّا مُجَمِّعُونَ**.»** (در این روزتان دو عید همزمان شده است؛ هر کس که بخواهد می­تواند برود؛ چرا که این جماعت به جای جماعت جمعۀ وی کافی بوده (و جماعت دیگری بر وی فرض نیست) و اگر هم بخواهد می­تواند جماعت دیگری بخواند؛ چرا که ما نماز جمعه را هم می­خوانیم.) و ثانیاً: طلحه بن عبیداللهس روایت کرده است: « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فإذا هو ... قال له رسول الله صلى الله عليه و سلم: خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ.»[[1191]](#footnote-1191) «مردی از اهل نجد نزد رسول الله ج آمده واز ایشان ج دربارۀ نماز پرسید و رسول الله ج به ­وی جواب دادند: پنج نماز در هر شب و روز بر تو واجب است.» و طبق نصّ صریح این روایت، در هر روز فقط پنج نماز واجب می­باشد؛ لذا اگر (نماز جمعه و ظهر) هر دو اسقاط شوند، چهار نماز می­گردد: (صبح، عصر، مغرب، عشاء) لذا مخالف این روایت بوده و مردود می­گردد؛ لذا فقط باید با نصّ صریحی این پنج نماز کم شده و تخصیص داده شوند و نه با ظنّ و گمان.

دیدگاه چهارم: روایتی از عثمان بن عفانس و مذهب شافعی بر این باورند که به روستائیانی که در نماز عید شرکت کرده­اند رخصت داده شده که نماز جمعه را ترک کنند.[[1192]](#footnote-1192) و دلیلشان هم این بوده که:

عمر بن عبد العزیز/ روایت کرده است: «اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيَجْلِسْ فِى غَيْرِ حَرَجٍ.»[[1193]](#footnote-1193) «دو عید (جمعه و فطر یا قربان) در زمان رسول الله ج در یک روز واقع شد؛ وایشان ج فرمودند: کسانیکه از اطراف شهر آمده­اند، اگر بخواهند می­توانند برای جمعه حضور نیابند و اشکالی ندارد.»

اما این روایت «ضعیف ومرسل» بوده لذا قابل استناد نیست.

از أبو عبیدس مولى ابن أزهرس آمده که أبو عبیدس گفته: «شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ.»[[1194]](#footnote-1194) «روز عید -که در جمعه واقع شده بود-، در محضر عثمان بن عفانس بودم و پس از خواندن نماز خطبه خوانده و گفت: کسانیکه اطراف مدینه هستند، می­توانند برای نماز جمعه بمانند و یا اگر بخواهند می­تواند برگردند؛ چرا که به آنان اجازه داده می­شود–؛زیرا جماعتِ نماز عید، به جای جماعت جمعۀ آن‌ها کفایت می­کند.-»

لذا گفته­اند: همچنان‌که عثمان بن عفانس فرموده، رخصت فقط برای: (مردمان اطراف شهر و کسانی بوده که جمعه بر آن‌ها واجب نشده است.)!

اما این دلیل جای اشکال دارد؛ چرا که آیا دلیلی برای این سخن خود از رسول اللهج وجود دارد؟ مسلماً می­گویید: خیر! لذا ما هم می­گوییم: پس صحیح نیست سخن رسول الله ج بدون دلیل تخصیص زده شود. و مگر شریعت اینگونه سالم می­ماند؟ حال اگر گفته شود عثمان بن عفانس آن­را تخصیص زده ما هم می­گوییم: اوّلاً: همه می­دانیم که سخن صحابی حجیّت ندارد لذا این سخن وی اجتهادی است و ثانیاً: صحابه­های دیگر مانند عبدالله بن الزبیر و عبدالله بن عباس و علی بن ابی طالب مخالف عثمان بن عفانس فتوی داده­اند لذا سخن هیچ یک أولی از دیگری نیست مگر دلیل صحیح­ داشته باشند؛ و ثالثاً: در حدیث رسول الله ج مشاهده شد که عام بوده و خطاب ایشان ج با تمامی کسانی است که در نماز عید حضور داشته­اند لذا این قول هم مردود است.

قول راجح:به نظر می­رسد در هنگام وقوع عیدین با نماز جمعه، افرادی که در نماز عید با جماعت شرکت کرده­اند رخصت دارند که در نماز جمعه شرکت نکرده لیکن باید نماز ظهر را بخوانند. احادیث صحیحی هم که مشاهده شد گواه این مطلب هستند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

با توجه به تحلیل دیدگاه­ها و احادیث مربوطه این نتیجه حاصل گشت کسی که نماز نماز عید را به صورت جماعت خوانده، شریعت این رخصت را به وی می­دهد که در نماز جمعه شرکت نکند، ولی سؤالی که در اینجا مطرح است آن است که آیا نماز ظهر را باید بخواند؟ و نیز آیا این افراد می­توانند نماز ظهر را به صورت جماعت در مسجد برپای کنند؟

(4-4-1) حکم خواندن نماز ظهر در حالت اتفاق نماز عید و جمعه:

علما در زمینۀ حکم خواندن نماز ظهر در موقع همزمان شدن نماز ظهر و عید برای شرکت­کنندگانی که در نماز عید به صورت جماعت شرکت کرده­اند اختلاف­نظر دارند، در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: از ابن زبیر و عطاء روایت شده که نماز ظهر از این افراد که در نماز عید شرکت کرده­اند ساقط می­گردد. امام صنعانی در این باره گفته: عطاء بر این باور است که فرضِ ظهر ساقط می­شود و نمازی بعد از آن بر وی فرض نیست جز عصر. در ادامه افزوده: جمعه در آن روز اصل است و نماز ظهر بدل است، و این صحّت این قول را می­رساند.؛ زیرا اگر وجوب أصل ساقط شود با وجود امکان أدایش، بی­شک بدل نیز ساقط می­گردد. و ظاهر حدیث نیز نخواندن نماز جمعه را رخصت می­دهد و بر خواندن نماز ظهر به این افراد امری نمی­کند و با وجود اینکه نماز جمعه، نماز ظهر را ساقط می­کند و نماز عید، نماز جمعه را ساقط می­کند پس نماز عید، نماز ظهر و جمعه را ساقط می­کند.[[1195]](#footnote-1195)

شوکانی هم در این باره گفته: این گفتۀ ابن زبیر و عطاء: "بیشتر از این دو (یعنی؛ نماز عید یا نماز جمعه) نماز دیگری تا نماز عصر بر وی فرض نیست." ظاهر این گفته می­رساند که هرگاه نماز جمعه به هر دلیلی ساقط شود، بر کسی که نماز جمعه ساقط شده، نماز ظهر واجب نیست. دلیل آن‌ها هم این است که نماز جمعه اصل است و برای تو هم مشخص است که آنچه خداوندأ در روز جمعه بر بندگانش فرض نموده نماز جمعه می­باشد پس وجوب نماز ظهر در حالت ترک نماز جمعه با عذر یا بدون عذر نیازمند دلیل می­باشد و در این مورد دلیلی صالح بر تمسّک بدان سراغ ندارم.[[1196]](#footnote-1196)

دیدگاه دوّم:جمهور علما بر این باورند که دلیلی بر ساقط شدن نماز ظهر بر کسی که نماز عید را با جماعت خوانده و نماز جمعه از وی ساقط شده، وجود ندارد. و تمامی روایت حاکی از آن می­باشند که رخصت به ترک نماز جمعه داده شده­اند و بیانی بر ترک نماز ظهر وجود ندارد. و امام صنعانی بعد از اینکه ابراز می­دارد که ابن زبیر که در خانه بوده و برای نماز جمعه نیامده دلیلی بر این نمی­باشد که وی نماز ظهر را نخوانده است، چه بسا وی نمازش را در خانه خوانده است و یا با خواندن نماز عید نیّتِ نماز جمعه را نیز داشته و خواندن نماز عید را تا ارتفاع روز به تأخیر انداخته است. در مورد عطاء نیز که صراحتاً گفته با خواندن نماز عید، حتی خواندن نماز ظهر وجمعه هم واجب نمی­باشد، این گونه توضیح داده شده که وی قائل به خواندن جمعه قبل از زوال بوده ولذا می­توان گفت که وی هنگام نماز عید، نیت نماز جمعه را آورده واین مسأله هم حل می­گردد.

بعد از بیان این مطلب ابراز می­دارد که وجوب نماز ظهر بر مبنای اجماع می­باشد و نیز بیان می­کند که این گفته: اصل در روز جمعه، نماز جمعه و نماز ظهر بدل آن می­باشد مرجوح است؛ زیرا نماز ظهر فرض اصلی می­باشد که در شب إسراء فرض شد و فرض شدن نماز جمعه با تأخیر بعد از آن بوده است. و بنابر اجماع هرگاه نماز جمعه فوت شود، نماز ظهر که بدل آن می­باشد، واجب است.[[1197]](#footnote-1197)

پس اگر شخص نماز عید را با جماعت بخواند، رخصت ترک نماز جمعه را دارد و در صورت شرکت نکردن در نماز جمعه، نماز ظهر بر وی فرض بوده و دلیلی بر جواز ترک آن وجود ندارد. با این وصف این مسئله مطرح است: آیا چنین افرادی می­توانند نماز ظهر را در مسجد با جماعت برپای دارند؟

(4-4-2) خواندن نماز ظهر به ­صورت جماعت در حالت اتفاق نماز عید و جمعه:

در بررسی نصوص هیچ دلیل شرعی وجود ندارد که در زمان پیامبر ج افرادی که در نماز جمعه شرکت نمی­کردند مبادرت به أذان کرده و نماز ظهر را با جماعت بخوانند، پش ظاهر این مسئله بدعت بودن این عمل را نشان می­دهد. البته شیخ محمّد آدم أتیوپی ابراز داشته: اصل بقای نماز جماعت می­باشد و دلیلی از شارع بر إزالۀ ان وجود ندارد،و اصل بر وجوب جمعه در ذمه بوده مگر اینکه نصّی آن را بریء کند وهیچ نصی هم وجود ندارد لذا بر آنان جمعه واجب بوده ودر صورت نخواندن باید ظهر را به جای اوردند وجماعت وغیر جماعت فرقی ندارد.[[1198]](#footnote-1198)

با این وصف به نظر می­رسد که قول راجح بر این بوده که هنگام توافق نماز جمعه وعید، با خواندن نماز عید، نماز جمعه ساقط می­گردد لیکن باید نماز ظهر را بخوانند. وحال اگر کسی برای نماز عید نرفت، باید یا جمعه را به جماعت بخواند ویا ایکه نماز ظهرش را بخواند. وجماعت ویا غیر جماعتش مهم نیست وباید این فرض را ادا نماید.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(4-5) جمع بین نماز جمعه و نماز عصر

اگرچه برخی از فقها همچون فقهای حنفیّه قائل به جمع نماز نیستند ولی فقهایی هم که قائل به آن می­باشند در زمینۀ جمع بین نماز جمعه و نماز عصر اختلاف­نظر دارند. البته فقهای متقدّم کمتر به مسئلۀ جمع بین نماز جمعه و نماز عصر پرداخته­اند، از جملۀ این افراد می­توان به ابویعلی الصغیر از فقهای حنابله اشاره کرد[[1199]](#footnote-1199) و به ماتبع ایشان متأخرین حنابله در کتاب‌های "الإنصاف" و "المنتهى" و "الإقناع" و شرح آن به این مسئله پرداخته­اند و بر این باورند که جمع بین آن‌ها صحیح نیست؛ زیرا دلایلی که موجب ثبوت جواز جمع بین نماز می­باشند، جمع بین ظهر و عصر را ثابت می­کنند نه نماز جمعه با نماز عصر. عبد الکریم الخضیر در کتاب "مهمات شرح کتاب الصلاة من البلوغ" اشاره می­کند: از آنجائیکه عبادات توقیفی می­باشند و هیچ دلیلی بر جمع بین نماز جمعه و نماز عصر از پیامبر ج ثابت نشده، پس جمع آن‌ها صحیح نمی­باشد.[[1200]](#footnote-1200)

برخی از فقها همچون شافعیّه و از فقهای معاصر مانند ابن جبرین و برّاک و غیره چنین عملی را بدون ایراد می­دانند و اساس و بنیان چنین حکمی را دلایل عامّی در شریعت می­دانند که جواز جمع بین نمازها را ثابت می­کنند[[1201]](#footnote-1201) و دلیلی برای منع این دو نماز وجود ندارد. برّاک گفته: آنچه می­دانم و به آن فتوا می­دهم جواز جمع آن‌ها می­باشد و شکّی هم در این زمینه ندارم. ایشان اشاره می­کند با وجود اینکه نماز جمعه و ظهر با هم اختلاف دارند ولی هیچ أثری مبنی بر ممنوعیّت جمع بین نماز جمعه و عصر وجود ندارد، در عین حال افرادی مانند زن و مسافر که نماز جمعه بر آن‌ها فرض نیست و افرادی که به هر دلیلی نماز جمعه نخوانده­اند، باید نماز ظهر بخوانند. پس نماز جمعه هم بدلی از نماز ظهر است و حکم آن­را دارد، پس همانطور که با دلایلی از سنّت جمع بین نماز ظهر و عصر صحیح می­باشد[[1202]](#footnote-1202) پس جمع بین نماز جمعه و عصر نیز صحیح می­باشد. واین رأی راجح به نظر می­رسد. (و الله العلیم أعلم بالصواب)

(4-6) بیع در هنگام نماز جمعه

فقها اتفاق­نظر دارند که بیع در موقع ندای جمعه بر مبنای آیۀ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» بر افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها فرض می­باشد ممنوع است،[[1203]](#footnote-1203) به گونه­ای که جمهور فقها این ممنوعیّت را بر حرام و حنفیّه بر مکروه تحریمی تفسیر کرده­اند. [[1204]](#footnote-1204) ولی فقها در ابتدای ممنوعیت و آثار حاصل از معامله در موقع ندای جمعه و نیز قیاس آن بر عقود و تصرّفات دیگر همچون نکاح، اجاره، رهن و ... اختلاف­نظر دارند. تحلیل دیدگاه­ها در موارد مذکور عبارت است از:

(4-6-1) زمان حرام بودن بیع

همانطور که پیشتر اشاره گردید برای نماز جمعه بنا بر مصالحی دو أذان گفته می­شود، فقها در اینکه بیع تا اتمام نماز جمعه و سلام دادن نماز ممنوع می­باشد، اتفاق­نظر دارند ولی آن‌ها در ابتدای آن اختلاف دارند و در این زمینه سه دیدگاه مطرح می­باشد که عبارتند از:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها و نیز برخی از حنفیّه همچون طحاوی بر این باورند از أذان دوّم حکم ممنوعیت جاری خواهد بود. [[1205]](#footnote-1205)

استدلال این دسته روایت سائب بن یزیدس می­باشد که: «كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اوّلهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النِّدَاءَ الثَّالِثَ عَلَى الزَّوْرَاءِ.»[[1206]](#footnote-1206) «از زمان پیامبر ج و ابوبکر و عمرب اوّل نداء در روز جمعه وقتی بوده که امام بر منبر می­نشست. و در زمان عثمانس در حالی که (تعداد) مردم زیاد شد ندای سوّم در زوراء (مکانی در بازار مدینه) را اضافه نمود.»

سه أذان اینگونه است: أذان اوّل، أذانی است که هنگام دخول وقت داده می­شود؛ و أذان دوّم اقامه است چرا که –همانطور که ابن همام گفته است- اقامه هم أذان نامیده شده است؛ و أذان سوّم أذانی بوده که در زمان عثمانس اضافه شده است.

دیدگاه دوّم: قول أصح و مختار حنفیّه زمان آغاز ممنوعیّت بیع را در موقع أذان اوّل می­دانند و از این زمان باید به سوی نماز جمعه شتافت. حسن از ابوحنیفه روایت می­کند آن موقعی است که زوال اتفاق افتاده است. [[1207]](#footnote-1207)

و دلیلش را این گفته­اند که با أذان اوّل، به مردم نماز اعلام می­گردد؛ و اگر بگوییم مقصود أذان دوّم یا سوّم بوده، موجب می­گردد که مردم بیع را تا آن مواقع انجام داده که در نتیجه موجب ترک سنّت‌های بعد از أذان و قبل نماز و فوت خطبه می­گردد؛ و حتّی شاید نمازشان هم فوت گردد و امام طحاوی هم این قول را به بعضی نسبت داده که قول ضعیف ومردودی است.

دیدگاه سوّم: احمد بن حنبل وربیعة الرأی وضحاک وروایتی از محمّد که قاضی از وی روایت می­کند این است که بیع با زوال خورشید حرام است اگرچه امام بر منبر ننشسته باشد.[[1208]](#footnote-1208)

این دیدگاه به مذهب حنفیّه نزدیک است ولی ابن قدامه ابراز می­دارد که این نظر از جهت‌هایی صحیح نمی­باشد و آنکه: خداوند نهی را متعلّق به بیع در موقع نداء دانسته نه بر وقت. و هدف از آن رسیدن به نماز جمعه می­باشد و آن با نداء کمی قبل از نشستن امام بر منبر حاصل می­گردد و آنچه قاضی بیان می­کند یعنی؛ زوال خورشید هرچند امام بر منبر ننشسته باشد، صحیح نیست؛ زیرا اگر تحریم متعلّق به وقت باشد به زوال اختصاص نمی­یابد؛ چرا که قبل از زوال هم وقت جمعه است -بعضی بر این عقیده بوده که خواندن جمعه قبل از زوال هم صحیح است-؛ زیرا وقت نماز جمعه در نزد امام احمد/ از ارتفاع خورشید به اندازۀ نیزه­ای تا آخر وقت ظهر می­باشد.

قول راجح: از آنجائیکه آغاز نماز جمعه از وقت ظهر موقع وجوب نماز ظهر می­باشد و آن موقع زوال خورشید است به­ گونه­ای که سایۀ هر چیزی به اندازۀ خودش می­باشد و در این موقع أذان نماز جمعه در حالی که امام بر منبر می­نشیند اعلام می­گردد، پس از این لحظه بیع حرام می­باشد؛ چرا که مقصود از نداء برای نماز جمعه هنگام زوال است و نه دادن آن! مثلاً گاهی صدای مؤذّن به گوش مردمان نمی­رسد و این دلیل بر این نبوده که رفتن به جمعه واجب نیست.(و الله العلیم أعلم بالصواب)

(4-6-2) آثار بیع در موقع ندای جمعه

با وجود اتفاق نظر فقها در ممنوعیت بیع، حال موقعی که بیع اتفاق بیافتد، سؤالی که پیش می­آید این است آیا بیع با وجود حرام بودن صحیح خواهد بود؟ یعنی؛ آثار بیع را خواهد داشت و فروشنده مالک ثمن و خریدار مالک مبیع شناخته می­شوند؟

در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: عبدالله بن عباس وقاسم بن محمد ومالکیّه و حنابله وظاهریه معامله در موقع برپایی نماز جمعه را باطل وحرام می­دانند[[1209]](#footnote-1209) و دلیل آن فرمودۀ پیامبر ج است که می­فرماید: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد.»[[1210]](#footnote-1210) «هر کس عملی را به غیر از آنچه بدان امر کرده­ایم را انجام داده­، مردود و باطل است.»

خلیل در مختصرش چنین نوشته: «بیع، اجاره، تولیه، شرکت، إقاله و شفعه بعد از أذان دوّم فسخ می­باشند.»

دیدگاه دوّم: أحناف و شافعیّه آن­را باطل نمی­دانند، اگرچه منهیٌ­عنه باشد؛ زیرا نهی را متوجّه ذات بیع نمی­دانند و ممنوعیتش فقط بخاطر بودنش در موقع نماز جمعه می­باشد و فسادی ذات عقد و شروط صحّت آن وجود ندارد.[[1211]](#footnote-1211)

قول راجح: ابن کثیر بر این باور بوده که ظاهر آیه عدم صحّت بیع را می­رساند و ابن تیمیه هم اشاره می­کند که: طلاق مانند بیع و نکاح مشروع می­باشد و با این وصف گاهی حلال و گاهی حرام می­باشد پس مانند بیع و نکاح به صحیح و فاسد تقسیم می­شود. و نهی در این حالت اقتضای فساد منهیٌ­عنه می­کند. با همۀ این دیدگاه­ها و استدلال­ها به نظر می­رسد اگرچه ظاهر آیه بر ممنوعیّت بیع قلم صحّه می­گذارد و حکم حرام را می­توان از آن استنباط کرد ولی از آنجائیکه بیع در موقع نماز جمعه خللی به ارکان و شرایط بیع وارد نمی­کند، به نظر می­رسد که بیع در این موقع حرام ولی صحیح می­باشد و آثار شرعی و حقوقی را داراست؛ چرا که قول راجح نزد اصولیین هم بر این بوده که اگر نهی از فعلی متعلّق به ارکان و یا ماهیت شیء نباشد، آن فعل صحیح بوده ولی حرام می­باشد؛ همچنان‌که کسی هنگام نماز انگشتر طلا به دست کند. و می­دانیم که عمل حرامی مرتکب شده امّا خللی در صحّت نماز ایجاد نمی­کند.(و الله العلیم أعلم بالصواب)

(4-6-3) حکم دیگر تصرفات در موقع ندای جمعه

آیۀ مذکور بیان از بیع می­نماید ولی آیا می­توان حکم ممنوعیّت را محصور در بیع دانست و عقود و تصرفات دیگر در این موقع حکم بیع را دارند؟ فقها در این زمینه اختلاف اندکی دارند، به گونه­ای که اکثر قائل به قیاس در این زمینه و تعمیم ممنوعیّت به دیگر عقود و تصرفات می­باشند. در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: جمهور فقها از جمله؛ حنفیّه، مالکیّه، شافعیّه و یکی از اقوال حنابله و شوکانی هرگونه قرارداد و عقدی در موقع ندای جمعه که باعث مشغولیت نمازگزار شود را ممنوع دانسته و در حکم بیع می­دانند. [[1212]](#footnote-1212) جمهور محوریّت دیدگاه خود را علّت حکم و آن مشغولیّت نمازگزار می­باشد که اهمال در انجام نماز و فریضۀ جمعه حاصل گردد. قرطبی ابراز می­دارد: «شکل و صورت بیع مقصود نیست بلکه مقصود آن چیزی است مانند نکاح و غیره که انسان را از ذکر خدا مشغول نمایند. و بیان بیع بخاطر اینکه بیشتر مشغولیّت را حاصل می­کند.» برخی هم گفته­اند: همۀ این موارد عقود معاوضه هستند و شبیه بیع می­باشند.

دیدگاه دوّم: ظاهریه و قولی از حنابله ابراز می­دارد که عقود دیگر غیر بیع، حکمِ بیع را ندارند و ممنوع نیستند؛ زیرا این قراردادها مانند بیع، نصّی در زمینۀ آن‌ها بیان نشده و در معنای منصوصٌ­علیها نیز نیستند و جایز بودنشان به ترک جمعه منجر نمی­شوند.[[1213]](#footnote-1213)

قول راجح: آنچه به نظر می­رسد به دلیل وجود علّت مشترک در بیع (منصوصٌ­علیه ومقیس­علیه) با دیگر قراردادها همچون اجاره، رهن، صلح، مشغولیّت به کار و وظیفۀ شغلی و ... (مسکوتٌ­عنه و مقیس) حکم ممنوعیّت به آن‌ها تسری می­باشد و انجام چنین قراردادهایی نیز حرام و باطل می­باشد. البته باید نکته­ای را اشاره کرد برخی از موظفین مشاغل که جایگزینی در موقع ندای جمعه ندارند و وجود آن‌ها الزامی و ضروری می­باشد همچون پزشکان و پرستاران بیمارستان­ها و کارمندان سازمان آتش­نشانی و هلال أحمر و مشابه آن‌ها مشغلویّت آن‌ها حرام نیست، البته این افراد باید انجام فریضۀ جمعه تمام همّ خود را بنمایند و در صورت ضرورت اهمال آن‌ها حرام شناخته نمی­شود. (و الله العلیم أعلم بالصواب)

(4-7) خواندن نماز ظهر در موقع نماز جمعه

خواندن نماز ظهر در موقع برپایی نماز جمعه از مسائلی می­باشد که سؤالات متعدّدی را در حالت‌های مختلف بوجود می­آورد، اگرچه به برخی از این احکام پیشتر اشاراتی شده است ولی با جمع­بندی و بیان مسائل دیگر در این زمینه به صورت مجزّا این بحث بیان می­گردد.

کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست و یا دارای عذر برای شرکت نکردن در نماز جمعه می­باشد، می­تواند نماز ظهر را بعد از أذان ظهر در هر موقع بخواند و حتّی خواندن نمازهای رواتبِ ظهر و جماعت نیز مستحب است. البته کسانیکه بخاطر عذر نمی­توانند در نماز جمعه حضور یابند بگونه­ای عمل نکنند که سوء ظن دیگران مبنی بر ترک و اهمال در شرکت در نماز جمعه را متوجّه خود سازند؛ چرا که از جمله وظایف مسلمان آن است که خود در معرض اتهام قرار ندهد.

کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست بین خواندن نماز ظهر و جمعه مخیّر است و در صورتی که نماز جمعه را بخواند کافیست و نیازی به خواندن نماز ظهر ندارد و خواندن این دو به صورت همزمان تأییدیه­ای از جانب شریعت ندارد.

افرادی که نماز جمعه را برپای می­دارند، هیچ دلیل شرعی وجود ندارد تا نماز ظهر چهار رکعتی را بخوانند؛ چرا که جدای از اینکه بخاطر برتری نماز جمعه بر نماز ظهر حتّی به صورت جماعت دلیلی بر اعادۀ آن نیست بلکه این عمل بدعتی است که جوازی در شریعت ندارد.

افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است ولی بنابر اهمال و سستی و بدون عذر شرعی در نماز جمعه شرکت نمی­کنند بعد از أذان ظهر می­توانند نماز ظهر را بخوانند؛ این افراد اگرچه دچار گناه کبیره شده­اند ولی در شریعت ممانعتی بر خواندن ظهر وارد نیست. البته شافعیّه خواندن نماز ظهر برای این افراد را تا اتمام نماز جمعه جایز نمی­دانند و در صورت خواندن در این برهۀ زمانی باید آن­را اعاده نمایند[[1214]](#footnote-1214) ، ولی به نظر می­رسد با وجود ارتکاب این گناه کبیره دلیلی بر ممانعت خواندن نماز ظُهر در موقع نماز جمعه وجود ندارد و در صورتیکه شخص پشیمان شد و خواست به نماز جمعه برود خواندن نماز جمعه جایز است و باعث ثواب و انجام تکلیف می­باشد.

در زمینۀ همزمان شدن نماز عید فطر و یا قربان در روز جمعه با توجه به بیان و تحلیل دیدگاه­ها این نتیجه حاصل شد[[1215]](#footnote-1215) که کسی که نماز عید را با جماعت خوانده باشد، نماز جمعه بر وی واجب نیست و در این حال باید نماز ظهر را چهار رکعتی بخواند و وجوب نماز ظهر از وی ساقط نمی­گردد ولی در خواندن نماز جمعه مخیّر خواهد بود،[[1216]](#footnote-1216) در این زمینه روایات صحیحی که بدانها اشاره شد، وجود دارند که صراحتاً مؤیّد این حکم می­باشند.[[1217]](#footnote-1217) در این حالت هرگاه عید و جمعه با هم در یک روز جمع شوند و مردم عید و ظهر را بخوانند جایز است و نماز جمعه از افرادی که در نماز عید به صورت جماعت شرکت کرده­اند ساقط می­شود؛ زیرا علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این است که شخص مکلَّف نماز عید را بخواند؛ زیرا روایات و فرمودۀ پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را خوانده­اند. حنابله در این باره اشاره می­کنند: اسقاط نماز جمعه در این حال اسقاط حضور را می­کند نه اسقاط وجوب، پس حکم این افراد مانند مریض و ... می­باشد که عذری دارند یا مشغولیّتی مُباح که مجوِّز ترک نماز جمعه را باعث می­شود. و با این وصف وجوب نماز جمعه از آن‌ها برداشته نشده پس نماز جمعه با آن‌ها منعقد می­گردد و امامت آن‌ها نیز صحیح می­باشد. اگرچه أفضل حضور در جمعه برای خروج از خلاف می­باشد. البته اگر امام شرکت کند أفضل است تا آن‌هایی که در نماز عید حضور نداشته­اند بدون امام نباشند؛ وگرنه باید فردی را به جای خود منصوب نماید.

در مورد خواندن نماز ظهر به­صورت جماعت در حالت اتفاق نماز عید و جمعه باید خاطر نشان کرد که اولاً: کسانی­که در نماز عید شرکت کرده­اند اگرچه رخصت شرکت نکردن در نماز جمعه را دارند ولی در صورت شرکت نکردن در جمعه، نماز ظهر بر آن‌ها واجب است. ثانیاً: در زمینۀ خواندن نماز ظهر این افراد به صورت جماعت در مسجد نصی بر تحریم ومنع انان وجود ندارد وگفتیم که بر هرمکلفی در روز جمعه، یا نماز جمعه واجب بوده ویا ظهر! واز طرفی گذاردن جماعت در هروقتی مستحب می­باشد. لذا نمی­توان وی را از خواندن جماعت ظهر منع نمود. لیکن باید خاطر نشان کرد که اگر توانایی گذاردن جمعه را دارند باید نماز جمعه بخوانند ونه ظهر! البته اگر ظهر را هم بخوانند مجزی بوده لیکن عمل حرامی مرتکب شده­اند. (و الله العلیم أعلم بالصواب)

(4-8) احکام و آداب نماز جماعت

از آنجائیکه نماز جمعه به صورت جماعت برپا می­شود و بعد از مراسم حج، بزرگترین گردهمایی مسلمانان و دارای فوائد و ارزش خاص می­باشد و هر هفته نیز تکرار می­گردد، لازم به نظر رسید که احکام و مسائل و آداب نماز جماعت در پرتو نصوص شرعی مقدّس بیان گردد تا جدای از اینکه در همۀ نمازهای جماعت مورد استفاده واقع شود بلکه در نماز جمعه به صورت خاص و ویژه مدّنظر امام و مأمومین قرار گیرد تا با فهم صحیح از این نصوصِ صحیح نکات و ظرائف نماز جماعت آشکار و مورد استفاده و اهتمام قرار گیرد.

برخی از احکام و آداب نماز جماعت که بایسته می­باشد در نماز جمعه نیز مدّنظر گیرد، عبارتند از:

(4-8-1) فضیلت نماز جماعت و نماز خواندن در مسجد

عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «ان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً.»[[1218]](#footnote-1218) **«**رسول الله ج فرمودند: نماز جماعت بر نمازی که تنها خوانده شود، بیست و هفت درجه، برتری دارد.»

عثمان بن عفانس روایت کرده است: «سمعت رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يقول: مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِى جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِى جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ.»[[1219]](#footnote-1219) «رسول الله ج فرمودند: هرکس نماز عشاء را با جماعت بخواند، مانند این است که نصفی از شب به عبادت پرداخته باشد و هر کس نماز صبح را با جماعت انجام دهد، مانند این است که تمام شب، عبادت کرده باشد.»

ابی بن کعبس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: ِانَّ صَلَاتَكَ مَعَ رَجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ مَعَ رَجُلٍ، وَصَلَاتَكَ مَعَ رَجُلٍ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ وَحْدَكَ، وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ**.»** [[1220]](#footnote-1220) «رسول الله ج فرمودند: نماز خواندنت همراه دو نفر، پاکتر از نماز خواندنت با یک نفر است؛ و همچنین نماز خواندنت همراه با فردی دیگر، پاکتر از نماز خواندن به تنهایی است؛ وهرچه که بیشتر باشد، نزد خداوندأ محبوب­تر است.»

(4-8-2) موانع شرکت در نماز جماعت

موانع شرکت در نماز جماعت، همان موانعی بوده که مانع از شرکت در نماز جمعه می­گردد؛ چرا که هدف از وجوب جمعه هم جماعت آن بوده است که تفصیل آن در بخشهای قبلی گذشت.

فقط اگر کسی نماز جمعه را بدون آن عذرها ترک کند، موجب عمل حرام گردیده است لیکن اگر بدون آن عذرها نماز جماعت را ترک کند، موجب ترک سنّت گردیده است.[[1221]](#footnote-1221)

(4-8-3) آدب رفتن به نماز جماعت

رفتن به نماز جماعت باید با وقار و آرامش انجام گیرد هرچند این آرام رفتن موجب از دست دادن قسمتی از نماز جماعت شود، و دویدن و عجله کردن و یا با شتاب رانندگی کردن برای رفتن به نماز جماعت مورد تأیید شریعت نمی­باشد. بلکه عجله و دویدن در این موارد جدای از اینکه باعث فشار و ناراحتی به شخص می­گردد بلکه در داخل مسجد باعث آشفتگی نماز­گزارن و در مواردی تضییع حق دیگران می­باشد. ابوهریرهس روایت کرده است: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلاةُ فَلا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ، ايتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[1222]](#footnote-1222) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن­را بخوانید و هر مقدار را (از نماز از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن­را) تمام کنید.»

البته از آنجائیکه شرکت در نماز جمعه بر افراد واجد شرایط فرض می­باشد باید در رفتن به نماز جمعه به گونه­ای زمان­بندی شود که شخص به نماز برسد و در صورتیکه بنابر دلایلی رفتن به تأخیر افتاد بخاطر انجام فرضِ جمعه عجله و شتاب متعادلی که موجب تضییع حق دیگران و آزار و ناراحتی شخص نشود، جایز و لازم می­باشد.

(4-8-4) تنظیم صف جماعت

تنظیم صف

جماعت به نسبت اینکه مأمومین یک یا بیش از یک نفر باشند و یا ترکیبی از زن و مرد و کودک باشند، متفاوت است. این احکام عبارتند از:

در صورتیکه امام به همراه یک نفر مأموم باشد، امام و مأموم دقیقاً کنار هم قرار می­گیرند بدون اینکه امام جلوتر از مأموم باشد و در این حال مأموم در کنار امام و در سمت راست وی قرار می­گیرد.

عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «قَالَ بِتُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ فَجِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ قَالَ خَطِيطَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ.»[[1223]](#footnote-1223) «شبی در خانۀ خاله­ام؛ میمونه بنت حارث؛ همسر پیامبر ج خوابیدم. آنحضرت ج پس از خواندن نماز عشاء به خانه برگشت و چهار رکعت نماز خواند و خوابید. سپس برخاست و من هم سمت چپ ایشان ایستادم. امّا رسول خدا ج مرا سمت راست خود قرار داد و پنج رکعت نماز خواند. بعد از آن، دو رکعت دیگر ادا کرد و خوابید طوری که صدای نفس ایشان ج را می­شنیدم. سرانجام برای ادای نماز، برخاست و بیرون رفت.»

امام بخاری هم اسم یکی از باب‌هایش را این گذاشته که: «بَاب: يَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ بِحِذَائِهِ سَوَاءً إِذَا كَانَا اثْنَيْنِ.»[[1224]](#footnote-1224) «هرگاه که دو نفر جماعت کردند، مأموم سمت راست امام و دقیقاً کنار وی می­ایستد.»

در صورتیکه مأمومین بیش از یک نفر باشند، برای تنظیم صف در پشت سر امام قرار می­گیرند و از سمت راست و چپ شروع به پرکردن صف می­کنند، اگرچه افضل این است که ابتدا سمت راست را تکمیل نمایند. در این زمینه روایات متعدّد بیان شده­اند:

* جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «جِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَخَذَ بِيَدِى فَأَدَارَنِى حَتَّى أَقَامَنِى عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِيَدَيْنَا جَمِيعًا فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَه.»[[1225]](#footnote-1225) «رفتم و سمت چپ رسول الله ج ایستادم و ایشان ج دست مرا گرفتند و سمت راستشان قرار دادند و سپس جبار بن صخر آمد و سمت چپ ایشان ج ایستاد. لذا رسول الله ج دست هر دوی ما را گرفتند و پشت سرشان قرار دادند.»
* انس بن مالکس روایت کرده است: «أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قُومُوا فَلِأُصَلِّ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.»[[1226]](#footnote-1226) «مادر بزرگم -ملیکه- رسول الله ج را به صرف غذایی که برای ایشانج تهیّه کرده بود، دعوت نمود. رسول الله ج پس از صرف غذا، فرمود: بلند شوید تا برای شما نماز بخوانم. انس می­گوید: بلند شدم و بسوی یکی از حصیرهایمان که از کثرت استعمال، سیاه شده بود، رفتم و مقداری آب روی آن، پاشیدم. رسول الله ج روی آن ایستاد. من و کودکی یتیم، پشت سر آنحضرت ج صف بستیم. و پیر زن، پشت سر ما ایستاد. رسول اکرم ج دو رکعت نماز، برای ما خواند و تشریف برد.»
* براء بن عازبس روایت کرده است: «كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبِلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ.»[[1227]](#footnote-1227) «هرگاه ما پشت سر رسول الله ج نماز می­خواندیم، دوست داشتیم که سمت راست ایشان بایستیم –تا بعد از اتمام نماز- رویش به طرف ما باشد.»
* عائشهل روایت کرده است: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَطُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ.»[[1228]](#footnote-1228) «پیغمبر ج در پوشیدن کفش، شانه کردن موها، وضو گرفتن و همۀ کارهایش، شروع کردن از سمت راست را می­پسندید.»

بعد از پرشدن صف اوّل به طور کامل، صف دوّم از پشت سر امام و از وسط صف آغاز می­گردد؛ چرا که آغاز شدن صف از وسط بوده و نه گوشه­ها، همچنان‌که صف اوّل هم اینگونه آغاز می­گردد. دلایل این مسئله عبارتند از:

* انس بن مالکس روایت کرده است: «أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قُومُوا فَلِأُصَلِّ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.»[[1229]](#footnote-1229) «مادر بزرگم -ملیکه- رسول الله ج را به صرف غذایی که برای ایشانج تهیّه کرده بود، دعوت نمود. رسول الله ج پس از صرف غذا، فرمود: بلند شوید تا برای شما نماز بخوانم. انس می­گوید: بلند شدم و بسوی یکی از حصیرهایمان که از کثرت استعمال، سیاه شده بود، رفتم و مقداری آب روی آن، پاشیدم. رسول الله ج روی آن ایستاد. من و کودکی یتیم، پشت سر آنحضرت ج صف بستیم. و پیر زن، پشت سر ما ایستاد. رسول اکرم ج دو رکعت نماز، برای ما خواند و تشریف برد.»

جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «جِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَخَذَ بِيَدِى فَأَدَارَنِى حَتَّى أَقَامَنِى عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِيَدَيْنَا جَمِيعًا فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ.»[[1230]](#footnote-1230) «رفتم وسمت چپ رسول الله ج ایستادم وایشان ج دست مرا گرفتند و سمت راستشان قرار دادند و سپس جبار بن صخر آمد و سمت چپ ایشان ایستاد. لذا رسول الله ج دست هردوی ما را گرفتند و پشت سرشان قرار دادند.»

در صورتیکه جماعت ترکیبی از مردان و زنان و کودکان باشد، مردان و کودکان در صف اوّل و زنان صف دوّم قرار می­گیرند. در صورت تعدّد، مردان و کودکان در جلو و زنان در پشت آن‌ها قرار می­گیرند. البته مستحب بوده که بالغان به امام نزدیک باشند. البته این در مواردی می­باشد که فضای آن‌ها جدا نبوده و در یک فضای واحد نماز بخوانند که در این حال بهتر آن است که زنان به­گونه­ای در عقب قرار گیرند که در صورت آمدن مردان در معرض دید و یا عبور آن‌ها قرار نگیرند.

* انس بن مالکس روایت کرده است: «أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قُومُوا فَلِأُصَلِّ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.»[[1231]](#footnote-1231) «مادر بزرگم -ملیکه- رسول الله ج را به صرف غذایی که برای ایشانج تهیّه کرده بود، دعوت نمود. رسول الله ج پس از صرف غذا، فرمود: بلند شوید تا برای شما نماز بخوانم. انس می­گوید: بلند شدم و بسوی یکی از حصیرهایمان که از کثرت استعمال، سیاه شده بود، رفتم و مقداری آب روی آن، پاشیدم. رسول الله ج روی آن ایستاد. من و کودکی یتیم، پشت سر آنحضرت ج صف بستیم. و پیر زن، پشت سر ما ایستاد. رسول اکرم ج دو رکعت نماز، برای ما خواند و تشریف برد.»
* ابومسعود انصاریس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: لِيَلِنِى مِنْكُمْ اوّلو الأَحْلاَمِ وَالنُّهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ.»[[1232]](#footnote-1232) «پیامبر ج فرمودند: بالغان و کامل­مردان و عالمان و خردمندان پشت سر من بایستند، سپس کسانی که از لحاظ سن، پشت سر آن‌ها هستند و سپس کسان دیگر قرار گیرند.»

در صفوف جماعت مأمومین شانه­ها و پاهای خود را به هم چسبانده و با فاصله از یکدیگر قرار نگیرند.

-انس بن مالکس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي. وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ.»[[1233]](#footnote-1233) «نماز برپا شد و پیامبر ج به ما رو کردند و فرمودند: صف‌های خود را برابر و مستقیم کنید و به هم بچسبید؛ زیرا من شما را از پشت سر خودم (هم) می­بینم. (راوی می­گوید: پس از این دستور) هر کدام از ما شان‌هایش را به شانهۀ دوستش و پایش را به پای او می­چسباند.»

میزان باز کردن پاها به اندازۀ عرض شانه باز باشد.

-انس بن مالکس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ.»[[1234]](#footnote-1234) «نماز برپا شد و پیامبر ج به ما رو کردند و فرمودند: صف‌های خود را برابر و مستقیم کنید و به هم بچسبید؛ زیرا من شما را از پشت سر خودم (هم) می‌بینم. (راوی می­گوید: پس از این دستور) هر کدام از ما شان‌هایش را به شانۀ دوستش و پایش را به پای او می­چسباند.»

و اگر شانه­های نمازگذاران به هم چسبیده و پاهایشان هم بهم بچسبد؛ در نتیجه باید اندازۀ باز شدن پاها به اندازۀ عرض شانه باشد؛ چرا که اگر بیشتر باشد، شانه­ها بهم نمی­چسبد واگر کمتر باشد پاهای نمازگزارِ بغلی بیش از عرض شانه­ها باز شده که چهرۀ زشتی به نمازگزار می­دهد.

البته برخی بر این باورند مأمومین پاهایشان را چهار انگشت و یا هشت انگشت باز کنند و استناد کرده­اند که: ابوهریرهس روایت کرده است: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ فَلاَ يُؤْذِ بِهِمَا أَحَدًا وَلْيَجْعَلْهُمَا مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَوْ لِيُصَلِّ فِيهِمَا.»[[1235]](#footnote-1235) «هرکس که هنگام نماز کفش‌هایش را بیرون آورد، کسی را آزار ندهد و آن‌ها را بین پاهایش قرار دهد؛ و یا اینکه آن‌ها را بیرون نیاورد و با کفش نماز بخواند.»

و نیز استناد کرده­اند که رسول الله ج فرموده­اند که کفش‌ها را باید بین پاها قرار داد و پهنای کف پای هر فردی حدود چهار انگشت است لذا اگر کفش‌ها را روی هم گذاشته و بین پا قرار داده شود یعنی؛ چهار انگشت باید باز باشند و اگر آن‌ها کنار هم قرار گیرند یعنی؛ هشت انگشت باید باز باشند.

* اما این دلیل بسیار ضعیف است؛ چرا که اوّلاً: گذاشتن کفش‌ها بین پاها دلیل بر این نیست که باید پاها هم به کفش‌ها چسپیده و به اندازۀ آن باز باشد بلکه اگر پاها هم کاملاً باز شود و کفش‌ها بین آن قرار گیرند، عرفاً می­گویند که کفش‌ها بین پاها قرار گرفته­اند و ثانیاً: حدیث صحیح وجود دارد که پاها باید به اندازۀ عرض شانه باز باشد، انس بن مالکس روایت کرده است: انس بن مالکس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ.»[[1236]](#footnote-1236) «نماز برپا شد و پیامبر ج به ما رو کردند و فرمودند: صف‌های خود را برابر و مستقیم کنید و به هم بچسبید؛ زیرا من شما را از پشت سر خودم (هم) می­بینم. (راوی می­گوید: پس از این دستور) هر کدام از ما شان‌هایش را به شانۀ دوستش و پایش را به پای او می­چسباند.»

مأمومین باید از ابتدا تا انتهای جماعت پیوستگی را رعایت کرده؛ چرا که آن نشانۀ اتمام نماز است.

ابو هریرهس روایت نموده: «قال النبی ج: اَقِيمُوا الصَّفَّ فِى الصَّلاَةِ فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلاَةِ.»[[1237]](#footnote-1237) «پیامبر ج فرمودند: صف‌هایتان را راست و پیوسته کنید؛ چرا که درست کردن صف‌ها از کمال نماز است.»

انس بن مالکس روایت نموده: «قال النبی ج: سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلاَةِ.»[[1238]](#footnote-1238) « پیامبر ج فرمودند: صف‌های خود را یکنواخت و راست کنید؛ زیرا راست و مساوی بودن صف‌ها، جزو کامل کنندۀ نماز است.»

* وظیفۀ امام هم بر این بوده که تا زمانیکه مأمومان صف‌هایشان را مرتب و صاف نکرده­اند، جماعت را شروع نگرداند؛ چرا که آنان تابع وی بوده و متبوع هم باید به احوال تابع دقّت نماید. انس بن مالکس هم روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ.»[[1239]](#footnote-1239) «نماز برپا شد و پیامبر ج به ما رو کردند و فرمودند: صف‌های خود را برابر و مستقیم کنید و به هم بچسبید؛ زیرا من شما را از پشت سر خودم (هم) می‌بینم. (راوی می­گوید: پس از این دستور) هر کدام از ما شان‌هایش را به شانۀ دوستش و پایش را به پای او می­چسباند.»

(4-8-5) تنها ایستادن در صفّ

پیامبر ج در آخرین روزهای عمر شریفشان تنهایی در صف بوده و به ابوبکرس اقتدا کردند.[[1240]](#footnote-1240) و در یک نماز هم ابوبکرس به ایشان ج اقتدا کرده در حالیکه تنهایی در صف بوده[[1241]](#footnote-1241) و اگر تنها ایستادن موجب ابطال نماز می­گردید، نمی­ایستادند.

اما حدیثی که علی بن شیبانس روایت کرده است: «اَنَّ رَجُلًا صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فقال ج: أَعِدْ صَلاَتَكَ لاَ صَلاَةَ لِفَرْدٍ خَلْفَ الصَّفِّ.»[[1242]](#footnote-1242) «مردی به تنهایی پشت صفی نماز خواند؛ وایشان ج فرمودند: نمازت را اعاده کن؛ چرا که نماز هیچ فردی به تنهایی پشت صف صحیح نیست.»

این روایت منسوخ می­باشد چرا که: روایتِ اقتدا کردن ابوبکرس به رسول الله ج، و رسول الله ج به ابوبکرس، و تنها ایستادن آنان در صفّ، در اواخر عمر شریف رسول الله ج بوده لذا نشان می­دهد این روایت منسوخ است.

(4-8-6) دیر به جماعت ملحق شدن

احکام دیر رسیدن به جماعت در حالت‌های مختلف متفاوت است. این احکام عبارتند از:

ملحق شدن در حال قیامِ امام:

مأموم در صورتیکه در قیامِ نماز به جماعت ملحق شد، ادامه نماز را با امام ادامه داده و هرچه که نرسیده بود را بعد از سلام امام می­خواند. ابوهریرهس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أُقِيمَتْ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ وَأْتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[1243]](#footnote-1243) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن­را بخوانید و هر مقدار را (از نماز از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن­را) تمام کنید.»

ملحق شدن در حالِ رکوعِ امام:

در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: در صورتیکه مأموم در رکوع به امام برسد، چون سوره­ی فاتحه رکنِ نماز می­باشد، لذا این رکعت برای وی محسوب نشده و باید پس از سلام امام، آن را بخواند. وابوهریرهس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أُقِيمَتْ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ وَأْتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[1244]](#footnote-1244) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن را بخوانید و هر مقدار را (از نماز از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن را) تمام کنید.»

امامان ابوهریره، بخاری، شوکانی، ابن حزم، ابن خزیمه، العراقی، تقی الدین السبکی، المقبلی، أبوبکر الضبعی و بعضی از ظاهریه و بعضی از شافعیه هم این قول را راجح می­دانند.[[1245]](#footnote-1245)

دیدگاه دوّم: جمهور علما مانند عبدالله بن مسعود، عبدالله بن عمر، زید بن ثابت، شافعیه، حنابله، حنفیّه و مالکیه بر این قول بوده که اگر فردی هنگام رکوع به امام ملحق گردد، آن رکعت برای وی محسوب می­گردد[[1246]](#footnote-1246) وبه دلیل ذیل استناد نموده­اند که عبارت است از :

ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلاَةِ فَقَدْ أَدْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ الإِمَامُ صُلْبَهُ.»[[1247]](#footnote-1247) «پیامبر ج فرمودند: هرکس قبل از اینکه امام پشتش را راست کند - قبل از بلند شدن امام از رکوع - وبه وی رسید، آن رکعت را دریافت کرده وبرای وی محسوب می­گردد.»

در جواب این استدلال گفته شده: سند حدیث همانطور که مستنداً در تخریجش بیان شده منکر و غیر قابل احتجاج می­باشد. لذا پذیرفته نیست. ودیدیم که چون فاتحه رکن نماز می­باشد، لذا نمی­تواند بدون دلیل رکنی را ساقط نمود. وهمچنین رسول الله ج به صورت عموم فرموده­اند که هرگاه قسمتی از نماز را جاماندی، پس از اتمام سلام امام آن را بخوان وشامل نرسیدن به سوره­ی فاتحه هم می­گردد: وابوهریرهس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أُقِيمَتْ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ وَأْتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[1248]](#footnote-1248) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن را بخوانید و هر مقدار را (از نماز از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن را) تمام کنید.»

ملحق شدن در غیر قیام و رکوع:

همانطور که پیشتر اشاره شد هر موقع مأموم به جماعت رسید، بلافاصله و در هر حالتی از نماز به آن‌ها ملحق می­شود و در صورتیکه آن‌ها در غیر قیام و رکوع باشند، بلا خلاف بین ائمۀ آن رکعت محسوب نمی­شود؛ چرا که اصل بر این بوده که محاسبه نشده و افعال هم با انجام آن‌ها محسوب می­گردند مگر دلیلی برای محسوب شدن آن داشته باشیم. و لذا بعد از سلامِ امام هر مقدار از نماز شخص مانده باشد آن­را اتمام می­کند. ابوهریرهس روایت کرده است: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أُقِيمَتْ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ وَأْتُوهَا تَمْشُونَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.»[[1249]](#footnote-1249) «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن را بخوانید و هر مقدار را (از نماز از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن را) تمام کنید.»

(4-8-7) اقتدا کردن به امامی که ایستاده یا نشسته نماز می­خواند

اگر امام ایستاده نماز خواند، باید ما هم ایستاده بخوانیم. اما اگر امام نشسته نماز خواند، مستحب بوده که ما هم نشسته نماز بخوانیم.

جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ وَهُوَ قَاعِدٌ وَأَبُو بَكْرٍ يُسْمِعُ النَّاسَ تَكْبِيرَهُ فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا فَرَآنَا قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْنَا فَقَعَدْنَا فَصَلَّيْنَا بِصَلاَتِهِ قُعُودًا فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ: إِنْ كِدْتُمْ آنِفًا لَتَفْعَلُونَ فِعْلَ فَارِسَ وَالرُّومِ يَقُومُونَ عَلَى مُلُوكِهِمْ وَهُمْ قُعُودٌ فَلاَ تَفْعَلُوا ائْتَمُّوا بِأَئِمَّتِكُمْ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا.»[[1250]](#footnote-1250) «روزی رسول الله ج مریض شدند و ما ایستاده پشت سر وی نماز خواندیم و ایشان ج نشسته بودند؛ و ابوبکر هم صدای تکبیرش را به مردم می­رساند –و با صدای بلند تکبیر می­گفت- و رسول الله ج ما را دیدند و اشاره فرمودند که بشینیم و پس از اتمام نماز فرمودند: نزدیک بود که مثل مردمان روم و ایران کنید که نزد پادشاهانشان –که نشسته­اند- می­ایستند! پس شما اینکار را نکنید و اگر امام ایستاده بود شما هم بایستید و اگر نشست شما هم بشینید.»

اما اگر بایستیم هم جایز می­باشد؛ چرا که در اواخر عمر شریف رسول الله ج-وقتی مریض شدند-، ایشان ج نشسته امامت نموده ومردم به ایشان ج ایستاده اقتاده کردند.[[1251]](#footnote-1251)

(4-8-8) حکم سبقت افتادن از امام

ابوهریرهس روایت کرده است: «عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَمَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ.»[[1252]](#footnote-1252) «رسول اکرم ج فرمودند: کسی که سرش را قبل از امام، بلند می­کند، آیا نمی­ترسد که خداوند سرش را به سر الاغ و یا صورتش را به صورت الاغی، تبدیل نماید.»

انس بن مالکس روایت کرده است: «قَالَ رسول الله ج: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ.»[[1253]](#footnote-1253) «امام به این دلیلی قرار داده شده که به وی اقتدا کنید؛ پس اگر تکبیر گفت، شما هم تکبیر بگویید؛ و هرگاه که رکوع رفت شما هم به رکوع بروید و هرگاه سجده رفت شما هم سجده بروید و اگر ایستاده نماز خواند شما هم ایستاده نماز بخوانید. و اگر نشسته نماز خواند شما هم نشسته نماز بخوانید.»

لذا جلو افتادن از امام حرام بوده وجایز نیست. و اگر کسی جلو افتاده، مرتکب عمل حرامی گردیده است؛ چرا که مخالف نهی رسول الله ج بوده است، امّا نمازش باطل نبوده و فقط جماعتش باطل است؛ چرا که طبق قول راجح نزد اصولیین، اگر نهی به ذات و ارکان چیزی نباشد، فساد منهیٌ­عنه را دربر ندارد؛ و طبعیّت از امام در جماعت، جزء ارکان و ذات نماز جماعت بوده و نه نماز! لذا جماعت باطل بوده اما نمازش صحیح می­باشد.

لازم به ذکر است در مکان‌هایی که با ابطال جماعت، نماز هم باطل شده، آن نماز هم صحیح نیست؛ مثلاً: نماز جماعت جمعه! وقتیکه جماعتش باطل گردد، نمازش هم باطل می­شود؛ چرا که نماز جمعه فقط در جماعت صحیح می­باشد ودر نتیجه با ابطال جماعتش نمازش هم باطل می­گردد.

(4-8-9) اقتدای شخص به مأموم بعد از اتمام جماعت

این موضوع ربطی به مطالب قبلی دارد؛ چرا که اگر کسی تعدّد جمعه را قبول داشته باشد، اقتدای به مأموم را هم صحیح می­داند و اگر تعدّد جمعه را صحیح نداند، اقتدا به مأموم را هم صحیح نمی­داند.

(4-8-10) خاموش یا بی­صداکردن موبایل در حین جماعت

اگر کسی موبایلش هنگام نماز به صدا درآمد، می­تواند آن­را خاموش کرده تا موجب آزار و اذیت سایر نمازگزاران و یا اخلال در نماز خود نگردد؛ همچنان‌که ابوقتادهس روایت کرده است: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِأَبِي الْعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا.»[[1254]](#footnote-1254) «رسول الله ج هنگام نماز خواندن، امامه، دختر زینب (نوه­اش) را که پدرش ابوالعاص بن ربیع بن عبد شمس بود، بر دوش می­گرفت. و هنگامیکه به سجده می­رفت، او را بر زمین می­گذاشت و وقتیکه از سجده بلند می­شد، او را دوباره بر دوش می‌نهاد.»

بیرون آوردن موبایل و خاموش کردن آن، کمتر از بلند کردن امامه توسط رسول الله ج نیست لذا این عمل جایز می­باشد.

البته باید اشاره کنیم که از حرکات زیادی خودداری شود و تا حد امکان حرکاتش اندک باشد تا نمازش باطل نگردد.

(4-8-11) عبور کردن دیگران از جلوی نمازگزاران

عبور کردن از جلوی نمازگزار حرام می­باشد؛ چرا که ابوجهیمس روایت کرده است: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ.»[[1255]](#footnote-1255) « رسول اکرم ج فرمودند: کسی که از جلوی نمازگزار می‌گذرد، اگر می­دانست که این کار چقدر گناه دارد، تا چهل توقف می­نمود ولی از جلوی نمازگزار، عبور نمی­کرد.»

رسول الله ج مدّت آن­را مبهم بیان فرموده که بزرگی گناه این شخص را بیان دارد.

اما اگر کسی عبور می­کرد مضطر بود وراهی دیگر هم وجود نداشت، از باب ضرورت واهمیّت موضوع می­تواند عبور نماید. چرا که شرع در این گونه مواقع ودرضرورت، همچنین اجازه­هایی را داده است.

(4-8-12) خطا کردن امام در نماز جماعت

ممکن است گاهی امام در نمازش خطا کند؛ در اینگونه مواقع، باید به امام خبر داده اشتباه کرده است. سهل بن ساعدس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: إِذَا رَابَكُمْ أَمْرٌ فَلْيُسَبِّحْ الرِّجَالُ وَلْيُصَفِّحْ النِّسَاءُ.»[[1256]](#footnote-1256) «اگر امام در نماز اشتباه کرد، مردان تسبیح بگویند و زنان هم بر پشت دستهایشان بکوبند.»

حال اگر امام مثلاً در قرائت آیه­ای یا سوره­ای خطا کرد مأمومان می­توانند آن آیه را برای وی بخوانند. و دلیلش هم این بوده که رسول ج در اینگونه مواقع اجازه فرموده­اند. عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «أَنّ النَّبِيَّ صَلَّى صَلاةً يَقْرَأُ فِيهَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لأُبِيِّ بْنِ كَعْبٍ: أَصَلَّيْتَ مَعَنَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَفْتَحَ عَلَيَّ ؟.»[[1257]](#footnote-1257) «روزی رسول الله ج نماز می­خواند و در آیاتش خطا کرد. وقتی که نمازش را به اتمام رساند به ابی بن کعب فرمود: آیا با ما نماز خواندی؟ او هم گفت: آری! لذا رسول الله ج فرمود: پس چرا آیه را یادم ننداختی؟». (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

(4-8-13) حکم مکبِّر در نماز جماعت

چنانکه در مسجدی جمعیّتِ مردم بسیار بوده و صدای امام به مردم نرسد، یکی از مأمومان می­تواند صدایش را بلند کرده و به عنوان مکبِّر صدای امام را به سایر مأمومان برساند. چنانکه عائشهل روایت کرده است: «لما مرض النبي (صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي مات فيه فأتى برسول الله (صلى الله عليه وسلم) حتى أجلس إلى جنبه وكان النبى (صلى الله عليه وسلم) يصلى بالناس وأبو بكر يسمعهم التكبير.»[[1258]](#footnote-1258) «زمانیکه رسول الله ج به مرض موت رسیدند، وی را کنار ابوبکرس که امام نماز بود نشاندند وپیامبر ج امام شد و ابوبکر هم به عنوان (مکبِّر) تکبیراتِ رسول الله ج را به مردم می­رساندند.»

(4-9) خلاصۀ مطالب[[1259]](#footnote-1259)

نتایج و خلاصۀ برخی از احکام و مسائل مربوط به نمازِ جمعه به قرار ذیل می­باشد:

رکعات نماز جمعه:

نماز جمعه دو رکعت مستقل و جدای از نماز ظهر می­باشد و اگرچه بنابر نظر جمهور فقها شرط صحّتِ نماز جمعه، خواندن خطبه قبل از آن می­باشد ولی خطبه به منزلۀ دو رکعت محسوب نمی­گردد؛ چرا که همانطور که اثبات گردید جدای از اینکه اسناد این مسئله ضعیف و غیر قابل احتجاجند بلکه روایات صحیحی وجود دارند که دلالت بر آن دارند که هر کس به رکعتی از جمعه رسید نماز جمعه­اش را دو رکعتی بخواند از جمله: پیامبر ج می­فرماید: «هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.» (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

سنّت­های قبل از نماز جمعه:

به نظر می­رسد که سنّت راتبه­ا­ی قبل از جمعه وجود ندارد؛ چرا که همانطور که از سیرۀ رسول الله ج واضح بوده، وقتیکه که ایشان ج از خانه خارج می­گردیدند روی منبر می­رفته و بلالس هم شروع به أذان دادن می­کرده است و پس از اتمام أذان، خطبه می­خواندند. و هیچ حدیثِ صحیحی هم که دالِّ بر خواندن این سنّت توسط رسول الله ج بوده باشد وجود ندارد؛ و همچنین در زمان ایشان ج هم خوانده نمی­شده؛ چرا که اصلاً فرصتی برای خواندن وجود نداشته است.[[1260]](#footnote-1260)

اما در مکان‌هایی که امام فرصت خواندن نماز را داده و یا دیر جمعه برگزار می­گردد، خواندنش جایز بوده و ثواب دارد و در واقع سنّت غیرِ موکّد می­باشد. همانطور که در بعضی مکان‌ها پس از أذان مغرب سریعاً نماز مغرب خوانده می­شود لذا کسی نمی­تواند نماز بخواند امّا اگر امام اجازه دهد خواندنش ثواب دارد همانطورکه در هیچ روایت صحیحی نیامده که رسول الله ج سنّت قبل از مغرب خوانده باشد.

دلایل صحیح این دیدگاه:

* عبدالله بن مغفلس روایت کرده است: «بین هر أذان واقامه­ای دو رکعت نماز سنّت وجود دارد.»

و لذا بین أذان جمعه و اقامۀ نماز جمعه هم دو رکعت سنّت وجود دارد.

* عبدالله بن الزبیرس روایت کرده است: «رسول الله ج فرمودند: قبل از هر نماز فرضی دو رکعت سنّت وجود دارد.»

و نماز جمعه هم فرض بوده لذا قبل از آن خواندن دو رکعت نماز جایز است.

* نماز جمعه (بدل) نماز ظهر می­باشد؛ لذا (بدل) در همۀ موارد حکم اصل را داشته مگر اینکه قرینۀ صارفه­ای بر جدایی آن‌ها داشته باشیم.

لذا امام ابن تیمیه/ هم بر این قول بوده و گفته است: (قول صحیح بر این بوده که قبل از نماز جمعه سنّت راتبه­ا­ی معیّن وجود ندارد؛ و لذا نمازی که بین دو أذان خوانده می­شود، جایز وحسن می­باشد؛ لذا اگر کسی آن­را خواند، برای وی ایرادی نیست و کسی هم که نخواند، بر او هم ایرادی نیست؛ واین متعادل­ترین اقوال دربارۀ حکم سنّت قبل از جمعه می­باشد و سخن امام احمد بن حنبل/ هم بر آن دلالت دارد.)(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

سنّت­های بعد از نماز جمعه:

خلافی دربارۀ استحباب سنّت بعد از جمعه مشاهده نمی­شود و روایات صحیح رسول الله ج هم برآن دلالت دارد. پس به نظر می­رسد تعداد رکعات بعد از جمعه بر این بوده که نمازگزار مخیّر به هر رکعتی است که می­خواهد. لیکن اگر چهار رکعت بخواند أفضل است؛ چرا که رسول الله ج بعد از جمعه دو رکعت خوانده­اند امّا به ما امر نمودند که چهار رکعت بخوانیم و واضح بوده که امر رسول الله ج أفضل می­باشد.

لذا امام ابن حزم/ گفته­اند: «چهار رکعت بعد از جمعه مؤکّد بوده؛ چرا که رسول الله ج به ما امر کرده­اند؛ و آنچه که رسول الله ج به ما امر نموده­اند أفضل از چیزی است که بدان امر نکرده­اند.» و امام شوکانی/ هم گفته­اند: «اینکه –طبق روایت عبدالله بن عمر- رسول الله ج بعد از جمعه دو رکعت خوانده­اند، منافاتی با مشروعیّت چهار رکعت ندارد؛ چرا که در اصول خوانده­ایم که تعارضی بین قول خاص به أمّت و فعل رسول الله ج–که دلیل صریحی بر تبعیّت از ایشان ج می­باشد،- وجود ندارد.»

و احادیث سنّت بودن –دو رکعت و چهار رکعت بعد از جمعه- هم عبارتند از:

* ابوهریرهس روایت کرده است: «رسول الله ج فرمودند: هرکس بعد از جمعه نماز می­خواهد، چهار رکعت بخواند.»
* عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «رسول الله ج بعد از جمعه نماز نمی­خواند تا اینکه به خانه برمی­گشت و دو رکعت نماز در خانه­اش می­خواند.»
* عبد الله بن عمرب روایت نموده است: «پیغمبر خدا ج قبل و بعد از نماز ظهر دو رکعت در خانه­اش و بعد از عشاء دو رکعت نماز می­خواندند و بعد از نماز جمعه، تا زمانیکه به خانه بر می­گشتند نماز نمی­خواندند و پس از بازگشت دو رکعت می­خواندند.»

با این احادیثِ صحیح، شکّی در مورد نماز سنّت بعد از جمعه و رکعات آن باقی نمی­ماند. امّا اینکه بعضی گفته­اند: (باید بعد از جمعه شش رکعت بخوانیم تا بین هر دو روایت جمع کنیم.) قول قوی نیست؛ چرا که اثبات نشده که رسول الله ج شش رکعت خوانده باشند! و روایات بین (دو رکعت) و (چهاررکعت) وجود دارد؛ لذا ما هم قائل به تخییر بین این دو هستیم و نه جمع آن؛ چرا که جداگانه ثابت شده­اند امّا جمع آن ثابت نشده است.

هرچند باید اشاره کنیم که اگر شش رکعت هم خوانده شوند اشکالی نیست؛ چرا که در خواندن نوافل وسعت وجود دارد –البته به جز مکان‌هایی که شارع ما را نهی فرموده است.-

با بیان این مطلب لازم به ذکر است که سنّت خواندن پس از جمعه فوراً نباشد. زیرا روایاتی صحیح مؤیّد این حکم می­باشند. که عبارتند از:

* سائبس روایت نموده: «فإن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمرنا بذلك ألاَّ توصل صلاة بصلاة حتى نتكلم أو نخرج.»[[1261]](#footnote-1261) «پیامبر ج ما را امر فرمود که پشت سر اتمام یک نماز نماز دیگری نخوانیم مگر اینکه صحبتی کنیم ویا اینکه از انجا خارج گردیم (و بین دو نماز جدایی باشد.)»

عبدالله بن رباحس روایت کرده: «عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فقام رجل يصلي فرآه عمر فقال له اجلس فإنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ابن الخطاب.»[[1262]](#footnote-1262) «پیامبر ج نماز عصر را به جماعت خواند و پس از اتمام نماز فردی بلند شد و می­خواست که نماز بخواند! و عمر که وی را دید به وی گفت: بشین و فعلاً نخوان؛ چرا که یهود و نصاری به این دلیل گمراه شدند که بین نمازهایشان فاصله نداشت. و رسول الله ج به عمر فرمودند: آفرین ای عمر بن الخطاب!»

وجه استدلال این بوده که باید بین نمازها مدت زمانی فاصله بیفتد و پشت سر هم نباشد.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

ج): سنّت تحیة المسجد هنگام خطبه خواندن امام:

قول راجح بر جواز خواندن نماز تحیة المسجد هنگام خطبه خواندن امام می­باشد؛ چرا که روایات صحیح بر آن دلالت دارد:

* جابرس روایت کرده است: «روز جمعه سلیک غطفانی آمد و نشست در حالیکه رسول الله ج خطبه می­خواندند. پیامبر ج به وی فرمود: ای سلیک! برخیز و دو رکعت نماز کوتاه و مختصر بخوان. سپس فرمود: هرگاه یکی از شما در روز جمعه آمد در حالیکه امام خطبه می­خواند دو رکعت نماز بخواند و آن­را کوتاه و مختصر بخواند.»
* جابر بن عبداللهب روایت کرده است: «رسول الله ج فرمودند: هرگاه یکی از شما روز جمعه به مسجد آمد و امام مشغول خواندن خطبه بود، دو رکعت کوتاه و مختصر بخواند.»

با این احادیثِ صحیح، شکّی در مورد نماز سنّت تحیة المسجد –هنگام خطبۀ امام- باقی نمی­ماند. و احادیث معارض آن صریح نبوده لذا مانند اجتهاد در مخالف نصّ می­باشد که باطل­اند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

أذکار بعد از نماز جمعه:

أسماء دختر أبوبکرب گفته: «هرکس بعد از نماز جمعه "فاتحة الکتاب" و "قل هو الله أحد" و "قل أعوذ برب الفلق" و "قل أعوذ برب الناس" را بخواند خداوند از آن جمعه تا جمعۀ «دیگر» را حفظ می­کند.»

و همچنین أذکاری که پیامبر جبعد از نمازهای فرض می­خوانده­اند، به دلیل عمومیّت آن‌ها خواندنشان بعد از نمازِ جمعه مستحب می­باشد.

اتّفاق عید و نماز جمعه:

به نظر می­رسد در هنگام وقوع عیدین با نماز جمعه، افرادی که در نماز عید با جماعت شرکت کرده­اند رخصت دارند که در نماز جمعه شرکت نکرده لیکن باید نماز ظهر را بخوانند. احادیث صحیحی هم که مشاهده شد گواه این مطلب هستند.

لازم به ذکر است اگر شخص نماز عید را با جماعت بخواند، رخصت ترک نماز جمعه را دارد و در صورت شرکت نکردن در نماز جمعه، نماز ظهر بر وی فرض بوده و دلیلی بر جواز ترک آن وجود ندارد. (واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

جمع بین نماز جمعه و نماز عصر:

برّاک گفته: آنچه می­دانم و به آن فتوا می­دهم جواز جمع آن‌ها می­باشد و شکّی هم در این زمینه ندارم. ایشان اشاره می­کند با وجود اینکه نماز جمعه و ظهر با هم اختلاف دارند ولی هیچ أثری مبنی بر ممنوعیّت جمع بین نماز جمعه و عصر وجود ندارد، در عین حال افرادی مانند زن و مسافر که نماز جمعه بر آن‌ها فرض نیست و افرادی که به هر دلیلی نماز جمعه نخوانده­اند، باید نماز ظهر بخوانند. پس نماز جمعه هم بدلی از نماز ظهر است و حکم آن­را دارد، پس همانطور که با دلایلی از سنّت جمع بین نماز ظهر و عصر صحیح می­باشد پس جمع بین نماز جمعه و عصر نیز صحیح می­باشد. این رأی راجح به نظر می­رسد. (و الله العلیم أعلم بالصواب)

بیع در هنگام نماز جمعه:

فقها اتفاق­نظر دارند که بیع در موقع ندای جمعه بر مبنای آیۀ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ٩﴾ [الجمعة: 9] «‏ای مؤمنان! هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه أذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید و داد و ستد را رها سازید. این (چیزی که بدان دستور داده می‌شوید) برای شما بهتر و سودمندتر است اگر متوجّه باشید.» بر افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها فرض می­باشد ممنوع است،[[1263]](#footnote-1263) به گونه­ای که جمهور فقها این ممنوعیّت را بر حرام و حنفیّه بر مکروه تحریمی تفسیر کرده­اند. احکام مربوطۀ آن عبارت است از:

* زمان حرام بودن بیع:

از آنجائیکه آغاز نماز جمعه از وقت ظهر موقع وجوب نماز ظهر می­باشد و آن موقع زوال خورشید است به­ گونه­ای که سایۀ هر چیزی به اندازۀ خودش می­باشد و در این موقع أذان نماز جمعه در حالی که امام بر منبر می­نشیند اعلام می­گردد، پس از این لحظه بیع حرام می­باشد؛ چرا که مقصود از نداء برای نماز جمعه هنگام زوال است و نه دادن آن! مثلاً گاهی صدای مؤذّن به گوش مردمان نمی­رسد و این دلیل بر این نبوده که رفتن به جمعه واجب نیست.(و الله العلیم أعلم بالصواب)

* آثار بیع در موقع ندای جمعه:

اگرچه ظاهر آیه بر ممنوعیّت بیع قلم صحّه می­گذارد و حکم حرام را می­توان از آن استنباط کرد ولی از آنجائیکه بیع در موقع نماز جمعه خللی به ارکان و شرایط بیع وارد نمی­کند، به نظر می­رسد که بیع در این موقع حرام ولی صحیح می­باشد و آثار شرعی و حقوقی را داراست؛ چرا که قول راجح نزد اصولیین هم بر این بوده که اگر نهی از فعلی متعلّق به ارکان و یا ماهیت شیء نباشد، آن فعل صحیح بوده ولی حرام می­باشد؛ همچنان‌که کسی هنگام نماز انگشتر طلا به دست کند. و می­دانیم که عمل حرامی مرتکب شده امّا خللی در صحّت نماز ایجاد نمی­کند.(و الله العلیم أعلم بالصواب)

* حکم دیگر تصرفات در موقع ندای جمعه:

آنچه به نظر می­رسد به دلیل وجود علّت مشترک در بیع (منصوصٌ­علیه و مقیس­علیه) با دیگر قراردادها همچون اجاره، رهن، صلح، مشغولیّت به کار و وظیفۀ شغلی و ... (مسکوتٌ­عنه و مقیس) حکم ممنوعیّت به آن‌ها تسری می­باشد و انجام چنین قراردادهایی نیز حرام و باطل می­باشد. البته باید نکته­ای را اشاره کرد برخی از موظفین مشاغل که جایگزینی در موقع ندای جمعه ندارند و وجود آن‌ها الزامی و ضروری می­باشد همچون پزشکان و پرستاران بیمارستان­ها و کارمندان سازمان آتش­نشانی و هلال أحمر و مشابه آن‌ها مشغلویّت آن‌ها حرام نیست، البته این افراد باید انجام فریضۀ جمعه تمام همّ خود را بنمایند و در صورت ضرورت اهمال آن‌ها حرام شناخته نمی­شود. (و الله العلیم أعلم بالصواب)

خواندن نماز ظهر در موقع نماز جمعه:

کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست و یا دارای عذر برای شرکت نکردن در نماز جمعه می­باشد، می­تواند نماز ظهر را بعد از أذان ظهر در هر موقع بخواند و حتّی خواندن نمازهای رواتبِ ظهر و جماعت نیز مستحب است.

کسی که نماز جمعه بر وی فرض نیست بین خواندن نماز ظهر و جمعه مخیّر است و در صورتی که نماز جمعه را بخواند کافیست و نیازی به خواندن نماز ظهر ندارد و خواندن این دو به صورت همزمان تأییدیه­ای از جانب شریعت ندارد.

افرادی که نماز جمعه را برپای می­دارند، هیچ دلیل شرعی وجود ندارد تا نماز ظهر چهار رکعتی را بخوانند.

افرادی که نماز جمعه بر آن‌ها واجب است ولی بنابر اهمال و سستی و بدون عذر شرعی در نماز جمعه شرکت نمی­کنند به نظر می­رسد با وجود ارتکاب این گناه کبیره دلیلی بر ممانعت خواندن نماز ظُهر در موقع نماز جمعه وجود ندارد و در صورتیکه شخص پشیمان شد و خواست به نماز جمعه برود خواندن نماز جمعه جایز است و باعث ثواب و انجام تکلیف می­باشد.

در زمینۀ همزمان شدن نماز عید فطر و یا قربان در روز جمعه با توجه به بیان و تحلیل دیدگاه­ها این نتیجه حاصل شد کسی که نماز عید را با جماعت خوانده باشد، نماز جمعه بر وی واجب نیست و در این حال باید نماز ظهر را چهار رکعتی بخواند و وجوب نماز ظهر از وی ساقط نمی­گردد ولی در خواندن نماز جمعه مخیّر خواهد بود.(و الله العلیم أعلم بالصواب)

احکام و آداب نماز جماعت:

برخی از احکام و آداب نماز جماعت که بایسته می­باشد در نماز جمعه نیز مدّنظر گیرد، عبارتند از:

-«رسول الله ج فرمودند: نماز جماعت بر نمازی که تنها خوانده شود، بیست و هفت درجه، برتری دارد.»

-رفتن به نماز جماعت باید با وقار وآرامش انجام گیرد هرچند این آرام رفتن موجب از دست دادن قسمتی از نماز جماعت شود، ودویدن وعجله کردن و یا با شتاب رانندگی کردن برای رفتن به نماز جماعت مورد تأیید شریعت نمی­باشد. بلکه عجله و دویدن در این موارد جدای از اینکه باعث فشار و ناراحتی به شخص می­گردد بلکه در داخل مسجد باعث آشفتگی نماز­گزارن و در مواردی تضییع حق دیگران می­باشد.

- احکام تنظیم صف:

الف) در صورتیکه امام به همراه یک نفر مأموم باشد، امام و مأموم دقیقاً کنار هم قرار می­گیرند بدون اینکه امام جلوتر از مأموم باشد و در این حال مأموم در کنار امام و در سمت راست وی قرار می­گیرد.

ب) در صورتیکه مأمومین بیش از یک نفر باشند، برای تنظیم صف در پشت سر امام قرار می­گیرند و از سمت راست و چپ شروع به پرکردن صف می­کنند، اگرچه افضل این است که ابتدا سمت راست را تکمیل نمایند.

ج) بعد از پرشدن صف اوّل به طور کامل، صف دوّم از پشت سر امام و از وسط صف آغاز می­گردد؛ چرا که آغاز شدن صف از وسط بوده و نه گوشه­ها، همچنان‌که صف اوّل هم اینگونه آغاز می­گردد.

د) در صفوف جماعت مأمومین شانه­ها و پاهای خود را به هم چسبانده و با فاصله از یکدیگر قرار نگیرند.

هـ) میزان باز کردن پاها به اندازۀ عرض شانه باز باشد.

و) مأمومین باید از ابتدا تا انتهای جماعت پیوستگی را رعایت کرده؛ چرا که آن نشانۀ اتمام نماز است. وظیفۀ امام هم بر این بوده که تا زمانیکه مأمومان صف‌هایشان را مرتب و صاف نکرده­اند، جماعت را شروع نگرداند؛ چرا که آنان تابع وی بوده و متبوع هم باید به احوال تابع دقّت نماید.

ی) پیامبر ج در آخرین روزهای عمر شریفشان تنهایی در صف بوده و به ابوبکرس اقتدا کردند. و در یک نماز هم ابوبکرس به ایشان ج اقتدا کرده در حالیکه تنهایی در صف بوده و اگر تنها ایستادن موجب ابطال نماز می­گردید، نمی­ایستادند.

- احکام دیر به جماعت ملحق شدن:

الف) مأموم در صورتیکه در قیامِ نماز به جماعت ملحق شد، ادامه نماز را با امام ادامه داده و هرچه که نرسیده بود را بعد از سلام امام می­خواند.

ب) در صورتیکه مأموم در رکوع به امام برسد، در این زمینه دو دیدگاه مطرح است:

دیدگاه اوّل: در صورتیکه مأموم در رکوع به امام برسد، چون سوره­ی فاتحه رکن نماز می­باشد، لذا این رکعت برای وی محسوب نشده و باید پس از سلام امام، آن را بخواند. ابوهریرهس روایت کرده است: «هرگاه نماز اقامه گردید با عجله و شتابان به سوی آن نروید، با حالتی آرام و با تأنّی به سمت آن پیاده حرکت کنید، به هر (مقداری از نماز رسیدید) آن را بخوانید و هر مقدار را (از دست دادید، بعد از سلام امام برخیزید و آن را) تمام کنید.»

دیدگاه دوّم: جمهور علما مانند عبدالله بن مسعود، عبدالله بن عمر، زید بن ثابت، شافعیه ، حنابله، حنفیّه و مالکیه بر این قول بوده که اگر فردی هنگام رکوع به امام ملحق گردد، آن رکعت برای وی محسوب می­گردد استدلال می­کنند: ابوهریرهس روایت کرده است: «پیامبر ج فرمودند: هرکس قبل از اینکه امام پشتش را راست کند -قبل از بلند شدن امام از رکوع- وبه وی رسید، آن رکعت را دریافت کرده وبرای وی محسوب می­گردد.»

در جواب این استدلال گفته شده: سند حدیث همانطور که مستنداً در تخریجش بیان شده منکر و غیر قابل احتجاج می­باشد.

ج) هر موقع مأموم به جماعت رسید، بلافاصله و در هر حالتی از نماز به آن‌ها ملحق می­شود و در صورتیکه آن‌ها در غیر قیام و رکوع باشند، بلا خلاف بین ائمۀ آن رکعت محسوب نمی­شود.

د) اگر امام ایستاده نماز خواند، باید ما هم ایستاده بخوانیم. اما اگر امام نشسته نماز خواند، مستحب بوده که ما هم نشسته نماز بخوانیم. اما اگر بایستیم هم جایز می­باشد؛ چرا که در اواخر عمر شریف رسول الله ج-وقتی مریض شدند-، ایشان ج نشسته امامت نموده ومردم به ایشان ج ایستاده اقتاده کردند.

- جلو افتادن از امام حرام بوده وجایز نیست. و اگر کسی جلو افتاده، مرتکب عمل حرامی گردیده است؛ چرا که مخالف نهی رسول الله ج بوده است، امّا نمازش باطل نبوده و فقط جماعتش باطل است؛ چرا که طبق قول راجح نزد اصولیین، اگر نهی به ذات و ارکان چیزی نباشد، فساد منهیٌ­عنه را دربر ندارد؛ و طبعیّت از امام در جماعت، جزء ارکان و ذات نماز جماعت بوده و نه نماز! لذا جماعت باطل بوده اما نمازش صحیح می­باشد.

لازم به ذکر است در مکان‌هایی که با ابطال جماعت، نماز هم باطل شده، آن نماز هم صحیح نیست؛ مثلاً: نماز جماعت جمعه! وقتیکه جماعتش باطل گردد، نمازش هم باطل می­شود؛ چرا که نماز جمعه فقط در جماعت صحیح می­باشد ودر نتیجه با ابطال جماعتش نمازش هم باطل می­گردد.

* در اقتدای شخص به مأموم بعد از اتمام جماعتِ نماز جمعه باید اشاره کرد این موضوع ربطی به مطالب قبلی دارد؛ چرا که اگر کسی تعدّد جمعه را قبول داشته باشد، اقتدای به مأموم را هم صحیح می­داند و اگر تعدّد جمعه را صحیح نداند، اقتدا به مأموم را هم صحیح نمی­داند.
* اگر کسی موبایلش هنگام نماز به صدا درآمد، می­تواند آن­را خاموش کرده تا موجب آزار و اذیت سایر نمازگزاران و یا اخلال در نماز خود نگردد.
* عبور کردن از جلوی نمازگزار حرام می­باشد.
* ممکن است گاهی امام در نمازش خطا کند؛ در اینگونه مواقع، باید به امام خبر داده اشتباه کرده است. سهل بن ساعدس روایت کرده است: «اگر امام در نماز اشتباه کرد، مردان تسبیح بگویند و زنان هم بر پشت دست‌هایشان بکوبند.» حال اگر امام مثلاً در قرائت آیه­ای یا سوره­ای خطا کرد مأمومان می­توانند آن آیه را برای وی بخوانند. و دلیلش هم این بوده که رسول ج در اینگونه مواقع اجازه فرموده­اند.
* چنانکه در مسجدی جمعیّتِ مردم بسیار بوده و صدای امام به مردم نرسد، یکی از مأمومان می­تواند صدایش را بلند کرده و به عنوان مکبِّر صدای امام را به سایر مأمومان برساند.(واللهُ العلیمُ أعلمُ بالصّواب)

وآخِرُ دَعْوَانا أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

فهرست منابع و مآخذ

1. قرآن کریم.
2. ابن ابی حاتم، عبدالرحمن بن ابو حاتم محمّد بن ادریس رازی، الجرح و التعدیل، بیروت، دارأحیاء التراث العربی، اوّل، 1371 هـ.
3. ابن أبی خیثمه، أبو بکر أحمد بن أبی خیثمة زهیر بن حرب، التاریخ الکبیر، دار الفاروق، بی­تا.
4. ابن ابــی شیبــه، عبدالله بن محمّد بن ابی شیبــه، المصنّف، تعلیق: سعید اللّحام، بیروت، دارالفـــکر، 1409 هـ ..
5. ابن أبی عاصم، احمد بن عمرو بن أبی عاصم الضحاک الشیبانی، السنة، تحقیق: محمّد ناصر الدین الألبانی، بیروت، المکتب الإسلامی، اوّل، 1400 هـ ..
6. ابن ابی عاصم، أحمد بن عمرو بن أبی عاصم الشیبانی أبو بکر، الزهد، تحقیق : عبد العلی عبد الحمید حامد، دار الریان للتراث – القاهرة، دوّم، 1408هـ ...
7. ابن اثیر، مبارک بن محمّد بن الجزری، النهایة فی غریب الحدیث و الأثر، تحقیق: طاهر احمد زاوی و محمود محمّد الطناحی، بیروت، المکتبة العلمیة، 1399 هـ ...
8. ابن اعرابی، ابوسعید احمد بن محمّد بن زیاد بن بشر، المعجم، تحقیق: عبدالمحسن بن ابراهیم بن احمد، جدّة، دار ابن جوزی، 1418 هـ ...
9. ابن تیمیه، تقی الدین احمد بن عبد الحلیم، مجموع الفتاوی، تحقیق: انور الباز و عامر الجزار، دارالوفاء، الطبعة الثالثه، 1426 هـ ...
10. ابن جارود، عبدالله بن علی بن الجارود النیشابوری، المنتقی من السنن المسنده، تحقیق: عبدالله عمر البارودی، بیروت، مؤسسة الکتاب الثقافیه، اوّل، 1386هـ .
11. ابن حبان، محمّد بن حبان بن أحمد البستی، صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان، تحقیق: شعیب ارناؤوط، بیروت، مؤسسة الرسالة، دوّم، 1414 هـ .
12. ابن حبان، محمّد بن حبان بن أحمد البستی، الثقات، تحقیق: سید شرف الدین أحمد، دارالفکر، اوّل، 1395 هـ .
13. ابن حبان، محمّد بن حبان بن أحمد البستی، المجروحین، تحقیق: محمود إبراهیم زاید، حلب، دار الوعی، بی­تا.
14. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد بن حجر العسقلانی، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس، تحقیق: عاصم بن عبد الله القریونی، مکتبة المنار، اوّل، بی­تا.
15. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد بن حجر العسقلانی، تهذیب التهذیب، هند، دائره المعارف النظامیه، اوّل، 1326 هـ ...
16. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد بن حجر العسقلانی، فتح الباری، تحقیق : عبد العزیز بن عبد الله بن باز ومحب الدین الخطیب، دارالفکر ( مصور عن الطبعة السلفیة )، بی­تا.
17. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد ابن حجر العسقلانی، تقریب التهذیب، حلب، طبعة دار الرشید، اوّل، 1406هـ .. .
18. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد ابن حجر العسقلانی، التلخیص الحبیر فی تخریج أحادیث الرافعی الکبیر، دار الکتب العلمیة، اوّل، 1419 هـ .
19. ابن حجر، أحمد بن علی بن محمّد ابن حجر العسقلانی، لسان المیزان، تحقیق: دائرة المعرف النظامیة الهند، بیروت، مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، سوّم، 1406 هـ .
20. ابن حزم، علی بن احمد بن سعید، المحلّی، بیروت، دارالفکر، بی­تا.
21. ابن حیان، عبدالله بن محمّد بن جعفر انصاری، طبقات المحدثین بأصبهان، تحقیق: عبدالغفور عبدالحق حسین بلوشی، بیروت، مؤسسة الرسالة، 1412 هـ .
22. ابن خزیمه، محمّد بن اسحاق، صحیح، تحقیق:محمّد مصطفی اعظمی، بیروت، المکتب الإسلامی، 1390هـ ..
23. ابن راهویه، اسحاق بن ابراهیم بن مخلد الحنظلی، المسند، تحقیق: عبدالغفور بن عبدالحق البلوشی، المدینه، مکتبه الایمان، اوّل، 1412 هـ ..
24. ابن سعد، محمّد بن سعد بن منیع، طبقـات الکبری، تحقیق: احسان عباس، بیروت، دارصـادر، 1968 م.
25. ابن شاهین، ابو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهین، تاریخ أسماء الثقات، تحقیق: صبحی السامرائی، الدار السلفیة، الکویت، اوّل، 1404هـ ..
26. ابن شاهین، ابو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهین، ناسخ الحدیث ومنسوخه، تحقیق : سمیر بن أمین الزهیری، مکتبة المنار، الزرقاء، اوّل، 1408هـ ..
27. ابن عبد البر، أبو عمر یوسف بن عبد الله بن عبد البر النمری، الاستذکار، تحقیق: سالم محمّد عطا، محمّد علی معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، اوّل، 1421 هـ ..
28. ابن عبد البر، أبو عمر یوسف بن عبد الله بن عبد البر النمری، التمهید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید، تحقیق: مصطفى بن أحمد العلوی و محمّد عبد الکبیر البکری، المغرب، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامیة، 1387 هـ ...
29. ابن عدی، عبدالله بن عدی بن عبدالله بن محمّد الجرجانی، الکامل فی ضعفاء الرجال، تحقیق: یحیی مختار غزاوی، بیروت، دارالفکر، دوّم، 1409 هـ ...
30. ابن عساکر، علی بن حسن، تاریخ دمشق، بیروت، دارالفکر، اوّل، 1419 هـ ...
31. ابن عساکر، علی بن حسن، معجم الشیوخ، تحقیق: وفاء تقی الدین، دمشق، دارالبشائر، بی­تا.
32. ابن العماد، عبد الحی بن أحمد العکری الدمشقی، شذرات الذهب فی أخبار من ذهب، بیروت، دار الکتب العلمیة، بی­تا.
33. ابن الجعد، علی بن الجعد بن عبید أبو الحسن الجوهری، المسند، تحقیق : عامر أحمد حیدر، مؤسسة نادر **–** بیروت، اوّل، 1410 هـ .
34. ابن الجوزی، عبد الرحمن بن علی بن محمّد بن الجوزی أبو الفرج، التحقیق فی أحادیث الخلاف، تحقیق مسعد عبد الحمید محمّد السعدنی، دار الکتب العلمیة،بیروت، 1415هـ ...
35. ابن ماجه، محمّد بن یزید القزوینی، سنن، تحقیق: محمّد فؤاد عبدالباقی، بیروت، لبنان، دارالفکر، بی­تا.
36. ابن مقری، ابوبکر محمّد بن ابراهیم بن علی اصفهانی، معجم، تحقیق: سعد عبدالحمید السعدنی و محمّد حسن محمّد حسن اسماعیل، بیروت، دارالکتب العلمیة، 1424 هـ ...
37. ابن الملقن، سراج الدین أبو حفص عمر بن علی بن أحمد الشافعی، البدر المنیر فی تخریج الأحادیث والأثار الواقعة فی الشرح الکبیر، المحقق : مصطفى أبو الغیط و عبدالله بن سلیمان ویاسر بن کمال، دار الهجرة للنشر والتوزیع - الریاض-السعودیة، اوّل، 1425هـ ...
38. ابوبکرالنصیبی، أبو بکر أحمد بن یوسف بن خلاد العطار النصیبی، الفوائد، مخطوط نُشر فی برنامج جوامع الکلم المجانی التابع لموقع الشبکة الإسلامیة، اوّل، 2004هـ ...
39. ابوداود، سلیمان بن اشعث سجستانی، سنن، بیروت، دارالکتب العربی، بی­تا.
40. ابوزرعه، عبید الله بن عبد الکریم بن یزید الرازی أبو زرعة، الضعفاء وأجوبة أبی زرعة الرازی على سؤالات البرذعی، المحقق: د. سعدی الهاشمی، المدینه المنورة، الجامعه الاسلامیة، الطبعة: الأولى، 1402هـ ..
41. ابوعروبه، أبو عروبة الحسین بن أبی معشر محمّد بن مودود الحرانی، الاوائل، تحقیق مشعل بن بانی الجبرین المطیری، دار ابن حزم، بیروت، 1424هـ ...
42. ابوعوانة، یعقوب بن اسحاق اسفرائینی، المسند، بیروت، دارالمعرفة، بی­تا.
43. ابونعیم، أحمد بن عبدالله إصفهانی، حلیة الاولیاء و طبقات الاصفیاء، بیروت، دارالکتاب العربی، 1405 هـ ...
44. ابونعیم، أحمد بن عبدالله إصفهانی، الضعفاء، تحقیق: فاروق حمادة، دار الثقافة-الدار البیضاء، اوّل، 1405 هـ ...
45. ابونعیم، أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الهرانی الأصبهانی، المسند المستخرج على صحیح الإمام مسلم، تحقیق: محمّد حسن محمّد حسن إسماعیل الشافعی، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان، اوّل، 1417 هـ ...
46. ابونعیم، أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الهرانی الأصبهانی، معرفة الصحابة، تحقیق: عادل بن یوسف العزازی، ریاض، دار الوطن للنشر، اوّل، 1419 هـ ...
47. ابو یعلی، أحمد بن علی بن المثنی الموصلی، المسند، تحقیق: حسین سلیم أسد، دمشق، دارالمأمون للتراث، اوّل، 1404 هـ .
48. ابویوسف، یعقوب بن إبراهیم الأنصاری، الآثار، تحقیق أبو الوفا، بیروت، دار الکتب العلمیة، 1355هـ ...
49. أحمد حنبل، أحمد بن محمّد بن حنبل بن هلال الشیبانی، سؤالات أبی داود للإمام أحمد بن حنبل فی جرح الرواة وتعدیلهم، تحقیق: زیاد محمّد منصور، مدینة، مکتبة العلوم والحکم، 1414 هـ ...
50. أحمد حنبل، أحمد بن محمّد بن حنبل بن هلال الشیبانی، المسند، تحقیق: شعیب ارنؤوط و آخرون، مؤسسة الرسالة، دوّم، 1420 هـ .
51. أحمد حنبل، أحمد بن محمّد بن حنبل بن هلال الشیبانی، العلل و معرفه الرجال، تحقیق:وحی الله بن محمّد عباس، بیروت-ریاض، المکتب الاسلامی-دارخانی، اوّل، 1408 هـ ...
52. البانی، محمّد ناصر الدین بن الحاج نوح الألبانی، سلسلة الأحادیث الضعیفة والموضوعة وأثرها السیئ فی الأمه، الریاض، دار المعارف، 1412 هـ .
53. ازرقی، محمّد بن عبدالله بن احمد، اخبار مکة و ما جاء فیها من الآثار، تحقیق: علی عمر، مکتبه الثقافه الدینیه، اوّل، بی­تا.
54. بخاری، محمّد بن اسماعیل، ادب المفرد، تحقیق: محمّد فؤاد عبدالباقی، بیروت، دارالبشائر الاسلامیة، 1409 هـ ...
55. بخاری، محمّد بن اسماعیل، التاریخ الصغیر، تحقیق: محمود إبراهیم زاید، حلب- القاهرة، دار الوعی- مکتبة دار التراث، اوّل، 1397 هـ ...
56. بخاری، محمّد بن اسماعیل، التاریخ الکبیر، تحقیق: سید هاشم ندوی، دارالفکر، بی­تا.
57. بخاری، محمّد بن اسماعیل، الجامع المسند الصحیح، تحقیق: محمّد زهیر بن ناصر الناصر، دار طوق النجاه، اول، 1422 هـ .
58. بخاری، محمّد بن اسماعیل، الضعفاء، مکتبة ابن عباس، اوّل، 1426هـ ...
59. بزار، ابوبکر أحمد بن عمرو بن عبدالخالق، المسند، تحقیق: محفوظ الرحمن زین الله،بیروت- المدینه، المؤسسة علوم القرآن و مکتبه العلوم و الحکم، 1409 هـ ...
60. بغوی، محیی السنة ، أبو محمّد الحسین بن مسعود البغوی، معالم التنزیل، المحقق: حققه وخرج أحادیثه محمّد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضمیریة - سلیمان مسلم الحرش، دار طیبة للنشر والتوزیع، چهارم، 1417هـ ..
61. بغوی، ابوالقاسم، حدیث مصعب بن عبد الله الزبیری، تحقیق صالح عثمان اللحام، اردن، الناشر الدار العثمانیة، 1424هـ ...
62. بیهقی، ابوبکر أحمد بن الحسین، دلائل النبوة، تحقیق وثق أصوله وخرج أحادیثه وعلق علیه: الدکتور عبد المعطى قلعجى، دار الکتب العلمیة ـ ودار الریان للتراث، اوّل، 1408هـ ...
63. بیهقی، ابوبکر أحمد بن الحسین، السنن الکبری و فی ذیله الجوهر النقی، حیدرآباد هند، مجلس دائره المعارف النظامیه الکائنه، اوّل، 1344 هـ ...
64. بیهقی، ابوبکر أحمد بن الحسین، شعب الایمان، تحقیق: محمّد السعید بسیونی زغلول، بیروت، دارالکتب العلمیة، اوّل، 1410 هـ ...
65. بیهقی، ابوبکر أحمد بن الحسین، معرفه السنن و الآثار، تحقیق: عبدالمعطی أمین قلعجی، دارالوعی -دارالوفاء-دارقتیبه-جامع الدراسات الإسلامیة، اوّل، 1412 هـ ...
66. ترمذی، محمّد بن عیسی الترمذی، الجامع الصحیح السنن، تحقیق: أحمد محمّد شاکر و آخرون، بیروت، دارإحیاء التراث العربی، بی­تا.
67. جرجانی، حمزة بن یوسف أبو القاسم الجرجانی، تاریخ جرجان، تحقیق: محمّد عبد المعید خان، بیروت، عالم الکتب، 1401 هـ ...
68. حاکم النیشابوری، محمّد بن عبدالله، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: مصطفی
69. حمیدی، عبدالله بن الزبیر أبو بکر الحمیدی، المسند، تحقیق: حبیب الرحمن الأعظمی، بیروت، القاهرة، دار الکتب العلمیة، مکتبة المتنبی، بی­تا.
70. خطیب بغدادی، أبو بکر أحمد بن علی بن ثابت بن أحمد بن مهدی، الفقیه والمتفقه، المحقق : عادل بن یوسف العزازی، دار ابن الجوزی بالسعودیة، سنة 1417هـ ...
71. خطیب بغدادی، ابوبکر أحمد بن علی بن ثابت، المتفق و المفترق، تحقیق: محمّد صادق الحامدی، دمشق، دارالقاری، 1408 هـ ...
72. خطیب بغدادی، ابوبکر أحمد بن علی بن ثابت، تاریخ بغداد، بیروت، دار الکتب العلمیة، بی­تا.
73. دارقطنی، علی بن عمر البغدادی، السنن، تحقیق: سید عبدالله هاشم یمان، بیروت، دارالمعرفه، 1386 هـ ...
74. دارقطنی، علی بن عمر أبو الحسن الدارقطنی البغدادی، سؤالات البرقانی للدارقطنی، تحقیق: د. عبدالرحیم محمّد أحمد القشقری، کتب خانه جمیلی، باکستان، اوّل، 1404هـ ...
75. دارقطنی، علی بن عمر البغدادی، سؤالات الحاکم النیسابوری للدارقطنی، تحقیق: موفق بن عبدالله بن عبدالقادر، الریاض، مکتبة المعارف، اوّل، 1404 هـ ...
76. دارقطنی، علی بن عمر البغدادی، العلل الواردة فی الأحادیث النبویة، تحقیق: محفوظ الرحمن زین الله السلفی، الریاض، دارطیبة، اوّل، 1405 هـ .
77. دارمی، عبدالله بن عبدالرحمن، سنن، تحقیق: فواز أحمد زمرلی و خالد السبع العلمی، بیروت، دارالکتاب العربی، اوّل، 1407 هـ ...
78. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد بن عثمان، تنقیح فی أحادیث التعلیق، تحقیق: مصطفى أبو الغیط عبد الحی عجیب، ریاض، دار الوطن، 1421هـ ...
79. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد، سیر أعلام النبلاء، تحقیق: مجموعه محققین بإشراف شعیب الإرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بی­تا.
80. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد، الکاشف فی معرفة من له روایه فی الکتب الستة، دار القبلة للثقافة الاسلامیة، مؤسسة علوم القرآن جدة، اوّل، 1413 هـ ...
81. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد، العبر فی خبر من غبر، تحقیق: صلاح الدین المنجد، الناشر مطبعة حکومة الکویت، 1984 هـ ...
82. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد، الموقظة فی علم مصطلح الحدیث، الملتقى أهل الحدیث، بی­تا.
83. ذهبی، شمس الدین محمّد بن أحمد، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، تحقیق علی محمّد البجاوی المجلد الاول، بیروت، دار المعرفة، بی­تا.
84. رویانی، ابوبکر محمّد بن هارون، المسند، تحقیق: ایمن علی ابو یمانی، قاهرة، مؤسسة قرطبة، 1416 هـ ...
85. زحیلی، وهبة بن مصطفى، الفقه الاسلامی و ادلته، دمشق، دارالفکر، الطبعة الأول، بی­تا.
86. زیلعی، عبدالله بن یوسف، نصب الرایه، تحقیق: محمّد یوسف بنوری، مصر، دارالحدیث، 1357 هـ ...
87. سعید بن منصور، سعید بن منصــور بن شعبة الخراسانی، السنــن، تحقیق: حبیب الرحـــمن الأعظــمی، بیروت، دارالکتب العلمیة، بی­تا.
88. سمعانی، ابی سعد عبد الکریم بن محمّد بن منصور التمیمی، الانساب، تعلیق: عبد الله عمر البارودی مرکز الخدمات والابحاث الثقافیة الجزء الاول، بیروت، دار الجنان، اوّل، 1408 هـ ...
89. سیوطی، عبد الرحمن بن أبی بکر السیوطی، تدریب الراوی فی شرح تقریب النواوی، تحقیق: عبد الوهاب عبد اللطیف، الریاض، مکتبة الریاض الحدیثة، بی­تا.
90. شاشی، هیثم بن کلیب، المسند، تحقیق: محفوظ الرحمن زین الله، مدینه، مکتب العلوم و الحکم، 1410 هـ ...
91. شافعی، محمّد بن ادریس، الاُمّ، تحقیق: علی محمّد وعادل احمد، بیروت، دارالأحیاءالتراث العربی، 1422 هـ ...
92. شافعی، محمّد بن ادریس، المسند، بیروت، دارالکتب العلمیة، بی­تا.
93. شافعی، ابوبکر محمّد بن عبدالله بن ابراهیم، الفوائد (الغیلانیات)، تحقیق: حلمی کامل أسعد عبدالهادی، ریاض، دار ابن جوزی، 1417 هـ ...
94. شاموخی، أبو علی الحسن بن علی الشاموخی، احادیث الشاموخی، رره وخرج أحادیثه: ابومحمّد الالفی، قید النشر: بدارالصفا و المروه بالاسکندریه، بی­تا.
95. شریف حاتم عونی، شریف بن حاتم العونی، المرسل الخفی و علاقته بالتدلیس، دارالنجده، المملکة العربیة السعودیة، اوّل، 1418هـ ...
96. شوکانی، محمّد بن علی بن محمّد، نیـل الأوطارمن أسرار منتقی الأخبار، اداره الطبـاعه المنیریه، بی­تا.
97. شیبانی، محمّد بن حسن، الآثار، تعلیق: ابوالوفاء الافغانی، بیروت، دارالکتب العلمیة، 1413 هـ ...
98. شیبانی، محمّد بن الحسن بن فرقد الشیبانی، الأصل المعروف بالمبسوط، تحقیق أبو الوفا الأفغانی، کراتشی، الناشر إدارة القرآن والعلوم الإسلامیة، بی­تا.
99. شیبانی، محمّد بن الحسن بن فرقد الشیبانی، الحجة على أهل المدینة، تحقیق: مهدی حسن الکیلانی القادری، بیروت، عالم الکتب، 1403هـ ...
100. الصیداوی، محمّد بن احمد بن الجمیع، معجم الشیوخ، تحقیق: عمر عبدالسلام تدمری، بیروت-ترابلس، مؤسسة الرسالة-دارالایمان، 1405 هـ .
101. ضیاء المقدسی، محمّد بن عبدالواحد بن أحمد، أحادیث المختاره، تحقیق: عبدالملک بن عبدالله بن دهیش، بیروت، دارخضر، دوّم، 1420 هـ .
102. طبرانی، سلیمان بن احمد، المعجم الأوسط، تحقیق: طارق بن عوض الله بن محمّد و عبدالمحسن بن ابراهیم الحسینی، القاهره، دارالحرمین، 1414 هـ .
103. طبرانی، سلیمان بن احمد، المعجم الصغیر، تحقیق: محمّد شکور و محمود الحاج أمریر،بیروت، دارعمار و المکتب الإسلامی، اوّل، 1405 هـ .
104. طبرانی، سلیمان بن احمد، المعجم الکبیر، تحقیق: حمدی بن عبدالمجید السلفی، الموصل، مکتبه العلوم و الحکم، دوّم، 1404 هـ .
105. طبری، محمّد بن جریر، جامع البیان فی تأویـل القرآن، تحقیق: احمد محمّد شاکر، مؤسسة الرسالة، اوّل،1420 هـ .
106. طحاوی، أحمد بن محمّد بن سلامه بن عبدالملک بن سلمه، شرح مشکل الآثار، تحقیق: شعیب ارنووط، دار نشر، بی­تا.
107. طحاوی، أحمد بن محمّد بن سلامه بن عبدالملک بن سلمه، شرح معانی الآثار، تحقیق: محمّد زهری النجار، بیروت، دارالکتب العلمیة، اوّل، 1399 هـ .
108. طیالیسی، سلیمان بن داود بن الجارود، المسند، تحقیق: محمّد بن عبدالمحسن ترکی، دارهجر، اوّل، 1419 هـ .
109. عبدالرزاق، ابوبکر بن عبدالرزاق بن همام الصنعانی، مصنف، تحقیق: حبیب الرحمن الأعظمی، بیروت، المکتب الإسلامی، دوّم، 1403 هـ .
110. عبد الله بن أحمد بن حنبل الشیبانی، السنة، تحقیق : د. محمّد سعید سالم القحطانی، دار ابن القیم **–** الدمام، اوّل، 1406هـ .
111. عبدالله بن مبارک، عبد الله بن المبارک بن واضح، المسند، مکتبة المعارف، الریاض، اوّل، 1407هـ .
112. عبد بن حمید، ابو محمّد عبد بن حمید بن نصر، المسند، تحقیق: صبحی البدری السامرایی و محمود محمّد خلیل الصعیدی، قاهره، مکتبة السنة، 1408 هـ .
113. عجلی، أحمد بن عبد الله بن صالح أبو الحسن العجلی الکوفی، معرفة الثقات، تحقیق: عبد العلیم عبد العظیم البستوی، المدینة المنورة ، مکتبة الدار، اوّل، 1405 هـ .
114. عراقی، زین الدین ابوالفضل عبدالرحیم بن الحسین، ذیل میزان الاعتدال، تحقیق: علی محمّد عوض و عادل أحمد عبدالموجود،بیروت، درالکتب العلمیة، 1416 هـ .
115. عقیلی، الضعفاء الکبیر، محمّد بن عمر بن موسی، تحقیق: عبدالمعطی امین قلعجی، بیروت، دارالمکتبة العلمیة، اوّل، 1404 هـ .
116. الفسوی، یعقوب بن سفیان، المعرفه و التاریخ، تحقیق: اکــرم العمری، بیروت، مؤسسة الرسالة، اوّل، 1981 م.
117. کوسج، إسحاق بن منصور بن بهرام الکوسج أبو یعقوب التمیمی المروزی، مسائل الإمام أحمد بن حنبل وابن راهویه، تحقیق: خالد بن محمود الرباط و وئام الحوشی و جمعة فتح، الریاض، دار الهجرة، 1425 هـ .
118. مالک بن أنس، الموطأ، روایت یحیی اللیثی، تحقیق: محمّد فؤاد عبد الباقی، مصر، دار إحیاء التراث العربی، بی­تا.
119. مالک بن أنس، الموطأ، روایت یحیی اللیثی، تحقیق: محمّد مصطفی الأعظمی، مؤسسة زاید بن سلطان آل نهیان، اوّل، 1425 هـ .
120. مالک بن أنس، الموطأ، روایت حسن الشیبــانی، تحقیق: تقی الدین ندوی، دمشق، دارالقلـم، اوّل، 1413 هـ .
121. مروزی، محمّد بن نصر بن الحجاج، تعظیم قدرالصلاة، تحقیق: عبدالرحمن بن عبدالجبار الفریوائی، المدینة، مکتبة الدار، 1406 هـ .
122. مروزی، محمّد بن نصر بن الحجاج المروزی أبو عبد الله، السنة، تحقیق : سالم أحمد السلفی، مؤسسة الکتب الثقافیة **–** بیروت، اوّل ، 1408هـ .
123. مزی، یوسف بن الزکی عبدالرحمن أبو الحجاج المزی، تهذیب الکمال، تحقیق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بیروت، 1400هـ .
124. المحاملی، حسین بن اسماعیل الضبی، أمالی بروایه ابن یحیی البیع، تحقیق:ابراهیم القیسی، عمان، المکتبة الإسلامیة-دار ابن قیم، 1412 هـ .
125. مسلم، مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری، الجامع الصحیح، بیروت، دارالجیل و دارالآفاق الجدیده، بی­تا.
126. مناوی، عبد الرؤوف المناوی، فیض القدیر شرح الجامع الصغیر، تعلیقات یسیرة لماجد الحموی، المکتبة التجاریة الکبرى، مصر، اوّل، 1356هـ .
127. نحاس، أحمد بن محمّد بن إسماعیل المرادی النحاس أبو جعفر، الناسخ والمنسوخ، تحقیق: د. محمّد عبد السلام محمّد، مکتبة الفلاح، الکویت، اوّل، 1408هـ .
128. نسایی، أحمد بن شعیب، الضعفاء والمتروکین، تحقیق: محمود إبراهیم زاید، حلب، دار الوعی، اوّل، 1369 هـ .
129. نسایی، أحمد بن شعیب، المجتبی من السنن، تحقیق: عبدالفتاح ابوغدة، حلب، مکتب المطبوعات الإسلامیة، دوّم، 1406 هـ .
130. نسایی، أحمد بن شعیب، سنن کبری، تحقیق: عبدالغفار سلیمان البنداری و سید کسروی حسن، بیروت، دارالکتب العلمیة، اوّل، 1411 هـ .
131. نووی، یحیی بن شرف بن مری، تهذیب الأسماء واللغات، تحقیق: مصطفى عبد القادر عطا، بی‌جا، بی­تا.
132. هیثمی، نورالدین، بغیة الحارث عن زوائد مسند الحارث، مدینة، مرکز خدمة السنة و السیرة النبویة، تحقیق:حسین احمد صالح الباکری، اوّل، 1413 هـ .
133. هیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر الهیثمی، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الفکر، بیروت، 1412 هـ .
134. یحیی بن معین، معرفة الرجال عن یحیى بن معین وفیه عن علی بن المدینی وأبی بکر بن أبی شیبة ومحمّد بن عبد الله بن نمیر وغیرهم/ روایة أحمد بن محمّد بن القاسم بن محرز، المحقق: الجزء الأول: محمّدکامل القصار، الناشر: مجمع اللغة العربیة، دمشق، اوّل، 1405هـ .
135. نرم افزار المکتبة الشاملة 3.45.
136. نرم افزار جوامع الکلم 4.50.
137. ابن العربی، أبو بکر محمّد بن عبد الله، أحکام القرآن، تحقیق : علی محمّد البجاوی ، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة، بی­تا.
138. قرطبی، أبو عبد الله محمّد الأنصاری، الجامع لأحکام القرآن، بیروت - لبنان،دار إحیاء التراث العربی، بی­تا.
139. طبری، أبو جعفر محمّد بن جریر، جامع البیان فی تفسیر القرآن، چهارم، بیروت - لبنان، دار المعرفه بی­تا.
140. کاسانی، علاء الدین أبی بکر بن مسعود، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ، دوّم، بیروت **–** لبنان، دار الکتاب العربی، 1402 هـ .
141. زیلعی، فخر الدین عثمان بن علی، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ، دوّم، بیروت **–** لبنان، دار المعرفه بی­تا.
142. طحطاوی، أحمد بن محمّد بن إسماعیل، حاشیة الطحطاوی على مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، سوّم، بولاق، چاپخانه الکبرى الأمیریة، بیروت **–** لبنان، دار إحیاء التراث العربی، 1318 هـ .
143. شیبانی، محمّد بن حسن الشیبانی ، الحجة على أهل المدینه، دوّم، بی­جا، عالم الکتب، 1403هـ .
144. أوزجندی، حسن، فتاوى قاضیخان، چاپ شده در حاشیه جلد اوّل، دوّم و سوّم الفتاوى الهندیه، سوّم، بیروت - لبنان، دار إحیاء التراث العربی، 1400 هـ .
145. شیخ نظام و جماعتی از علمای هند، الفتاوى الهندیة، سوّم، بیروت - لبنان، دار إحیاء التراث العربی، 1400 هـ .
146. ابن الهمام، کمال الدین محمّد بن عبد الواحد، فتح القدیر ، بیروت - لبنان، دار إحیاء التراث العربی، بی­تا.
147. سرخسسی، شمس الدین محمّد بن أحمد، المبسوط، سوّم، بیروت - لبنان، دار المعرفه، 1398 هـ .
148. دماد أفندی، عبد الله بن محمّد بن سلیمان، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، بیروت - لبنان، دار إحیاء التراث العربی، بی­جا.
149. طحاوی، أبو جعفر أحمد بن محمّد بن سلامه، مختصر الطحاوی، تحقیق: أبو الوفاء الأفغانی ، اوّل، بیروت - لبنان، دار إحیاء العلوم، 1406 هـ .
150. شرنبلالی، حسن بن عمار بن علی، مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، بیروت - لبنان، دار المعرفه، بی­تا.
151. مرغینانی، أبو الحسن علی بن أبی بکر، الهدایة شرح بدایة المبتدی ، دوّم، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، 1397هـ .
152. بغدادی، قاضی عبد الوهاب بن علی بن نصر البغدادی، الإشراف على مذاهب الخلاف ، بی­جا، چاپخانة الإداره، بی­تا.
153. ابن رشد، أبو الولید محمّد بن أحمد، بدایة المجتهد و نهایة المقتصد، چهارم، بیروت **–** لبنان، دار المعرفه، 1398 هـ ...
154. صاوی، أحمد بن محمّد، بلغة الطالب لأقرب المسالک، بیروت **–** لبنان، دار المعرفه، 1398 هـ .
155. قرطبی، أبو الولید بن رشد القرطبی، البیان والتحصیل والشرح والتوجیه والتعلیل فی مسائل المستخرجة، تحقیق: أحمد الجبابی و غیره، چاپ دار الغرب الإسلامی، بیروت **–** لبنان، 1405 هـ .
156. مواق، محمّد بن یوسف العبدری، التاج والإکلیل لمختصر خلیل، چاپ شده در حاشیة مواهب الجلیل ، دوّم، بیروت **–** لبنان، دار الفکر ، 1398 هـ .
157. ابن الجلاب، أبو القاسم عبید الله بن الحسین بن الحسن، التفریع، تحقیق: دکتر حسین بن سالم الدهمان، اوّل، بیروت - لبنان، دار الغرب الإسلامی، 1408 هـ .
158. آبی، صالح بن عبد السمیع، جواهر الإکلیل شرح مختصر الخلیل، بیروت - لبنان، دار الفکر، بی­تا.
159. دسوقی، شمس الدین محمّد بن عرفه، حاشیة الدسوقی على الشرح الکبیر، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، بی­جا.
160. دردیر، أحمد بن محمّد، الشرح الصغیر على مختصر خلیل به همراه حاشیه بلغة السالک، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة، بی­تا.
161. دردیر، أحمد بن محمّد، الشرح الکبیر على مختصر خلیل به همراه حاشیة الدسوقی ، بیروت **–** لبنان، دار الفکر ، بی­تا.
162. للنفراوی : أحمد بن غنیم بن سالم، الفواکه الدوانی، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة، بی­تا.
163. ابن جزی، محمّد بن أحمد، القوانین الفقهیة، لیبیا **–** تونس، الدار العربیة للکتاب، بی­تا.
164. ابن عبد البر، أبو عمر یوسف بن عبد الله، الکافی فی فقه أهل المدینة، تحقیق محمّد محمّد أحید ولد مادیک موریتانی، اوّل، ریاض، مکتبة الریاض الحدیثة، 1398 هـ .
165. مالک بن أنس، المدونة الکبرى، روایة سحنون التنوخی ، تصویر اوّل ، چاپخانه السعادة در مصر، بیروت **–** لبنان، دار صادر، 1323 هـ .
166. حطاب، أبو عبد الله محمّد بن محمّد، مواهب الجلیل شرح مختصر خلیل ، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، دوّم، 1398 هـ .
167. الشافعی، أبو عبد الله محمّد بن إدریس، الأم، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة، دوّم، بی­تا.
168. ماوردی، أبو الحسن علی بن محمّد بن حبیب، الحاوی الکبیر، تحقیق: د. محمود مطرجی و دیگران، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، 1414 هـ .
169. شاشی القفال، أبو بکر محمّد بن أحمد، حلیة العلماء فی معرفة مذاهب الفقهاء، تحقیق: د. یاسین أحمد إبراهیم درادکة، بیروت **–** لبنان، مکتبة الرسالة الحدیثة، اوّل، 1988 م.
170. نووی، أبو زکریا یحیى بن شرف، روضة الطالبین وعمدة المفتین، بیروت **–** لبنان، المکتب الإسلامی، بی­تا.
171. رافعی، أبو القاسم عبد الکریم بن محمّد، فتح العزیز شرح الوجیز، چاپ­شده به همراه حاشیة المجموع للنووی، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، بی­تا.
172. نووی، أبو زکریا یحیى بن شرف، المجموع شرح المهذب ، بیروت **–** لبنان، المکتب الإسلامی، بی­تا.
173. شربینی، محمّد الخطیب الشربینی، مغنی المحتاج إلى معرفة الفاظ المنهاج، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، بی­تا.
174. شیرازی، أبو إسحاق إبراهیم بن علی الفیروزآبادی، المهذب فی فقه الإمام الشافعی چاپ شده به همراه شرحش المجموع، ، بیروت **–** لبنان، دار الفکر، بی­تا.
175. غزالی، أبو حامد الغزالی، الوجیز فی فقه الإمام الشافعی، بعلی، علاء الدین أبو الحسن علی بن محمّد البعلی، الاختیارات الفقهیة من فتاوى شیخ الإسلام ابن تیمیه، تحقیق: محمّد حامد الفقی، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة ، بی­تا.
176. ابن هبیرة، أبوالمظفر یحیى بن محمّد، الإفصاح عن معانی الصحاح، ریاض، چاپ و نشر المؤسسة السعیدیة، بی­تا.
177. مرداوی، علاء الدین أبو الحسن على بن سلیمان، الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المبجل أحمد بن حنبل، تصحیح وتحقیق : محمّد الفقی، اوّل، بیروت **–** لبنان، دار إحیاء التراث العربی، 1376 هـ .
178. مرداوی، علاء الدین أبو الحسن على بن سلیمان تصحیح الفروعبه همرا هحاشیة الفروع لابن مفلح، تصحیح وتحقیق : محمّد الفقی، سوّم، بیروت **–** لبنان، عالم الکتب، 1402 هـ .
179. قاضی أبی الحسن، محمّد بن محمّد بن الحسین، - التمام لما صح فی الروایتین والثلاث والأربع عن الإمام . . .، تحقیق: د. عبد الله بن محمّد الطیار ، و د. عبد العزیز بن محمّد المدالله (الحجیلان)، اوّل، ریاض، دار العاصمة 1414 هـ .
180. عکبری، أبو المواهب الحسین بن محمّد، رؤوس المسائل الخلافیة بین جمهور الفقهاء، تحقیق: خالد بن سعد الخشلان ( رساله دکتری)، چاپ الکترونی.
181. ابن القیم، أبو عبد الله محمّد بن أبی بکر الزرعی الدمشقی، زاد المعاد فی هدی خیر العباد، تحقیق: شعیب وعبد القادر الأرنؤوط، دوّم، بیروت **–** لبنان، مؤسسة الرسالة، 1401 هـ .
182. زرکشی، محمّد بن عبدالله، شرح الزرکشی على مختصر الخرقی، تحقیق: عبدالله بن عبد الرحمن الجبرین، ریاض، چاپ شرکت عبیکان، بی­تا.
183. ابن قدامة، أبوالفرج عبد الرحمن بن محمّد المقدسی، - الشرح الکبیر على المقنع به همراه حاشیه المغنی، بیروت **–** لبنان، دار الکتاب العربی، بی­تا.
184. عثیمین، محمّد بن صالح، الشرح الممتع على زاد المستنقع، جمع وترتیب و تخریج: د. سلیمان بن عبد الله أبالخیل ، و د. خالد بن علی المشیقح، اوّل، ریاض، مؤسسة آسام، 1416هـ .
185. بهوتی، منصور بن یونس، شرح منتهى الإرادات، بیروت **–** لبنان، عالم الکتب، بی­تا.
186. ابن قاسم، جمع وترتیب وتحقیق: محمّد بن عبد الرحمن بن قاسم، فتاوى ورسائل سماحة الشیخ محمّد بن إبراهیم آل الشیخ، اوّل، مکة المکرمة، چاپ دولتی، 1399 هـ .
187. سعدی، عبد الرحمن بن ناصر السعدی، الفتاوى السعدیة، ریاض، المؤسسة السعیدیة،
188. ابن مفلح، شمس الدین أبی عبد الله محمّد بن مفلح، الفروع، مراجعه: عبدالستار أحمد فراج، سوّم ، بیروت **–** لبنان، عالم الکتب، بی­تا.
189. ابن قدامة، موفق الدین أبی محمّد عبد الله بن أحمد بن محمّد، الکافی فی فقه الإمام المبجل أحمد بن حنبل، دوّم، بیروت - لبنان ، المکتب الإسلامی، بی­تا.
190. بهوتی ، منصور بن یونس، کشاف القناع عن متن الإقناع، بیروت **–** لبنان، عالم الکتب، بی­تا.
191. ابن مفلح، أبو إسحاق برهان الدین إبراهیم بن محمّد بن عبد الله، المبدع فی شرح المقنع، بیروت - لبنان ، المکتب الإسلامی، بی­تا.
192. ابن تیمیه، مجد الدین أبی البرکات ابن تیمیة، مجموع فتاوى شیخ الإسلام ابن تیمیة، جمع وترتیب: عبد الرحمن بن محمّد بن قاسم النجدی و پسرش محمّد، قاهرة، چاپ إدارة المساحة العسکریة، توزیع: الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمیة والإفتاء والدعوة والإرشاد در مملکة العربیة السعودیة .
193. ابن تیمیه، مجد الدین أبی البرکات ابن تیمیة، المحرر فی الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، بیروت **–** لبنان، دار الکتاب العربی، بی­تا.
194. سامری، نصیر الدین محمّد بن عبد الله، المستوعب، دراسة وتحقیق: د. مساعد بن قاسم الفالح، اوّل، ریاض، مکتبة المعارف، 1413 هـ .
195. ابن قدامة، موفق الدین أبی محمّد عبد الله بن أحمد بن محمّد، المغنی على مختصر الخرقی، ، تحقیق: د. عبد الله بن عبد المحسن الترکی و د. عبد الفتاح محمّد الحلو ، اوّل، هجر للطباعة والنشر، قاهرة، 1407 هـ .
196. أبو الخطاب، محفوظ بن أحمد الکلوذانی، الهدایة، تحقیق: إسماعیل الأنصاری و صالح السلیمان العمری، مراجعه**:** ناصر السلیمان العمری، اوّل، بی­جا، چاپ القصیم، 1390 هـ .
197. ابن حزم، أبو محمّد علی بن أحمد بن سعید، المحلّى، تحقیق: لجنة إحیاء التراث العربی در دار الآفاق الجدیدة، بیروت **–** لبنان، دار الآفاق الجدیدة، بی­تا.
198. آمدی، علی بن محمّد، الإحکام فی أصول الأحکام، تعلیق: الشیخ عبد الرزاق عفیفی، بیروت **–** لبنان، المکتب الإسلامی، دوّم، 1402 هـ .
199. شوکانی، محمّد بن علی، إرشاد الفحول إلى تحقیق الحق من علم الأصول، بیروت **–** لبنان، دار المعرفة، بی­تا.
200. ابن نجیم، زین العابدین بن إبراهیم، الأشباه والنظائر على مذهب أبی حنیفة النعمان، بیروت **–** لبنان، دار الکتب العلمیة، 1400 هـ .
201. سیوطی، جلال الدین عبد الرحمن السیوطی، الأشباه والنظائر فی قواعد وفروع الشافعیة، عیسى البابی الحلبی و شریکانش، بی­جا، دار إحیاء الکتاب العربی، بی­تا.
202. سرخسی، أبوبکر محمّد بن أحمد، أصول السرخسی، تحقیق: أبو الوفاء الأفغانی، جاپ تحت نظر: لجنة إحیاء المعارف العثمانیة در حیدر آباد الدکن **–** الهند، بیروت، دار المعرفة، 1393 هـ .
203. أشقر، محمّد بن سلیمان، أفعال الرسول - صلى الله علیه وسلم - ودلالتها على الأحکام الشرعیة، کویت، مکتبة المنار الإسلامیة، اوّل 1398 هـ .
204. أصفهانی، شمس الدین محمود بن عبد الرحمن بن أحمد، بیان المختصر ، شرح مختصر ابن الحاجب، تحقیق: د. محمّد مظهر بقا، مرکز البحث العلمی، اوّل، 1406 هـ
205. أبو الخطاب، محفوظ بن أحمد بن الحسن الکلوذانی، التمهید فی أصول الفقه، دار المدنی در جدة و إحیاء التراث الإسلامی در دانشگاه أم القرى در مکة المکرمة، دراسة وتحقیق: د. مفید محمّد أبو عمشة، اوّل 1406 هـ .
206. ابن النجار، محمّد بن أحمد، شرح الکوکب المنیر المسمى بمختصر التحریر ، أو المختصر المبتکر شرح المختصر فی أصول الفقه، تحقیق: د. محمّد الزحیلی ، و د. نزیه حماد، دمشق، دار الفکر،1400 هـ .
207. قاضی أبی یعلى، محمّد بن الحسین الفراء، العدة فی أصول الفقه، تحقیق و تعلیق و تخریج: د. أحمد بن علی سیر المبارکی ، دوّم، 1410 هـ .
208. رازی، فخر الدین محمّد بن عمر، المحصول فی علم أصول الفقه، دراسة و تحقیق: د. طه جابر فیاض العلوانی، ریاض، چاپ در دانشگاه محمّد بن سعود الإسلامیة، اوّل، 1400 هـ .
209. نووی، أبو زکریا یحیى بن شرف، تحریر ألفاظ التنبیه ، أو لغة الفقهاء، تحقیق عبد الغنی الدقر، دمشق **–** سوریة، دار القلم، اوّل، 1408 هـ .
210. جرجانی، علی بن محمّد، التعریفات، بیروت **–** لبنان، دار الکتب العلمیة، اوّل 1408 هـ .
211. أزهری، أبو منصور محمّد بن أحمد، تهذیب اللغة، تحقیق: عبدالعظیم محمود و مراجعه: محمّد علی النجار، - الدار المصریة للتألیف والترجمة، بی­تا.
212. ابن فارس، أبو الحسین أحمد بن فارس بن زکریا الرازی، حلیة الفقهاء، تحقیق د عبد الله بن عبد المحسن ترکی، بیروت **–** لبنان، الشرکة المتحدة للتوزیع، اول، 1403 هـ .
213. فیروزآبادی، مجد الدین محمّد بن یعقوب، القاموس المحیط، بیروت **–** لبنان، دار الجیل، بی­تا.
214. ابن منظور، جمال الدین محمّد بن مکرم بن علی، لسان العرب، بیروت **–** لبنان، دار صادر، بی­تا.
215. رازی، محمّد بن أبی بکر بن عبدالقادر، مختار الصحاح، دائرة المعاجم فی مکتبة لبنان در بیروت، بی­تا.
216. فیومی، أحمد بن محمّد بن علی، المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للرافعی، بیروت **–** لبنان، المکتبة العلمیة، بی­تا.
217. ابن الأثیر، مجد الدین أبی السعادات المبارک بن محمّد الجزری، النهایة فی غریب الحدیث والأثر، تحقیق: طاهر أحمد الزاوی و محمود محمّد الطناحی، مکة المکرمة، توزیع: دار الباز، بی­تا.
218. محفوظ، علی، الإبداع فی مضار الابتداع، دار الاعتصام، پنجم، 1375 هـ .
219. أبو فارس، محمّد عبدالقادر، إرشادات لتحسین خطبة الجمعة، عمان **–** الأردن، نشر و توزیع: دار الفرقان، بی­جا.
220. وصابی عبدلی، خطیب لمحمّد بن عبد الوهاب بن علی الوصابی العبدلی، تحفة الأریب بما جاء فی العصا، قاهره، مکتبة التوعیة الإسلامیة لإحیاء التراث الإسلامی، اوّل 1409 هـ .
221. ابن النحاس، أحمد بن محمّد الدمشقی، تنبیه الغافلین عن أعمال الجاهلین وتحذیر السالکین من أعمال الهالکین، ریاض، چاپخانه الریاض، بی­جا.
222. بیومی، مصلح سید، الخطبة فی الإسلام وإعداد الخطیب الداعیة، قاهره، مکتبة المجد العربی، دوّم، 1408 هـ .
223. شقیری، عبد السلام خضر، السنن والمبتدعات المتعلقة بالأذکار والصلوات، بی­جا، مکتبة ابن تیمیة، دوّم 1403هـ .
224. إدارات البحوث العلمیة والإفتاء، مجلة البحوث الإسلامیة، ریاض، شماره 15.
225. ساعدی، أبو المنذر، الجمعة .. آداب وأحکام، موجود در نرم افزار المکتبة الشاملة 3.45.
226. ساعدی، أبو المنذر، الجمعة .. آداب وأحکام، موجود در نرم افزار المکتبة الشاملة 3.45.
227. حمد، عبد الرحمن بن محمّد، خطبة الجمعة فی الکتاب والسنة، المملکة العربیة السعودیة، وزارة الشؤون الإسلامیة والأوقاف والدعوة والإرشاد، اوّل، بی­تا.
228. حجیلان، عبد العزیز بن محمّد بن عبدالله، خطبة الجمعة وأحکامها الفقهیة، المملکة العربیة السعودیة، وزارة الشؤون الإسلامیة والأوقاف والدعوة والإرشاد - مرکز البحوث والدراسات الإسلامیة، بی­تا.
229. سدیس، عبدالرحمن بن صالح، ما حکم جمع الجمعة مع العصر؟، موجود در نرم افزار المکتبة الشاملة 3.45.
230. کاندهلوی، أوجز المسالک إلی موطا مالک، موجود در نرم افزار المکتبة الشاملة 3.45.

1. - ابن منظور، لسان العرب، 8/53. [↑](#footnote-ref-1)
2. - کاسانی، بدائع الصنائع، 2/180. [↑](#footnote-ref-2)
3. - ابن منظور، لسان العرب، 3/198 و نک: نووی، شرح النووي على صحيح مسلم، 6/130 و شافعي، الأم، 1/189. [↑](#footnote-ref-3)
4. - (ضعيف): احمد، المسند (ش8102) / مسند الحارث (ش191) از طریق (هاشم بن القاسم والحکم بن موسی) روايت کرده­اند: «حدثنا الفرج بن فضالة حدثنا علي بن أبي طلحة عن أبي هريرة قال: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لأي شيء سمي يوم الجمعة؟ قال لأن فيها طبعت طينة أبيك آدم وفيها الصعقة والبعثة وفيها البطشة وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله عز وجل فيها استجيب له.» اما اين اسناد «ضعيف» بوده چرا که امام ابن حجر گفته است: «على (بن ابي طلحة) لم يسمع من أبى هريرة» [ابن حجر، فتح الباري شرح صحیح البخاری (ج2ص418)].

   وامام البوصیری هم گفته است: «اسناده ضعیفٌ ومنقطعٌ» [البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص262)]

   وبا لفظ صحیح اینگونه آمده که احمد، المسند (ش23729) / طبرانی، المعجم الکبير (ج6ص237) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج9ص131) / بيهقي، شعب الايمان (ش2984و2985) / بزار (ش2525) / ابوالحسن خلعي، الفوائد (ش52) / فسوي، المعرفة والتاريخ (ج1ص302) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش49) / ابن ابي خيثمة، التاریخ (ش3982) / خطیب بغدادی، موضح اوهام الجمع والتفریق (ش187) / طبری، التاریخ (ش137) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج2ص231) از طريق (ابوعوانه وضاح بن عبدالله وجریر بن عبدالحمید وخالد الواسطی) روايت کرده­اند: «عن مغيرة (بن مقسم) عن أبي معشر (زياد بن کليب) عن إبراهيم عن علقمة عن قرثع الضبي عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أتدري ما يوم الجمعة قلت نعم قال لا أدري زعم سأله الرابعة أم لا قال قلت هو اليوم الذي جمع فيه أبوه أو أبوكم قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أحدثك عن يوم الجمعة لا يتطهر رجل مسلم ثم يمشي إلى المسجد ثم ينصت حتى يقضي الإمام صلاته إلا كان كفارة لما بينها وبين الجمعة التي بعدها ما اجتنبت المقتلة.»

   ومغيرة بن مقسم هم متابعه شده وبزار (ش2526) / ابن خزيمه (ش1732) / حاكم، المستدرک (ش1028) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص250) والمعجم الکبير (ج6ص237) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج12ص312) / واحدی، التفسیر (ش944) / طبری، التاریخ (ش137) از طريق (عمرو بن أبي قيس وجرير بن عبد الحميد وعبيدة بن حميد ومحمد بن میمون ابوحمزة) روايت كرده اند: «عن منصور (بن المعتمر) عن أبي معشر عن إبراهيم ... .»

   ورجال احمد «رجال صحيح» مي­باشد به جز قرثع الضبى الكوفى: امام عجلي گفته است: «کوفیٌ ثقةٌ» امام ابوعلي الحافظ گفته است: «من زهّاد التابعين» وامام خطيب بغدادي گفته است: «كان مخضرماً أدرك الجاهلية والإسلام قتل في خلافة عثمان شهيداً» وامام ابن حجر گفته است: «صدوقٌ» وامامان بخاري وابوحاتم رازي هم گفته است: «كان من القراء الاوّلين» وامام ابن حبان گفته است: «روى أحاديث يسيرة خالف فيها الأثبات لم تظهر عدالته فيسلك به مسلك العدول حتى يحتج بما انفرد» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص367) وتقريب التهذيب (ش5533) / ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج7ص147) / بخاري، التاريخ الکبير (ج7ص199) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص142) / عجلی، معرفة الثقات (ج2ص216)] لذا اين اسناد «صحيح» است.

   وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيح الإسناد»

   وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ»

   وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده حسنٌ؛ رجاله ثقاتٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1028) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص174)]

   باید اشاره کنیم که ابن ابی شیبه، المسند (ش458) روایت کرده است: «نا محمّد بن فضيل عن مغيرة عن زياد بن كليب عن ابراهيم عن علقمة قال: قال رسول الله ج... .» و محمّد بن فضیل، روایت را از (مغیره عن زیاد بن کلیب عن ابراهیم عن علقمة عن النبی ج) «مرسل» نقل کرده است؛ اما دیدیم که (ابوعوانه وضاح بن عبدالله وجریر بن عبدالحمید وخالد الواسطی وعمرو بن أبي قيس وجرير بن عبد الحميد وعبيدة بن حميد ومحمد بن میمون ابوحمزة) آن را از (زیاد بن کلیب عن ابراهیم عن علقمة عن قرثع عن سلمان عن النبی) روایت کرده­اند وزیاده­ی آنان، چون جمعی از ثقات هستند، مقبول می­باشد. [↑](#footnote-ref-4)
5. - کاسانی، بدائع الصنائع، 2/180. [↑](#footnote-ref-5)
6. - کاندهلوی، أوجز المسالک إلی موطا مالک، ص 200. [↑](#footnote-ref-6)
7. - همان و قرطبی، تفسیر القرطبی، 18/97. [↑](#footnote-ref-7)
8. - قرطبی، تفسیر القرطبی، 18/97؛ کاندهلوی، أوجز المسالک إلی موطا مالک، ص200؛ ابن حجر العسقلانی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، 3/3. [↑](#footnote-ref-8)
9. - عسقلانی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، 3/3. [↑](#footnote-ref-9)
10. - همان و کاندهلوی، أوجز المسالک إلی موطا مالک، ص 200. [↑](#footnote-ref-10)
11. - عسقلانی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، 2/353. [↑](#footnote-ref-11)
12. - (صحیح): مسلم (ش2013و2014) / ترمذی (ش488) / نسایی (ش1373) از طریق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهری) روایت کرده­اند: « عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن النبى ج قال: ... .» [↑](#footnote-ref-12)
13. - (صحیح): احمد، المسند (ش23729) / طبرانی، المعجم الکبير (ج6ص237) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج9ص131) / بيهقي، شعب الايمان (ش2984و2985) / بزار (ش2525) / ابوالحسن خلعي، الفوائد (ش52) / فسوي، المعرفة والتاريخ (ج1ص302) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش49) / ابن ابي خيثمة، التاریخ (ش3982) / خطیب بغدادی، موضح اوهام الجمع والتفریق (ش187) / طبری، التاریخ (ش137) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج2ص231) از طريق (ابوعوانه وضاح بن عبدالله وجریر بن عبدالحمید وخالد الواسطی) روايت کرده­اند: «عن مغيرة (بن مقسم) عن أبي معشر (زياد بن کليب) عن إبراهيم عن علقمة عن قرثع الضبي عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أتدري ما يوم الجمعة قلت نعم قال لا أدري زعم سأله الرابعة أم لا قال قلت هو اليوم الذي جمع فيه أبوه أو أبوكم قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أحدثك عن يوم الجمعة لا يتطهر رجل مسلم ثم يمشي إلى المسجد ثم ينصت حتى يقضي الإمام صلاته إلا كان كفارة لما بينها وبين الجمعة التي بعدها ما اجتنبت المقتلة.»

    ومغيرة بن مقسم هم متابعه شده وبزار (ش2526) / ابن خزيمه (ش1732) / حاكم، المستدرک (ش1028) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص250) والمعجم الکبير (ج6ص237) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج12ص312) / واحدی، التفسیر (ش944) / طبری، التاریخ (ش137) از طريق (عمرو بن أبي قيس وجرير بن عبد الحميد وعبيدة بن حميد ومحمد بن میمون ابوحمزة) روايت كرده اند: «عن منصور (بن المعتمر) عن أبي معشر عن إبراهيم ... .»

    ورجال احمد «رجال صحيح» مي­باشد به جز قرثع الضبى الكوفى: امام عجلي گفته است: «کوفیٌ ثقةٌ» امام ابوعلي الحافظ گفته است: «من زهّاد التابعين» وامام خطيب بغدادي گفته است: «كان مخضرماً أدرك الجاهلية والإسلام قتل في خلافة عثمان شهيداً» وامام ابن حجر گفته است: «صدوقٌ» وامامان بخاري وابوحاتم رازي هم گفته است: «كان من القراء الاوّلين» وامام ابن حبان گفته است: «روى أحاديث يسيرة خالف فيها الأثبات لم تظهر عدالته فيسلك به مسلك العدول حتى يحتج بما انفرد» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص367) وتقريب التهذيب (ش5533) / ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج7ص147) / بخاري، التاريخ الکبير (ج7ص199) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص142) / عجلی، معرفة الثقات (ج2ص216)] لذا اين اسناد «صحيح» است.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيح الإسناد»

    وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ»

    وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده حسنٌ؛ رجاله ثقاتٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1028) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص174)]

    باید اشاره کنیم که ابن ابی شیبه، المسند (ش458) روایت کرده است: «نا محمّد بن فضيل عن مغيرة عن زياد بن كليب عن ابراهيم عن علقمة قال: قال رسول الله ج... .» و محمّد بن فضیل، روایت را از (مغیره عن زیاد بن کلیب عن ابراهیم عن علقمة عن النبی ج) «مرسل» نقل کرده است؛ اما دیدیم که (ابوعوانه وضاح بن عبدالله وجریر بن عبدالحمید وخالد الواسطی وعمرو بن أبي قيس وجرير بن عبد الحميد وعبيدة بن حميد ومحمد بن میمون ابوحمزة) آن را از (زیاد بن کلیب عن ابراهیم عن علقمة عن قرثع عن سلمان عن النبی) روایت کرده­اند وزیاده­ی آنان، چون جمعی از ثقات هستند، مقبول می­باشد. [↑](#footnote-ref-13)
14. - ترجمه "المقتلة" به مهلکات و گناهان کبیره است؛ بنابر فرموده پیامبر ج است که فرموده­اند: «الصلاة الخمس، والجمعة إلى الجمعة، كفارة لما بينهن، ما لم تغش الكبائر.» «نمازهای پنجگانه و نماز جمعه تا نماز جمعه دیگر کفاره بین آنها می­باشند به شرطی که گناهان کبیره (شخص را) آلوده نکرده باشد.»

    (صحیح): مسلم (ش572) و ترمذي (ش214) روايت کرده اند: «حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر كلهم عن إسماعيل - قال ابن أيوب حدثنا إسماعيل بن جعفر - أخبرنى العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبى هريرة أن رسول الله ج قال: الصلاة الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تغش الكبائر.» [↑](#footnote-ref-14)
15. - (صحیح): مسلم (ش2013و2014) / ترمذی (ش488) / نسایی (ش1373) از طریق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهری) روایت کرده­اند: « عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن النبى ج قال: ... .» [↑](#footnote-ref-15)
16. - باید توجه داشت که بعد از قسم شیطان و اصرار وی بر راستگو بودنش و واقعیّت نداشتن وعده جاودان ماندن آنان در بهشت، آدم و حوا عهد خداوندأ را فراموش کردند و بدون قصد و عمد از درخت خوردند، خداوندﻷ می‌فرمایند:

    ﴿وَلَقَدۡ عَهِدۡنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبۡلُ فَنَسِيَ وَلَمۡ نَجِدۡ لَهُۥ عَزۡمٗا١١٥﴾ [طه: 115]

    «در آغاز کار ما به آدم زمان دادیم (که از درخت ممنوع نخورد) امّا او فراموش کرد و از او تصمیم استواری مشاهده نکردیم.» [↑](#footnote-ref-16)
17. - (صحیح): مسلم (ش2013و2014) / ترمذی (ش488) / نسایی (ش1373) از طریق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهری) روایت کرده­اند: « عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن النبى ج قال: ... .» [↑](#footnote-ref-17)
18. - (صحیح): مالک، الموطأ (ش364) / شافعی (ش312) / ابوداود (ش1048) / ترمذی (ش491) / نسایی (ش1430) / بیهقی، السنن الکبری (ش6214) وفضائل الاوقات (ش251) / حاکم، المستدرک (ش1030) / ابن حبان (ش2772) / احمد، المسند (ش10303) / ابن بشران، الامالی (ج1ص102وج2ص84) / نسایی (ش1430) / ابن منده، التوحید (ش56) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش2052) / ابوالشیخ، العظمة (ش781) / بغوی، شرح السنة (ج4ص207) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش395و396) / الدقاق، مجلس إملاء في رؤية الله تبارك وتعالى (ش95) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير للذهبي (ج2ص66) / ابوعمروالدانی، السنن الواردة في الفتن (ش433) از طریق (يزيد بن عبد الله بن الهاد وعمارة بن غزية الانصاری) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال قال رسول الله ج: خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهى مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى يسأل الله حاجة إلا أعطاه إياها.» و رجال مالک بن انس «رجال صحیحین» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

    وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «على شرط البخاري ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1030) / ترمذی (ش491) / نووی، المجموع (ج4ص482)]

    همچنین قسمت‌هایی از آن در صحیح مسلم هم آمده است: مسلم (ش2013و2014) / ترمذي (ش488) / نسايي (ش1373) از طريق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهري) روايت کرده­اند: «عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها.» [↑](#footnote-ref-18)
19. - (صحیح): به تحقيق قبلي رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-19)
20. - (صحیح): مسلم (ش2013و2014) / ترمذی (ش488) / نسایی (ش1373) از طریق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهری) روایت کرده­اند: « عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن النبى ج قال: ... .» [↑](#footnote-ref-20)
21. - (صحیح): بخاري (ش876و896و3486) / مسلم (ش2015-2018) / نسایی (ش1367) از طریق (عبدالرحمن بن هرمز وطاوس یمانی وابوصالح السمان) روایت کرده­اند: «عن أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد.» [↑](#footnote-ref-21)
22. - (صحیح): مسلم (ش2019و2020) / نسايي (ش1368) / ابن ماجه (ش1083) از طریق (سعد بن طارق وابومالک الاشجعی) روایت کرده­اند: «عن ربعى بن حراش عن حذيفة قال: قال رسول الله ج: ... .» [↑](#footnote-ref-22)
23. - ابن حجر، فتح الباری، 2/355. [↑](#footnote-ref-23)
24. - همان. [↑](#footnote-ref-24)
25. - (صحیح): مالک، الموطأ (ش364) / شافعی (ش312) / ابوداود (ش1048) / ترمذی (ش491) / نسایی (ش1430) / بیهقی، السنن الکبری (ش6214) وفضائل الاوقات (ش251) / حاکم، المستدرک (ش1030) / ابن حبان (ش2772) / احمد، المسند (ش10303) / ابن بشران، الامالی (ج1ص102وج2ص84) / نسایی (ش1430) / ابن منده، التوحید (ش56) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش2052) / ابوالشیخ، العظمة (ش781) / بغوی، شرح السنة (ج4ص207) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش395و396) / الدقاق، مجلس إملاء في رؤية الله تبارك وتعالى (ش95) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير للذهبي (ج2ص66) / ابوعمروالدانی، السنن الواردة في الفتن (ش433) از طریق (يزيد بن عبد الله بن الهاد وعمارة بن غزية الانصاری) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال قال رسول الله ج: خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهى مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى يسأل الله حاجة إلا أعطاه إياها.» و رجال مالک بن انس «رجال صحیحین» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

    وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «على شرط البخاري ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1030) / ترمذی (ش491) / نووی، المجموع (ج4ص482)]

    همچنین قسمت‌هایی از آن در صحیح مسلم هم آمده است: مسلم (ش2013و2014) / ترمذي (ش488) / نسايي (ش1373) از طريق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهري) روايت کرده­اند: «عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها.» [↑](#footnote-ref-25)
26. - (حسن): احمد، المسند (ش15548) / ابن ابی شیبه، المسند (ج2ص313) والمصنف (ج2ص58) / ابن ماجه (ش1084) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص30) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج5ص33) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج1ص366) ومعرفة الصحابه (ش2722) / بیهقی، شعب الایمان (ش2973) وفضائل الاوقات (ش250) / ابن بشران، الامالی (ج2ص367) / ابوالشیخ، العظمة (ش1182) / طبری، التاریخ (ش132) / بزار (ش3738) / هیثمی، کشف الاستار عن زوائد مسند البزار (ش615) از طریق (عبد الملك بن عمروالعقدی البصری ويحيى بن أبي بكير الکوفی وموسى بن مسعود أبو حذيفة النهدي البصری) روایت کرده­اند: «حدثنا زهير بن محمّد عن عبد الله بن محمّد بن عقيل عن عبد الرحمن بن يزيد الأنصاري عن أبي لبابة بن عبد المنذر قال: قال النبي ج: إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله وهوأعظم عند الله من يوم الأضحى ويوم الفطر. فيه خمس خلال خلق الله فيه آدم وأهبط الله فيه آدم إلى الأرض وفيه توفى الله آدم وفيه ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئا إلا أعطاه ما لم يسأل حراما وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا بحر إلا وهن يشفقن من يوم الجمعة.»

    و زهیر بن محمّد بن متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج5ص33) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش1657) از طریق (عبد الله بن محمّد بن المغيرة وبکر بن بکار) روایت کرده­اند: «ثنا عمرو بن ثابت عن عبد الله بن محمّد بن عقيل ... .»

    اما رجال امام احمد بن حنبل اینگونه است که:

    أبو عامر عبد الملك بن عمرو العقدی: «رجال صحیحین» می­باشد.

    زهير بن محمّد التميمى العنبرى: «رجال صحیحین» بوده فقط روايت شاميان از وي «ضعيف» وروايت ديگران از وي «صحيح» مي‌باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص348) و تقريب التهذيب (ش2049)] وراوی او در این حدیث غیرشامی بوده لذا اين اسنادش «مقبول» است.

    عبدالله بن محمّد بن عقيل: مختلفٌ فيه بوده واحاديثش نزد ما «حسن» می­باشد؛ چنانکه امامان بخاري واحمد بن حنبل وابن راهويه وحميدي وترمذي وحاکم وذهبي وعجلي وابن عبدالبر هم احاديثش را مقبول و مقارب دانسته­اند وامامان يحيي القطان و عبدالرحمن بن مهدي هم از وي روايت کرده وآنان جز از ثقات روایت نمی­کرده­اند لذا امام ابن حجر در تقريب مي­گويد: «صدوقٌ في حديثه لين و يقال تغير بأخرة» وامام ذهبي هم احاديثش را در درجه­ي «حسن» دانسته ومي­گويد: احاديثش به درجه صحّت واحتجاج نمي­رسد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص13) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3592) ولسان المیزان (ج1ص14) / ذهبي، المغني في الضعفاء (ش3337) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج6ص205) / عجلي، معرفة الثقات (ج2ص57)].

    عبد الرحمن بن يزيد الأنصاري: «رجال صحیح» است.

    أبي لبابة بن عبد المنذر: صحابی جلیل بوده ولذا اسناد این روایت هم «حسن» می­باشد.

    وامام البوصیری هم گفته است: «هذا اسنادٌ حسنٌ» [البوصیری، مصباح الزجاجة (ج1ص204)]

    وامام منذری هم گفته است: «فیه عبد الله بن محمد بن عقيل وهو ممن احتجّ به أحمد (بن حنبل) وغيره وبقية رواته ثقاتٌ مشهورون» [منذری، الترغیب والترهیب (ج1ص281)] [↑](#footnote-ref-26)
27. - نووی، شرح النووي على مسلم، 6/142. [↑](#footnote-ref-27)
28. - (صحیح): اسحاق بن راهويه، المسند (ش237) / ابن حبان (ش3610) / طبرانی، مسند الشامیین (ج3ص370) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص385وج4ص280) / بزار (ش9711) / مسند الحارث (ش136) / ابن ابی شیبة، (ج2ص302) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج19ص243) از طريق (جرير بن عبدالحميد وإبراهيم بن عبد الحميد ومعتمر بن سليمان ومعمر بن راشد وزائدة بن قدامة) روايت کرده­اند: «عن عبد الملك بن عمير عن رجل من بني الحارث بن كعب يقال له: أبو الأوبر (زياد بن النضر) قال: كنت قاعدا عند أبي هريرة إذ جاء رجل فقال: إنك نهيت الناس عن صيام يوم الجمعة قال: ما نهيت الناس أن يصوموا يوم الجمعة ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: لاتصوموا يوم الجمعة فإنه يوم عيد إلا أن تصلوه بأيام.»

    وابوالاوبر هم متابعه شده واحمد، المسند (ش10890و8025) / ابن خزيمه (ش2161) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش524) / طبراني، مسند الشاميين (ش1999) / بيهقي، الشعب الايمان (ش3867) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج26ص89) / ابواحمد الحاکم، الأسامي والكنى (ج2ص106) / حاكم، المستدرک (ش1595) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج2ص89) / ابوبکر شيباني، الآحاد و المثاني (ش2512) از طريق (عبدالرحمن بن مهدي وحماد بن خالد و عبدالله بن وهب و زيد بن الحباب و اسد بن موسي) روايت کرده اند: «عن معاوية بن صالح عن أبي بشر عن عامر بن لدين الأشعري عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .»

    ورجال اسحاق بن راهويه «رجال صيحيحين» مي­باشد جز زياد بن النضرالحارثي ابوالاوبر که: امام يحيي بن معين گفته است: «ثقةٌ» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حبان هم حديثش را «تصحيح» نموده است وامام ذهبي هم مي‌گويد: «مدنيٌ تابعيٌ لايعرف» ليکن امام حسيني گفته است: «هو معروفٌ ولكنه مشهورٌ بكنيته اكثر من اسمه» [ابن حبان، الثقات (ج4ص257) / ذهبي، المغني (ش2258) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج19ص242) / ابن حجر، تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة (ص141)] لذا اسنادش «صحيح» است.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد»

    وامام منذری هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [حاکم، المستدرک (ش1595) / منذری، الترغیب والترهیب (ج2ص81)] [↑](#footnote-ref-28)
29. - منظور از عدم روزه گرفتن روزه­های مستحبی است؛ چرا که مسلمان موظف به انجام فرائض خود می­باشد و حکم قضای روزه­های گذشته نیز در این روز بدون هیچ قید و شرطی جایز می­باشد؛ زیرا اهمال در واجبات آفت دارد. [↑](#footnote-ref-29)
30. - (صحيح): ابن ماجه (ش1098) / طبراني، المعجم الاوسط (ج7ص230) والمعجم الصغير (ج2ص50) و من طريقه ابونعيم، اخبار اصفهان (ج7ص418) / اسلم بن سهل، تاريخ واسط (ص230) از طريق (عمار بن خالد الواسطي) روايت کرده اند: «حدثنا علي بن غراب عن صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إن هذا يوم عيد ... .»

    ليکن صالح بن أبي الأخضر اليمامى «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص380) و تقريب التهذيب (ش2844)] و همچنين على بن غراب الفزارى: امامان احمد بن حنبل و نسايي و ابن حجر مي­گويند: «يدلس» و عنعنه کرده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص371) و تقريب التهذيب (ش4783)] اما متابعه شده اند وعبدالرزاق (ج3ص197) روايت نموده است: «عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال: أخبرني من لاأتهم: عن أصحاب النبي (صلى الله عليه و سلم) أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم في يوم جمعة من الجمع وهو على المنبر يقول: يا معشر المسلمين إن هذا يوم جعله الله عيدا للمسلمين فاغتسلوا فيه من الماء ومن كان عنده طيب فلا يضره أن يمس منه وعليكم بهذا السواك.»

    و هرچند کسيکه زهري از وي روايت نموده مشخص نيست، اما امام مالک آن را از زهري روايت کرده و مشخص کرده که (عبيد بن سباق) است و مالک، الموطأ (ش213) / ومن طريقه شافعي، المسند (ش268) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص6) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش32) / عبدالله بن وهب، الموطأ (ش197) از طريق (ابن شهاب زهري) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن عبيد بن السباق: أن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال في جمعة من الجمع: يا معشر المسلمين إن هذا يوم جعله الله عيدا للمسلمين فاغتسلوا ومن كان عنده طيب فلا يضره أن يمس منه وعليكم بالسواك.» و هرچند که امام مالک اين روايت را از زهري از عبيد بن سباق به صورت «مرسل» نقل کرده اما ديديم که معمر بن راشد آن را «وصل» نموده است: «عن معمر عن الزهري قال أخبرني من لاأتهم عن أصحاب النبي أنهم سمعوا رسول الله ج... .» و معمر بن راشد «امام و ثقة» بوده وزيادي «ثقة» هم مقبول است. و همچنين چون تمامي صحابه (عدول) هستند لذا مبهم بودن صحابي موجب تضعيف حديث نمي‌گردد. و مالک و معمر وابن شهاب زهري و عبيد بن سباق هم «رجال صحيحين» مي­باشند.

    البته بايد اشاره کنيم که طبراني در المسند الشاميين (ش1824) صحابه را مشخص کرده است: «حدثنا إبراهيم بن محمّد بن عرق ثنا عمرو بن عثمان ومحمّد بن مصفى قالا ثنا محمّد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري أخبرني من لا أتهم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال في جمعة من الجمع ... .» اما قابل استناد نیست چرا که ابراهيم بن محمّد بن عرق الحمصي: امام ذهبی گفته است: «غیرُ معتمدٍ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص295)]. [↑](#footnote-ref-30)
31. - (حسن): این روایت از طریق عبدالله بن عمرو بن العاص وابوهریره و انس بن مالک وزید بن اسلم و ابن شهاب الزهری ومطلب بن عبدالله از رسول الله ج روایت گردیده است:

    اما طریق عبدالله بن عمرو بن العاصب: احمد، المسند (ش7050و6646) و من طریقه عبدالله بن احمد، السنة (ش1470) / عبد بن حمید، المسند (ش323) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج14ص128) / مروزی، الجمعة وفضلها (ش11) / بیهقی، اثبات عذاب القبر (ش156) / ابن عساکر، تعزية المسلم عن أخيه (ش106و107) / عبد بن حمید، المسند (ش323) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج17ص64) از طریق (إبراهيم بن أبي العباس وسریج بن نعمان و كثير بن السري العسقلاني ویزید بن هارون وداود بن رشيد وحسن بن يوسف وسليمان بن آدم) روایت کرده­اند: «حدثنا بقية بن الولید حدثني معاوية بن سعيد التجيبي سمعت أبا قبيل المصري يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول قال رسول الله ج: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقي فتنة القبر.»

    وبقیة بن الولید هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج20ص145) والمعجم الاوسط (ج3ص268) روایت کرده است: «حدثنا بكر قال نا محمّد بن أبي السري العسقلاني قال نا الوليد بن مسلم قال نا معاوية بن سعيد التجيبي ... .»

    وابوقبیل المصری هم متابعه شده وترمذی (ش1074) / مروزی، الجمعه و فضلها (ش12) / ابن عساکر، تعزية المسلم عن أخيه (ش108) / ابوطاهر السلفی، الطیوریات (ش596) / بیهقی، اثبات عذاب القبر (ش108) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص269) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج1ص144) / حکیم الترمذی، نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول (ش1526) / طوسی، المستخرج علی ترمذی (ج2ص33) از طریق (سعيد بن أبي هلال و ابن جریج) روایت کرده­اند: «عن ربيعة بن سيف الإسكندراني عن عياض بن عقبة الفهري عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: من مات يوم الجمعة وقاه الله فتنة القبر.»

    اما رجال احمد «ثقة ومشهور ومترجم» در تهذیب هستند فقط:

    معاوية بن سعيد بن شريح بن عزرة التجيبى: امام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ذهبی گفته است: «وُثِّق» وامام ابن حجر هم می­گوید: «مقبولٌ» وامام ابن یونس گفته است: «كان يكتب في ديوان الجند بمصر» وجمعی از (ثقات) هم از وی روایت کرده­اند وامام بخاری هم گفته است: «سمع أبا قبيل ويزيد بن أبي حبيب. وروى عنه: بقية (بن الولید)» ووي را جرحي نکرده وگفته است: «كل من لم أبين فيه جرحه فهو على الاحتمال وإذا قلت فيه نظر فلا يحتمل.» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج10ص206) وتقریب التهذیب (ش6757) / ذهبی، الکاشف (ش5521) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج7ص334) / مزي، تهذيب الکمال (ج18ص264)] لذا «حسن الحدیث» بوده و اسناد روايت هم «حسن» می­گردد.

    باید اشاره کنیم که گفته­اند: این حدیث، موقوف هم روایت شده است وبیهقی، اثبات عذاب القبر (ش157) روایت کرده است: «أخبرنا أبو عبد الله سعيد قالا ثنا أبو العباس نا محمّد نا عثمان بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني ابن الهيعة عن سیار بن عبد الرحمن الصدفي أن عبد الله بن عمرو بن العاص كان يقول: من توفي يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقي الفتان»

    اما خللی در روایت مرفوع ایجاد نمی­کند چرا که اوّلاً: اسناد دو روایت مختلف بوده که نشان می­دهد عبدالله بن عمرو بن العاصب هم به آن فتوی داده و گاهی هم روایت پیامبر ج را نقل کرده است وثانیاً: چون این قول محل اجتهاد در آن نیست، لذا حکم رفع را دارد.

    اما طریق ابوهریرهس: ابوحنیفة، المسند بروایة حفصکی (ش142) روایت کرده است: «عن الهیثم (بن حبیب) عن الحسن عن ابی هریره قال قال رسول الله ج: من مات يوم الجمعة وقی من عذاب القبر.» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که اوّلاً: امام ابوحنیفه در روایت حدیث «ضعیف» بوده وامامان بخاري ومسلم وابن عدي وابونعيم اصفهاني ودارقطني وابن حبان وابن الجوزي وابن عبدالحق وسفيان ثوري ونسايي وعبدالله بن مبارک وابن شاهين واحمد حنبل وابن سعد وروايتي از يحيي بن معين وحاکم نيشابوري وي را «ضعيف» دانسته­اند [براي مشاهده اقوال محدثين در مورد امام ابوحنيفه/ به کتاب سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة (ج1ص661) از شيخ آلباني/ مراجه گردد و چون وي تمامي نظرات را آورده است لذا به خاطر ترک تطويل از آوردن آن خوداري مي‌نماييم.] وثانیاً: امام ترمذي گفته است: «لم يسمع الحسن من أبي هريرة هكذا قال: أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد» [ترمذي (ش2889)].

    اما طريق انس بن مالكس: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابويعلي، المسند (ش4113) ومن طریقه ابن عدی، الکامل فی الضعفاء (ج7ص92) روايت كرده است: «حدثنا أبو معمر إسماعيل بن إبراهيم حدثنا عبد الله بن جعفر عن واقد بن سلامة عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالک قال: رسول الله (صلى الله عليه و سلم): من مات يوم الجمعة وقي عذاب القبر.» اما اين طریق «واهی» است چرا که اوّلاً: يزيد بن ابان الرقاشي است «ضعيف الحديث» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص309) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش7683)] وثانياً: واقد بن سلامة: امام ابن حجر گفته است: «ضعفوه» وامام بخاری گفته است: «روى الليث عن بن عجلان عن واقد بن سلامة لم يصح حديثه» وامامان ابن الجارود و عقیلی هم وی را در «الضعفاء» آورده­اند وامام ابن حبان گفته است: «منكر الحديث على قلة روايته يأتي بأشياء موضوعة عن أقوام ضعفاء فلا يتهيأ إلزاق القدح به دونهم بل التنكب عن روايته عن الاحتجاج اوّلى» [ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص215) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص344)].

    طريق دوّم: ضياء المقدسی، المنتقى من مسموعات مرو (ش167) روایت کرده است: «أخبرنا محمّد بن علي بن الحسين الجناخاني البلخي، حدثني الحسن بن العلاء بن القاسم ثنا أحمد بن يزيد الكوفي ثنا يوسف بن عطية عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه، أن النبي ج قال: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقي عذاب القبر» اما این روایت «واهی» است چرا که يوسف بن عطية بن باب الصفار: امامان يحيي بن معين وابوداود گفته­اند: «ليس بشىء» وامام بخاری گفته است: «منکرالحدیث» وامامان نسایی ودارقطنی ودولابی وابن حجر گفته­اند: «متروکٌ» وامام ابن عدی گفته است: «عامة حديثه مما لايتابع عليه» وامام ابن حبان گفته است: «يقلب الأخبار ويلزق المتون الموضوعة بالأسانيد الصحيحة لايجوز الإحتجاج به» وامام حاکم نیشابوری گفته است: «روى عن ثابت أحاديث مناكير» وامامان ابوحاتم وابوزرعه وساجی وعجلی گفته­اند: «ضعیف الحدیث» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص418) و تقريب التهذيب (ش7873)].

    اما طریق زید بن اسلم: ابن عساکر، تعزیة المسلم عن اخیه (ش110) روایت کرده است: «أخبرنا أبي رحمة الله أنا أبو طالب بن البناء أنبا أبو الحسين بن الأبنوسي أنبا أبو الحسن الدار قطنى نا أبو الأسود عبد الله بن موسى عن بشر بن فاف نا أبو نعيم نا خارجه بن مصعب عن زيد بن أسلم عن قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة وقي فتنة القبر.» اما این اسناد «واهی» است چرا که خارجة بن مصعب: «متروک الحديث» و «مدلس از انسانهاي کذاب» بوده است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص76) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش1612) / ذهبي، الکاشف (ش1303)].

    اما طریق ابن شهاب الزهری: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص269) روایت کرده است: «عن بن جريج عن رجلٍ عن بن شهاب أن النبي صلى الله عليه و سلم قال من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بريء من فتنة القبر أو قال وقى فتنة القبر وكتب شهيداً.» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: ابن شهاب تابعی است وثانیاً: راوی آن «مبهم» است: «عن رجلٍ».

    اما طریق مطلب بن عبدالله الحنطب: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص269) روایت کرده است: «عن بن جريج عن رجل عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن النبي ج مثله.» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: مطلب بن عبدالله تابعی است وثانیاً: راوی آن «مبهم» است: «عن رجلٍ». [↑](#footnote-ref-31)
32. - از جمله این احادیث:

    الف): انس بن مالکس روایت کرده است: «لاينجو من ضغطة القبر إلا شهيد أو مصلوب أو من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة».

    (موضوع): ابن عساکر، تعزیة المسلم عن اخیه (ش109) روایت کرده است: «أنبأنا أبو محمّد إسماعيل بن أبي القاسم وحدثنا أبي عنه أنبا عمر بن أحمد بن عمر نا محمّد بن أحمد بن علي انا الحسين بن موسى بن محمويه ثنا يوسف ابن محمّد نا محمّد بن محمّد بن نوح نا نصر بن الأصبغ نا الحسين بن علوان عن أبان بن أبي عياش عن أنس بن مالك قال قال رسول الله لاينجو من ضغطة القبر إلا شهيد أو مصلوب أو من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة.» اما این روایت «موضوع» است چرا که اوّلاً حسين بن علوان بن قدامة الكلبى ابوعلي: امامان يحيي بن معين وابن ابي حاتم گفته­اند: «کذّابٌ» و امام ابن حبان هم گفته است: «كان يضعُ الحديث على هشام وغيره وضعاَ» وامام صالح بن جزره هم گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامام ازدي هم گفته است: «كذابٌ خبيثٌ» و امامان ابوحاتم ونسايي ودارقطني مي­گويند: «متروکٌ» وامام علي بن المديني گفته است: «ضعيف جداً» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص300) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج8ص62)] وثانياً: أبان بن أبى عياش هم «متروک الحديث است» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص97) و تقريب التهذيب (ش142) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج1ص10)] وثالثاً: هر انساني، فشار قبر را دارد وعلی بن الجعد، المسند (ش1548) / احمد، المسند (ش24283و24663) / ابن حبان (ش3112) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1114) / بیهقی، اثبات عذاب القبر (ش107) / هیثمی، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث (ش279) / طبری، تهذیب الآثار (ش328) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج43ص178) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج1ص144) از طريق (شعبة بن الحجاج) روايت كرده­اند: «أنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت نافعا يحدث عن (صفیة بنت ابی عبید) امرأة عبدالله بن عمر عن عائشة قالت عن النبي ج قال: إن للقبر ضغطةٌ ولو نجا أو سلم أحدٌ منها لنجا سعدُ بن معاذ.» و رجال علی بن الجعد «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است. بايد اشاره كنيم كه در بعضی از طرق امام شعبة بن الحجاج، به جای (صفية امرأة بن عمر)، لفظ (انسانٌ) آمده است و در بعضی طرق هم افتاده است اما در طریق امام علی بن الجعد واضح شده است.

    ب): «من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد ووقي فتنة القبر.»

    (منکر): این روایت از جابر بن عبدالله و بعضی از صحابه از رسول الله ج روایت گردیده است:

    اما طریق بعضی از صحابهس: ابن عساکر، تعزیة المسلم عن اخیه (ش111) روایت کرده است: «أنبا أبو عبد الله الفراوى وحدثنا العمري انا أبو محمّد السرنجي أنا أبو جعفر الرداني ثنا حميد بن زنجويه نا أبو الأسود (نضر بن عبدالله) حدثنى ابن لهيعة عن عياش يعنى ابن عباس القتبانى عن عيسى بن موسى عن أناس من جيران رسول الله قال: من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد ووقي فتنة القبر.» اما این اسناد «منکر» است چرا که اوّلاً: عبدالله بن لهیعه دچار «اختلاط» شده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) و تقريب التهذيب (ش3563)] وثانیاً: کسب ثواب شهادت، توسط کسبِ انسان ایجاد می­گردد و با نیت وی می­باشد؛ اما مردن در روزجمعه، ربطی به فعل انسان ندارد که ثوابی برای آن درنظر گرفته شود.

    اما طريق جابر بن عبداللهب: ابونعيم، حلیة الاولیاء (ج3ص155) روایت کرده است: «حدثنا عبد الرحمن بن العباس الوراق ثنا أحمد بن داود السجستاني ثنا الحسن بن سوار أبو العلاء ثنا عمر بن موسى بن الوجيه عن محمّد بن المنكدر عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم): من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أجير من عذاب القبر وجاء يوم القيامة عليه طابع الشهداء.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که عمير بن موسى بن وجيه: امام هيثمي گفته است: «هو وضّاعٌ» وامام ابن عدي هم گفته است: «هو ممن يضعُ الحديث متناً واسناداً» وامام يحيي بن معين گفته است: «كذّابٌ ليس بشيء؛ ليس بثقة» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامام بخاري گفته است: «منکرُالحديث» وامام ابوداود گفته است: «ليس بشيء يروي عن قتادة وسماك مناكيرٌ» وامامان نسايي ودارقطني گفته اند: «متروک الحديث» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج8ص14) / ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص332) / ابن عدي، الکامل (ج5ص9)].

    اما طریق ابن شهاب الزهری: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص269) روایت کرده است: «عن بن جريج عن رجلٍ عن بن شهاب أن النبي صلى الله عليه و سلم قال من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بريء من فتنة القبر أو قال وقى فتنة القبر وكتب شهيداً.» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: ابن شهاب تابعی است وثانیاً: راوی آن «مبهم» است: «عن رجلٍ».

    اما طریق مطلب بن عبدالله الحنطب: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص269) روایت کرده است: «عن بن جريج عن رجل عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن النبي صلى الله عليه و سلم مثله.» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: مطلب بن عبدالله تابعی است وثانیاً: راوی آن «مبهم» است: «عن رجلٍ».

    ج) امام باقرس گفته است: «قال رسول الله **ج**: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أدخله الله الجنة البتة.»

    (موضوع): ابن عساکر، تعزیة المسلم عن اخیه (ش112) روایت کرده است: «أخبرنا أبو أسحاق إبرهيم بن طاهر بن بركات وأبو القاسم الحسين بن الحسن قراءة عليه مفرقة قالا أنا أبو القاسم بن أبي العلاء أنا أبو الحسن محمّد بن محمّد بن الروزبهان أنا على بن الفضل بن إدريس نا جعفر بن محمّد نا محمّد بن عبيد الكندي نا الحسين بن علي اللؤلؤي نا أحمد بن صبيح عن حسين ابن علوان عن سعد بن طريف عن أبي جعفر محمّد بن علي قال قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أدخله الله الجنة البتة.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: ابوعلی حسين بن علوان بن قدامة الكلبى: امامان يحيي بن معين وابن ابي حاتم گفته­اند: «کذّابٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «كان يضعُ الحديث على هشام وغيره وضعاَ» وامام صالح بن جزره هم گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامام ازدي هم گفته است: «كذابٌ خبيثٌ» وامامان ابوحاتم ونسايي ودارقطني مي­گويند: «متروکٌ» وامام علي بن المديني گفته است: «ضعيف جداً» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص300) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج8ص62)] وثانیاً: سعد بن طريف الاسکاف الکوفی: امام ابن حبان گفته است: «یضعُ الحدیث» وامام هیثمی گفته است: «اتهم بالوضع» وامام یحیی بن معین گفته است: «لیس بشیء؛ لايحل لأحد أن يروى عنه» وامام ابوحاتم گفته است: «ضعیف الحدیث؛ منکر الحدیث» وامامان نسایی ودارقطنی و ازدی وابن حجر گفته­اند: «متروک الحدیث» وامام فسوی هم گفته است: «لايكتب حديثه إلا للمعرفة» وامام ذهبی هم گفته است: «واه» وامام بخاری گفته است: «لیس بالقوی» وامامان ابوداود و ترمذی و عمرو بن علی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابن عدی گفته است: «ضعیف جداً» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج1ص251) / ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج3ص473) و تقریب التهذیب (ش2241) / ذهبی، الکاشف (ش1831)]. [↑](#footnote-ref-32)
33. - (صحیح): ابويعلي، المسند (ش4228) روايت کرده است: «حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا الصعق بن حزن حدثنا علي بن الحكم البناني عن أنس بن مالك: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: ... .»

    وعلی بن الحکم البنانی هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الاوسط (ج7ص214و15وج2ص314) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ج6ص272) / عبدالله بن احمد، السنة (ش460) / بزار (ش7527) / أمالي أبي بكر النجاد (ش46) / التاسع من فوائد البختري (ش20) / جزء فيه أحاديث أبي حامد أحمد بن بلال الخشاب (ش18) / آجری، الشريعة (ش612) / طبری، جامع البیان فی تفسیر القرآن (ج22ص368) / ابن مندة، الرد على الجهمية (ص55) / دارمی، الرد على الجهمية (ش91و144) / خطیب بغدادی، موضح أوهام الجمع والتفريق (ج2ص287) / ابن ابی شیبة، المصنف (ج1ص477) / مسند الحارث (ش195) / ابن ابی الدنیا، صفة الجنة وما أعد الله لأهلها من النعيم (ش91) / ابن بطة، الابانة (ش24) / عقیلی، الضعفاء (ج1ص292) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج4ص671) / ابن ابی یعلی، طبقات الحنابلة (ج2ص9) / ابونعیم، أخبار أصبهان (ج4ص152) / هیثمی، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث (ش196) از طریق (سالم بن عبدالله ویزید بن خمیر وابوعمران الجونی وعمر بن عبد الله وقتادة بن دعامة وابوصالح) روایت کرده­اند: «عن أنس بن مالك: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: ... .»

    رجال ابویعلی «رجال صحيح» مي‌باشد واسنادش هم «صحيح» است.

    وامام حافظ العراقی هم گفته است: «رواته رواة الصحيح؛ اسناده جيدٌ قوىٌ»

    وامامان البوصیری ومنذری وابن حجر هم گفته­اند: «اسناده جیدٌ»

    وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله رجال الصحیح»

    وامام ذهبی هم گفته است: «هذا حديثٌ مشهورٌ وافر الطرق» [البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص260) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج10ص421) / ذهبی، العلو (ج1ص30) / منذری، الترغیب والترهیب (ج1ص281) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص213) / ابن حجر، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية (ج1ص234)] [↑](#footnote-ref-33)
34. - نیز نک: آل عِمران/ 7 و 105؛ نساء/ 115. [↑](#footnote-ref-34)
35. - به این تقسیم‌بندی کسانی همچون: شاطبی و غیره معتقدند، اما برخی از علما چون امام عزالدین بن عبدالسلام چنین تقسیم‌بندی را مردود دانسته و آن­را به احکام خمسه: بدعت واجب؛ مستحب؛ حرام؛ مکروه و مباح، تقسیم کرده‌اند، جهت علت و انواع تقسیم‌بندی و نیز تجزیه و تحلیل اقسام بدعت نک: شاطبی، الأعتصام، ص 124 الی 133، حلیی أثری، علم أصول البدع، 147 الی 153- الماسی، بدعت، 107 الی 124- وزارت اوقاف و شؤون اسلامی کویت، الموسوعة الفقهیة الکویتیة، 2/2814 و 2816. [↑](#footnote-ref-35)
36. - (صحیح): مسلم (ش2042-2044) / نسایی (ش1578) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ش1953) / ابن خزیمه (ش1785) / بیهقی، الأسماء والصفات (ش137) / ابن بطة، الابانه (ش1491) / آجری، الشریعه (ص187و44) / فریابی، القدر (ش406) از طریق (عبد الوهاب بن عبد المجيد وسليمان بن بلال وسفیان الثوری وانس بن عیاض ومحمّد بن منصور) روایت کرده­اند: «عن جعفر بن محمّد عن أبيه عن جابر بن عبد الله كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول : في خطبته يحمد الله ويثني عليه بما هو أهله ثم يقول: ... .» وفی روایة: «سفیان الثوری وانس بن عیاض ومحمّد بن منصور» للنسایی: «وكل ضلالة في النار.» [↑](#footnote-ref-36)
37. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-37)
38. - (صحيح): بخاري (ش2697) / مسلم (ش4590) / ابوداود (ش4608) از طريق (عبد الله بن جعفر المخرمي وإبراهيم بن سعد) روايت کرده اند: « عن سعد بن إبراهيم عن القاسم بن محمّد عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد.» [↑](#footnote-ref-38)
39. - ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، 1/154، 186 و 310. [↑](#footnote-ref-39)
40. - دقّت شود که هیچ قول و بیان صریحی از ائمه اربعه ش مبنی بر جواز احتجاج به احادیث ضعیف وجود ندارد بلکه با استقراء و تتبّع در آرای فقهی آنها چنین برداشت می­شود که آنها در مواردی به احادیث ضعیف استناد کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-40)
41. - عبدالکریم خضیر، الحدیث الضعیف و حکم الاحتجاج به، ص 249 تا 259 به نقل از(سخاوی، فتح الغیث، 1/267؛ الأجوبة الفاضلة، ص51؛ ابن قیم، إعلام الموقعین، 1/81-82 و 1/32-32؛ ابن بدران، المدخل إلی مذهب الإمام أحمد، ص43؛ آل­تیمیه، المسودة، ص274-273؛ ابن مفلح، الآداب الشرعیة، 2/315-316؛ ابن حزم؛ الإحکام فی أصول الاحکام، 6/792؛ ابن صلاح، علوم الحدیث، ص34؛ ابن همام، فتح القدیر، 2/132 و...). [↑](#footnote-ref-41)
42. - (صحيح): بخاري (ش6066) / مسلم (ش6701) / ابوداود (ش4919) / ترمذي (ش1988) از طريق (مالک بن انس وسفيان الثوری) روايت کرده اند: «عن ابي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ... .» و همچنين امام بخاري (ش5143و6064و6724) از طرق ديگري هم آن را روايت نموده است. [↑](#footnote-ref-42)
43. - عبدالکریم خضیر، الحدیث الضعیف و حکم الاحتجاج به، ص 259-271 به نقل از(ابن­سید الناس، عیون الأثر، 1/15؛ قاسمی، قواعد الحدیث، ص113؛ ابن رجب، شرح علل الترمذی، 1/74؛ بغدادی، الکفایة، ص56؛ ابن أبی حاتم، المراسیل، ص7؛ ابن حبان، المجروحین؛1/327-328؛ خطابی، معالم السنن، 1/7-8؛ ابن عربی، أحکام القرآن، 2/580؛ عرضة الأحوذی،10/205؛ ابن تیمیه، قاعدة الجلیلة فی التوسل و الوسیلة، ص84؛ الباعث علی إنکار البدع و الحوادث، ص64-65؛ دوانی، أنموذج العلوم؛ ص2؛ شوکانی، إرشادالفحول؛ ص84؛ نزل الأبرار؛ ص7-8؛ آلبانی، صحیح الجامع الصغیر؛ 1/45 و ضعیف الجامع الصغیر، 1/45؛ صبحی صالح، علوم الحدیث ومصطلحه؛ ص21-212 و...) [↑](#footnote-ref-43)
44. - عبدالکریم خضیر، الحدیث الضعیف و حکم الاحتجاج به، ص 272-291 به نقل از(نووی، الأذکار مع شرحه الفتوحات الربانیة،1/82؛ الفتح المبین فی شرح الأربعین، ص36؛ سخاوی، القول البدیع، ص258؛ تدریب الراوی، ص196؛ حاشیة ابن العابدین، 1/128؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/83-84؛ هیتمی؛ نهایة المحتاج، 1/181؛ علوی مالکی، المنهل اللطیف، ص9-10؛ ابن حجر، تبیین العجب لما ورد فی فضل رجب، ص3-4؛ ابن حجر، تلخیص الحبیر، 2/7؛ ابن جوزی، الموضوعات، 2/143-146؛ عون المعبود، 4/176-183؛ الجرح و التعدیل، 1/30-31؛ الکفایة، ص212؛ ابن رجب؛ شرح علل الترمذی، 1/73-74؛ یحیی بن معین، التاریخ، 3/258؛ آل تیمیه، المسودة، ص273، الآداب الشرعیة، 2/309-311 و... ). [↑](#footnote-ref-44)
45. - (صحيح): ابن حبان (ش354) / طبرانی، المعجم الكبير (ج11ص323) ومن طريقه ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج6ص276) از طريق (عبد الله بن أحمد بن موسى والحسين بن إسحاق التستري) روايت كرده اند: «حدثنا الحسين بن محمّد الذارع قال: حدثنا أبو محصن حصين بن نمير قال: حدثنا هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه.»

    وحصين بن نمير هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الكبير (ج11ص323) روايت كرده است: «حدثنا عبدان بن أحمد ثنا يعقوب بن إسحاق القلوسي ثنا عباد بن زكريا الصريمي ثنا هشام بن حسان ... .»

    وعکرمة هم متابعه شده وجزء ابوجهم (ش98) روايت کرده است: «حدثنا العلاء ثنا سوار عن عبد الحميد عن عامر الشعبي عن ابن عباس قال النبي ج: ... .»

    رجال ابن حبان «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد جز عبدان عبد الله بن أحمد بن موسى بن زياد الأهوازي كه امام ذهبي گفته است: «الحافظ الحجة العلامة» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج14ص169)]. [↑](#footnote-ref-45)
46. - احادیث باطل و موضوعی در این زمینه وجود دارد، که عبارتند از:

    الف): عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «قال النبی **ج** الجمعة حج الفقراء» وفي لفظٍ: «المساكين.»

    (باطل): ابن الاعرابي، المعجم (ش2315) / شهاب القضاعي در المسند (ش78و79) / ابونعيم، اخبار اصفهان (ج1ص280) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج38ص430) از طريق (مشرف بن سعيد الواسطي وکثير بن هشام و قاضي ابويوسف) روايت کرده­اند: «ثنا عيسى بن إبراهيم الهاشمي عن مقاتل عن الضحاك عن بن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الجمعة حج المساكين.» و في رواية ابويوسف: «الجمعة حج الفقراء» اما اين اسناد «باطل» است چرا که اوّلاً: عيسى بن إبراهيم الهاشمي: امام احمد بن حنبل گفته است: «لاشيء» وامام ابوداود گفته است: «ليس بشيء لاأدري من أين هو» وامام ساجي هم گفته است: «منكرالحديث فيه نظر» وامام حاکم نيشابوري مي‌گويد: «واهي الحديث بمرة» وامام ابن الجارود هم گفته است: «ليس بشيء» وامام ابن عدي هم مي‌گويد: «عامة رواياته لا يتابع عليها» وامامان عقيلي و ابن شاهين هم وي را در «الضعفاء» آورده اند [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص392)] وثانياً: فاکهي، اخبار مکة (ج2ص350) روايت کرده است: «حدثنا سلمة بن شبيب (النيشابوري) قال: ثنا الحسين بن الوليد (النيشابوري) قال: ثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن الضحاك بن مزاحم قال: الجمعة حج المساكين.» و رجالش «ثقة» و مترجم در تهذيب التهذيب مي‌باشد. و مي‌بينيم که اين روایت قول (ضحاک بن مزاحم) مي­باشد.

    ب) عبدالله بن عمرب از پیامبر ج روایت کرده است که فرمودند: «الدجاج غنم فقراء أمتي والجمعة حجهم.»

    (موضوع): ابن حبان، المجروحين (ج2ص349) / ابن الجوزي، الموضوعات (ج2ص253) / رافعي، التدوين في اخبار قزوين (ج2ص61) از طريق (عبدالله بن عبدالله البخاري وعبدالله بن محمّد القيراطى) روايت کرده اند: «حدثنا محمّد بن يزيد بن مجمش عن هشام بن عبيد الله الرازي السني عن ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر عن النبي عليه الصلاة والسلام قال: الدجاج غنم فقراء أمتي والجمعة حج فقرائها.» اما اين روايت «موضوع» است چرا که محمّد بن يزيد بن عبد الله أبو عبد الله السلمي النيسابوري محمش: امام دارقطني گفته است: «كان يضعُ الحديث على الثقات» وامام ابن عدي هم گفته است: «يسرق الحديث ويزيد فيه ويضعُ» وامام خطيب بغدادي گفته است: «متروکٌ» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است!!! [حافظ عراقي، ذيل ميزان الاعتدال (ص189) / ابن حبان، الثقات (ج9ص345) / ابن حجر، لسان الميزان (ج5ص429) / ابن الجوزي، الموضوعات (ج3ص8)] وامام دارقطني گفته است: «هذا الحديث كذبٌ موضوعٌ والحمل فيه على محمش فإنه كان يضع الحديث على الثقات» وامامان ابن حجر وذهبي هم گفته­اند که «باطل» است وامام ابن حبان هم گفته است: «موضوعٌ لاأصل له» [ذهبي، المغني في الضعفاء (ش6754) و ميزان الاعتدال (ج4ص300) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص349) / ابن الجوزي، الموضوعات (ج2ص253وج3ص8)]. [↑](#footnote-ref-46)
47. - در این زمینه حدیثی موضوع وجود دارد و حدیثی صحیح که سندش تا تابعی کعب الأحبار صحیح می­باشد ولی چون به پیامبر خدا ج نسبت داده نشده و فرموده وی محسوب نمی­شود غیر قابل احتجاج است. این احادیث عبارتند از:

    الف): ابوهریرهس گفته است: «قال رسول الله **ج** تضاعف الحسنات يوم الجمعة.»

    (موضوع): طبراني، المعجم الاوسط (ج8ص40) والمعجم الكبير (ج19ص479) روايت كرده است: «حدثنا محمود بن محمّد المروزي نا حامد بن آدم نا الفضل بن موسى عن محمّد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: تضاعف الحسنات يوم الجمعة.» اما اين روايت «موضوع» است چرا که حامد بن آدم المروزي: امام يحيي بن معين گفته است: «كذابٌ لعنه الله» وامامان ابن عدي وجوزجانی وهيثمي گفته­اند: «کذّابٌ» وامام احمد بن علی السلیمانی گفته است: «اشتهر بوضع الحديث» وامام ابن حجر هم گفته است: «لقد شان ابن حبان الثقات بإدخاله هذا فيهم وكذلك أخطأ الحاكم بتخريجه حديثه في مستدركه» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص163) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص195)].

    ب) کعب الاحبار/ گفته است: «إذا كان يوم الجمعة فزع له الخلائق إلا الجن والإنس وإنه لتضاعف فيه الحسنة وتضاعف فيه السيئة.»

    (صحيح): ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص57) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج5ص382) از طریق (خالد بن عبدالله ومحمّد بن فضیل) روایت کرده­اند: «عن حصين (بن عبدالرحمن) عن هلال بن يساف عن كعب أنه قال: إذا كان يوم الجمعة فزع له الخلائق إلا الجن والإنس وإنه لتضاعف فيه الحسنة وتضاعف فيه السيئة.» ورجال ابن ابی شیبة «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-47)
48. - ابوموسی اشعریس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها و يبعث يوم الجمعة زهراء منيرة أهلها يحفون بها كالعروس تهدى إلى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها ألوانهم كالثلج بياضا و ريحهم تسطع كالمسك يخوضون في جبال الكافور ينظر إليهم الثقلان ما يطرقون تعجبا حتى يدخلوا الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون.»

    (موضوع): ابن خزیمه (ش1730) / حاكم، المستدرك (ش1027) / بيهقي، شعب الایمان (ش3041) / طبرانی، مسند الشامیین (ج2ص389) / تمام رازي، الفوائد (ج2ص104) / مجلس ابن فاخر الأصبهاني (ش468) / أربع مجالس للخطيب البغدادي (ش16) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج52ص237) / فوائد العيسوي (ش8) از طریق (عبد الكريم بن الهيثم أبو يحيى القطان وعثمان بن سعيد الدارمي وأحمد بن خليد الحلبي وأبو جعفر محمّد بن أبي الحسين) روایت کرده­اند: «ثنا أبو توبة الربيع بن نافع الحلبي ثنا الهيثم بن حميد حدثني أبو معيد حفص بن غيلان عن طاوس (بن كيسان) عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ... .»

    وأبو توبة الربيع بن نافع هم متابعه شده و ابن عدي، الکامل (ج4ص205) / طبرانی، مسند الشامیین (ج2ص389) / تمام رازي، الفوائد (ج2ص104) / ابوالحسن الخلعي، الفوائد (ش56) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج52ص237) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش4445) از طريق (يحيي بن معين وأبو يعقوب إسحاق بن سيار و بكر بن سهل وزكريا بن يحيى بن أبان وعمر بن مضر) روایت کرده­اند: «عبد الله بن يوسف ثنا الهيثم بن حميد حدثني أبو معيد حفص بن غيلان ... .»

    وابومعيد حفص بن غيلان هم متابعه شده و ابن ابي حاتم، علل الحدیث (ج1ص206) روایت کرده است: «رواه الوليد بن مسلم عن رجل من بني الحلبس السلمي الجزري عن عبيدة بن حسان عن طاوس (بن کیسان) عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ... .»

    اما این روایت «موضوع» است؛ چرا که اوّلاً: امام ابوحاتم رازی در علل الحدیث (ج1ص206) گفته است: «مرسلٌ؛ لأن أبا معيد (حفص بن غيلان) لم يدرك طاوساً؛ وعبيدة بن حسان لم يدرك طاوساً؛ وهذا الحديث من حديثِ محمّد بن سعيد الشامي وهو متروكُ الحديث.» ومحمّد بن سعيد بن حسان بن قيس القرشى الشامي: امام صالح بن جزره مي­گويد: «وضع أربعة آلاف حديث» وامام احمد مي­گويد: «عمداً كان يضع؛ قتله المنصور على الزندقة و صلبه» و امام نسايي مي­گويد: «الكذّابون المعروفون بوضع الحديث أربعة: إبراهيم بن أبى يحيى بالمدينة و الواقدى ببغداد و مقاتل بن سليمان بخراسان و محمّد بن سعيد بالشام» و امامان ابن حبان و حاکم و ابن نمير مي‌گويند: «كان يضعُ الحديث» و امام ابومسهر مي­گويد: «هو من كذّابى الأردن» و امام بخاري مي­گويد: «ترک حديثه» و امام ذهبي مي­گويد: «هالکٌ» و امام دارقطني وابوحاتم رازی هم گفته­اند: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص184) / ذهبي، الکاشف (ش4871) / ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص206)]. [↑](#footnote-ref-48)
49. - ابوقتاده حارث بن ربعیس روایت کرده که رسول الله ج فرموده­اند: « إن جهنم تسجر کل یوم إلا يوم الجمعة.»

    (ضعیف): اين روايت از ابوقتاده حارث بن ربعي وعبدالله بن عمرو بن العاص وواثله بن اسقع از رسول الله ج روايت گرديده است:

    اما طريق ابوقتادهس: ابوداود (ش1085) / بيهقي، السنن الکبري (ش4607و5897و4608) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج7ص358) / ابونعيم، اخبار اصفهان (ج2ص100) / مجلس ابن فاخر الأصبهاني (ش509) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج4ص20) / خطيب بغدادي، تايخ بغداد (ج8ص260) / فوائد العيسوي (ش48) از طريق (محمّد بن عيسى و إبراهيم بن مهدى و موسى بن إسماعيل الجبلي و إبراهيم بن عبد الله الهروي واسحاق بن أبي إسرائيل) روايت کرده اند: «حدثنا حسان بن إبراهيم عن ليث عن مجاهد عن أبى الخليل (صالح بن ابي مريم) عن أبى قتادة عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة وقال: إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة.» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً: امام ابوداود گفته است: «أبو الخليل لم يسمع من أبى قتادة» [ابوداود (ش1085)] وثانياً: ليث بن ابي سليم «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص465) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش5685)].

    اما طريق عبدالله بن عمرو بن العاصب: طبراني، مسند الشاميين (ج2ص238وج4ص328) ومن طريقه ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج5ص188) روايت کرده اند: «حدثنا الحسين بن إسحاق التستري ثنا علي بن بحر قالا ثنا سويد بن عبد العزيز عن النعمان بن المنذر عن مكحول عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: إن جهنم تسعر كل يوم تفتح أبوابها إلا يوم الجمعة فإنها لا تسعر في يوم الجمعة ولا تفتح أبوابها.»

    وعلي بن بحر هم متابعه شده و طبراني، مسند الشاميين (ج2ص238) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن محمّد بن هاشم البعلبكي ثنا أبي نا سويد بن عبدالعزيز ... .»

    اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً سويد بن عبد العزيز بن نمير السلمي «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص276) و تقريب التهذيب (ش2692)] وثانياً: مكحول الشامي «کثير الارسال» مي‌باشد وسماعش از عبدالله بن عمرو بن العاص ثابت نشده است [ابن حجر عسقلانی، تقريب التهذيب (ش6875)].

    اما طريق واثله بن اسقعس: المعجم الکبير (ج22ص60) روايت كرده است: «حدثنا الوليد بن حماد الرملي ثنا سليمان بن عبد الرحمن ثنا بشر بن عون ثنا بكار بن تميم عن مكحول عن واثلة قال : سأل سائل رسول الله صلى الله عليه و سلم : ما بال يوم الجمعة يؤذن فيها بالصلاة في نصف النهار وقد نهيت عن سائر الأيام ؟ فقال: إن الله يسعر جهنم كل يوم في نصف النهار ويخبثها في يوم الجمعة» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که بشر بن عون القرشي: امام ابن حجر گفته است: «عنه سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي نسخة نحو مائة حديث كلها موضوعةٌ» وامام ابن طاهر گفته است: «أن أحاديثه نسخة موضوعة» وامام ابوحاتم گفته است: «مجهولٌ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص28)] [↑](#footnote-ref-49)
50. - در این زمینه احادیث باطل و موضوعی وجود دارند که عبارتند از:

    الف) انس بن مالکس روایت کرده است: «إن لله تعالى في كل يوم جمعة ستمائة ألف عتيق من النار كلهم قد استوجبوا النار.»

    (باطل): ابویعلی، المسند (ش3434) / ابن عدی، الکامل (ج1ص418) / بيهقي، شعب الایمان (ش3042) / ابن الجوزی، العلل المتناهیة (ش790) / واحدی، التفسیر (ش949) / تمام رازی، فوائد (ش1497) از طریق (محمّد بن بحر الهجيمي و محمّد بن ابي السري وزید بن الحریش) روایت کرده­اند: «ثنا يحيى بن سليم الطائفي ثنا الأزور بن غالب البصري عن ثابت البناني و سليمان التيمي عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ... .» اما این روایت «موضوع» است چرا که اوّلاً: أزور بن غالب: امامان ذهبی وابن حجر گفته­اند: «منكرُ الحديث أتى بما لايحتمل فكذب» وامام ساجی هم گفته است: «منكرُ الحديث» وامام ابن حبان هم گفته است: «لايحتج به إذا انفرد كان يخطىء وهو لايعلم» وامام ابن عدی گفته است: «لأزور أحاديث يسيرة غير محفوظة وأرجو أنه لابأس به» وامام ابن حبان هم گفته است: «هذا متن باطلٌ لاأصل له» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص340) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص173) / ابن حبان، المجروحین (ج1ص173)]. وامام دارقطنی هم گفته است: «الحديثُ غير ثابتٍ» [دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج12ص31)] وثانیاً: اگر هر فردی یک محاسبه­ی اندکی کند، به بطلان متن حدیث پی خواهد برد؛ واینکه: از زمانیکه خداوندأ روزجمعه را خلق نموده، چقدر انسان خلق شده که هرساعت شصتصدهزار نفر از آتش جهنم آزاد می­شوند ولی هنوز پایانی ندارد؟

    ب) انس بن مالکس روایت کرده است: «إن لله عزوجل ستمائة ألف عتيق من النار كل يوم، وليلة الجمعة أربعة وعشرون ساعة، في كل ساعة ستمائة ألف عتيق من النار.»

    (باطل): این روایت از عبدالله بن عباس و انس بن مالک از رسول الله ج روایت گردیده است:

    اما طریق انس بن مالکس: سه طریق دارد؛ طریق اوّل: ابویعلی (ش3435) / ابن بشران، امالی (ج2ص131) از طریق (أحمد بن طارق أبو الحسن ومحمّد بن بحرالهجیمی) روایت کرده­اند: «ثنا العلاء أبو ميمونة رجل من أهل البصرة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ... .» اما اين روايت هم «باطل» است چرا که اوّلاً: چیزی در مورد (العلاء أبو ميمونة) نیافتم وثانیاً: اگر هر فردی یک محاسبه­ی اندکی کند، به بطلان متن حدیث پی خواهد برد؛ واینکه: از زمانیکه خداوندأ روزجمعه را خلق نموده، چقدر انسان خلق شده که هرساعت شصتصدهزار نفر از آتش جهنم آزاد می­شوند ولی هنوز پایانی ندارد؟ و دیدیم که امام ابن حبان هم گفته است: «هذا متن باطلٌ لاأصل له» [ابن حبان، المجروحین (ج1ص173)] وامام دارقطنی هم گفته است: «الحديثُ غير ثابتٍ» [دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج12ص31)].

    طریق دوّم: ابویعلی (ش3484) / ابن الجوزی، العلل المتناهیة (ش790) از طریق (عبدالله بن عبدالصمد بن ابي خداش) روایت کرده­اند: «ثنا عبد الصمد بن علي انا العوام بن عبدالغفار البصري عن عبدالواحد بن زيد البصری عن ثابت البناني عن انس بن مالكس قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ان يوم الجمعة او ليلة الجمعة اربعة وعشرون ساعة ليس فيها ساعة إلا وله فيهما ستمائة الف عتيق من النار.» اما این روایت هم «باطل» است چرا که اوّلاً: عبد الواحد بن زيد البصري: امام یحیی بن معین گفته است: «ليس بشيءٍ» وامام بخاری هم گفته است: «ترکوه؛ منکرالحدیث» وامام عمرو بن علی الفلاس گفته است: «متروکٌ» وامام سعدی جوزجانی هم گفته است: «سيء المذهب ليس من معادن الصدق» وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقةٍ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص80) / ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج6ص20) / بخاری، التاریخ الصغیر (ج2ص143)].

    طریق سوّم: رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص423) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج8ص49) از طریق (زيد بن الحباب) روایت کرده­اند: «عن المعتمر بن نافع عن أبي عبد الله العنزي عن ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ... .» امام این روایت هم «باطل» است چرا که اوّلاً: امام بخاري گفته است: «أبو عبد الله العنزي هو عندي ميمون المكي» و وی مجهول بوده وامام ابن حجر گفته است: «مجهولٌ» وامام ذهبی هم گفته است: «لایعرف» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش7054) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج4ص236)] . وثانياً: گفتیم که اگر هر فردی یک محاسبه­ی اندکی کند، به بطلان متن حدیث پی خواهد برد؛ واینکه از زمانیکه خداوندأ جمعه را خلق نموده، چقدر انسان خلق شده که هرساعت شصتصدهزار نفر از آتش جهنم آزاد می­شوند ولی هنوز پایانی ندارد؟ و دیدیم که امام ابن حبان هم گفته است: «هذا متن باطلٌ لاأصل له» [ابن حبان، المجروحین (ج1ص173)] وامام دارقطنی هم گفته است: «الحديثُ غير ثابتٍ» [دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج12ص31)].

    اما طریق عبدالله بن عباسب: چهار طریق دارد؛ طریق اوّل: فاکهی در اخبار مکة (ج4ص227) روایت کرده است: «حدثني أبو محمّد إسماعيل بن محمود عن هاشم بن الوليد قال ثنا حماد بن سليمان السدوسي قال ثنا أبو الحسن قال أبو محمّد أبو الحسن هو جويبر عن الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» اما این روایت هم «باطل» است چرا که اوّلاً: جويبر بن سعيد الأزدى: امامان دارقطنی و نسایی و علی بن الحسین الجنید گفته­اند: «متروکٌ» وامام حاکم ابواحمد گفته است: «ذاهب الحدیث» وامام ابن حبان هم گفته است: «روى عن الضحاك أشياء مقلوبة» وامام یحیی بن معین گفته است: «لیس بشیء» وامام احمدبن حنبل گفته است: «لايشتغل بحديثه» وامام ابن عدی گفته است: «الضعف على حديثه و رواياته بين» وامام ابن حجر هم گفته است: «ضعیف جداً» وامام ذهبی هم گفته است: «ترکوه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص123) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش987) / ذهبی، الکاشف (ش826)]

    طریق دوّم: ومشيخة أبي طاهر إبن أبي الصقر (ش67) / مجلس من أمالي أبي الفتح المقدسي (ش12) از طریق (الحسن بن عرفة العبدي) روایت کرده­اند: «... حدثنا الحسن بن عرفة العبدي حدثنا عبد الله بن الحكم البجلي حدثنا القاسم بن الحكم حدثنا الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله: ... .» اما چیزی از (عبد الله بن الحكم البجلي) نیافتم.

    طریق سوّم: ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج52ص291) روایت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن الفرضي حدثنا عبد العزيز بن أحمد حدثنا الحسن بن علي بن إبراهيم حدثنا عمر بن داود الأنطرطوسي حدثنا أبو بكر محمّد بن الحسن بن أبي الذيال الأصبهاني المعروف بالجواربي حدثنا أبو عبد الله محمّد بن إسحاق الشعار حدثنا سلمة ابن شبيب حدثنا القاسم بن الحكم حدثنا هشام بن الوليد حدثنا حماد بن سليمان السدوسي عن الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس انه سمع النبي ( صلى الله عليه وسلم ) يقول: ... .» اما این روایت «موضوع» است چرا که عمر بن داود بن سلمون الأنطرطوسي: امام ذهبی گفته است: «أتى بحديث باطل لعله هو المتفضل بوضعه؛ هذا شيخٌ لايستحى مما يقول» وامام ابن حجر هم گفته است: «أورد بن عساكر في ترجمته حديثين وقال هما باطلان» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص193) / ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص302)]

    ج) انس بن مالکس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: في كل ليلة جمعة مائة ألف عتيق من النار إلا رجلان فإنهما داخلان في أمتي تستروا بها وليس هم منهم فان الله لا يعتقهم فيمن اعتق وذلك أنهم ليسوا منهم هم مع الكبائر في طبقتهم وأنهم مصفودون مع عبدة الأوثان مبغض أبي بكر وعمر وليس هم داخلون في الإسلام وانما هم يهود هذه الأمة ثم قال رسول الله صلى الله عليه و سلم الا لعنة الله على مبغضي أبي بكر وعمر وعثمان وعلي.»

    (موضوع): خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج13ص271) روایت کرده است: «أخبرني الأزهري حدثنا احمد بن إبراهيم بن شاذان حدثنا مسرة بن عبد الله أبو شاكر الخادم مولى المتوكل حدثنا أبو زرعة عبيد الله بن عبد الكريم الرازي بالري سنة ثمان وستين ومائتين قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ج: ... .» اما این روایت «موضوع» است چرا که مسرة بن عبد الله أبو شاكر: امام خطیب بغدادی گفته است: «ليس بثقةٍ» وهمچنین گفته است: «هذا الحديثُ كذبٌ موضوعٌ والحمل علی (مسرة)» [خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج13ص271) / ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص20)]. [↑](#footnote-ref-50)
51. - برخی از احادیث صحیحی که دلالت بر شنیدن صدای مردگان در دو مورد خاص و استثنایی یعنی؛ موقع تدفین و موقع زیارت می­نمایند عبارتند از:

    الف): انس بن مالکس گفته است: «عن النبی **ج** قال: العبد إذا وضع في قبره وتولي وذهب أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم.» «از پیامبر ج شنیدم که فرمود: هرگاه بنده در قبرش قرار داده می­شود و بهش پشت می­شود و یارانش می­روند (شنوا می­باشد) به گونه­ای که صدای پاشنه پاهایشان را می­شنود.»

    (صحیح): بخاري (ش1338) / مسلم (ش7395-7397) / ابوداود (ش3233و4754) / نسايي (ش2049-2051) از طريق (شيبن بن عبدالرحمن وسعيد بن ابي عروبه) روايت کرده اند: «عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العبد إذا وضع في قبره وتولي وذهب أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم»

    ب): ابن شماسه مهريس گفته است: «حضرنا عمرو بن العاصس وهو فی سیاقة الموت ... فإذا أنا مت فلا تصحبني نائحة، ولا نار، فإذا دفنتموني فشنوا علي التراب شنا، ثم أقيموا حول قبري قدر ما تنحر جزور ويقسم لحمها، حتى أستأنس بكم، وأنظر ماذا أراجع به رسل ربي.» «به دیدن عمرو بن عاصس رفتیم در حالی که در احتضار مرگ بود... (وی گفت:) هرگاه مُردم با (جنازه) من زن شیونگر و آتش را همراه نسازید. هرگاه دفنم کردید بر من خاک بپاشید سپس بر اطراف قبرم بایستید به اندازه­ای که قصابی، شتری قربانی می­کند و گوشتش را پخش می­کند تا با شما أنس گیرم (و آرامش یابم) و بنگرم که چگونه با فرستادگان پروردگارم (؛یعنی نکیر و منکر) برخورد می­کنم.»

    (صحیح): مسلم (ش336) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن المثنى العنزى وأبو معن الرقاشى وإسحاق بن منصور كلهم عن أبى عاصم - واللفظ لابن المثنى - حدثنا الضحاك - يعنى أبا عاصم - قال أخبرنا حيوة بن شريح قال حدثنى يزيد بن أبى حبيب عن ابن شماسة المهرى قال حضرنا عمرو بن العاص: ... .».

    امام ابن القیم گفته است: «پیامبر ج برای امتش تشریع کرده هرگاه بر اهل قبور وارد شدید بر آنها سلام کنید به گونه­ای که آنها وی را مورد خطاب قرار می­دادند و بگوید: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين» سلام بر شما ای اهالی این منزل مؤمنان! این خطاب برای کسی است که می­شنود و می­فهمد واگر این چنین نبود این خطاب به منزله خطاب به معدوّم و جماد است و سلف بر این اتفاق­نظر دارند و از آنها به تواتر رسیده است که مرده از زیارت زنده آگهی می­یاید و با آن شاد می­شود.» [ابن قیم، الروح،1/5.]

    حدیث: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين»

    (صحیح): مسلم (ش2292و2301) / نسایی (ش2037و2039) / ابن ماجه (ش1546) از طریق (محمّد بن قيس وعطاء بن یسار) روایت کرده­اند: «قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال ج: قولى السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون.»

    ابن تیمیه گفته است: مرده از زنده وقتی وی را ملاقات می­کند و بر او سلام می­کند، آگاه است. ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، 24/331. [↑](#footnote-ref-51)
52. - احادیثی وجود دارند که این مسئله را مختص روز جمعه می­دانند که هیچ صحّتی ندارند، عبارتند از:

    الف) محمّد بن واسع گفته است: «بلغني أن الموتى، يعلمون بزوارهم يوم الجمعة، ويوماً قبله، ويوماً بعده.»

    (واهی): بیهقی، شعب الایمان (ش9301) روایت کرده است: «أخبرنا أبو سعيد (محمّد بن موسی بن فضل) أنا أبو عبد الله (محمّد بن عبدالله الصفار) أنا أبو بكر بن أبي الدنيا حدثني محمّد بن الحسين (بن عبید البرجلانی) حدثني بكر بن محمّد (البصری) نا جبير القصاب قال: كنت أغدو إلى محمّد بن واسع في كل غداة سبت حتى نأتي الجبان فنقف على القبور فنسلم و ندعو لهم ثم ننصرف فقلت له ذات يوم و لو صرت هذا اليوم يوم الإثنين فقال: بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة و يوما قبله و يوما بعده.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: محمّد بن واسع تابعی است ونگفته که این روایت را از چه کسی شنیده است وثانیاً: جبیر القصاب و بکر بن محمّد البصری را هم نشناختم.

    ب): مسمع بن عاصم گفته است: «حدثني رجل من آل عاصم الجحدري قال: أنه رأى عاصماً الجحدري في النوم، فقال: أنا في روضة من رياض الجنة، ونفر من أصحابي، نجتمع كل ليلة جمعة، وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني، فنتلاقى أخباركم. قلت: هل تعلمون بزيارتنا؟ قال: نعلم بها عشية الجمعة، ويوم الجمعة كله، ويوم السبت إلى طلوع الشمس. قلت: وكيف ذلك دون الأيام كلها؟ قال: لفضل يوم الجمعة وعظمته.»

    (ضعیف): بیهقی، شعب الایمان (ش9300) روایت کرده است: «أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو الصيرفي أنا أبو عبد الله محمّد بن عبد الله الصفار نا أبو بكر بن أبي الدنيا حدثني محمّد بن الحسين نا يحيى بن بسطام الأصفر حدثني مسمع بن عاصم حدثني رجل من آل عاصم الجحدري قال: رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته بسنتين ... .» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که اوّلاً: راوی آن مبهم است: «حدثني رجلٌ» و ثانیاً: خواب غیر از رسول الله ج حجیّتی ندارد و مقبول نیست.

    ج) سفیان ثوری گفته است: «بلغني عن الضحاك أنه قال: من زار قبراً يوم السبت، قبل طلوع الشمس، علم الميت بزيارته. قيل: وكيف ذلك؟ قال: لمكان يوم الجمعة.»

    (موضوع): بیهقی، شعب الایمان (ش9302) روایت کرده است: «أخبرنا أبو سعيد أنا أبو عبد الله أنا أبو بكر حدثني محمّد نا عبد العزيز بن أبان أنا سفيان الثوري قال: بلغني عن الضحاك أنه قال: من زار قبرا يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته قيل له و كيف ذاك؟ قال: لمكان يوم الجمعة» اما اين روايت «موضوع» است چرا که عبد العزيز بن أبان السعيدي: امام يحيي بن معين مي‌گويد: «كان والله كذاباً» و امام محمّد بن عبدالله بن نمير گفته است: «هو کذابٌ» وامامان حاکم نيشابوري وابوسعيد النقاش هم گفته اند: «روى أحاديث موضوعة» وامام يعقوب بن شيبه گفته است: «عند أصحابنا جميعا متروك كثير الخطأ كثير الغلط» وامام ابوحاتم گفته است: «متروك الحديث لايشتغل به تركوه لايكتب حديثه» وامام نسايي گفته است: «متروک الحديث؛ ليس بثقة» وامام ابونعيم اصبهاني گفته است: «لاشيء» وامامان ابوعلي النيشابوري وابن حجر گفته اند: «متروک الحديث» وامام ابن عدي گفته است: «روى عن الثورى البواطيل» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص329) و تقريب التهذيب (ش4083)] همچنین مشخص نیست که چه کسی این روایت را برای سفیان الثوری ابلاغ نموده است. [↑](#footnote-ref-52)
53. - عبدالکریم زیدان، الوجیز فی أصول الفقه، ص260-262. سیوطی، شوکانی، ابن تیمیه، زرکشی، سخاوی، ابن حجر عسقلانی، بزدوی، عبدالوهاب خلاف، جمال الدین قاسمی، وهبة الزحیلی و بسیاری از اصولیون بر این مطلب قلم صحّه می­گذارند. نک: ابن حجر، نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، ص28؛ بزدوی، كشف الأسرار، 6/87؛ سیوطی، تدریب الراوی، 1/190؛ زرکشی، النكت على مقدمة ابن الصلاح، 1/421؛ سخاوی، فتح المغیث، 1/128؛ شوکانی، نیل­الاوطار، 2/188؛ ابن تیمیه، المجموع الفتاوی، 6/403-405؛ قاسمی، قواعد التحديث، 100؛ عبدالوهاب خلاف، علم اصول الفقه، ص95؛ وهبة الزحیلی، اصول الفقه الاسلامی، 2/850.

    احادیثي در این زمینه وجود داشته عبارت است از:

    سعید الانصاریس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: تعرض (الاعمال) على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة.»

    (موضوع): امام سیوطی در الحاوی للفتاوی (ج2ص161) گفته است: «روى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه (عبد العزيز بن سعيد) عن جده قال: قال رسول الله ج: ... .» اما این روايت «موضوع» است چرا که عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعيد الانصاري: امام ابن حبان گفته است: «كان ممّن يضعُ الحديث» وامام یحیی بن معین گفته است: «ليس حديثه بشيءٍ» وامام بخاری هم گفته است: «ترکوه» وامام ابن عدی هم گفته است: «ضعيفٌ منكرُ الحديث» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعیف الحدیث» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص43) / ابن ابی حاتم، الجرح و التعدیل (ج6ص55)].

    روایات صحیحي از صحابهش مبنی بر این مسئله عبارتند از:

    الف) ابوالدرداءس گفته است: «إن أعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون ويساؤون وكان أبو الدرداء يقول عند ذلك: اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملا يخزى به عبد الله بن رواحة.» « کردار شما بر مردگانتان عرضه می­شوند و آنها شاد و پریشان می­شوند و ابودرداء در این موقع گفت: بارالها! من به تو پناه می­برم از عملی که بخاطر آن عبدالله بن رواحه پریشان شود.»

    (صحيح): عبدالله بن المبارک، الزهد (ش165) ومن طريقه ابوداود، الزهد (ش211) / ابن ابي الدنيا، المنامات (ش4) / نعيم بن حماد، الزهد (ش170) / اصفهاني، الترغيب والترهيب (ش157) روایت کرده­اند: «أنا صفوان بن عمرو بن عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال قال أبو الدرداء: ألا إن أعمالكم تعرض على عشائركم فمساؤون ومسرون فأعوذ بالله أن أعمل عملا يخزى به عبد الله بن رواحة» ورجالش «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحیح» می­باشد.

    ب) ابوایوب انصاریس گفته است: «تعرض أعمالكم على الموتى فإن رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك على عبدك فأتمها عليه وإن رأوا سوءا قالوا اللهم راجع به.» «کردارتان بر مردگانتان عرضه می­شوند، اگر آن را نیک دیدند شاد می­شوند و دلشاد و مسرور می­کردند و می­گویند: بارالها! این نعمتیست که به بنده­ات ارزانی داشته­ای و پس (با توفیق تکرار) آن را بر وی تمام کن و اگر آن را بد دیدند می­گویند: بارالها! به وی توجه نما (و توفیق بازگشت به وی را عطا کن).»

    (صحیح): ابن ابی الدنیا، المنامات (ش3) روایت کرده است: «حدثني محمّد بن الحسين حدثني يحي بن إسحاق (البجلی) عبد الله بن المبارك عن ثور بن يزيد عن أبي رهم (احزاب بن اسید) عن أبي أيوب انصاریس قال: تعرض أعمالكم على الموتى فإن رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك على عبدك فأتمها عليه وإن رأوا سوءا قالوا اللهم راجع به» رجالش همه «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند جز محمّد بن الحسين بن أبي شيخ البرجلاني که: امام ذهبی گفته است: «الامام صاحب التواليف في الرقائق» وامام ابوحاتم رازی گفته است: إن رجلا سأل أحمد بن حنبل عن شيء من أخبار الزهد فقال: عليك بمحمّد بن الحسين» وامام ابن حجر گفته است: «أرجو ان يكون لابأس به» وامام ابراهیم الحربی گفته است: «ماعلمت الا خیراً» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج11ص112) / ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص137)].

    ابن تیمیه در این زمینه چنین گفته است: «روایاتی از صحابه مبنی بر تلاقی و سؤال بین ارواح و عرضه اعمال زندگان بر مردگان وارد شده است.» ابن تیمیه، مجموع الفتاوی،24/331. [↑](#footnote-ref-53)
54. - احادیث مبنی بر خواندن دو رکعت نماز در روز جمعه که باعث دفع عذاب قبر و سکرات مرگ می­شوند وجود دارند، این احادیث موضوع بوده وصحت ندارند. این احادیث عبارتند از:

    الف) انس بن مالکس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: من صلى ليلة الجمعة ركعتين قرأ فيهما فاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمس عشرة مرة امنه الله من عذاب القبر.»

    (موضوع): اسلم بن سهل الواسطی، تاریخ واسط (ج1ص173) و من طریقه ابوطاهر السلفی، معجم السفر (ش1364) روایت کرده­اند: «حدثنا أسلم قال ثنا أحمد بن سهل بن علي الباهلي قال ثنا عبدالله بن داود قال ثنا ثابت بن حماد عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلى ليلة الجمعة ركعتين قرأ فيهما فاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمس عشرة مرة امنه الله من عذاب القبر.» اما این روایت «موضوع» است چرا که اوّلاً: ثابت بن حماد أبو زيد بصري: امام بیهقی گفته است: «متهم بالوضع» وامام ابن عدی گفته است: «لثابت أحاديث يخالف فيها وفي أسانيدها الثقات وهي مناكيرٌ» وامام عقیلی گفته است: «حديثه غيرُ محفوظ وهو مجهولٌ» وامام لالکائی گفته است: «ان أهل النقل اتفقوا على ترك ثابت بن حماد» وامامان دارقطنی وهیثمی گفته­اند: «ضعیفٌ جداً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص75) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج1ص353)] وثانیاً: عبد الله بن داود الواسطى التمار: امامان نسایی ودارقطنی می­گویند: «ضعیفٌ» وامام ابوحاتم گفته است: «ليس بقوى حدث بحديث منكر وفی حدیثه مناکیر» وامام ابن حبان گفته است: «منكر الحديث جداً يروى المناكير عن المشاهير لايجوز الإحتجاج بروايته.» وامام ابن عدی گفته است: «هو ممن لابأس به إن شاء الله» وامام بخاری هم گفته است: «فیه نظر» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص200)].

    ب) عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «من صلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل واحدة منهما بفاتحة الكتاب مرة و (إذا زلزلت) خمس عشرة مرة هون الله عليه سكرات الموت ويسر الله له الجواز على الصراط يوم القيامة.»

    (موضوع): سیوطی، اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (ج2ص43) گفته است: «رواه الدیلمی أنبأنا ابن مهبرة أنبأنا ابن مهران عن المغيرة بن عمرو بن الوليد أنبأنا أبو سعيد المفضل بن سعيد المفضل بن محمّد الجندي أنبأنا أبو يونس بن محمّد (بن مسلم المودب) العدني حدثنا محمّد بن الوليد حدثنا المعتمر بن سليمان عن ليث عن طاوس عن ابن عباس رفعه من صلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل واحدة منهما بفاتحة الكتاب مرة و (إذا زلزلت) خمس عشرة مرة هون الله عليه سكرات الموت ويسر الله له الجواز على الصراط يوم القيامة.» اما این اسناد هم «موضوع» است؛ چرا که مغيرة بن عمرو بن الوليد المکی: امام ذهبی گفته است: «روى حديثاً موضوعاً هو آفته» [ذهبی، المغنی (ش6385)] و و معلوم نیست که محمّد بن الولید هم چه کسی است. [↑](#footnote-ref-54)
55. - حدیثی مبنی بر خواندن دو رکعت نماز در روز جمعه برای حفظ قرآن کریم وجود دارد که هیچ سندیت و حجتی ندارد، این حدیث عبارت است از: عبدالله بن عباسب گفته است: «أن علياً قال لرسول الله **ج**: تفلّت هذا القرآن من صدري، فما أجدني أقدر عليه، فقال: ألا أُعلمك كلمات ينفعك الله بهنّ، وتنفع بهن من علمته، ويثبت ما تعلمت في صدرك؟ إذا كان ليلة الجمعة، فإن استطعت أن تقوم في ثلث الليل الآخر، فإنها ساعة مشهودة، والدعاء فيها مستجاب - وقد قال أخي يعقوب لبنيه: سوف أستغفر لكم ربي. يقول: حتى تأتي ليلة الجمعة - فإن لم تستطع، فقم في وسطها، فإن لم تستطع، فقم في اوّلها. فصلِّ أربع ركعات، تقرأ في الركعة الاوّلى بفاتحة الكتاب، وسورة: يس. وفي الركعة الثانية: بفاتحة الكتاب، وحم الدخان. وفي الركعة الثالثة: بفاتحة الكتاب، والم تنزيل السجدة. وفي الركعة الرابعة بفاتحة الكتاب، وتبارك المفصل. فإذا فرغت من التشهد، فاحمد الله، وأحسن الثناء على الله، وصلِّ علي، وعلى سائر النبيين، واستغفر للمؤمنين والمؤمنات، ولإخوانك الذين سبقوك بالإيمان، وقل في آخر ذلك: اللهم ارحمني بترك المعاصي أبداً ما أبقيتني، وارحمني أن أتكلف ما لا يعنيني، وارزقني حسن النظر فيما يرضيك عني، اللهم بديع السماوات، والأرض، ذا الجلال، والإكرام، والعزة التي لا ترام: أسألك يا الله. يا رحمن، بجلالك، ونور وجهك، أن تُلزم قلبي حفظ كتابك، كما علمتني، وارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني.اللهم بديع السماوات، والأرض، ذا الجلال والإكرام، والعزة التي لاترام. أسألك يا الله، يا رحمن، بجلالك، ونور وجهك، أن تنور بكتابك بصري، وأن تطلق به لساني، وأن تفرج به عن قلبي، وتشرح به صدري، وأن تعمل به بدني، فإنه لا يعينني على إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. تفعل ذلك ثلاث جمع، أو خمساً، أو سبعاً بإذن الله تعالى، والذي بعثني بالحق، ما أخطأ مؤمناً قط. قال ابن عباس: فوالله ما لبث علي إلى خمساً أو سبعاً، حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل ذلك المجلس، فقال: يا رسول الله أني كنت فيما خلا لا آخذ إلا أربع آياتٍ، ونحوهن، فإذا قرأتهن على نفسي تفلتن، وأنا أتعلم اليوم أربعين آيةً ونحوها، فإذا قرأتها على نفسي، فكأنما كتاب الله بين عيني، ولقد كنت أسمع الحديث، فإذا رددته تفلت، وأنا اليوم أسمع الأحاديث، فإذا تحدثت بها لم أخرم منها حرفاً. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك: مؤمن ورب الكعبة»

    (موضوع): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ترمذی (ش3570) / حاکم، المستدرک (ش1119) / ابن الشجری، امالی (ج1ص92) / بیهقی، الأسماء والصفات (ش673) / خطیب بغدادی، الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (ش1792) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج51ص251) از طریق (أحمد بن الحسن بن جنيدب ومحمّد بن الحسين الرازي و عثمان بن سعيد الدارمي و محمّد بن إبراهيم العبدي) روایت کرده­اند: «حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح و عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس أنه قال: ... .»

    وسليمان بن عبد الرحمن الدمشقي هم متابعه شده وابن الجوزی، الموضوعات (ج2ص138) روایت کرده است: «أنبأنا أبو القاسم الجريرى عن أبى طالب العشارى حدثنا أبو الحسن الدارقطني حدثنا محمّد بن الحسن بن محمّد المقرى حدثنا الفضل بن محمّد العطار حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم عن ابن جريج... .»

    اما این روایت «موضوع» است چرا الولید بن المسلم «تدلیس» تسویه می­کرده وشیخش تصریح به سماع نکرده است. وامام ذهبی هم گفته است: «حديثٌ منكرٌ جداً؛ عندي موضوعٌ» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش7456) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج2ص213) وسیراعلام النبلاء (ج9ص217)].

    طریق دوّم: ابن السنی، عمل اليوم والليلة (ش579) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج11ص367) / ابوطاهرالسلفی، المشیخة البغدادیة (ش23) از طریق (عبد الله بن محمّد بن مسلم ومحمّد بن خريم بن مروان و الحسين بن إسحاق التستري و محمّد بن صالح بن أبي عصمة) روایت کرده­اند: «ثنا هشام بن عمار ثنا محمّد بن إبراهيم القرشي حدثني أبو صالح باذام عن عكرمة مولی ابن عباس عن ابن عباس ... .» اما این اسناد «موضوع» است چرا که امام عقیلی گفته است: «هو (محمّد بن ابراهیم القرشی) وشيخه مجهولان بالنقل.» وامام ابن حجر هم حدیثی را از طریق وی روایت کرده وگفته است: «آفته القرشي» وامام ذهبی هم گفته است: «ذكرخبراً موضوعاً في الدعاء لحفظ القرآن» وهمچنین گفته است: «محمّد هذا ليس بثقةٍ وشيخه لايدرى من هو» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص20) / ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج9ص217) ومیزان الاعتدال (ج3ص446)]. [↑](#footnote-ref-55)
56. - حدیثی مبنی بر خواندن چهار رکعت نماز در زمان چاشت با کیفیتی خاص در روز جمعه بیان شده که دفع شر می­نماید، این حدیث هیچ سندیت و حجتی ندارد، این روایت عبارت است از:

    عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «قال رسول الله **ج**: من صلى الضحى أربع ركعات في يوم الجمعة، في دهره، مرة واحدة، يقرأ بفاتحة الكتاب عشر مرات - وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات، وقل أعوذ برب الناس، عشر مرات - وقل هو الله أحد عشر مرات، وقل يا أيها الكافرون، عشر مرات. وآية الكرسي، عشر مرات، في كل ركعة. فإذا تشهد، وسلّم، وسلّم. واستغفر سبعين مرة. وسبح، سبعين مرة. قائلاً: سبحان الله والحمد لله. ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول، ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم. دفع الله عنه شرّ أهل السماوات، وأهل الأرض، وشرّ الإنس، والجن.»

    (موضوع): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابونعیم، تاریخ اصبهان (ج1ص128) روایت کرده است: «حدث عبد الله بن محمّد بن زكرياء ثنا جعفر بن أحمد بن أبي الشروب الزعفراني ثنا أحمد بن صالح حدثني عبد الله بن عيسى والوليد بن أبي النجم قالا ثنا سعد بن الجرجاني عن سفيان الثوري عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلى الضحى أربع ركعات في يوم الجمعة في دهره مرةً واحدةً يقرأ بفاتحة الكتاب فذكره بطوله.» امام این روایت «موضوع» است چرا که اوّلا: أحمد بن صالح الشمومي: امام ابن حبان گفته است: « كان بمكة يضعُ الحديث؛ يأتي عن الإثبات بالمعضلات» وامام یحیی بن معین گفته است: «کذّابٌ» وامام ابونعیم هم وی را «متروک» دانسته است [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص186)] وثانیاً: أحمد بن صالح ولوليد بن أبي النجم وعبد الله بن عيسى: امام ابونعیم گفته است: «ثلاثتهم متروكون.»

    طریق دوّم: ابن الجوزی، الموضوعات (ج2ص112) روایت کرده است: «أنبأنا هبة الله بن أحمد الحريري أنبأنا محمّد بن على بن الفتح حدثنا أبو الحسن على بن عبد العزيز حدثنا على بن محمّد القطان حدثنا العباس بن يوسف الشكلى حدثنا خلف بن على القطيعى حدثنا محمّد بن الضريس حدثنا الفضيل بن عياش عن سفيان الثوري عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلى الضحى يوم الجمعة أربع ركعات، يقرأ في كل ركعة بالحمد عشر مرات، وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات، وقل أعوذ برب الناس عشر مرات، وقل هو الله أحد عشر مرات، وقل يا أيها الكافرون عشر مرات، وآية الكرسي عشر مرات، يقرأها في كل ركعة، فإذا صلى الاربع ركعات فتشهد ثم سلم ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم سبعين مرة، ثم يقول أستغفر الله الذى لا إله إلا هو غافر الذنوب وأتوب إليه سبعين مرة، فمن صلى هذه الصلاة وقال هذا القول على - أوصف - [ ما وصف ] دفع الله عنه شر الليل والنهار وشر أهل السماء وشر أهل الارض وشر الانس وشر كل سلطان جائر وشيطان مارد، والذى بعثنى بالحق لو كان عاقا لوالديه لزرقه برهما وغفر له، ويقضى له سبعين حاجة من حوائج الآخرة، وسبعين حاجة من حوائج الدنيا. وذكر من هذا الجنس ثوابا طويلا لا يضيع الزمان بذكره.إلا أن قال: والذى بعثنى بالحق إن له من الثواب كثواب إبراهيم وموسى ويحيى وعيسى، ولا يقطع له طريق ولا يعرف له متاع.» اما این اسناد هم «موضوع» است چرا که خلف بن على القطيعى: امام ذهبی گفته است: «روى عنه (خلف بن على) العباسُ بن يوسف الشكلي حديثاً موضوعاً» [ذهبی، المغنی (ش1938)] وامام ابن الجوزی هم گفته است: «هذا حديثٌ موضوعٌ على رسول الله ج بلا شك، فلا بارك الله فيمن وضعه، فما أبرد هذا الوضع وما أسمجه، وكيف يحسن أن يقال من صلى ركعتين فله ثواب موسى وعيسى، وفيه مجاهيل أحدهم قد عمله». [↑](#footnote-ref-56)
57. - عبدالله بن عباسب روايت کرده است: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن أهل الجنة يزورون ربهم عزّ وجلّ في كل يوم جمعة في رمال الكافور، وأقربهم منه مجلساً، أسرعهم إليه يوم الجمعة، وأبكرهم غدواً.»

    (ضعيف): اين متن از عبدالله بن عباس وعبدالله بن مسعود از رسول الله ج روايت گرديده است:

    اما طريق عبدالله بن عباسب: آجري، التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة (ش44) / ابن بطة، الابانه (ش30) از طريق (ابو بكر بن أبي داود) روايت کرده اند: «حدثنا عمي محمّد بن الأشعث حدثنا حسين بن حسن قال حدثني أبي حسن عن الحسن عن عبد الله بن عباس عن النبي ج قال إن أهل الجنة يزورون ربهم عز و جل في كل يوم جمعة في رمال الكافور وأقربهم منه مجلسا أسرعهم إليه وأبكرهم غدوا.» اما اسنادش «ضعيف» است چرا که اوّلاً: جسر بن فرقد القصاب أبو جعفر بصري: امام دارقطني مي‌گويد: «متروکٌ» و امام نسايي مي‌گويد: «ليس بثقة ولايكتب حديثه» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «كان رجلا صالحا وليس بالقوي» و امام ساجي مي‌گويد: « صدوقٌ ضعيفُ الحديث» و امام يحيي بن معين مي‌گويد: «ليس بشيء ولايكتب حديثه» و امام بخاري هم گفته است: «ليس بذاك عندهم» و امام ابن عدي مي‌گويد: «هو في الضعفاء؛ وأحاديثه عامتها غير محفوظة» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص104) / ابن عدي، الکامل (ج2ص169)] و ثانياً: جعفر بن جسر بن فرقد أبو سليمان القصاب بصري: امام ابن عدي مي‌گويد: «لجعفر بن جسر أحاديث مناكير غير ما ذكرت ولم أر للمتكلمين في الرجال فيه قولا ولاأدري كيف غفلوا عنه لأن عامة مايرويه منكر» و امام عقيلي مي‌گويد: «في حفظه اضطراب شديد كان يذهب إلى القدر وحدث بمناكير» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «شيخٌ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص111) / ابن عدي، الکامل (ج2ص150)].

    اما طريق عبدالله بن مسعودس: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: عبدالله بن المبارک، الزهد (ش436) ومن طريقه عبدالله بن احمد، السنة (ش476) / ابن بطة (ش31) / ابن خزيمه، التوحيد (ش602) / دارقطني، رؤية الله (ش181) / ابونعيم، صفة الجنة (ش421) از طريق (عبدالله بن مبارک وشبابة بن سوار وابوداود طياليسي وهاشم بن القاسم) روايت کرده ا ند: «نا ابن المبارك قال أنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال: «باكروا في الغداة بالدنيا إلى الجمعات، فإن الله يبرز لأهل الجنة يوم الجمعة على كَثيب من كافور أبيض، فيكون الناس عنده في الدنو كغدوهم في الدنيا إلى الجمعة.» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود: چيزي از پدرش (عبدالله بن مسعود) نشنيده است وعمرو بن مرة به وي گفته است: «هل تذكر من عبدالله (بن مسعود) شيئا؟ قال: لا» وامام ترمذي هم گفته است: «لم يسمع من أبيه شيئا» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص75)].

    طريق دوّم: ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج1ص205) / ابن ماجه (ش1094) / المعجم الکبير (ج10ص78) از طريق (كثير بن عبيد الحذاء) روايت کرده اند: «ثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن معمر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال: رحت مع عبد الله بن مسعود يوم الجمعة ... ..» اما اين حديث «ضعيف» است چرا که عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد: امامان احمد ويحيي بن معين وابوداود ونسايي گفته اند: «ثقةٌ» وامام ذهبي هم گفته است: «ثقةٌ مرجىءٌ داعيةٌ؛ الامامُ القدوةُ الحافظُ» وامام خليلي هم گفته است: «ثقةٌ لكنه أخطأ فى أحاديث» وامام نسايي هم در روايت ديگري گفته است: «ليس به بأس» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «ليس بالقوى يكتب حديثه» وامام دارقطني مي‌گويد: «لايحتج به يعتبر به» امام ابن سعد مي‌گويد «كان كثير الحديث مرجئاً ضعيفاً» وامام ابن عدي تعدادي از احاديث وي را ذکر کرده وسپس گفته است: « كل هذه الأحاديث غير محفوظةٍ؛ على أنه يثبت فى حديث ابن جريج» وامامان يحيي بن معين وابن عدي گفته اند: «أعلم الناس بحديث ابن جريج» وامام دارقطني گفته است: «كان أثبت الناس فى ابن جريج» وامام احمد مي‌گويد: «عالمٌ بابن جريج» وامام ابن حبان افراط کرده و گفته است: «كان يقلب الأخبار ويروى المناكير عن المشاهير فاستحق الترك» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص381) / احمد، سوالات ابوداود لاحمد (ص236) / ذهبي، ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش220) وسير اعلام النبلاء (ج9ص434)] لذا اندکي «خطا» دارد؛ ودر همين حديث هم دچار خطا و اضطراب شده است چرا که:

    امام ابوحاتم رازي گفته است: «إنهم يروون عن عبدالمجيد بن عبدالعزيز عن مروان بن سالم عن الأعمش ... ومروان بن سالم منكرُالحديث ضعيف الحديث جداً» [ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص211)]

    وامام عقيلي هم گفته است: «حدثني محمّد بن هارون حدثنا عبد الله بن أبي غسان قال حدثنا عبد المجيد بن عبدالعزيز عن مروان بن سالم عن الأعمش ... .» [عقيلي، الضعفاء الکبير (ج4ص204)]

    وامام دارقطني هم گفته است: «رواه الحسن بن البزار عن عبد المجيد بن عبدالعزيز عن مروان بن سالم عن الأعمش» [دارقطني، العلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج5ص137)].

    عبدالمجيد بن عبدالعزيز الدراوردي آن به گونه اي ديگر هم روايت کرده است ودارقطني، العلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج5ص138) روايت کرده است: «حدثنا أبو الحسن علي بن الفضل بن طاهر البلخي من كتابه ثقةٌ قال حدثنا أبو يحيى عبد الصمد بن الفضل بن موسى البلخي ثقةٌ قال حدثنا أبي قال حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن سفيان الثوري عن الأعمش ... .» وسپس گفته است: «هذا لايصحُّ عن الثوري»

    ومي بينم که عبدالمجيد بن عبدالعزيز الدراوردي آن را به سه طريق روايت کرده است:

    اوّل: «عبدالمجيد بن عبدالعزيز عن مروان بن سالم عن اعمش.»

    دوّم: «عبدالمجيد بن عبدالعزيز عن معمر بن راشد عن اعمش.»

    سوّم: «عبدالمجيد بن عبدالعزيز عن سفيان الثوري عن اعمش.»

    وامام دارقطني در مورد طريق سوّم گفته است: «هذا لايصحُّ عن الثوري» وامام ابوحاتم رازي در مورد طريق دوّم گفته است: «إنهم يروون عن عبدالمجيد بن عبدالعزيز عن مروان بن سالم عن الأعمش ... ومروان بن سالم منكرُالحديث ضعيف الحديث جداً» وامام دارقطني هم روايت را از مروان بن سالم دانسته و گفته است: «الاوّل أشبه بالصواب ومروان بن سالم متروك الحديث» وامام عقيلي هم اين روايت را در روايات (مروان بن سالم) آورده است.

    واين ائمة­ي حديث: (دارقطني وعقيلي وابوحاتم)، اين روايت را از روايات «مروان بن سالم» مي‌دانند ومروان بن سالم الغفارى: امامان نسايي وعقيلي واحمد بن حنبل گفته اند: «ليس بثقة» وامامان بخاري ومسلم وابوحاتم رازي وبغوي وابونعيم اصفهاني گفته اند: «منکرالحديث» وامام ابوعروبة الحراني گفته است: «يضعُ الحديث» وامام ساجي گفته است: «كذابٌ يضع الحديث» وامام ابن حبان گفته است: «يروى المناكير عن المشاهير ويأتى عن الثقات بما ليس من حديث الأثبات فلما كثر ذلك فى روايته بطل الاحتجاج بأخباره» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص93) وتقريب التهذيب (ش6570)]. لذا اين اسناد «واهي» است. [↑](#footnote-ref-57)
58. - (صحیح): بيهقي، السنن الکبری (ش6209) وشعب الایمان (ش2445و3039) از طریق (نعیم بن حماد و يزيد بن مخلد بن يزيد) روایت کرده است: «ثنا هشيم عن أبي هاشم الرماني عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي صلى الله عليه و سلم: من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه و بين البيت العتيق.»

    اما طریق مرفوع این روایت «منکر» است، چرا که اوّلاً: نعیم بن حماد در روایت حدیث گاهی خطا می­کرده است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج10ص458) وتقريب التهذيب (ش7166)] و يزيد بن مخلد بن يزيد الواسطي ابوخداش: امام ابوزرعه می­گوید: «منکر الحدیث» [ابوزرعة، الضعفاء وأجوبة أبي زرعة الرازي على سؤالات البرذعي (ج2ص760)]. وثانیاً: ثقات و اثبات این روایت را موقوف روایت کرده­اند وقاسم بن سلام، فضائل القرآن (ش380) / ابن ضریس، فضائل القرآن (ش25) / بیهقی، شعب الایمان (ش2444) / دارمی (ش3407) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج4ص134) از طریق (قاسم بن سلام و احمد بن خلف وسعید بن منصور و ابوالنعمان محمّد بن فضل) روایت کرده­اند: «ثنا سعید بن منصور ثنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال: من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه و بين البيت العتيق»

    وسعید بن منصور هم متابعه شده و عبدالرزاق، المصنف (ج1ص186وج3ص378) / نسایی، السنن الکبری (ش10790) / حاکم، المستدرک (ش2073) /بیهقی، شعب الایمان (ش3038) از طریق (سفیان الثوری) روایت کرده­اند: «حدثنا سفیان الثوری عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال: من قرأ سورة الكهف كما أنزلت ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه أو لم يكن له عليه سبيل ومن قرأ سورة الكهف كان له نورا من حيث قرأها ما بينه وبين مكة.»

    البته گفته­اند متابعه­ای هم دارد ونسایی، السنن الکبری (ش10788) و من طریقه طبرانی ،المعجم الاوسط (ج2ص122) / بیهقی، شعب الایمان (ش2446) / مستدرک (ش2072) از طریق (يحيى بن محمّد بن السكن و أبو قلابة عبد الملك بن محمّد) روایت کرده­اند: «حدثنا يحيى بن كثير أبو غسان قال حدثنا شعبة قال حدثنا أبو هاشم الرمانی عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله صلى الله عليه و سلم قال: من قرأ سورة الكهف كما أنزلت كانت له نورا من مقامه إلى مكة ومن قرأ بعشر آيات من آخرها فخرج الدجال لم يسلط عليه.» اما این روایت «شاذ» است چرا که اوّلاَ: همين حدیث را محمّد بن جعفر غندر که میزان روایتهای شعبة بوده موقوف روایت نموده است ونسایی، السنن الکبری (ش10789) روایت کرده است: «أخبرنا محمّد بن بشار قال حدثنا محمّد (بن جعفر غندر) قال حدثنا شعبة عن أبي هاشم الرمانی قال سمعت أبا مجلز يحدث عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري: نحوه ولم يرفعه» و ثانیاً: در بالا دیدیم که امامان سفیان ثوری و هشیم بن بشیر هم آن را از ابوهاشم الرمانی موقوف روایت کرده­اند.

    البته باید اشاره کنیم که هرچند روایت موقوفاً صحیح است اما چون حکم اجتهاد در آن نیست لذا حکم رفع را دارد. [↑](#footnote-ref-58)
59. - در فضیلت حفظ ده آیه اوّل سوره کهف ابوالدرداءس روایت کرده است: «من حفظ عشر آيات من اوّل سورة الكهف عصم من الدجال.» « هر کس ده آیه از اوّل سوره کهف را حفظ کند از (شرّ) دجال در امان خواهد بود.»

    (صحیح): مسلم (ش1919) / ترمذي (ش2886) / ابوداود (ش4325) / ابونعيم، المستخرج علي مسلم (ش1833و1835) / ابن حبان (ش789) / احمد (ش27540و21712) / مستدرک (ش3391) / بيهقي، شعب الايمان (ش2443) و السنن الکبري (ش6210)/ ابن ابي شيبه، المسند (ج1ص50) / نسايي، السنن الکبري (ش10787) از طريق (سعيد بن ابي عروبه و همام بن يحيي و هشام دستوايي) روايت کرده اند: «عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني عن معدان بن أبي طلحة اليعمري عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من حفظ عشر آيات من اوّل سورة الكهف عصم من الدجال». [↑](#footnote-ref-59)
60. - این احادیث عبارتند از:

    الف) ابوسعید الخدریس روایت کرده است: «من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضاء له من النور فيما بينه وبين البيت العتيق.»

    (شاذ): دارمي، السنن (ش3407) روايت کرده است: «حدثنا أبو النعمان ثنا هشيم ثنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال: من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضاء له من النور فيما بينه وبين البيت العتيق.» اما ذکر «الليلة» در اين روايت شاذ مي­باشد چرا که همين حديث را (قاسم بن سلام واحمد بن خلف البغدادي و سعيد بن منصور ونعيم بن حماد) از هشيم بن بشير روايت کرده اند وگفته اند: «يوم الجمعه» وقاسم بن سلام، فضائل القرآن (ش380) /ابن ضريس، فضائل القرآن (ش205) / بيهقي، السنن الکبري (ش6209) وشعب الايمان (ش2444و3030) از طريق (هشيم بن بشير) روايت کرده اند: «أخبرنا أبو هاشم الرماني عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال: من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق.» ورجال اين روايت «رجال صحيحين» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

    همچنين سفیان الثوري هم آنان را متابعه کرده وبيهقي، شعب الايمان (ش3038) روايت کرده است: «أخبرنا أبو نصر بن قتادة أنا أبو الحسن علي بن الفضل بن محمّد بن عقيل أنا أبو شعيب الحرانبي ثنا علي بن عبد الله بن المديني ثنا قبيصة بن عقبة ثنا سفيان (الثوري) عن أبي هاشم الرماني عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري قال: من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة ... .» و محمّد بن الفضل السدوسى أبو النعمان در اواخر عمر کمي «تغيير» کرده وامام ابن حجر گفته است: «ثقة ثبت تغير في آخر عمره» [ابن حجر،تقريب التهذيب (ش6226)].

    ب) علیس روایت کرده که: «قال رسول الله ج: من قرأ بالكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة تكون فإن خرج الدجال عصم منه.»

    (ضعیف): این روایت از عمرو بن سعید ابوعتیبه وعائشه و عبدالله بن عمر و علی بن ابی طالب و خالد بن زید واسماعیل بن رافع و عبدالله بن عباس و ابوهریره از رسول الله ج روایت شده است:

    اما طریق علی بن ابی طالبس : احادیث ابوالفضل الهروی (ش109) و من طریقه ضیاء المقدسی (ش429) روایت کرده­اند: «نا إبراهيم (بن عبدالله بن محمّد المخرمی) نا سعيد بن محمّد بن سعيد الجرمي أبو محمّد الكوفي نا عبد الله بن مصعب خالد أبو ذؤيب الجهني عن علي بن الحسين بن علي (زین العابدین) عن أبيه (حسین بن علی) عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ بالكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة تكون فإن خرج الدجال عصم منه.»

    اما این اسناد «ضعیف» است چرا که عبد الله بن مصعب بن خالد بن زيد بن خالد: امامان ذهبی وابن حجر گفته­اند: «رفع خطبة منكرة وفيه جهالة» وامام ابن القطان هم گفته است: «مجهولٌ» وحافظ عراقی هم گفته است: «عبد الله بن مصعب وأبوه مجهولان» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج3ص362) / حافظ عراقی، ذیل میزان الاعتدال (ج1ص192)]

    اما طریق خالد بن زیدس: ابن مردویة به نقل از ذیل میزان الاعتدال للعراقی (ج1ص192) / احادیث ابوالفضل الهروی (ش109) و من طریقه ضیاء المقدسی (ش429) از طریق (سعيد بن محمّد بن سعيد الجرمي أبو محمّد الكوفي) روایت کرده­اند: «نا عبد الله بن مصعب خالد أبو ذؤيب الجهني عن أبيه (مصعب بن خالد) عن جده (خالد بن زيد) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ بالكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة تكون فإن خرج الدجال عصم منه.» لیکن دیدیم که عبد الله بن مصعب بن خالد بن زيد بن خالد: امامان ذهبی وابن حجر گفته­اند: «رفع خطبة منكرة وفيه جهالة» وامام ابن القطان هم گفته است: «مجهولٌ» وحافظ عراقی هم گفته است: «عبد الله بن مصعب وأبوه مجهولان» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج3ص362) / حافظ عراقی، ذیل میزان الاعتدال (ج1ص192)].

    اما طریق عمرو بن سعید ابوعتیبهس: ابن الشجری در امالی (ص75) روایت کرده است: «اخبرنا ابراهیم (بن محمّد بن علي بن عبد الله الکسایی) قال محمّد بن احمد (بن محمّد بن حشیش) قال اخبرنا محمّد بن علی (بن مخلد) قال حدثنا اسماعیل (بن عمرو بن نجیح) قال اخبرنا یوسف (بن عطیة بن باب) عن شیبان (بن فروخ) قال حدثنی مسلم بن مالک عن ابی عتیبه قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من قرأ سورة الکهف یوم الجمعه غفر له من الجمعه الی الجمعه و زیاده ثلاثة ایام و اعطی نورا یبلغ الی السماء و وقی فتنة الدجال.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: ابوسهل يوسف بن عطية بن باب الصفار: «متروک الحدیث» است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص418) و تقریب التهذیب (ش7873)] وثانیاً: إسماعيل بن عمرو بن نجيح البجلي: امامان دارقطنی و ابوحاتم می­گویند: «ضعیفٌ» وامام ابن عدی می­گوید: «حدث بأحاديث لا يتابع عليها ضعیفٌ» وامام ابن عقده گفته است: «ضعیفٌ ذاهب الحدیث» وامام ازدی گفته است: «منکرالحدیث» وامام ذهبی هم یکی از روایاتش را «باطل» دانسته است وامام ابن حجر هم یکی از روایاتش را «موضوع» دانسته است وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده وگفته است: «یغرب کثیراً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص425) / ابن عدی، الکامل (ج1ص322)] و ثالثاً: چیزی از ابراهیم بن محمّد الکسایی و مسلم بن مالک ازدی نیافتم.

    اما طریق عبدالله بن عمرب امام ذهبی در ترجمه محمّد بن خالد الختلى در میزان الاعتدال (ج3ص534) گفته است: «إسماعيل بن أبي خالد المقدسي حدثنا محمّد بن خالد المقدسي حدثنا محمّد بن خالد البصري حدثنا خالد بن سعيد بن أبي مريم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا: من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضئ به يوم القيامة، وغفر له ما بين الجمعتين.» اما این اسناد «واهی» است چرا که محمّد بن خالد الختلى: امام ابن الجوزی گفته است: «کذبوه» وامام ابن منده گفته است: «صاحب مناكير» وامام ذهبی هم وی را متهم به کذب کرده است [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص151)]

    اما طریق عائشهل : ابن الشجری در امالی (ص85) روایت کرده است: «أخبرنا أبو طاهر محمّد بن أحمد بن محمّد بن عبد الرحيم بقراءتي عليه قال أخبرنا أبو محمّد عبد الله بن محمّد بن جعفر بن حيان قال حدثنا محمّد بن جرير الأملي قال حدثنا محمّد بن عبد الرحمن بن هشام بن عبد الله بن عكرمة المخزومي قال حدثني أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ألا أحدثكم بسورة ملأ عظمتها ما بين السماء والأرض ولكاتبها من الأجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ الخمس الأواخر منها عند نومه بعثه الله أي الليل شاء؟ قالوا بلى يا رسول الله قال: سورة أصحاب الكهف.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که اوّلا: محمّد بن عبد الرحمن بن هشام بن عبد الله بن عكرمة المخزومي: امام ابن عساکر گفته است: «ضعیف» وامام عقیلی هم وی را در الضعفاء آورده و گفته است: «يخالف في حديثه» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است! [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص252)] ثانیاً: هشام بن عبد الله بن عكرمة المخزومي: امام ابن حبان گفته است: «ينفرد بما لا أصل له من حديث هشام لا يعجبني الاحتجاج بخبره إذ انفرد» [ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص195)].

    اما طریق اسماعیل بن رافع: ابن ضریس در فضائل القرآن (ش197) روایت کرده است: «اخبرنا يزيد بن عبد العزيز الطيالسي حدثنا إسماعيل بن عياش عن إسماعيل بن رافع قال: بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا أخبركم بسورة ملأ عظمتها ما بين السماء والأرض شيعها سبعون ألف ملك؟ سورة الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر الله له بها إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام بعدها وأعطي نورا يبلغ إلى السماء ووقي من فتنة الدجال ومن قرأ الخمس آيات من خاتمتها حين يأخذ مضجعه من فراشه حفظه وبعث من أي الليل شاء» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: إسماعيل بن رافع بن عويمر «واهي الحديث» است. [ذهبي، الکاشف (ش372) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص294)] و ثانیاً: بين اسماعیل بن رافع و پیامبر ج حداقل دو راوی افتاده است.

    اما طریق عبدالله بن عباسب وابوهریرهس: امام غزالی در احیاء علوم الدین (ج1ص187) گفته است: «فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطي نورا من حيث يقرؤها إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصح وعوفي من الداء والدبيلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتنة الدجال.» اما این روایت از این دو صحابی «باطل» است و امامان حافظ عراقی و سبکی گفته­اند: «لم اجده من حدثهما» [أحاديث الإحياء التي لا أصل لها للسبكي (ص6) / المغني عن حمل الأسفار للعراقی (ش552)]. [↑](#footnote-ref-60)
61. - (صحيح): بخاري (ش891و1068) / مسلم (ش2072و2071) / نسایی (ش955) / ابن ماجه (ش823) از طریق (سفیان الثوری و سعد بن ابراهیم) روایت کرده­اند: «عن سعد بن إبراهيم عن عبد الرحمن هو ابن هرمز الأعرج عن أبي هريرةس قال كان النبي ج يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر ﴿آلم تَنْزِيلُ السَّجْدَةُ﴾ و ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الإِنْسَانِ﴾.» [↑](#footnote-ref-61)
62. - در کلام عرب کان به همراه فعل مضارع به معنای ماضی استمراری می­باشد؛ یعنی این عمل در گذشته تکرار شده است." كَانَ النَّبِيُّ ج يَقْرَأُ " به این معناست که پیامبر ج این عمل را تکرار کرده­اند. [↑](#footnote-ref-62)
63. - ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، 24/205؛ ابن قیم، زادالمعاد، 1/375؛ سیّد سالم، صحیح فقه السنة، 1/572. [↑](#footnote-ref-63)
64. - دعا عبادت است. خداوند می­فرماید: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِي سَيَدۡخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ٦٠﴾ [غافر: 60] «‏پروردگار شما مي‌گويد: مرا به فرياد خوانيد تا بپذيرم. كساني كه خود را بزرگتر از آن مي‌دانند كه مرا عبادت کنند، خوار و پست داخل دوزخ خواهند گشت.» شوکانی می­گوید: این آیه کریمه بر این دلالت دارد که دعا عبادت است؛ زیرا خداوندﻷ امر می­کند به بندگانش که وی را به فریاد بخوانند و سپس می­فرماید: (كساني كه خود را بزرگتر از آن مي‌دانند كه مرا عبادت کنند) این می­رساند که دعا عبادت است و ترک دعا استکبار وخودبزرگی می­باشد..» شوکانی، تحفة الذاکرین بعدة الحصن الحصین من کلام سید المرسلین، ص19. [↑](#footnote-ref-64)
65. - نک: ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 2/178؛ عمدة القاری، 6/242؛ ننوی؛ المجموع، 4/379؛ ننوی، روضة الطالبین، 2/49؛ ابن قیم، زاد المعاد، 1/388؛ شربینی؛ مغنی المحتاج؛ 1/294؛ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/483. ابن قیم گفته: «قول به اینکه این حکم برداشته شده باطل است و مخالف احادیث صحیح و صریح می­باشد.» ابن قیم، زاد المعاد، 1/397. این احادیث در ادامه مطالب بعه آنها اشاره خواهد شد. [↑](#footnote-ref-65)
66. - (صحيح): مالک، الموطأ (ش364) / شافعی (ش312) / ابوداود (ش1048) / ترمذی (ش491) / نسایی (ش1430) / بیهقی، السنن الکبری (ش6214) وفضائل الاوقات (ش251) / حاکم، المستدرک (ش1030) / ابن حبان (ش2772) / احمد، المسند (ش10303) / ابن بشران، الامالی (ج1ص102وج2ص84) / نسایی (ش1430) / ابن منده، التوحید (ش56) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش2052) / ابوالشیخ، العظمة (ش781) / بغوی، شرح السنة (ج4ص207) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش395و396) / الدقاق، مجلس إملاء في رؤية الله تبارك وتعالى (ش95) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير للذهبي (ج2ص66) / ابوعمروالدانی، السنن الواردة في الفتن (ش433) از طریق (يزيد بن عبد الله بن الهاد وعمارة بن غزية الانصاری) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة انه قال: خرجت إلى الطور فلقيت كعب الأحبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيما حدثته أن قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط من الجنة وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة فلقيت بصرة بن أبي بصرة الغفاري فقال من أين أقبلت فقلت من الطور فقال لو أدركتك قبل أن تخرج إليه ما خرجت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام وإلى مسجدي هذا وإلى مسجد إيلياء أو بيت المقدس يشك قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الأحبار وما حدثته به في يوم الجمعة فقلت قال كعب ذلك في كل سنة يوم قال قال عبد الله بن سلام كذب كعب فقلت ثم قرأ كعب التوراة فقال بل هي في كل جمعة فقال عبد الله بن سلام صدق كعب.» و رجال مالک بن انس «رجال صحيحين» مي­باشد.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

    وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «على شرط البخاري ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1030) / ترمذی (ش491) / نووی، المجموع (ج4ص482)]

    همچنین قسمت‌هایی از آن در صحیح مسلم هم آمده است: مسلم (ش2013و2014) / ترمذي (ش488) / نسايي (ش1373) از طريق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهري) روايت کرده­اند: «عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها.» [↑](#footnote-ref-66)
67. - (حسن): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص266) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص19) از طریق (ابن جریج) روایت کرده­اند: «قال أخبرني داود بن أبي عاصم عن عبد الله بن يحنس مولى معاوية قال قلت لأبي هريرة: زعموا أن ليلة القدر قد رفعت. قال: كذب! من قال كذلك قلت فهي في كل شهر رمضان أستقبله؟ قال: نعم. قال قلت هل زعموا أن الساعة في يوم الجمعة لايدعو فيها مسلم الا استجيب له قد رفعت؟ قال: كذب من قال! قلت: فهي في كل جمعة أستقبلها؟ قال نعم.» رجال عبدالرزاق «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط عبد الله بن يحنس مولى معاوية: امام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم اسنادش را «قوی» دانسته است [ابن حبان، الثقات (ج5ص53) / ابن حجر، فتح الباری (ج2ص417)]. [↑](#footnote-ref-67)
68. - (صحيح): بخاري (ش935و5294و6400) / مسلم (ش2006-2001) / ابوداود (ش1048) / ابن ماجه (ش1137) / ترمذي (ش491) / نسايي (ش1430-1432) از طريق (محمّد بن سيرين وعبدالرحمن بن اعرج ومحمّد بن زياد و ابوسلمة بن عبدالرحمن وسعيد بن ابي عروبه) روايت کرده اند: «عن أبي هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذكر يوم الجمعة فقال: ... .» [↑](#footnote-ref-68)
69. - نک: ابن قدامه: المغنی، 3/238. [↑](#footnote-ref-69)
70. - (ضعیف): احمد، المسند (ش11624) / حاکم، المستدرک (ش1033) / بیهقی، شعب الایمان (ش2979) / ابن خزیمه (ش1741) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج42ص285) از طریق (یونس بن محمّد و سریج بن النعمان) روایت کرده­اند: «حدثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن أبي سلمة قال: قلت: و الله لو جئت أبا سعد الخدري فسألته عن هذه الساعة لعله أن يكون عنده منها علم فأتيته فقلت: يا أبا سعيد إن أبا هريرة حدثنا عن الساعة التي في يوم الجمعة فهل عندك منها علم ؟ فقال: سألنا النبي صلى الله عليه و سلم عنها فقال: إني كنت أعلمها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر.» رجال احمد «رجال صحیحین» می­باشد فقط ابويحيي فليح بن سليمان بن أبى المغيرة: امامان بخاري و مسلم از وي روايت نموده­اند وامامان علي بن مديني ونسايي ويحيي بن معين گفته­اند: «ضعيفٌ» و امام ابوداود مي­گويد: «ليس بشيء» وامام ابوزرعه گفته است: «واهی الحدیث» وامام یحیی بن معین در روایت دیگر گفته است: «صالحٌ وليس حديثه بشيءٍ» وامام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ کثير الخطأ» وامامان ابوحاتم ويحيي بن معين ونسايي در روایتی دیگرگفته­اند: «ليس بالقوي» وامام ابن عدي گفته است: «روي أحاديث مستقيمة وغرائب وعندي لابأس به» و امام دارقطني گفته هم است: «ليس به بأس» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است و امام حاکم نيشابوري هم گفته است: «إتفاق الشيخين عليه يقوى أمره» وامام ساجي گفته است: «صدوقٌ يهمُ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص303) وتقريب التهذيب (ش5443) / ابوزرعه، سولالت البرذعی لابی زرعه (ج2ص425) / علی بن المدینی، سوالات ابن ابی شیبه (ش137) / ابن ابی خیثمة، التاریخ الکبیر (ج4ص350)]. لذا «ضعیف الحدیث» می­باشد. [↑](#footnote-ref-70)
71. - (صحیح): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص261) روایت کرده است: «عن معمر (بن راشد) قال سألت الزهري عن الساعة التي يستجاب فيها الدعاء من يوم الجمعة فقال ما سمعت فيها بشيء أحدثه إلا أن كعبا كان يقول: لو قسم إنسان جمعه في جمع أتى على تلك الساعة.» ورجالش «رجال صحیحین» می­باشد. [↑](#footnote-ref-71)
72. - ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 2/178؛ نووی، المجموع، 4/379. [↑](#footnote-ref-72)
73. - (منکر): این روایت از ابوموسی اشعری وعمرو بن عوف المزنی از رسول الله ج روایت گردیده است:

    اما طریق ابوموسی اشعریس: دو طریق دارد: طریق اوّل: مسلم (ش2012) / ابوداود (ش1051) / بیهقی، شعب الایمان (ش2980) / ابن خزیمه (ش1739) / رویانی، المسند (ش494) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش10) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش2551) / ابن منذر، الاوسط (ش1672) از طریق (حجاج بن محمّد وأحمد بن عيسى المصري وهارون بن سعيد وعلي بن خشرم وابوطاهر واحمد بن عبدالرحمن) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن وهب أخبرنا مخرمة عن أبيه عن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى قال: قال لى عبد الله بن عمر: أسمعت أباك يحدث عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى شأن ساعة الجمعة؟ قال قلت: نعم! سمعته يقول سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: هى ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة.»

    اما این روایت «منکر» است؛ چرا که ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص51) / دارقطنی، الإلزامات والتتبع (ص167) و العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج7ص213) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص22) / ابن منذر، الاوسط (ش1677) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص22) / ابن منذر، الاوسط (ش1678) از طریق (ابواسحاق السبیعی ومعاویة بن قره ومجالد بن سعید وواصل بن حیان) روایت کرده­اند: «عن أبي بردة قال: كنت عبدالله ابن عمر فسئل عن الساعة التي في الجمعة فقلت: هي الساعة التي اختار الله لها أو فيها الصلاة قال فمسح رأسي وبارك علي وأعجبه ما قلت.»

    ومی­بینیم که این روایت از قول ابوبردة بوده و مخرمة بن بکیر در روایت آن خطا کرده است؛ وامام دارقطنی هم گفته است: «قد رواه جماعة عن أبي بردة من قوله».

    وامام ابن حجر هم گفته است: «رواه أبو إسحق و واصل الأحدب و معاوية بن قرة و غيرهم عن أبى بردة من قوله؛ وهؤلاء من أهل الكوفة وأبو بردة كوفى! فهم أعلم بحديثه من بكير المدنى وهم عدد وهو واحد؛ وأيضا فلو كان عند أبي بردة مرفوعاً لم يفت فيه برأيه بخلاف المرفوع» [دارقطنی، الإلزامات والتتبع (ص167) / ابن حجر، فتح الباری (ج2ص422)].

    همچنین در این روایت آمده که آن ساعت بین (نشتن امام برای خطبه تا اتمام نماز می­باشد)! در صورتیکه حتی (ذکر کردن وامر به معروف ونهی از منکر نمودن) هم هنگام خطبه­ی امام جایز نیست وعبدالله بن عمرو بن العاصب روایت کرده است: «عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: يحضر الجمعة ثلاثة نفر؛ رجل حضرها يلغو وهو حظه منها، ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدا فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك بأن الله عزوجل يقول: [من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها]» (صحیح): احمد، المسند (ش6701و7002) / ابوداود (ش1115) ومن طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش6042) وشعب الايمان (ش3002) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج5ص460) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج46ص77) / ابن خزيمه (ش1713) / ابن عدي، الکامل (ج4ص253) از طريق (يوسف بن ماهک وايوب بن تميمه ویزید بن زریع) روايت کرده اند: «عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .»

    ورجال احمد، المسند (ش7002) «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط چنانکه گفتيم: بعضي از علما در سماع (شعيب) از (جدش) اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر وابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري وعلي بن مديني واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ودارقطني وابن حجر وبيهقي وابوعبيد السلام ويعقوب بن شيبه وحاکم نيشابوري وابوبکر نيشابوري ومحيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو (كأيوب عن نافع عن ابن عمر)». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد ومي گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / مستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

    وهمچنين عبد الله بن عمروس روايت کرده است: «النبي صلى الله عليه وسلم قال: من اغتسل يوم الجمعة، ومسّ من طيب امرأته، إن كان لها، ولبس من صالح ثيابه، ثم لم يتخطَّ رقاب الناس، ولم يلغ عند الموعظة، كانت كفارة لما بينهما، ومن لغا، وتخطّى رقاب الناس، كانت له ظُهراً»

    (صحيح): ابوداود (ش347) و من طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش6098) / ابن خزيمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) از طريق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربيع بن سليمان و ابراهيم بن منقذ) روايت کرده اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

    رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي‌گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي‌گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي‌گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي‌گويد: «ليس بحديثه بأس» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] لذا «ثقة» بوده و اگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)] و اسناد اين روايت هم «صحيح» است.

    وابي بن كعبس هم روايت کرده است: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يوم الجمعة سورة براءة، وهو قائم يُذَّكر بأيام الله. وأبو الدرداء، أو أبو ذَرّ يغمزني، فقال: متى أُنزلت هذه السورة؟ إني لم أسمعها إلا الآن، فأشار إليه. أن أسكت. فلمّا انصرفوا، قال: سألتك متى أُنزلت هذه السورة، فلم تخبرني. فقال أُبي: ليس لك من صلاتك اليوم إلاّ ما لغوت، فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر ذلك له، وأخبره بالذي قال أُبي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صدق أُبي.»

    (صحيح): بيهقي، السنن الكبري (ش6043) روايت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد الصفار حدثنا عبيد بن شريك حدثنا سعيد بن الحکم بن أبى مريم حدثنا محمّد بن جعفر بن أبى كثير أخبرنى شريك بن عبد الله بن أبى نمر ... .»

    واحمد بن عبيدالصفار هم متابعه شده و ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1138) روايت کرده است: «أخبرنا أبو محمّد الحسن بن علي بن الحسين بن الحسن بن محمّد الأسدي الدمشقي بها أن جده أبا القاسم الحسين بن الحسن أخبرهم قراءة عليه أنا أبو القاسم علي بن محمّد بن أبي العلاء المصيصي قال قرأت على أبي بكر محمّد بن عمر بن سليمان النصيبي قلت له أخبركم أحمد بن يوسف بن خلاد النصيبي نا عبيد بن شريك ... .»

    وعبيد بن شريک هم متابعه شده و ابن خزيمة (ش1807) / بيهقي، شعب الايمان (ش2997) از طريق (زكريا بن يحيى بن أبان وفضل بن محمّد الشعراني) روايت کرده اند: «ثنا سعيد ابن أبي مريم ... .»

    ومحمّد بن جعفر بن أبى كثير هم متابعه شده واحمد، المسند (ش21287) / ابن ماجه (ش1111) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1139) از طريق (مصعب بن عبد الله الزبيري و محرز بن سلمة العدني) روايت كرده اند: «حدثنا عبد العزيز بن محمّد الدراوردي عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار عن أبي بن كعب: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قرأ يوم الجمعة تبارك وهو قائم فذكرنا بأيام الله وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمزني. فقال متى أنزلت هذه السورة إني لم أسمعها إلا الآن فأشار إليه أن أسكت. فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني؟ فقال أبي ليس لك من صلاتك اليوم إلا ما لغوت. فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم فذكر ذلك له وأخبره بالذي قال أبي فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: صدق أبي.»

    همچنين عطاء بن يسار هم متابعه شده وابوداود طياليسي، المسند (ش2486) / ابن حزم، المحلي (ج5ص63) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) / بيهقي، السنن الکبري (ش6044) وبيهقي، معرفة السنن و الآثار (ج5ص135) / بزار (ش8012) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) از طريق (حرب بن قيس وابوسلمة بن عبدالرحمن) روايت کرده اند: «عن أبى الدرداء ... .»

    اما رجال بيهقي در السنن الكبري (ش6043):

    أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان: «ثقةٌ مشهورٌ» مي‌باشد [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج17ص398)]

    أحمد بن عبيد الصفار: «الامامُ الحافظُ المجودُ» است [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج15ص439)]

    عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار: امام ابن حجر گفته است: «کان ثقةً صدوقاً» وامام ابومزاحم گفته است: «كان أحدُ الثقات ولم اكتب عنه في تغييره شيئا» وامام سمعاني هم گفته است: «صدوقٌ أحدُ الثقات» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام دارقطني مي‌گويد: «صدوقٌ» وامام ذهبي هم گفته است: «المحدثُ المفيدُ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص120) / ابن حبان، الثقات (ج8ص434) / سمعاني، الانساب (ج1ص336) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص385)].

    وساير رجالش «رجال صحيحن» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

    باید بگوییم که بعضی گفته­اند: اشکال حدیث در این بوده که: امامان احمد بن حنبل ويحيي بن معين وابن حبان گفته­اند: «لم يسمع من أبيه شيئا إنما يروى من كتاب أبيه» و امام ابوداود هم می­گوید: «لم يسمع من أبيه إلا حديثا واحدا وهو حديث الوتر» و موسی بن سلمه می­گوید: «أتيت مخرمة فقلت حدثك أبوك؟ فقال: لم أدرك أبي هذه كتبه» [ابن حجر عسقلانی، تهذیب التهذیب (ج10ص70)].

    اما اشکالی ایجاد نمی­کند؛ چرا که مخرمة از کتابِ پدرش روایت کرده، لذا روایاتی که از پدرش نقل کرده جزء وجادات «صحیح» محسوب شده که مورد قبول است. وهمچنانکه در علم مصطلح الحدیث وجود دارد، وجادة، یکی از طریق تحمل حدیث می­باشد؛ لذا اگر راوی، از کتاب پدرش روایت کند ویا از خودش بشنود، هر دو «صحیح» بوده و مشکلی ندارد. لذا اشکال حدیث در این بوده که مخرمة بن بکیر در روایت آن دچار خطا شده است وظاهراً روایت را از حفظ نقل کرده است.

    طریق دوّم: دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج7ص213) / ابن حیان، طبقات المحدثین باصبهان (ش10) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج6ص160) / ابن عدی، الکامل (ج1ص322) از طریق (عبد الله بن محمّد بن زكريا) روایت کرده­اند: «حدثنا إسماعيل بن عمرو (بن نجیح) حدثنا سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): الساعة التي يرجى فيها يوم الجمعة عند نزول الإمام» اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: اسماعيل بن عمرو البجلي «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص425)] وثانياًَ: دیدیم که حفاظ و ثقات این روایت را از سفیان الثوری اینگونه نقل کرده­اند که ابن ابی شیبه (ج2ص51) / دارقطنی، الإلزامات والتتبع (ص167) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص22) / ابن منذر، الاوسط (ش1677) از طریق (وکیع بن الجراح ویحیی بن سعیدالقطان وعبدالرحمن بن مهدی وابونعیم فضل بن الدکین) روایت کرده­اند: «نا سفیان الثوری عن أبي إسحاق عن أبي بردة قال: هي عند خروج الامام.»

    اما طریق عمرو بن عوف المزنیس: بزار (ش3388) روایت کرده است: «أخبرنا عمرو بن علي قال أخبرنا محمّد بن خالد قال أخبرنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله ج: الساعة التي ترجا يوم الجمعة من حين يخرج الإمام إلى أن يفرغ من الخطبة.» اما این اسناد «واهی» است چرا که كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف مزني «متروک الحديث و متهم به کذب است». [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص421) / ذهبي، الکاشف (ش4637)] وهمچنین دچار «اضطراب» هم شده وعبد بن حمید (ش291) / ترمذی (ش490) / ابن ماجه (ش1138) / ابن ابی شیبه (ج2ص58) / بیهقی، شعب الایمان (ش2981) از طریق (خالد بن مخلد و ابوعامرالعقدی وابن ابی اویس) روایت کرده­اند: «حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال إن في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا إلا آتاه إياه قالوا يا رسول الله أية ساعة هي؟ قال حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها.» وهمچنین بیهقی، شعب الایمان (ش2981) روایت کرده است: «رواه الدراوردي عن كثير (بن عبدالله) وقال: ما بين نزول الإمام من المنبر إلى الانصراف». [↑](#footnote-ref-73)
74. - بیهقی، سنن البیهقی، 3/355. [↑](#footnote-ref-74)
75. - (واهی): عبد بن حمید، المسند (ش291) / ترمذی (ش490) / ابن ماجه (ش1138) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص58) / بیهقی، شعب الایمان (ش2981) از طریق (خالد بن مخلد و ابوعامرالعقدی وابن ابی اویس) روایت کرده­اند: «حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال إن في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا إلا آتاه إياه قالوا يا رسول الله أية ساعة هي؟ قال حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها.» اما این اسناد «واهی» است چرا که كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف مزني «متروک الحديث و متهم به کذب است». [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص421) / ذهبي، الکاشف (ش4637)] وهمچنین دچار «اضطراب» هم شده وبزار (ش3388) روایت کرده است: «أخبرنا عمرو بن علي قال أخبرنا محمّد بن خالد قال أخبرنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله ج: الساعة التي ترجا يوم الجمعة من حين يخرج الإمام إلى أن يفرغ من الخطبة.» وهمچنین بیهقی، شعب الایمان (ش2981) روایت کرده است: «رواه الدراوردي عن كثير (بن عبدالله) وقال: ما بين نزول الإمام من المنبر إلى الانصراف.»

    وابن عبدالبر در التمهید با این لفظ آورده است: «ما بين أن ينزل الإمام من المنبر، إلى أن تنقضي الخطبه.»

    (واهی): ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص21) روایت کرده است: «أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ويعيش بن سعيد قالا حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمّد بن غالب التمتام قال حدثنا موسى بن مسعود النهدي أبو حذيفة قال حدثنا أبو ذر محمّد بن غنيم عن محمّد بن عبد الرحمان عن أبيه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه و سلم قال إن في الجمعة لساعة لا يسأل العبد فيها ربه شيئا إلا أعطاه إياه قيل يا رسول الله أي ساعة هي قال من حين يقوم الإمام في خطبته إلى أن يفرغ من خطبته هكذا في الحديث إلى أن يفرغ من خطبته.» اما این روایت «واهی» است چرا که محمّد بن عثيم الحضرمي: امامان یحیی بن معین وابن عدی گفته­اند: «کذابٌ» وامام نسایی گفته است: «متروکٌ» وامامان بخاری وابوحاتم گفته­اند: «منکرُالحدیث» وامام ابن حبان گفته است: «تالفٌ في النقل ذاهب في الرواية لايجوز الاحتجاج به بحال لما أتى من الاخبار التي لاتشبه رواية الثقات» وامام یحیی بن معین در روایتی دیگر گفته است: «لیس بشیء» وامام دارقطنی هم گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص282) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص202) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص116)]. [↑](#footnote-ref-75)
76. - ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 2/178؛ حاشیة الجمل؛ 2/562. [↑](#footnote-ref-76)
77. - (صحيح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-77)
78. - نک: (3-7-6) صحبت کردن با دیگران در حین خطبه. [↑](#footnote-ref-78)
79. - ابن نجیم، الاشباه و النظائر، ص 194؛ عمدة القاری، 6/245؛ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/489؛ شوکانی، نیل الاوطار؛ 3/280؛ بهوتی؛ کشاف القناع؛ 2/652؛ ابن قیم، زاد المعاد؛ 1/390؛ خلود مهیزع، الدعاء و أحکامه الفقهیة، 2/453 تا 458 به نقل از (همان­ها وطرطوشی، الدعاء المأثور و آدابه، ص 61؛ در مرداوی، الإنصاف، 2/386 آمده که امام احمد گفته: اکثر احادیث بر زمانی که امید اجابت می­رود بر بعد از عصر دلالت دارند.) [↑](#footnote-ref-79)
80. - (حسن): ابن منذر، الاوسط (ش1682) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن علي قال ثنا سعيد (بن منصور) قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال أخبرني أبو حازم (سلمة بن دینار) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن: أن ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اجتمعوا فتذاكروا الساعة في يوم الجمعة فتفرقوا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة.» رجالش «رجال صحیحین» می­باشد به جز ابوبکر محمّد بن علي بن سفيان النجار که: امام بیهقی گفته است: «الحافظُ» وثقاتی مانند (ابن منذر وابن ابی عاصم وابوعوانة وأبوالحسن محمّد بن الحسين) هم از وی روایت کرده­اند. [ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش1900) / ابن منذر، الاوسط (ش1682) / ابن الشجری، امالی (ج1ص500) / بیهقی، شعب الایمان (ش4446) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش4154)] لذا «حسن الحدیث» بوده واسناد هم «حسن» می­گردد. [↑](#footnote-ref-80)
81. - (صحيح): مالک، الموطأ (ش364) / شافعی (ش312) / ابوداود (ش1048) / ترمذی (ش491) / نسایی (ش1430) / بیهقی، السنن الکبری (ش6214) وفضائل الاوقات (ش251) / حاکم، المستدرک (ش1030) / ابن حبان (ش2772) / احمد، المسند (ش10303) / ابن بشران، الامالی (ج1ص102وج2ص84) / نسایی (ش1430) / ابن منده، التوحید (ش56) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش2052) / ابوالشیخ، العظمة (ش781) / بغوی، شرح السنة (ج4ص207) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش395و396) / الدقاق، مجلس إملاء في رؤية الله تبارك وتعالى (ش95) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير للذهبي (ج2ص66) / ابوعمروالدانی، السنن الواردة في الفتن (ش433) از طریق (يزيد بن عبد الله بن الهاد وعمارة بن غزية الانصاری) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال قال رسول الله ج: خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهى مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى يسأل الله حاجة إلا أعطاه إياها.» و رجال مالک بن انس «رجال صحیحین» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

    وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

    وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «على شرط البخاري ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1030) / ترمذی (ش491) / نووی، المجموع (ج4ص482)]

    همچنین قسمت‌هایی از آن در صحیح مسلم هم آمده است: مسلم (ش2013و2014) / ترمذي (ش488) / نسايي (ش1373) از طريق (ابوالزناد و ابن شهاب الزهري) روايت کرده­اند: «عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها.» [↑](#footnote-ref-81)
82. - (صحیح): عبدالله بن وهب، الموطأ (ش208) / ابوداود (ش1050) نسایی (ش1389) / بیهقی، شعب الایمان (ش2976) والسنن الکبری (ش6213) / حاکم، المستدرک (ش1032) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص20وج23ص44) / طبرانی، الدعاء (ش184) از طریق (عمرو بن الحارث الانصاری) روایت کرده­اند: «عن الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز أن أبا سلمة حدثه عن جابر عن رسول الله ج: أنه قال: في الجمعة اثنتا عشر ساعة منها ساعة لا يوجد فيها عبد مسلم يسأل الله شيئا إلا إعطاه إياه التمسوها آخر ساعة بعد العصر.» رجال عبدالله بن وهب «رجال صحیحین» بوده جز الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز که «رجال صحیح» است.

    وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

    وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1032) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص436) / نووی، المجموع (ج4ص541)] [↑](#footnote-ref-82)
83. - (صحيح): بخاري (ش935و5294و6400) / مسلم (ش2006-2001) / ابوداود (ش1048) / ابن ماجه (ش1137) / ترمذي (ش491) / نسايي (ش1430-1432) از طريق (محمّد بن سيرين وعبدالرحمن بن اعرج ومحمّد بن زياد و ابوسلمة بن عبدالرحمن وسعيد بن ابي عروبه) روايت کرده اند: «عن أبي هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذكر يوم الجمعة فقال: ... .» [↑](#footnote-ref-83)
84. - (صحیح): عبدالله بن وهب، الموطأ (ش208) / ابوداود (ش1050) نسایی (ش1389) / بیهقی، شعب الایمان (ش2976) والسنن الکبری (ش6213) / حاکم، المستدرک (ش1032) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص20وج23ص44) / طبرانی، الدعاء (ش184) از طریق (عمرو بن الحارث الانصاری) روایت کرده­اند: «عن الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز أن أبا سلمة حدثه عن جابر عن رسول الله ج: أنه قال: في الجمعة اثنتا عشر ساعة منها ساعة لا يوجد فيها عبد مسلم يسأل الله شيئا إلا إعطاه إياه التمسوها آخر ساعة بعد العصر.» رجال عبدالله بن وهب «رجال صحیحین» بوده جز الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز که «رجال صحیح» است.

    وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم»

    وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

    وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1032) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص436) / نووی، المجموع (ج4ص541)] [↑](#footnote-ref-84)
85. - نک: زرکشی،البحر المحيط في أصول الفقه، 3/6؛ شوکانی، إرشاد الفحول، 1/245؛ شرح التلويح على التوضيح؛ 1/236؛ بخاری؛ كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي، 2/418؛ جیزانی،معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة؛ 1/409. [↑](#footnote-ref-85)
86. - البته فقهای شافعیّه، حنفیّه و حنابله خواندن نماز بعد از عصر را مکروه می­دانند و دلیل آنها این است که نماز خواندن در این موقع شبیه کسانی خواهد بود که که خورشید را عبادت می­کنند؛ زیرا آنها در این موقع به عبادت می­پردازند. البته شافعیّه قائل به زوال کراهت می­باشد در حالی که نماز سببی مانند گرفتن وضو، کسوف، و.. داشته باشد که خواندن نماز برای استفاده از این فضیلت (یعنی قبولیت دعا کردن) در روز جمعه را می­توان یکی از این اسباب نام برد. ابن عابدين، حاشیة ابن عابدین، 1 / 246؛ ابن قدامه، المغني، 1 / 753 ؛ حاشیة البجيرمي على الإقناع 2 / 109 به بعد. [↑](#footnote-ref-86)
87. - (صحيح): ابوداود (ش1276) / بيهقي، السنن الکبري (ش457) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش765) / نسايي، السنن الکبري (ش1552) والمجتبي (ش573) / شافعی، الامّ (ج7ص166) / ابن حبان (ش1562و1547) / ابن خزيمه (ش1258) / ابويعلي، المسند (ش411) / احمد، المسند (ش610و1073و 1194) / طياليسي، المسند (ش110) / ابن منذر، الاوسط (ش1045) / مشيخة آبنوسي (ش184) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص245) / محاملي، آمالي (ش179) / فاکهي، اخبار مکه (ش478) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج13ص34) / أحاديث السري بن يحيى (ش93) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج16ص39) / ابن النجار، ذيل تاريخ بغداد (ج1ص39) / مزی، تهذیب الکمال (ج31ص112) / ابن الجارود، المنقی (ش281) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج13ص285) / فاکهی، أخبار مكة (ش478) / ابن عبدالبر، التمهید (ج13ص35) / هیثمی، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان (ش621) از طريق (شعبة بن الحجاج وسفيان الثوري وابوعوانه وجرير بن عبدالحميد) روايت کرده اند: «عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن وهب بن الأجدع: عن علي عن النبي ج قال: لاتصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة.» و في روايةِ جرير: «لاصلاة بعد العصر إلا أن تكون الشمس بيضاء نقية» و رجال ابوداود «رجال صحيح» مي‌باشد جز وهب بن الأجدع الهمدانى که امام ابن حجر مي‌گويد: «ثقةٌ» و امام عجلي مي‌گويد: «كوفىٌ تابعيٌ ثقةٌ» وامام ابن حزم مي‌گويد: «تابعيٌ ثقةٌ مشهورٌ» امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص158) و تقريب التهذيب (ش7467) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31)] و اسنادش هم «صحيح» است.

    وامام ابن حجر هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

    وامام نووی هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج1ص473) / نووی، المجموع (ج4ص174)] [↑](#footnote-ref-87)
88. - (صحيح): مسلم (ش1969) روايت كرده است: «حدثنا حسن الحلوانى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت: لم يدع رسول الله ج الركعتين بعد العصر. قال فقالت عائشة قال رسول الله ج: لاتتحروا طلوع الشمس ولا غروبها فتصلوا عند ذلك.» [↑](#footnote-ref-88)
89. - (صحيح): مسلم (ش1971) / نسايي (ش578) از طريق (يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر) روايت کرده اند: «حدثنا إسماعيل ابن جعفر أخبرنى محمّد ابن أبى حرملة قال أخبرنى أبو سلمة أنه سأل عائشة عن السجدتين اللتين كان رسول الله ج يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم إنه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان إذا صلى صلاة أثبتها. قال يحيى بن أيوب قال إسماعيل: تعنى داوم عليها.»

    نکته1: همچنانکه از اين حديث معلوم است، پيامبر ج بر دو رکعت نماز سنّت بعد از عصر مداومت داشته است: «أثبتهما».

    نکته2: اين دو رکعت نمازي که پيامبر ج بعد از عصر مي­خوانده است، همان دو رکعت قبل از عصر نبوده است؛ چرا که اگر اين طور مي‌بود بايد رسول الله ج همواره دو رکعت نماز قبل از عصر را عمداً نخوانده باشد تا آن را بعد از عصر بخواند!! «إنه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما.» که صحيح نيست و لذا اين دو رکعت نماز بعد از عصر، غير از دو رکعت نماز قبل از عصر بوده است.

    نکته3: لذا رسول الله ج يک بار نماز قبل از عصرش را نخواند و آن­را بعد از عصر خواند؛ و سپس علاوه بر نماز قبل از عصر، همواره بعد از عصر هم دو رکعت مي‌خواندند و بر آن مداومت نمودند لذا ضمير «أثبتهما» به مداوت بر دو رکعت نماز بعد از عصر بر مي­گردد؛ و نه اينکه دو رکعت قبل از عصر را نخوانده باشد و همواره بعد از عصر بخواند! چرا که اوّلاً: رسول الله ج سنّتها را عمدي ترک نمي‌کردند؛ و ثانياً: مگر رسول الله ج دو رکعت قبل از عصر را نخوانده­اند؟ پس بايد بر آنها هم مداومت داشته باشند؛ چرا که ايشان ج يکبار بعد از عصر نمازي خواندند و بر آن مداومت نمودند حال چگونه نمازي که قبل از عصر مي‌خوانده­اند را ترک کرده و نماز ديگري را مداومت مي­کرده­اند؟ همچنین ترمذي (ش598و599) / نسايي (ش874) / طياليسي، المسند (ش130) / بزار (ش673) از طريق (وهيب بن جرير و محمّد بن جعفر و يزيد بن زريع) روايت کرده اند: «حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن عاصم بن ضمرة: عن عليس ... قال كان رسول الله ج صلی قبل العصر أربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين.» ورجال ترمذی «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است. بايد به نکته­ا­ي اشاره کنيم که ابواسحاق سبيعي «مدلس» بوده و عنعنه کرده است اما راوي وي در اينجا، شعبة بن الحجاج بوده که جز رواياتي که در آن ابواسحاق تصريح به سماع کرده باشد را روايت نمي­کرده است [بيهقي، معرفة السنن و الآثار (ج1ص35)] ولله الحمد. [↑](#footnote-ref-89)
90. - ابن حزم، المحلي، 3/1-6. [↑](#footnote-ref-90)
91. - ابن حزم، المحلی 2/264 [↑](#footnote-ref-91)
92. - (منكر): ابوداود (ش1282) / بيهقي، السنن الکبري (ش4577) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج10ص323) از طريق (عبيد الله بن سعد بن إبراهيم) روايت کرده­اند: «حدثنا عمى حدثنا أبى عن ابن إسحاق عن محمّد بن عمرو بن عطاء عن ذكوان مولى عائشة أنها حدثته أن رسول الله ج كان يصلى بعد العصر وينهى عنها ويواصل وينهى عن الوصال.»

    و رجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد اما متن اين اسناد «منکر» است؛ چرا که اوّلاً: محمّد بن اسحاق بن يسار «مدلس» بوده وعنعنه کرده است و امام ابن حجر گفته است: «مشهورٌ بالتدليس عن الضعفاء والمجهولين وعن شرٍ منهم؛ وصفه بذلك أحمد والدارقطني وغيرهما.» [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش125)] و ثانياً: عائشهل هيچ نهي در مورد خواندن نماز عصر، از رسول الله ج نشنيده است واحمد، المسند (ش25126) روايت کرده است: «حدثنا محمّد بن جعفر حدثنا شعبة عن المقدام بن شريح عن أبيه قال سألت عائشة عن الصلاة بعد العصر فقالت صل إنما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم قومك أهل اليمن عن الصلاة إذا طلعت الشمس.» و مي‌بينيم که سياق روايت اينگونه است که عائشهل به شريح گفت که: بعد از عصر نماز بخوان چرا که پيامبر ج از نماز هنگام طلوع خورشيد نهي نموده است (ونه بعد از عصر)!

    وهمچنين طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج13ص155) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1573) از طريق (عبيد الله بن موسى بن أبى المختار و عثمان بن عمر بن فارس) روايت کرده اند: «حدثنا إسرائيل بن يونس عن المقدام بن شريح عن أبيه قال قلت لعائشة: كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ كأنه يعني بعقب صلاته الظهر وبعقب صلاته العصر. قالت: كان يصلي الهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ثم كان يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين. قال قلت: فأنا رأيت عمر رضي الله عنه يضرب رجلا رآه يصلي بعد العصر ركعتين! فقالت: لقد صلاهما عمر ولقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما ولكن قومك أهل اليمن قوم طغام وكانوا إذا صلوا الظهر صلوا بعدها إلى العصر وإذا صلوا العصر صلوا بعدها إلى المغرب! فضربهم عمر وقد أحسن.» و رجالش «رجال صحيح» بوده و اسناد روايت هم «صحيح» می­باشد. و لله الحمد.

    نکته1: پس عمرس دو رکعت سنت بعد از عصر را مي‌خوانده و آن را هم سنت مي‌دانسته است: «لقد صلاهما عمرس ولقد علم أن رسول الله ج صلاهما.»

    نکته2: انکار عمرس به دليل سنّت نبودن نماز بعد از عصر نبوده است! بلکه به دليل اين بوده که مي‌ترسيده که آنان ممکن است اينقدر نماز بخوانند که با هنگام غروب توافق پيدا کند. [↑](#footnote-ref-92)
93. - (صحیح): نسايي (ش581) روايت کرده است: «أخبرنا عثمان بن عبد الله قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال أنبأنا أبي قال حدثنا عمران بن حدير قال: سألت لاحقا عن الركعتين قبل غروب الشمس. فقال كان عبد الله بن الزبير يصليهما فأرسل إليه معاوية ما هاتان الركعتان عند غروب الشمس؟! فاضطر الحديث إلى أم سلمة فقالت أم سلمة: إن رسول الله ج كان يصلي ركعتين قبل العصر فشغل عنهما فركعهما حين غابت الشمس فلم أره يصليهما قبل ولابعد.» و رجالش «رجال صحيح» بوده جز عثمان بن عبد الله الانطاکی که «ثقة» ومترجم در تهذیب می­باشد و اسنادش هم «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-93)
94. - (صحيح): مسلم (ش1973) از طريق (ابوبکر بن ابي شيبه وعلي بن مسهر) روايت کرده است: «حدثنا على بن حجر - واللفظ له - أخبرنا على بن مسهر أخبرنا أبو إسحاق الشيبانى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت: صلاتان ما تركهما رسول الله ج فى بيتى قط سراً ولا علانيةً؛ ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر.» [↑](#footnote-ref-94)
95. - (صحيح): بخاري (ش590) روايت کرده است: «حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني أبي أنه سمع عائشة قالت: والذي ذهب به ما تركهما حتى لقي الله وما لقي الله تعالى حتى ثقل عن الصلاة وكان يصلي كثيرا من صلاته قاعدا تعني الركعتين بعد العصر. وكان النبي جيصليهما ولايصليهما في المسجد مخافة أن يثقل على أمته؛ وكان يحب ما يخفف عنهم.» [↑](#footnote-ref-95)
96. - (باطل): ابن حزم، المحلي (ج2ص266) روايت كرده است: «رويناه من طريق ابن أيمن ثنا قاسم بن يونس ثنا أبو صالح عبد الله ابن صالح ثنا الليث ثنا خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن عبد الله بن بابى مولى عائشة أم المؤمنين أن موسى بن طلحة أخبره: أن معاوية لما حج دخلنا عليه، فسأل ابن الزبير عن الركعتين بعد العصر ... .»

    اما اين روايت «باطل» است چرا که اوّلاً: عبد الله بن صالح بن محمّد بن مسلم الجهنى کاتب ليث بن سعد: امام ابن حجر مي‌گويد: «صدوق كثير الغلط، ثبت فى كتابه، و كانت فيه غفلة.» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص256) و تقريب التهذيب (ش3388)] وثانياً: در اين روايت آمده که عائشهل گفته اند: هيچ وقت نديدم که رسول الله ج بعد از نماز عصر، نماز سنّت بخوانند: «هل صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك؟ قالت: لا!!!» اما در روايات صحيح فراواني از عائشهل آمده که پيامبر ج بعد از نماز عصر، نزد ايشان (رض) همواره دو رکعت سنّت مي‌خواندند چنانکه مسلم (ش1972) از طريق (عبدالله بن نمير و جرير بن عبدالحميد) روايت کرده است: «عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: ما ترك رسول الله ج ركعتين بعد العصر عندى قطّ.» و مسلم (ش1973) از طريق (ابوبکر بن ابي شيبه و علي بن مسهر) روايت کرده است: «حدثنا على بن حجر - واللفظ له - أخبرنا على بن مسهر أخبرنا أبو إسحاق الشيبانى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت: صلاتان ما تركهما رسول الله ج فى بيتى قط سراً ولا علانيةً؛ ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر.» وثالثاً: اين روايت ام سلمهل در مورد حکم نمازخواندن قبل از غروب آفتاب بوده است چنانکه نسايي (ش581) روايت کرده است: «أخبرنا عثمان بن عبد الله قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال أنبأنا أبي قال حدثنا عمران بن حدير قال: سألت لاحقا عن الركعتين قبل غروب الشمس فقال كان عبد الله بن الزبير يصليهما فأرسل إليه معاوية ما هاتان الركعتان عند غروب الشمس فاضطر الحديث إلى أم سلمة فقالت أم سلمة إن رسول الله ج كان يصلي ركعتين قبل العصر فشغل عنهما فركعهما حين غابت الشمس فلم أره يصليهما قبل ولا بعد.» و رجالش «رجال صحيح» بوده و اسنادش هم «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-96)
97. - (باطل): طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص302) روايت کرده است: «حدثنا الحجاج بن عمران بن الفضل البصري قال ثنا يوسف بن موسى القطان قال ثنا أبو أسامة قال ثنا الوليد بن كثير قال حدثني محمّد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن أبى سفيان: أن معاوية أرسل الى عائشة يسألها عن السجدتين بعد العصر. فقالت: ليس عندي صلاهما ولكن أم سلمة رضي الله عنها حدثتني أنه صلاهما عندها فأرسل الى أم سلمة رضي الله عنها. فقالت: صلاهما رسول الله ج عندي لم أره صلاهما قبل ولا بعد فقلت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر ما صليتهما قبل ولا بعد؟ فقال: هما سجدتان كنت أصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة فنسيتهما حتى صليت العصر ثم ذكرتهما فكرهت أن أصليهما في المسجد والناس يرونى فصليتهما عندك.» اما اين روايت «باطل» است؛ چرا که اوّلاً: عبد الرحمن بن أبى سفيان را نشناختم و امام ابن حزم/ مي‌گويد: «مجهولٌ» [ابن حزم، المحلي (ج2ص270)] و ثانياً: در اين روايت آمده که عائشهل گفته اند: هيچ وقت نديدم که رسول الله ج بعد از نماز عصر، نماز سنّت بخوانند: «فقالت (عائشة): ليس عندي صلاهما!!!» اما در روايات صحيح فراواني از عائشهل آمده که پيامبر ج بعد از نماز عصر، نزد ايشان (رض) همواره دو رکعت سنّت مي‌خواندند چنانکه مسلم (ش1972) از طريق (عبدالله بن نمير و جرير بن عبدالحميد) روايت کرده است: «عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: ما ترك رسول الله ج ركعتين بعد العصر عندى قطّ..» و مسلم (ش1973) از طريق (ابوبکر بن ابي شيبه و علي بن مسهر) روايت کرده است: «حدثنا على بن حجر - واللفظ له - أخبرنا على بن مسهر أخبرنا أبو إسحاق الشيبانى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت: صلاتان ما تركهما رسول الله ج فى بيتى قط سراً ولا علانيةً؛ ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر.» و ثالثاً: اين روايت ام سلمهل در مورد حکم نمازخواندن قبل از غروب آفتاب بوده است چنانکه نسايي (ش581) روايت کرده است: «أخبرنا عثمان بن عبد الله قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال أنبأنا أبي قال حدثنا عمران بن حدير قال: سألت لاحقا عن الركعتين قبل غروب الشمس فقال كان عبد الله بن الزبير يصليهما فأرسل إليه معاوية ما هاتان الركعتان عند غروب الشمس فاضطر الحديث إلى أم سلمة فقالت أم سلمة إن رسول الله ج كان يصلي ركعتين قبل العصر فشغل عنهما فركعهما حين غابت الشمس فلم أره يصليهما قبل ولا بعد.» و رجالش «رجال صحيح» بوده و اسنادش هم «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-97)
98. - (صحيح): بخاري (ش581) / ابوداود (ش1278) / ابن ماجه (ش1250) از طريق (شعبة بن الحجاج و همام بن يحيي و ابان بن يزيد و هشام الدستوايي) روايت کرده اند: «عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس قال: شهد عندي رجال مرضيون وأرضاهم عندي عمر أن النبي ج نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب.» وقتاده «مدلس» مي­باشد اما در روايت احمد، المسند (ش130) تصريح به سماع کرده است: «حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام حدثنا قتادة حدثني أبو العالية عن ابن عباس قال شهد عندي رجال مرضيون ... .» [↑](#footnote-ref-98)
99. - (صحيح): ابوداود (ش1277) / بزار (ش674) / احمد، المسند (ش1012و1226) / شافعی، الامّ (ج7ص175) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ج2ص149) / نسايي، السنن الکبري (ش341) / ابويعلي، المسند (ش573و617) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص246) / بيهقي، السنن الکبري (ش4580) / ابن الاعرابی، المعجم (ش2321و2360) / عبد بن حمید، المسند (ش71) / ابن خزیمه (ش1196) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج7ص246) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج1ص303) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص67) / ابن منذر، الاوسط (ش2680) / بزار (ش674) از طريق (وکيع بن الجراح وعبدالرحمن بن مهدي وحسين بن حفص ومحمّد بن کثير) روايت کرده­اند: «عن سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال: كان رسول الله ج يصلي دبر كل صلاة مكتوبة ركعتين إلا العصر والصبح.»

    وسفیان الثوری هم متابعه شده واحمد، المسند (ش1227) از طریق (جرير بن عبدالحمید ومحمد بن فضيل) روایت کرده است: «عن مطرف (بن عبدالله) عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علی بن ابی طالب ... .»

    رجال ابوداود «رجال صحيحين» بوده جز عاصم بن ضمره که: امامان علي بن المديني وابن سعد وعجلي مي­گويند: «ثقةٌ» وامام ترمذي هم گفته است: «ثقةٌ عند أهل العلم» و امام بزار مي‌گويد: «صالح الحديث، و أما حبيب بن أبى ثابت فروى عنه مناكير، وأحسب أن حبيبا لم يسمع منه» وامام نسايي مي­گويد: «ليس به بأس» وامام ابن حجر مي­گويد: «صدوقٌ» و امام ابن عدي مي­گويد: «حدث عن على بأحاديث باطلة لايتابعه الثقات عليها، والبلاء منه.» و امام ابن حبان مي­گويد: «كان ردىء الحفظ فاحش الخطأ على أنه أحسن حالا من الحارث» وامام ذهبي مي­گويد: «قال ابن عدي بتليينه وهو وسط» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص45) و تقريب التهذيب (ش3063) / ترمذي (ش599) / ذهبي، الکاشف (ش2504)] لذا ثقة بوده و اندکي هم خطا دارد.

    بايد اشاره کنيم که ابواسحاق السبيعي «مدلس» بوده و عنعنه کرده است؛ همين روايتي که (عاصم بن ضمره از عليس) در مورد کيفيت نماز رسول الله ج روايت نموده است، (شعبة بن الحجاج هم از ابواسحاق از عاصم) روايت نموده است؛ (ش598و599) / نسايي (ش874) / طياليسي، المسند (ش130) / بزار (ش673) از طريق (وهيب بن جرير و محمّد بن جعفر و يزيد بن زريع) روايت کرده اند: «حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن عاصم بن ضمرة قال: سألنا عليا عن صلاة رسول الله ج من النهار؟ فقال إنكم لاتطيقون ذاك فقلنا من أطاق ذاك منا فقال كان رسول الله ج إذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين وإذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى أربعا وصلى أربعا قبل الظهر وبعدها ركعتين وقبل العصر أربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين.»

    وگفتيم رواياتي که شعبه از ابواسحاق روايت مي‌کند همه تحديث ابواسحاق را دارند [بيهقي، معرفة السنن و الآثار (ج1ص35)] لذا در کُل ابواسحاق روايت را از عاصم بن ضمره شنيده است؛ و گاهي اينگونه روايت کرده است و گاهي هم کامل نقل نموده است. [↑](#footnote-ref-99)
100. - (صحيح): ابوداود (ش1276) / بيهقي، السنن الکبري (ش457) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش765) / نسايي، السنن الکبري (ش1552) والمجتبي (ش573) / شافعی، الامّ (ج7ص166) / ابن حبان (ش1562و1547) / ابن خزيمه (ش1258) / ابويعلي، المسند (ش411) / احمد، المسند (ش610و1073و 1194) / طياليسي، المسند (ش110) / ابن منذر، الاوسط (ش1045) / مشيخة آبنوسي (ش184) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص245) / محاملي، آمالي (ش179) / فاکهي، اخبار مکه (ش478) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج13ص34) / أحاديث السري بن يحيى (ش93) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج16ص39) / ابن النجار، ذيل تاريخ بغداد (ج1ص39) / مزی، تهذیب الکمال (ج31ص112) / ابن الجارود، المنقی (ش281) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج13ص285) / فاکهی، أخبار مكة (ش478) / ابن عبدالبر، التمهید (ج13ص35) / هیثمی، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان (ش621) از طريق (شعبة بن الحجاج وسفيان الثوري وابوعوانه وجرير بن عبدالحميد) روايت کرده اند: «عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن وهب بن الأجدع: عن علي عن النبي ج قال: لاتصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة.» و في روايةِ جرير: «لاصلاة بعد العصر إلا أن تكون الشمس بيضاء نقية» و رجال ابوداود «رجال صحيح» مي‌باشد جز وهب بن الأجدع الهمدانى که امام ابن حجر مي‌گويد: «ثقةٌ» و امام عجلي مي‌گويد: «كوفىٌ تابعيٌ ثقةٌ» وامام ابن حزم مي‌گويد: «تابعيٌ ثقةٌ مشهورٌ» امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص158) و تقريب التهذيب (ش7467) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31)] و اسنادش هم «صحيح» است.

     وامام ابن حجر هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج1ص473) / نووی، المجموع (ج4ص174)] [↑](#footnote-ref-100)
101. - (صحیح): طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج13ص155) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1573) / حدیث السراج بروایة الشحامی (ش1902) از طريق (عبيد الله بن موسى بن أبى المختار و عثمان بن عمر بن فارس ونضر بن الشمیل) روايت کرده اند: «حدثنا إسرائيل بن يونس عن المقدام بن شريح عن أبيه قال قلت لعائشة: كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ كأنه يعني بعقب صلاته الظهر وبعقب صلاته العصر. قالت: كان يصلي الهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ثم كان يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين. قال قلت: فأنا رأيت عمر رضي الله عنه يضرب رجلا رآه يصلي بعد العصر ركعتين! فقالت: لقد صلاهما عمر ولقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما ولكن قومك أهل اليمن قوم طغام وكانوا إذا صلوا الظهر صلوا بعدها إلى العصر وإذا صلوا العصر صلوا بعدها إلى المغرب! فضربهم عمر وقد أحسن.» و رجالش «رجال صحيح» بوده و اسناد روايت هم «صحيح» می­باشد. و لله الحمد. [↑](#footnote-ref-101)
102. - (صحیح): احمد، المسند (ش25126) / ابن حبان (ش1568) از طریق (محمّد بن جعفر غندر) روايت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن المقدام بن شريح عن أبيه قال سألت عائشة عن الصلاة بعد العصر فقالت صل إنما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم قومك أهل اليمن عن الصلاة إذا طلعت الشمس.» ورجال احمد «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-102)
103. - (صحیح): مسلم (ش1972) از طريق (عبدالله بن نمير و جرير بن عبدالحميد) روايت کرده است: «عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: ما ترك رسول الله ج ركعتين بعد العصر عندى قطّ.» و مسلم (ش1973) از طريق (ابوبکر بن ابي شيبه و علي بن مسهر) روايت کرده است: «حدثنا على بن حجر - واللفظ له - أخبرنا على بن مسهر أخبرنا أبو إسحاق الشيبانى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت: صلاتان ما تركهما رسول الله ج فى بيتى قط سراً ولا علانيةً؛ ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر.» [↑](#footnote-ref-103)
104. - (صحيح): بخاري (ش590) روايت کرده است: «حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني أبي أنه سمع عائشة قالت: والذي ذهب به ما تركهما حتى لقي الله وما لقي الله تعالى حتى ثقل عن الصلاة وكان يصلي كثيرا من صلاته قاعدا تعني الركعتين بعد العصر. وكان النبي جيصليهما ولايصليهما في المسجد مخافة أن يثقل على أمته؛ وكان يحب ما يخفف عنهم.» [↑](#footnote-ref-104)
105. - (صحيح): ابوداود (ش1276) / بيهقي، السنن الکبري (ش457) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش765) / نسايي، السنن الکبري (ش1552) والمجتبي (ش573) / شافعی، الامّ (ج7ص166) / ابن حبان (ش1562و1547) / ابن خزيمه (ش1258) / ابويعلي، المسند (ش411) / احمد، المسند (ش610و1073و 1194) / طياليسي، المسند (ش110) / ابن منذر، الاوسط (ش1045) / مشيخة آبنوسي (ش184) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص245) / محاملي، آمالي (ش179) / فاکهي، اخبار مکه (ش478) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج13ص34) / أحاديث السري بن يحيى (ش93) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج16ص39) / ابن النجار، ذيل تاريخ بغداد (ج1ص39) / مزی، تهذیب الکمال (ج31ص112) / ابن الجارود، المنقی (ش281) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج13ص285) / فاکهی، أخبار مكة (ش478) / ابن عبدالبر، التمهید (ج13ص35) / هیثمی، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان (ش621) از طريق (شعبة بن الحجاج وسفيان الثوري وابوعوانه وجرير بن عبدالحميد) روايت کرده اند: «عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن وهب بن الأجدع: عن علي عن النبي ج قال: لاتصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة.» و في روايةِ جرير: «لاصلاة بعد العصر إلا أن تكون الشمس بيضاء نقية» و رجال ابوداود «رجال صحيح» مي‌باشد جز وهب بن الأجدع الهمدانى که امام ابن حجر مي‌گويد: «ثقةٌ» و امام عجلي مي‌گويد: «كوفىٌ تابعيٌ ثقةٌ» وامام ابن حزم مي‌گويد: «تابعيٌ ثقةٌ مشهورٌ» امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص158) و تقريب التهذيب (ش7467) / ابن حزم، المحلي (ج3ص31)] و اسنادش هم «صحيح» است.

     وامام ابن حجر هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج1ص473) / نووی، المجموع (ج4ص174)] [↑](#footnote-ref-105)
106. - (صحیح): طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج13ص155) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1573) از طريق (عبيد الله بن موسى بن أبى المختار و عثمان بن عمر بن فارس) روايت کرده اند: «حدثنا إسرائيل بن يونس عن المقدام بن شريح عن أبيه قال قلت لعائشة: كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ كأنه يعني بعقب صلاته الظهر وبعقب صلاته العصر. قالت: كان يصلي الهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ثم كان يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين. قال قلت: فأنا رأيت عمر رضي الله عنه يضرب رجلا رآه يصلي بعد العصر ركعتين! فقالت: لقد صلاهما عمر ولقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما ولكن قومك أهل اليمن قوم طغام وكانوا إذا صلوا الظهر صلوا بعدها إلى العصر وإذا صلوا العصر صلوا بعدها إلى المغرب! فضربهم عمر وقد أحسن.» و رجالش «رجال صحيح» بوده و اسناد روايت هم «صحيح» می­باشد. و لله الحمد. [↑](#footnote-ref-106)
107. - (صحیح): مسلم (ش1972) از طريق (عبدالله بن نمير و جرير بن عبدالحميد) روايت کرده است: «عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: ما ترك رسول الله ج ركعتين بعد العصر عندى قطّ.» و مسلم (ش1973) از طريق (ابوبکر بن ابي شيبه و علي بن مسهر) روايت کرده است: «حدثنا على بن حجر - واللفظ له - أخبرنا على بن مسهر أخبرنا أبو إسحاق الشيبانى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت: صلاتان ما تركهما رسول الله ج فى بيتى قط سراً ولا علانيةً؛ ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر.» [↑](#footnote-ref-107)
108. - (صحيح): بخاري (ش590) روايت کرده است: «حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني أبي أنه سمع عائشة قالت: والذي ذهب به ما تركهما حتى لقي الله وما لقي الله تعالى حتى ثقل عن الصلاة وكان يصلي كثيرا من صلاته قاعدا تعني الركعتين بعد العصر. وكان النبي جيصليهما ولايصليهما في المسجد مخافة أن يثقل على أمته؛ وكان يحب ما يخفف عنهم.» [↑](#footnote-ref-108)
109. - در واقع طبق حدیث طاوس يمانيس قبل از غروب خورشید کراهیت نماز ثابت است وطبق حدیث أبوسلمه بن عبدالرحمنس خواندن نماز (غیر از نماز عصر که واجب است) از عصر تا قبل از غروب خورشید مستحب می­باشد. [↑](#footnote-ref-109)
110. - نک: خلود مهیزع، الدعاء و أحکامه الفقهیة، 1- 263 تا 271. [↑](#footnote-ref-110)
111. - المدونة الکبری، 1/102؛ المنتقی، 1/440؛ المعونة؛ 1/153؛ المفهم شرح صحیح مسلم، 2/785؛ شافعی، الام، 1/131؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 2/181؛ نووی، الاذکار، ص 73؛ الفروع، 1/389؛ شرح الزرکشی، 1/590؛ مرداوی، الإنصاف، 2/78. [↑](#footnote-ref-111)
112. - (صحیح): بخاری (ش835) / مسلم (ش927) / ابوداود (ش969) / نسایی (ش1163و1298) از طریق (ابوالاحوص عوف بن مالک وشقیق بن سلمه) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن مسعود قال كنا إذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنكم إذا قلتم أصاب كل عبد في السماء أو بين السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمّدا عبده ورسوله ثم يتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو.» [↑](#footnote-ref-112)
113. - (صحیح): مسلم (ش1352و1354) / ابوداود (ش985) / نسایی (ش1310) / ابن ماجه (ش909) / ابن الجارود، المنتقی (ش207) / ابن المنذر، الاوسط (ش1483) از طریق (الولید بن المسلم ووکیع بن الجراح وعیسی بن یونس والمعافی بن عمران) روایت کرده­اند: «حدثنا الأوزاعى حدثنا حسان بن عطية حدثنى محمّد بن أبى عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال.» وفی روایة: (عیسی بن یونس والمعافی بن عمران): «ثم يدعو لنفسه بما بدا له» [↑](#footnote-ref-113)
114. - (صحیح): مسلم (ش1102و1103) / ابوداود (ش876) / نسایی (ش1045) از طریق (سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبى شيبة وزهير بن حرب وقتیبه بن سعید ومسدد بن سرهد) روایت کرده­اند: «قالوا حدثنا سفيان بن عيينة أخبرنى سليمان بن سحيم عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد عن أبيه عن ابن عباس قال كشف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الستارة والناس صفوف خلف أبى بكر فقال: أيها الناس إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ألا وإنى نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل وأما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن أن يستجاب لكم» [↑](#footnote-ref-114)
115. - این روایت را از رسول الله ج نیافتم. بلکه از عائشهل به صورت موقوف آمده است وابویعلی، المسند (ش4560) ومن طریقه ابن السنی (ش355) روایت کرده­اند: «ثنا محمّد بن عبد الله بن نمير ثنا هاشم ابن القاسم عن محمّد بن مسلم بن الوضاح عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت: سلوا الله كل شيء حتى الشسع فإن الله عز وجل إن لم ييسره لم یتیسر.» و رجال ابویعلی «رجال صحیح» بوده و اسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-115)
116. - (صحیح): بخاری (ش1006و4560) / مسلم (ش1572-1575) واللّفظ له از طریق (سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعبدالرحمن اعرج) روایت کرده­اند: « كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد. ثم يقول وهو قائم: اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسنى يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله». ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل [ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون]» وفی روایة (اعرج): «غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله.» [↑](#footnote-ref-116)
117. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-117)
118. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-118)
119. - (صحیح): ابن ماجه (ش910و3847) / ابن حبان (ش868) / ابن خزیمه (ش725) / سراج، المسند (ص94) / خطیب بغدادی، الأسماء المبهمة في الأنباء المحكمة (ص27) / بزار (ش9186) / بیهقی، السنن الصغری (ش446) / الدقاق، الفوائد المنتقاة لغرائب الحسان (ش94) از طریق (محمّد بن عمرو زنيج ويوسف بن موسى القطان) روایت کرده­اند: «حدثنا جرير بن عبدالمجید عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لرجل: ما تقول في الصلاة؟ قال أتشهد ثم أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار. أما والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ. فقال: حولها ندندن.»

     وجریر بن عبدالحمید هم متابعه شده واحمد، المسند (ش15898) / ابوداود (ش792) از طریق (حسین بم علی ومعاویة بن عمرو) روایت کرده­اند: «حدثنا زائدة عن سلیمان الأعمش عن أبي صالح عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل ... .»

     ورجال ابن ماجه «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام البوصیری هم گفته است: «اسناده صحیحٌ رجاله ثقات»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ» [البوصیری، مصباح الزجاجة (ج1ص142) / نووی، خلاصة الاحکام (ش1450) / ابن حجر، نتائج الأفكار فی تخریج احادیث الاذکار (ج2ص226] [↑](#footnote-ref-119)
120. -زیلعی، تبيین الحقائق شرح كنز الدقائق، 1/124 [↑](#footnote-ref-120)
121. - ابن ابی شیبه، المصنف، 1/331. [↑](#footnote-ref-121)
122. - ماوردی، الحاوی، 1/102. [↑](#footnote-ref-122)
123. - عثیمین، الشرح الممتع عن زاد المسقنع، 3/285. [↑](#footnote-ref-123)
124. -مرغینانی، الهدایة مع فتح القدیر، 1/319؛ مختصر اختلاف العلماء، 1/227؛ الاختیار لتعلیل المختار، 1/54؛ الدر المختار شرح تنویر الأبصار مع حاشیة ابن عابدین، 1/563؛ بهوتی، الإقناع، 1/124؛ الإفصاح عن معانی الصحاح، 1/143؛ شرح الزرکشی، 5/208؛ الفروع، 1/386. [↑](#footnote-ref-124)
125. - (صحیح): مسلم (ش1227و1228) / ابوداود (ش931) / نسایی (ش1218) از طریق (اوزاعی وحجاج الصواف) روایت کرده­اند: «عن يحيى بن أبى كثير عن هلال بن أبى ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمى قال بينا أنا أصلى مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-125)
126. - (صحیح): ابوداود (ش96) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص65) / ابن ماجه (ش3864) / احمد، المسند (ش16801) / حاکم، المستدرک (ش1979) / ابن حبان (ش6763و6764) / روایانی، المسند (ش897) / ابوالطاهر السلفی، الدعاء (ش70) / بیهقی، السنن الکبری (ش983) والدعوات الکبیر (ش279) / طبرانی، الدعاء (ش58) / بغوی، شرح السنة (ج2ص53) از طریق (أبو الوليد الطيالسي وموسى بن إسماعيل وکامل بن طلحه وسلیمان بن حرب و أحمد بن إسحاق الحضرمي و عفان بن مسلم) روایت کرده­اند: «حدثنا حماد بن سلمة أنبأنا سعيد الجريري عن أبي نعامة قیس بن عبایه أن عبد الله بن مغفل ... .»

     وحماد بن سلمه هم متابعه شده وخطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج11ص176) روایت کرده است: « أخبرني الحسن بن علي التميمي حدثنا علي بن عمر الحافظ حدثنا أبو القاسم عيسى بن عبد الرحيم الدينوري القطان جارنا حدثنا عبد الله بن محمّد بن سنان بن الشماخ السعدي حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هلال بن لاحق عن سعيد الجريري ... .»

     ورجال ابن ابی شیبه «رجال صحیح» بوده جز أبي نعامة قیس بن عبایه که «ثقة» ومترجم در تهذیب می­باشد. باید اشاره کنیم كه سعيد بن إياس الجريري در اواخر عمر دچار اختلاط گردیده است اما حماد بن سلمه قبل از اختلاط از وي روايت کرده است. [سيوطي، تدريب الراوي (ج2ص373)] لذا اسنادش «صحيح» مي‌باشد.

     وامام ابن حجر گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحُ الإسناد ولم يخرجاه»

     وامام ابن حبان هم گفته است: «حدیث ٌمحفوظٌ» [حاکم، المستدرک (ش1979) / ابن حبان (ج15ص167) / ابن حجر، التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير (ج1ص387) / نووی، المجموع (ج2ص190)] [↑](#footnote-ref-126)
127. - ابن ابی شیبه، المصنف، 331/1. [↑](#footnote-ref-127)
128. - ابن قدامه، المغنی، 2/236؛ سرخسی، المبسوط، 1/198؛ کاسانی، بدائع الصنائع، 2/133؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 2/181. [↑](#footnote-ref-128)
129. -نک: ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، 2/181. [↑](#footnote-ref-129)
130. -ماوردی، الحاوی الکبیر، 1/182. [↑](#footnote-ref-130)
131. - الفتوحات الربانیة، 3/19. [↑](#footnote-ref-131)
132. - ابن قدامه، المغنی، 2/237؛ الفروع، 1/389؛ مرداوی، الإنصاف، 2/78. [↑](#footnote-ref-132)
133. - نک: شرح الزرکشی، 1/590. [↑](#footnote-ref-133)
134. - نووی، المجموع، 3/417. [↑](#footnote-ref-134)
135. - الذخیرة، 2/232. [↑](#footnote-ref-135)
136. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 2/181. [↑](#footnote-ref-136)
137. - (صحيح): بخاري (ش220و6128) / ابوداود (ش380) واللّفظ له/ ترمذي (ش147) / نسايي (ش56و330) / ابن ماجه (ش529) از طريق (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسعيد بن المسيب وابوسلمه بن عبدالرحمن) روايت نموده اند: «أن أبا هريرة قال قام أعرابي فبال في المسجد فتناوّله الناس فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم دعوه وهريقوا على بوله سجلا من ماء أو ذنوبا من ماء فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين.» وفی روایة (سعید بن مسیب وابوسلمه بن عبدالرحمن): «أن أعرابيا دخل المسجد ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) جالس فصلى ركعتين ثم قال اللهم ارحمنى ومحمّدا ولا ترحم معنا أحدا فقال النبى (صلى الله عليه وسلم): لقد تحجرت واسعا ... .» [↑](#footnote-ref-137)
138. - نک: خلود مهیزع، الدعاء و أحکامه الفقهیة، 1/278 -281. [↑](#footnote-ref-138)
139. - ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 1/561؛ فتاوی قاضیخان بهامش الهندیة، 1/69؛ الذخیرة، 1/168؛ مواهب الجلیل، 1/548؛ غزالی، الوسیط فی المذهب، 2/760؛ نووی، المجموع، 3/239؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/177؛ حاشیة الروض المربع، 2/32. [↑](#footnote-ref-139)
140. - طبری، تفسیر الطبری، 7/54؛ الفروق، 4/291. [↑](#footnote-ref-140)
141. - (حسن): این روایت از دو طریق از عمرس آمده است:

     طریق اوّل: عبدالرزاق، المصنف (ج1ص411) / بیهقی، السنن الکبری (ش19333) از طریق (سفیان الثوری) روایت کرده­اند: «عن ثور بن يزيد عن عطاء بن دينار قال قال عمر رضى الله عنه: لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا تدخلوا على المشركين فى كنائسهم يوم عيدهم فإن السخطة تنزل عليهم» اما این روایت «منقطع» است چرا که عطاء بن دینار سال 126هـ فوت كرده لذا عمرس را درک نکرده است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج7ص199)].

     طریق دوّم: الزهد، المعافی بن عمران (ش188) روایت کرده است: «حدثنا عبد الله بن عمر (العمری) عن نافع عن ابن عمر قال: قال عمر: لاتعلموا رطانة الأعاجم؛ فإن الرجل إذا تعلمها خب ولا تلبسوا لباسهم واخشوشنوا واخلولقوا تجردوا وتمعدوا، فإنكم معذبون.» ورجالش «رجال صحیحین» می­باشد به جز عبد الله بن عمر بن حفص العمری: که امام احمد بن حنبل گفته است: «صالح الحدیث؛ كان يزيد فى الأسانيد، ويخالف، وكان رجلا صالحا» وامام یحیی بن معین گفته است: «صالحٌ ثقةٌ؛ ليس به بأس، يكتب حديثه» وامام ابن عدی گفته است: «لا بأس به فى رواياته، صدوق» وامام هیثمی هم گفته است: «ثقةٌ وفيه ضعف» وامام یعقوب بن شیبه گفته است: «ثقةٌ صدوقٌ، وفى حديثه اضطراب» ودر مورد یکی از احادیثش گفته است: «هذا حديثٌ حسنُ الإسناد» وامام عجلی گفته است: «لابأس به» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «يكتب حديثه و لايحتج به» وامام احمد بن یونس گفته است: «لو رأيت هيئته لعرفت أنه ثقة» وامام خلیل هم گفته است: «ثقة غير أن الحفاظ لم يرضوا حفظه» وامام نسایی گفته است: «لیس بالقوی» البته گفته که: «قولنا (لیس بالقوی) لیس بجرح مفسد» وامام ذهبی هم گفته که: «عالماً عاملاً خیراً حسنُ الحدیث» وجزء رجال (صحیح مسلم) هم می­باشد وامام ابن عمار هم گفته است: «لم يتركه أحد إلا يحيى بن سعيد» وامام ابن حبان افراط کرده وگفته است: «كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك» وامامان علی بن المدینی ویحیی القطان وابن حجر ونسایی در روایتی دیگر گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام بخاری گفته است: «ذاهب لا أروى عنه شيئا» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص326) وتقریب التهذیب (ش3489) / ذهبی، الموقظه (ص19) وسیراعلام النبلاء (ج7ص340) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص111)] لذا «حسن الحدیث» بوده واسنادش «حسن» است.

     طریق سوّم: ابن ابی شیبه، المصنف (ج6ص208) روایت کرده است: «وكيع عن أبي هلال عن (عبدالله) بن بريدة قال: قال عمر: ما تعلم الرجل الفارسية إلا خبث ولا خبث إلا نقصت مروءته» اما اين روايت «ضعیف» است چرا که عبد الله بن بريدة سه سال قبل از شهادت عمرس به دنیا آمده لذا عمرس را در نکرده است وصراحتاً گفته است: «ولدت لثلاث خلون من خلافة عمر» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص157)]

     باید اشاره کنیم که امام المحدثین بخاری هم این قول –کراهت تکلم به غیر عربی- را «ضعیف» دانسته لذا اسم یک از بابهای کتاب الصحیح البخاری را این گذاشته که: «باب من تكلم بالفارسية والرطانة وقوله تعالى: [واختلاف ألسنتكم وألوانكم] و [وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه]» [بخاری (ج8ص56)].

     باید اشاره کنیم که دو حدیث هم از طریق عبدالله بن عمر وانس بن مالک به پیامبر ج نسبت داده شده است:

     اما طریق عبدالله بن عمرب: حاکم، المستدرک (ش7001) روایت کرده است: «حدثني أبو عمرو سعيد بن القاسم بن العلاء المطوعي ثنا أحمد بن الليث بن الخليل ثنا إسحاق بن إبراهيم الجريري ببلخ ثنا عمرو بن هارون ثنا أسامة بن زيد الليثي عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من أحسن منكم أن يتكلم بالعربية فلا يتكلمن بالفارسية فإنه يورث النفاق.»

     (موضوع): اما عمر بن هارون «متهم به کذب» بوده وحتی امام یحیی بن معین صراحتاً گفته است: «عمر بن هارون كذابٌ.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص501) وتقريب التهذيب (ش4979)]

     اما طریق انس بن مالکس: حاکم، المستدرک (ش7002) روایت کرده است: «حدثنا أبو عبد الرحمن محمّد بن عبد الله البيروتي ثنا أبو فروة حدثني أبي حدثني طلحة بن زيد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من تكلم بالفارسية زادت في خبثه و نقصت من مروءته.»

     (موضوع): اما اين اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: طلحة بن زيد القرشى أبو مسكين: امامان احمد بن حنبل وعلي بن مديني و ابوداود مي­گويند: «يضعُ الحديث» وامامان بخاري ونسايي وساجي وابن حبان ومحمّد بن سعيد الحراني مي‌گويند: «منکرالحديث» وامامان دارقطني و برقاني گفته اند: «ضعيفٌ» وامام ابن حجر مي‌گويد: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص15) و تقريب التهذيب (ش3020)] وثانياً: ابوفروه يزيد بن سنان بن يزيد التميمى الرهاوي: امامان احمد بن حنبل و ابن حجر و علي بن مديني و دارقطني مي‌گويند: «ضعيفٌ» و امامان ابوداود و يحيي بن معين مي‌گويند: «ليس حديثه بشيء» و امام نسايي مي‌گويد: «متروکٌ، ليس بثقة» و امام محمّد بن عمار مي‌گويد: «منکر الحديث» و امام ابن عدي مي‌گويد: «عامة حديثه غير محفوظ» و امام بخاري مي‌گويد: «مقارب الحديث إلا أن ابنه محمّدا يروى عنه مناكير» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «محله الصدق، و كان الغالب عليه الغفلة، يكتب حديثه و لا يحتج به.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص335) و تقريب التهذيب (ش7727)]

     وامام ذهبی هم گفته است: «ليس بصحيح وإسناده واه بمرة» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7002)] [↑](#footnote-ref-141)
142. - الفروق، 4/290؛ ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 1/561؛ حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص 272. [↑](#footnote-ref-142)
143. - الفروق، 4/290؛ اقتضاء الصراط المستقیم، ص 203؛ و نک: حاشیة الروض المربع، 2/32. [↑](#footnote-ref-143)
144. - نووی، المجموع، 3/239؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/177. [↑](#footnote-ref-144)
145. - ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 1/561؛ الفتاوی الهندیة، 1/69؛ دسوقی، حاشیة الدسوقی، 1/253؛ حاشیة الخرشی، 1/292، جواهر الإکلیل، 1/77، ابن تیمیه، الفتاوی الکبری، 22/477. [↑](#footnote-ref-145)
146. - حاشیة العدوی علی الخرشی، بهامش الخرشی، 1/292. [↑](#footnote-ref-146)
147. - الفتاوی الهندیة، 1/69؛ فتاوی الشیخان، 1/86؛ قرطبی، الجامع لأحکام القرآن، 1/89؛ التهذیب فی الفقه الشافعی، 2/126؛ نووی، المجموع، 3/239؛ ابن رجب، القواعد فی الفقه، ص 13. [↑](#footnote-ref-147)
148. - (صحيح): مسلم (ش3321) / نسايي (ش2619) از طريق (يزيد بن هارون و مغيره بن سلمه) روايت کرده اند: «حدثنا الربيع بن مسلم قال حدثنا محمّد بن زياد عن أبي هريرة قال: خطب رسول الله ج فقال: أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا. فقال رجل أكل عام يا رسول الله؟! فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله ج: لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم - ثم قال - ذرونى ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشىء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شىء فدعوه.» و بخاري (ش7288) آن را از طريق ديگري هم روايت کرده است: «حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ج قال: دعوني ما تركتكم إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم.» [↑](#footnote-ref-148)
149. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/177؛ روضة المحتاجین لمعرفة قواعد الدین، رضوان العدل، ص 123. [↑](#footnote-ref-149)
150. - فتاوی قاضیخان بهامش الهندیة، 1/86؛ ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 1/561 (آن­را از علامه لقانی مالکی نقل می­کند.)؛ نووی، المجموع، 3/239؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/177. [↑](#footnote-ref-150)
151. - نک: ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، 2/504؛ تفسیر الطبری، 7/416. [↑](#footnote-ref-151)
152. - ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 1/561. [↑](#footnote-ref-152)
153. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/177. [↑](#footnote-ref-153)
154. - فتوای اللجنة احمد بن عبدالرزاق دویش بر این قرار است که: برای شخص عالم به عربی جایز نیست و موجب ابطال نماز و برای ناتوان از فهم عربی مکروه می­باشد. دویش، فتاوی اللجنة، 6/402. [↑](#footnote-ref-154)
155. - این دیدگاه­های غیر قابل احتجاج و استناد عبارتند از:

     1- عده­ای گفته­اند: احتمالاً این ساعت، در جمعه منتقل می­شود؛ و ساعت مشخصی ندارد (وهر جمعه در یک لحظه وجود دارد). وابن عساکر گفته است: قطعاً منتقل می­شود وغزالی والمحب الطبری هم این قول را راجح دانسته­اند.

     2- ابن ابی شیبه از عائشةل روایت کرده که گفته است: «هي عند أذان المؤذن لصلاة الغداة.»

     (ضعیف): ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص52) روایت کرده است: «حدثنا عبيدة بن حميد عن سنان بن حبيب عن نبل بنت بدر عن سلامة بنت أفعى عن عائشة قالت: ان يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه أبواب الرحمة وفيه ساعة لايسأل الله العبد شيئا إلا أعطاه قيل وأية ساعة قالت إذا أذن المؤذن لصلاة الغداة.» اما چیزی از نبل بنت بدر وسلامة بنت أفعى نیافتم همچنین رویات مضطرب است وابن ابی شیبه (ج2ص52) روایت کرده است: «حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سليمان بن قرم عن أبي حبيب عن نبل عن سلامة بنت أقعا قالت كنت عند عائشة في نسوة فسمعتها تقول إن يوم الجمعة مثل يوم عرفة وإن فيه لساعة يفتح فيها باب الرحمة فقلنا أي ساعه هي فقالت حين ينادي المنادي بالصلاة.» وابن منذر، الاوسط (ش1675) روایت کرده است: «حدثنا موسى قال ثنا أبو بكر قال ثنا عبيدة بن حميد عن سنان بن حبيب عن نبل ابنة بدر عن سلامة بنت أفعى عن عائشة قالت: إن يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه أبواب السماء وفيه ساعة لايسأل الله العبد شيئا إلا أعطاه قيل: وأية ساعة هي؟ قالت: إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة.»

     3- ابن عساکر از ابوهریرهس روایت کرده که گفته است: «من طلوع الفجر، إلى طلوع الشمس.»

     (ضعيف): ابن منذر، الاوسط (ش1674و1673) از طریق (فضیل بن عیاض وخلف بن خلیفه) روایت کرده است: «عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة قال: الساعة التي ترجى في الجمعة من صلاة الصبح إلى أن تطلع الشمس ومن صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس.»

     امام این اسناد «ضعیف» است چرا که اوّلاً: لیث بن ابی سلیم «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص465) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش5685)] وثانیاً دچار «اضطراب» هم شده وگاهی آن را به صورت مرفوع روایت کرده است وعقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص364) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص276) / ابن عساکر، تاریخ دمشق به نقل از فتح الباری لابن حجر (ج2ص417) از طریق (أبو جعفر الرازي و أحمد بن أبي الطيب) روایت کرده­اند: «عن ليث بن ابی سلیم عن مجاهد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الساعة التي في يوم الجمعة ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس.»

     4- امام غزالی نقل کرده که بعضی گفته­اند: این ساعت، هنگام طلوع خورشید است.

     5- وجیلی ومحب الطبری نقل کرده که بعضی گفته­اند: این لحظه، اولین ساعت بعد از طلوع آفتاب است.

     6- بعضی هم گفته­اند که: در ساعت آخرِ سه ساعت آخر روز است؛ چرا که احمد از ابوهریرهس روایت کرده است: «وفي آخر ثلاث ساعات منه، ساعة من دعا الله فيها استجيب له.»

     (ضعیف): احمد، المسند (ش8102) / مسند الحارث (ش191) از طریق (هاشم بن القاسم والحکم بن موسی) روايت کرده­اند: «حدثنا الفرج بن فضالة حدثنا علي بن أبي طلحة عن أبي هريرة قال: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لأي شيء سمي يوم الجمعة؟ قال لأن فيها طبعت طينة أبيك آدم وفيها الصعقة والبعثة وفيها البطشة وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله عز وجل فيها استجيب له.» اما اين اسناد «ضعيف» بوده چرا که امام ابن حجر گفته است: «على (بن ابي طلحة) لم يسمع من أبى هريرة» [ابن حجر، فتح الباري شرح صحیح البخاری (ج2ص418)].

     وامام البوصیری هم گفته است: «اسناده ضعیفٌ ومنقطعٌ» [البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص262)]

     7- بعضی هم گفته­اند: این ساعت وقتی است که خورشید، زوال می­شود؛ وابن المنذر آن را از ابوالعالیة نقل کرده وعبدالرزاق هم آن را از حسن بصری روایت کرده است. وابن عساکر هم از قتادة روایت کرده که گفته است: «كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء إذا زالت الشمس.»

     (ضعیف): ابن حجر در فتح الباری (ج2ص418) گفته است: «روى ابن عساكر من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال: كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء إذا زالت الشمس» اما اسنادش را در ابن عساکر ندیدیم.

     امام ابن حجر/ گفته است: ظاهراً دلیل این گروه از علما این بوده که، هنگام زوال خورشید وابتدای وقت دخول جمعه، ملائکة دور هم جمعه می­شوند.

     8- بعضی هم گفته­اند که آن ساعت، هنگام اذان دادن جمعه است؛ وابن منذر از عائشهل روایت کرده است: «يوم الجمعة مثل يوم عرفة، فيه تفتح أبواب السماء، وفيه ساعة، لا يسأل الله فيها العبد شيئاً إلا أعطاه. قيل: أيةُ ساعة؟ قالت: إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة.»

     (ضعیف): ابن منذر، الاوسط (ش1675) روایت کرده است: «حدثنا موسى قال ثنا أبو بكر قال ثنا عبيدة بن حميد عن سنان بن حبيب عن نبل ابنة بدر عن سلامة بنت أفعى عن عائشة قالت: إن يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه أبواب السماء وفيه ساعة لايسأل الله العبد شيئا إلا أعطاه قيل: وأية ساعة هي؟ قالت: إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة.» اما چیزی از نبل بنت بدر وسلامة بنت أفعى نیافتم وهمچنین رویات مضطرب است وابن ابی شیبه (ج2ص52) روایت کرده است: «حدثنا عبيدة بن حميد عن سنان بن حبيب عن نبل بنت بدر عن سلامة بنت أفعى عن عائشة قالت: ان يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه أبواب الرحمة وفيه ساعة لايسأل الله العبد شيئا إلا أعطاه قيل وأية ساعة قالت إذا أذن المؤذن لصلاة الغداة.» وابن ابی شیبه (ج2ص52) روایت کرده است: «حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سليمان بن قرم عن أبي حبيب عن نبل عن سلامة بنت أقعا قالت كنت عند عائشة في نسوة فسمعتها تقول إن يوم الجمعة مثل يوم عرفة وإن فيه لساعة يفتح فيها باب الرحمة فقلنا أي ساعه هي فقالت حين ينادي المنادي بالصلاة.»

     1. قاضی ابوالطیب نقل کرده که بعضی گفته­اند: تا زمانی است که امام به منبر می­آید.
     2. ابن منذر از أبو السوار العدوي نقل کرده که گفته است: آن لحظه، از هنگام زوال تا زمانی است که نماز شروع می­شود.
     3. الدِّزمانيّ از گروهی نقل کرده که گفته­اند: آن ساعت از هنگام زوال تا غروب خورشید است.
     4. ابن زنجویه از حسن بصری روایت کرده که گفته است: آن ساعت هنگام خروج امام است.
     5. ابن المنذر از حسن بصری روایت کرده که: آن ساعت زمانی است که امام به منبر می­آید و تا زمانی است که نماز جمعه شروع می­شود. والمروزی هم آن را در کتاب الجمعه از عوف بن حضیرهس روایت کرده است: «ما بين خروج الامام إلى أن تقضى الصلاة.»

     (صحیح): ابن ابی شيبه، المصنف (ج2ص51) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش8) از طریق (هشيم بن بشير وعبد الله بن إدريس) روایت کرده است: «عن حصين عن الشعبي عن عوف بن حضيرة: في الساعة التي ترجى عن الجمعة ما بين خروج الامام إلى أن تقضى الصلاة.» ورجالش «رجال صحیحین» بوده وعوف بن حضيره هم صحابي جليل است.

     1. ابن جریر از ابوموسی اشعریس روایت کرده که گفته است: «ما بين خروجه إلى انقضاء الصلاة».

     (منکر): دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج7ص213) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن محمّد بن مسعدة قال حدثنا محمّد بن عبد الله بن الحسن الأصبهاني قال حدثنا أبو سفيان صالح بن مهران حدثنا النعمان بن عبدالسلام عن سفيان عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن ابیه (أبي موسى اشعری)س: قال الساعة التي تذكر في الجمعة ما بين نزول الإمام عن منبره إلى دخوله في الصلاة.» اما این روایت «منکر» است چرا که ابوعبدالله محمّد بن عبد الله بن الحسن بن حفص الاصفهانی: امام ذهبی گفته است: «رئيس أصبهان» [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج16ص277) / ابن حیان، طبقات المحدثین باصبهان (ص290)] و حفاظ واثباتی چون (وکیع بن الجراح ویحیی بن سعیدالقطان وعبدالرحمن بن مهدی وابونعیم فضل بن الدکین) آن را از (سفیان الثوری) اینگونه روایت کرده­اند که: ابن ابی شیبه (ج2ص51) / دارقطنی، الإلزامات والتتبع (ص167) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص22) / ابن منذر، الاوسط (ش1677) از طریق (وکیع بن الجراح ویحیی بن سعیدالقطان وعبدالرحمن بن مهدی وابونعیم فضل بن الدکین) روایت کرده­اند: «نا سفیان الثوری عن أبي إسحاق عن أبي بردة قال: هي عند خروج الامام.» و آن را از قول ابورده روایت کرده­اند؛ لذا روایتش «منکر» است وامام دارقطنی هم گفته است: «لايثبت قوله عن (ابيه)» [دارقطنی، الإلزامات والتتبع (ص167)] وهمچنین ابواسحاق سبیعی «مشهور به تدلیس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش91)]

     1. ابن منذر وابن شیبه از شعبی روایت کرده­اند: آن ساعت، وقتی است که معاملة کردن حرام می­شود وتا زمانی است که حلال می­گردد.
     2. ابن زنجويه از عبدالله بن عباسب روايت كرده: «ما بين الأذان إلى انقضاء الصلاة». اما این روایت را از عبدالله بن عباسب نیافتم.
     3. ابن عبدالبر با اسناد «ضعیف» از عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «عن النبی ج: من حين يفتتح الخطبة حتى يفرغها.»

     (واهی): ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص21) روایت کرده است: «أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ويعيش بن سعيد قالا حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمّد بن غالب التمتام قال حدثنا موسى بن مسعود النهدي أبو حذيفة قال حدثنا أبو ذر محمّد بن غنيم عن محمّد بن عبد الرحمان عن أبيه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه و سلم قال إن في الجمعة لساعة لا يسأل العبد فيها ربه شيئا إلا أعطاه إياه قيل يا رسول الله أي ساعة هي قال من حين يقوم الإمام في خطبته إلى أن يفرغ من خطبته هكذا في الحديث إلى أن يفرغ من خطبته.» اما این روایت «واهی» است چرا که محمّد بن عثيم الحضرمي: امامان یحیی بن معین وابن عدی گفته­اند: «کذابٌ» وامام نسایی گفته است: «متروکٌ» وامامان بخاری وابوحاتم گفته­اند: «منکرُالحدیث» وامام ابن حبان گفته است: «تالفٌ في النقل ذاهب في الرواية لايجوز الاحتجاج به بحال لما أتى من الاخبار التي لاتشبه رواية الثقات» وامام یحیی بن معین در روایتی دیگر گفته است: «لیس بشیء» وامام دارقطنی هم گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص282) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص202) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص116)].

     1. والطّیبی هم قولی را نقل کرده که، هنگام نشستن بین دوخطبه می­باشد.
     2. وابن منذر از ابوبردة نقل کرده که گفته: هنگام پایین آمدن امام از منبر می­باشد.
     3. وابن منذر از حسن بصری نقل کرده که، هنگام اقامه نماز می­باشد. وطبرانی از میمونه بنت سعدل روایت کرده است: «قالت يا رسول الله. أفتِنا عن صلاة الجمعة؟ قال: فيها ساعة لايدعو العبد فيها ربه إلا استجاب له، قلت: أيةُ ساعة هي يا رسول الله؟ قال: ذلك حين يقوم الإمام.»

     (ضعیف): طبرانی، المعجم الکبیر (ج25ص37) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن النضر العسكري ثنا إسحاق بن زريق الراسبي ثنا عثمان بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن يزيد عن آمنة بنت عمر بن عبد العزيز عن ميمونة بنت سعد أنها قالت: ... .» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که إسحاق بن زريق الراسبي وعبد الحميد بن يزيد الحزامی وآمنة بنت عمر بن عبد العزيز جرح وتعدیل نشده­اند وامام هيثمي در مورد این روایت گفته است: «رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده مجاهيلٌ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص199)].

     1. ابن عساکر از محمّد بن سیرین نقل کرده که، آن ساعتی است که رسول الله ج در آن نمازجمعه می­خوانده است.
     2. وابن جریر از عبدالله بن عباسب روایت کرده که: «من صلاة العصر إلى غروب الشمس.»

     (ضعیف): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابن عبدالبر، التمهید (ج23ص44ج19ص23) روایت کرده است: «حدثنا أحمد حدثنا محمّد (بن جریر) حدثنا ابن حميد حدثنا هارون عن عبسة عن سالم عن سعيد بن جبير عن عباس قال: الساعة التي تذكر يوم الجمعة ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس.»

     اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: محمّد بن حميد بن حيان التميمى أبو عبد الله الرازى: «متهم به کذب» مي­باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص127)] و ثانیاً: با اسناد قویتری، از طریق سعید بن جبیر، مخالفش روایت شده است وفریابی، القدر (ش5) روایت کرده است: «حدثنا خالد بن يحيى البلخي حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا إبراهيم بن نافع عن قيس بن سعد (المکی) عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس: يا أبا عباس الساعة التي تذكر في يوم الجمعة قال: الله أعلم ... .» ورجالش «رجال صحیحین» می­باشد به جز خالد بن يحيى البلخي: امام ابوحاتم رازی گفته است: «محله الصدق يكتب حديثه كان يرى الارجاء» [ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج3ص362)]

     وقیس بن سعد هم متابعه هم شده وعبدالرزق (ج3ص262) روایت کرده است: «عن إبراهيم بن يزيد قال حدثني حسن بن مسلم عن سعيد بن جبير ....»

     وسفیان بن عیینه هم متابعه شده وابن منده، التوحید (ش73) روایت کرده است: «أخبرنا عبدوس بن الحسين قال حدثنا أبو حاتم رازی قال حدثنا أبو نعيم فضل بن الکین قال: حدثنا إبراهيم بن نافع ... .»

     طریق دوّم: ابن ابی شیبه (ج2ص51) روایت کرده است: «حدثنا علي بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن عبدالله بن عباس وأبي هريرة قالا: الساعة التي تذكر في يوم الجمعة ما بين العصر إلى أن اغرب الشمس.» اما اين اسناد «ضعیف» است چرا که محمّد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى: «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص301) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6081)].

     وترمذی از انس بن مالكس روایت کرده است: «عن النبی **ج**: التمسوا الساعة التي تُرجى في يوم الجمعة بعد العصر، إلى غيبوبة الشمس.»

     (ضعیف): این روایت از انس بن مالک وابوسعید خدری وعبدالله بن ابی طلحه از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق انس بن مالکس: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: طبرانی، الدعاء (ش185) و المعجم الاوسط (ش136) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن يحيى بن خالد بن حيان الرقي ثنا يحيى بن بكير ثنا ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي قال ابتغوا الساعة التي ترجى في الجمعة ما بين صلاة العصر إلى غيبوبة الشمس وهي قدر هذا يقول قبضة.» اما این روایت «ضعیف» است چرا که عبدالله بن لهيعه دچار اختلاط گرديده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3563)].

     طریق دوّم: ترمذی (ش489) / ابن عدی، الکامل (ج6ص346) / ابونعیم، تاریخ اصبهان (ج1ص91) / ابن عبدالبر، التمهید (ج23ص43) / بزار (ش6253) از طریق (عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي و بكر بن بكار وابوعامرالعقدی) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن أبي حميد حدثنا موسى بن وردان عن أنس بن مالك: عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر إلى غيبوبة الشمس.» اما اين اسناد «واهي» است چرا که محمّد بن أبى حميد إبراهيم الأنصارى الزرقى: امامان بخاري وساجي ويحيي بن معين مي­گويند: «منکر الحديث» وامام ابوحاتم رازي مي­گويد: «کان رجلاً ضريراً منکر الحديث؛ يروى عن الثقات المناكير» وامام جوزجاني مي­گويد: «واهى الحديث، ضعيف» وامام نسايي مي‌گويد: «ليس بثقة» وامام احمد بن حنبل مي­گويد: «احاديثه مناکيرٌ» وامام يحيي بن معين در روايتي ديگر مي‌گويد: «ضعيفٌ ليس حديثه بشىءٍ» وامام ابن حبان مي‌گويد: «كان شيخا مغفلا يقلب الإسناد ولايفهم ويلزق به المتن ولا يعلم، فلما كثر ذلك في أخباره بطل الاحتجاج بروايته» و امام ابن عدي مي‌گويد: «ضعفه بين على ما يرويه، و حديثه متقارب، و هو مع ضعفه يكتب حديثه» وامامان ابوزرعه وابوداود ودارقطني وابن حجر مي‌گويند: «ضعيفٌ» و امام هيثمي مي‌گويد: «مجمعٌ علي ضعفه» وامام احمد بن صالح مي‌گويد: «ثقةٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص132) و تقريب التهذيب (ش5836) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج1ص200) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص206)]. لذا متابعه­ی قوری برای عبدالله بن لهیعه نمی­باشد.

     اما طریق ابوسعید خدریس: ابن عبدالبر، التمهید (ج23ص44) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن محمّد حدثنا أحمد بن الفضل حدثنا محمّد بن جرير حدثني عمرو بن محمّد العثماني حدثنا إسماعيل بن أبي أويس حدثني أخي عن سليمان بن بلال عن الثقة عن صفوان ابن سليم عن أبي سلمة بن عبدالرحمن عن أبي سعيد الخدري قال: قال النبي ج: الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة بعد العصر إلى غروب الشمس» اما اسنادش «واهی» است چرا که اوّلاً: راوی آن مبهم است: «عن الثقة»!! وثانیاً: احمد بن الفضل بن العباس البهرانی الدینوری: امام ابن عساکر گفته است: «لم يكن ضابطا لما روى؛ كان عنده مناكير قد تسهل الناس فيه» وامام محمّد بن یحیی الذهلی گفته است: «كان الدينوري بمصر يلعب به الأحداث ويتغامزون عليه ويسرقون كتبه» [ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج5ص165و166)].

     اما طریق عبد الله بن أبي طلحة: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص262) روایت کرده است: «عن عمر بن ذر عن يحيى بن إسحاق عن عبد الله بن أبي طلحة أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان في صلاة العصر يوم الجمعة والناس خلفه إذ سنح كلب يمر بين أيديهم فخر الكلب فمات قبل أن يمر فلما أقبل النبي صلى الله عليه و سلم توجه على القوم وقال أيكم دعا على هذا الكلب فقال رجل أنا دعوت عليه فقال النبي صلى الله عليه و سلم دعوت عليه في ساعة يستجاب فيهن الدعاء.» رجالش «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند اما عبد الله بن أبي طلحة چیزی از رسول الله ج نشنیده است چرا که در مدینه ودر اواخر عمر شریف رسول الله ج به دنیا آمده است [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش3399) / ذهبی، الکاشف (ش2791)].

     وابن منده از ابوسعید خدریس روایت کرده است: «عن النبی **ج**: فالتمسوا بعد العصر أغفَلُ ما يكون الناس.»

     (موضوع): اصفهانی، الترغیب والترهیب (ش907) روایت کرده است: «من طريق محمّد بن أحمد بن راشد أخبرنا إبراهيم بن عبد الله المصيصی أخبرنا حجاج بن محمّد أخبرنا أبو غسان محمّد بن مطرف عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً.» اما این روایت «موضوع» است چرا که إبراهيم بن عبد الله المصيصی: امام ابن حبان گفته است: «یسرق الحديث ويروي عن الثقات ما ليس من حديثهم» وامام حاکم گفته است: «أحاديثه موضوعةٌ» وامام ذهبی گفته است: «هذا رجلٌ كذابٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص71) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص41)]

     1. وغزالی هم از بعضی نقل کرده که گفته­اند: آن ساعت بعد از نماز عصر تا زمان وقت مختار نماز عصر است.
     2. وعبدالرزق از طاوس نقل کرده که: آن ساعت، از هنگام زرد شدن خورشید تا زمانی است که غروب می­کند.
     3. واصفهانی در الترغیب از ابوسعید خدریس روایت کرده است: «عن النبی **ج**: الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة، آخر ساعة من يوم الجمعة، قبل غروب الشمس، أغفل ما يكون عنه الناس.»

     (واهي): اصفهانی، الترغیب والترهیب به نقل از سلسلة الضعیفة للالبانی (ج11ص247) روایت کرده است: «من طريق محمّد بن أحمد بن راشد أخبرنا إبراهيم بن عبد الله المصيصی أخبرنا حجاج بن محمّد أخبرنا أبو غسان محمّد بن مطرف عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً.» اما این روایت «موضوع» است چرا که إبراهيم بن عبد الله المصيصی: امام ابن حبان گفته است: «یسرق الحديث ويروي عن الثقات ما ليس من حديثهم» وامام حاکم گفته است: «أحاديثه موضوعةٌ» وامام ذهبی گفته است: «هذا رجلٌ كذابٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص71) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص41)].

     1. وگفته شده آن ساعت، زمانی است که نصف خورشید غروب می­کند؛ وطبرانی درالمعجم الاوسط وبیهقی در شعب الایمان از فاطمة دختر رسول الله ج روایت کرده­اند: «أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: أية ساعة هي؟ قال: إذا تدلى نصف الشمس للغروب.»

     (واهی): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: اسحاق بن راهویه، المسند به نقل از المطالب العالیه لابن حجر (ش675) / بیهقی، شعب الایمان (ش2978و2977) / دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج15ص174) از طریق (عبدالرحمن بن محمّد المحاربی) روایت کرده است: «ثنا الأصبع (بن زید بن علی) عن سعيد بن راشد (المازنی) عن زيد بن علي (بن الحسین) عن مرجانة عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه و سلم: عن أبيها قال: إن في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله تعالى فيها خيرا إلا أعطاه إياه قلت: يا أبه أية ساعة هي؟ قال: إذا دلى نصف الشمس للغروب وكانت فاطمة إذا كان يوم الجمعة تأمر غلاما لها يقال له زيد يصعد الطلال فتقول إذا تدلى نصف الشمس للغروب أعلمني فكان يصعد فإذا تدلى نصف الشمس للغروب أعلمها فتقوم فتدخل المسجد حتى تغرب الشمس و تصلي.» اما اين اسناد «واهي» است چرا که سعيد بن راشد المازني: امام بخاري گفته است: «منکر الحديث» وامام نسايي گفته است: «متروکٌ» وامام يحيي بن معين گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص27)]

     طريق دوّم: بيهقي، شعب الايمان (ش2978) روايت کرده است: «أخبرناه علي بن أحمد بن عبدان ثنا أحمد بن عبيد ثنا سعيد بن عثمان ثنا علي بن يحيى ثنا سلم بن قتيبة عن أصبغ بن زيد عن سعيد بن رافع عن زيد بن علي بن الحسين عن أبيه عن فاطمة عن النبي ج ... .» اما اين طريق هم «واهي» است چرا که چيزي از علي بن يحيى نيافتم وديديم که عبد الرحمن بن محمّد المحاربي که «رجال صحيحين» مي‌باشد آن را از (سعيد بن راشد) نقل کرده ونه (سعيد بن رافع) وهمچنين آن را از (زيد بن علي عن مرجانه) نقل کره ونه (زيد بن علي عن أبيه). وگفتيم که سعيد بن راشد هم «واهي الحديث» است.

     بايد اشاره كنيم كه طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص289) روايت كرده است: «حدثنا محمّد بن عبد الله بن عرس حدثني علي بن عبد الله الكوفي حدثنا عبد الرحمن بن محمّد (المحاربي) حدثني الأصبغ بن زيد حدثني زيد بن علي حدثتني مرجانة مولاة علي قالت حدثتني فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه و سلم عن أبيها رسول الله صلى الله عليه و سلم قال إن في الجمعة لساعة لايوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه.» و سعيد بن راشد از اسناد افتاده است و ادامه ي حديث را هم ندارد چرا که محمّد بن عبد الله بن عرس و علي بن عبد الله الكوفي توثيق نشده اند و ديديم که ثقات آن را از (محاربي از اصبغ بن يزيد از سعيد بن راشد) روايت کرده­اند.

     1. وعبدالرزق از یحیی بن اسحاق عن ابن طلحة به صورت «مرسل» روایت کرده که: «عن النبی **ج**: في صلاة العصر.»

     (ضعیف): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص262) روايت کرده است: «عن عمر بن ذر عن يحيى بن إسحاق عن عبد الله بن أبي طلحة أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان في صلاة العصر يوم الجمعة والناس خلفه إذ سنح كلب يمر بين أيديهم فخر الكلب فمات قبل أن يمر فلما أقبل النبي صلى الله عليه و سلم توجه على القوم وقال أيكم دعا على هذا الكلب فقال رجل أنا دعوت عليه فقال النبي صلى الله عليه و سلم دعوت عليه في ساعة يستجاب فيهن الدعاء.» رجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند اما عبد الله بن أبي طلحة چيزي از رسول الله ج نشنيده است چرا که در مدينه ودر اواخر عمر شريف رسول الله ج به دنيا آمده است [ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3399) / ذهبي، الکاشف (ش2791)]. نک: سیوطی، الّلمعة فی خصائص یوم الجمعة، صص9تا11. [↑](#footnote-ref-155)
156. - منظور از عدم روزه گرفتن روزه­های مستحبی است؛ چرا که مسلمان موظف به انجام فرائض خود می­باشد و حکم قضای روزه­های گذشته نیز در این روز بدون هیچ قید و شرطی جایز می­باشد؛ زیرا اهمال در واجبات آفت دارد. [↑](#footnote-ref-156)
157. - (صحيح): بخاري (ش1985) / مسلم (ش2739) ابوداود (ش2522) / ترمذي (ش743) / ابن ماجه (ش1723) از طريق (حفص بن غياث و ابومعاوية الضرير) روايت کرده اند: «حدثنا الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبي هريرةس قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ... .». [↑](#footnote-ref-157)
158. - (صحيح): بخاري (ش1984) و اللّفظ له/ مسلم (ش2737و2738) / ابن ماجه (ش1724) از طريق (سفيان بن عيينه و ابن جريج) روايت کرده اند: «عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن محمّد بن عباد قال سألت جابرا رضي الله عنه نهى النبي ج عن صوم يوم الجمعة قال نعم زاد غير أبي عاصم يعني أن ينفرد بصوم.» [↑](#footnote-ref-158)
159. - (صحيح): بخاري (ش1986) / ابوداود (ش2424) از طريق (شعبة بن الحجاج و همام بن يحيي و حماد بن الجعد) روايت کرده اند: «عن قتادة عن أبي أيوب عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها أن النبي ج دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة ... .» و قتاده «مدلس» بوده اما در روايت حماد بن الجعد تصريح به سماع کرده است. [↑](#footnote-ref-159)
160. - (صحيح): اسحاق بن راهويه، المسند (ش237) / ابن حبان (ش3610) / طبرانی، مسند الشامیین (ج3ص370) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص385وج4ص280) / بزار (ش9711) / مسند الحارث (ش136) / ابن ابی شیبة، (ج2ص302) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج19ص243) از طريق (جرير بن عبدالحميد وإبراهيم بن عبد الحميد ومعتمر بن سليمان ومعمر بن راشد وزائدة بن قدامة) روايت کرده­اند: «عن عبد الملك بن عمير عن رجل من بني الحارث بن كعب يقال له: أبو الأوبر (زياد بن النضر) قال: كنت قاعدا عند أبي هريرة إذ جاء رجل فقال: إنك نهيت الناس عن صيام يوم الجمعة قال: ما نهيت الناس أن يصوموا يوم الجمعة ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: لاتصوموا يوم الجمعة فإنه يوم عيد إلا أن تصلوه بأيام.»

     وابوالاوبر هم متابعه شده واحمد، المسند (ش10890و8025) / ابن خزيمه (ش2161) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش524) / طبراني، مسند الشاميين (ش1999) / بيهقي، الشعب الايمان (ش3867) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج26ص89) / ابواحمد الحاکم، الأسامي والكنى (ج2ص106) / حاكم، المستدرک (ش1595) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج2ص89) / ابوبکر شيباني، الآحاد و المثاني (ش2512) از طريق (عبدالرحمن بن مهدي وحماد بن خالد و عبدالله بن وهب و زيد بن الحباب و اسد بن موسي) روايت کرده اند: «عن معاوية بن صالح عن أبي بشر عن عامر بن لدين الأشعري عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .»

     ورجال اسحاق بن راهويه «رجال صيحيحين» مي­باشد جز زياد بن النضرالحارثي ابوالاوبر که: امام يحيي بن معين گفته است: «ثقةٌ» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حبان هم حديثش را «تصحيح» نموده است وامام ذهبي هم مي‌گويد: «مدنيٌ تابعيٌ لايعرف» ليکن امام حسيني گفته است: «هو معروفٌ ولكنه مشهورٌ بكنيته اكثر من اسمه» [ابن حبان، الثقات (ج4ص257) / ذهبي، المغني (ش2258) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج19ص242) / ابن حجر، تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة (ص141)] لذا اسنادش «صحيح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد»

     وامام منذری هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [حاکم، المستدرک (ش1595) / منذری، الترغیب والترهیب (ج2ص81)] [↑](#footnote-ref-160)
161. - (صحيح): احمد، المسند (ش3860) / ترمذي (ش742) والشمائل المحمدية (ش286) / ابن ماجه (ش1725) / شاشي، المسند (ش637) / نسايي، السنن الکبري (ش2758) / ابويعلي، المسند (ش5305) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص462) / تمام رازي، الفوائد (ش522) / ابن شاهين، الناسخ الحديث ومنسوخه (ش391) / فوائد ابوبکر النصيبي (ش45) / الحادي والخمسون من أمالي ابن عساكر (ش6) / بغوی، شرح السنة (ج6ص358) از طريق (أبو النضر هاشم بن القاسم وحسن بن موسي وعبيدالله بن موسى وطلق بن غنام وابوداود طياليسي وسهيل بن عبدالرحمن) روايت کرده اند: «حدثنا شيبان (بن عبدالرحمن) عن عاصم (بن بهدلة) عن زر (بن حبيش) عن عبد الله قال: كان رسول الله ج يصوم ثلاثة أيام من غرة كل هلال وقلما كان يفطر يوم الجمعة.»

     وشيبان بن عبدالرحمن هم متابعه شده و نسايي (ش2368) / ابن حبان (ش3645) / ابن شاهين، الناسخ الحديث ومنسوخه (ش390و389) از طريق (ابوحمزة السکري و يسع بن قيس) روايت کرده است: «عن عاصم بن بهدله عن زر ... .»

     و رجال احمد «رجال صحيحين» بوده فقط عاصم بن بهدلة بن أبى النجود: امامان احمد بن حنبل وابوزرعه رازي ويحيي بن معين وعجلي مي­گويند: «ثقةٌ» وامامان نسايي ويحيي بن معين در روايتي ديگر مي­گويند: «ليس به بأس» وامامان ابن حبان وابن شاهين هم وي را در «ثقات» آورده­اند وامام ابوحاتم مي­گويد: «صالحُ الحديث لم يکن بذاک الحفظ» وامام يعقوب بن سفيان مي‌گويد: «في حديثه اضطرابٌ ثقةٌ» و امام يحيي بن معين در روايتي ديگر مي‌گويد: «ثقةٌ لابأس به من نظراء الأعمش» و امام ذهبي هم مي‌گويد: «ثبتٌ في القراءة وهو في الحديث دون الثبت صدوقٌ يهم» و امام دارقطني مي‌گويد: «في حفظه شيء» و امام ابن علية مي‌گويد: «کان کل من اسمه عاصم سيء الحفظ» وامام عقيلي مي‌گويد: «لم يكن فيه إلا سوء الحفظ» و امام بن سعد هم مي­گويد: «کثير الخطأ» و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوق له أوهامٌ حجةٌ فى القراءة» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص38) و تقريب التهذيب (ش3054) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج2ص357) / ابن شاهين، تاريخ اسماء الثقات (ش508)] و اگرچه اندکي عاصم بن بهدله خطا دارد اما اصل بر رواياتش بر صحّت است لذا اين روايت «صحيح» است.

     امامان ابن عبدالبر وعبدالحق اشبیلی وابن القیم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام طوسی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ترمذی گفته است: «حدیثٌ حسنٌ غریبٌ» [ترمذی (ش742) / ابن القطان، بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام (ج5ص423) / طوسی، المستخرج علی ترمذی (ج3ص391) / ابن الملقن، البدر المنير (ج5ص758) / ابن القیم، زاد المعاد (ج1ص403)] [↑](#footnote-ref-161)
162. - (صحيح): احمد، المسند (ش16173و16962) / ابوداود (ش345) / بيهقي، السنن الکبري (ش6089) وشعب الایمان (ش2728) ومعرفة السنن والآثار (ش6591) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص3) / ابن ماجه (ش1087) / طبرانی، المعجم الکبير (ج1ص215) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش50) / تمام رازي، الفوائد (ج2ص202) / ابن ابي عاصم، الآحاد والمثاني (ش1573) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش920) / بغوی، شرح السنة (ج4ص236) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش986) / طوسی، المستخرج علی ترمذی (ج3ص8) / ضیاء المقدسی، المنتقى من مسموعات مرو (ش420) / ابن قانع، معجم الصحابة (ش34) جزء الحسن بن رشیق (ش78) / ابن بشران، الامالی (ش974) / جرجانی، الامالی (ش307) از طريق (يحيي بن آدم ومحمّد بن حاتم الجرجرائى و أبو بكر بن أبي شيبة) روايت کرده اند: «حدثنا (عبدالله) بن المبارك عن الأوزاعى حدثنى حسان بن عطية حدثنى أبو الأشعث الصنعانى حدثنى أوس بن أوس الثقفى سمعت رسول الله ج يقول: من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها.»

     وحسان بن عطية هم متابعه شده واحمد، المسند (ش16175) / نسايي (ش1384) / طبرانی، المعجم الکبير (ج1ص215) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج36ص120و200و43ص299) / ابن عساکر، معجم الشیوخ (ج1ص490) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش988) / طوسی، الاربعین (ش12) / نسوی، الاربعین (ش27) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج5ص339) / ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش1573) از طريق (عبدالرحمن بن يزيد بن جابر ويحيى بن الحارث الذماري وابوقلابة وسلیمان بن موسی وعثمان بن ابی خالد) روايت کرده اند: «أنه سمع أبا الأشعث حدثه انه سمع اوس بن اوس... .»

     وابوالاشعث صنعاني هم متابعه شده وابوداود (ش346) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص122) / طياليسي، المسند (ش1210) / خطیب بغدادی، موضح اوهام الجمع والتفریق (ج2ص397) از طريق (عبادة بن نسى و الحسن البصري ومحمّد بن سعید الازدي) روايت کرده است: «عن أوس بن اوس الثقفى عن النبي ج ... .»

     و رجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد جز شراحيل بن شرحبيل ابوالاشعث صنعاني که «رجال مسلم» است واسنادش هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام حافظ عراقی هم گفته است: «اسنادٌ جیدٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

     وامام ذهبی هم گفته است: «اسنادٌ صالحٌ»

     وامام نووی گفته است: «اسناد حسنٌ»

     وامامان بغوی وترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [بغوی، شرح السنة (ج4ص236) / نووی، خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام (ش2717) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص238) / ذهبی، تذكرة الحفاظ (ج3ص127) / ترمذی (ش496) / حاکم، المستدرک (ش1042)] [↑](#footnote-ref-162)
163. - محدثین در معنای غسّل و اغتسل سه دیدگاه دارند برخی بر این باورند اولی یعنی سرش را بشورد و دوّمی یعنی بقیه بدنش و بر خی هرد دو را به معنای شستن می­دانند و دوّمی را تأکیدی بر اولی. وگروهی نیر گفته­اند این دوغسل کنایه از جماع و همبستری است. [↑](#footnote-ref-163)
164. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-164)
165. - (صحيح): بخاري (ش898و897) / مسلم (ش2000) از طريق (مجاهد بن جبر وعبدالله بن طاوس) روايت كرده اند: «عن طاوس عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه و سلم: لله تعالى على كل مسلم حق ... .» [↑](#footnote-ref-165)
166. - البته نظافت بدن بنابر ضرورت و نیاز می­باشد ولی حداقلی که شریعت فراخوان آن می­باشد یکبار در هفته است. [↑](#footnote-ref-166)
167. - شیرازی،المهذّب،1/369؛ نووی،المجموع،4/407؛ غریانی، مدونةالفقه­المالکی­و أدلته، 1/558و559؛ شافعی، الأم، 1/265؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 1/740؛ این قدامه مقدسی، الشرح الکبیر علی متن المقنع، 5/179؛ نسفی، البحر الرائق شرح كنز الدقائق، 1/240؛ حصکفی، رد المحتار، 1/458، ابن قدامه، المغنی، 3/224؛ ابن قدامه مقدسی، شرح عمدة الفقه، 1/ 405.؛ کاسانی، بدائع الصنائع، 2/215-220. [↑](#footnote-ref-167)
168. - (صحیح): ابوداود (ش354) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج16ص214) / ترمذي (ش497) / نسايي (ش1380) / بيهقي، السنن الکبري (ش1460و1461و5877) / احمد، المسند (ش20177و20174) / ابن الجارود، المنتقي (ش285) / طبرانی، المعجم الکبير (ج7ص223و199) / ابن الجعد، المسند (ش86) / روياني، المسند (ش787) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج2ص352) / جزء ابي طاهر الذهلي البغدادي (ش52) / دارمي، السنن (ش1540) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج7ص199) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج1ص119) / طیالسی، المسند (ش1447) / بزار (ش4541) / دارقطنی، من حديث أبي الطاهر محمد بن أحمد بن عبد الله الذهلي (ش52) / بغوی، شرح السنة (ج2ص164) / ابن عبدالبر، التمهید (ج10ص97) / ابن عدی، الکامل (ج3ص421) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص610) از طريق (يونس بن عبيد و قتاده بن دعامه) روايت کرده اند: «عن الحسن البصري عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل» كه رجالش «رجال صحيحين» بوده و اسنادش هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام ابوحاتم رازی گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامامان بغوی وترمذی گفته­اند: «حدیثٌ حسنٌ»

     وامام البوصیری هم گفته است: «اسنادٌ حسنٌ» [ترمذی (ش497) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص651) / البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص268) / بغوی، شرح السنة (ج2ص164)]

     بايد اشاره نماييم که بعضي از اين حديث اشکال وارد نموده و گفته اند حسن بصري مدلس مي‌باشد وعنعنه کرده است! اما بايد به آنها بگوييم که تدليسات حسن بصري بسيار کم بوده لذا امام ابن حجر در کتاب طبقات المدلسين وي را در طبقه ي دوّم آورده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش40)] و اين طبقه کساني هستند که به دليل قلت تدليساتشان، ائمه اصل در روايات آنها را بر سماع گذاشته و روايات آنها را در «صحيح» آورده اند و همچنين حسن بصري کثير الارسال بوده و نه کثير التدليس.

     اما باید اشاره کنیم که علما در مورد سماع حسن بصري از سمره بن جندب اختلاف دارند که در کل شامل چهار قول مي‌شود:

     قول اوّل: کسانيکه قائل به سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند: (امامان بخاري و مسلم و علي بن مديني و ترمذي و ابوداود و طحاوي و حاکم نيشابوري و ابن جوزي و نووي و دمياطي و ذهبي و ابن خزيمه و ابن الجارود و ابن قيم و ابوعوانه) قائل بر اين هستند که حسن بصري از سمره بن جندب شنيده است.

     قول دوّم: کسانيکه قائل به عدم سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند: (امامان شعبة بن الحجاج و يحيي بن معين و ابن حبان و احمد بن حنبل و ابوسعيد ادريسي) قائل بر اين هستند که حسن بصري چيزي از سمره بن جندب نشنيده است.

     قول سوّم: کسانيکه قائل به عدم سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند و فقط سماع وي در حديث عقيقه را صحيح مي‌دانند: (امامان دارقطني و ابن حزم و عبدالغني بن سعيد ازدي و عبدالحق اشبيلي و نسايي و ابن عساکر و ابن کثير) مي­گويند که حسن بصري فقط حديث عقيقه را از سمره بن جندب شنيده است.

     قول چهارم: کسانيکه قائل بر اين هستند که تمام روايات حسن بصري از سمره بن جندب از کتابي بوده است: (امامان يحيي بن سعيد قطان و بهز بن اسد و يحيي بن معين و بيهقي) مي­گويند که حسن بصري از کتابي از سمره بن جندبس روايت کرده است. [رک: شريف حاتم عوني، المرسل الخفي و علاقته بالتدليس (ص1174-1188)]

     اما در نزد ما قول اوّل راجح است يعني؛ اينکه سماع حسن بصري/ از سمره بن جندب ثابت است چرا که: بخاري، الصحيح (ش5472) و التاريخ الکبير (ج2ص289) / ترمذي (ش182) / احم، العلل (ش4044) / نسايي (ش4221) طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص160) / ابن ابي دنيا، النفقه علي العيال (ش75) از طريق (علي بن مديني و عبدالله بن ابي الاسود و ابوموسي محمّد بن مثني و ابوخيثمه زهير بن حرب و هارون بن عبدالله و بکار بن قتيبه) روايت کرده اند: «حدثنا قريش بن أنس عن حبيب بن الشهيد قال قال لي محمّد بن سيرين سل الحسن ممن سمع حديث العقيقة؟ فسألته فقال سمعته من سمرة بن جندب.»

     و رجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط قريش بن أنس الأنصارى: امامان علي بن مديني و نسايي و يحيي بن معين مي‌گويند: «ثقة» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «لا بأس به إلا أنه تغير؛ يقال إنه تغير عقله» و امام ذهبي مي‌گويد: «ثقة تغير قبل موته» امامان ابوداود و نسايي مي‌گويد: «تغير» و امام عجلي هم وي را در «معرفة الثقات» آورده است و امام ابن حجر مي‌گويد: «صدوق تغير بأخرة قدر ست سنين» و امام ابن حبان مي‌گويد: «كان شيخا صدوقا إلا أنه اختلط في آخر عمره، حتى كان لا يدرى ما يحدث به» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص374) و تقريب التهذيب (ش5543) / ذهبي، الکاشف (ش4574) و ميزان الاعتدال (ج3ص389) / عجلي، معرفةالثقات (ج2ص217)] لذا احاديث قبل تغييرش «صحيح» و احاديث بعد تغييرش «حسن» مي‌باشد و اين حديث را هم قبل از تغيير روايت کرده است چرا که يکي از راويان وي امام علي بن مديني است که امام ابن حجر مي‌گويد: «علي بن مديني و عبدالله بن ابي الاسود قبل از تغيير از وي روايت کرده اند.» [ابن حجر، فتح الباري (ج9ص593وج1ص436)] لذا اين اسناد «صحيح» مي­باشد.

     پس سماع حسن بصري از سمره ثابت شد. اکنون ممکن است کسي بگويد: فقط در حديث عقيقه ثابت شده پس در ساير احاديث ديگر چه؟ در آنها که ثابت نشده است؟ ما هم جواب مي‌دهيم از آنجا که حسن بصري کثير الارسال است و نه کثير التدليس، لذا اگر سماعش از يک راوي در حديثي ثابت گردد، در تمام رواياتش از آن راوي بر سماع حمل مي‌گردد و نمي‌توان بدون دليل گفت در جاهاي ديگر نشنيده است. همچنين در بعضي احاديث ديگر ثابت شده است از جمله احمد، المسند (ش20136) روايت کرده است: «ثنا هشيم (بن بشير) ثنا حميد (بن ابي حميد الطويل) عن الحسن (البصري) قال جاءه رجل فقال ان عبدا له أبق وانه نذر ان قدر عليه ان يقطع يده فقال الحسن ثنا سمرة قال: قل ما خطب النبي صلى الله عليه و سلم خطبة الا أمر فيها بالصدقة ونهى فيها عن المثلة» و اسنادش «صحيح» و رجالش «رجال صحيحين» مي­باشد. [↑](#footnote-ref-168)
169. - (صحيح): مسلم (ش2024و2025) / ابوداود (ش1052) / ترمذي (ش498) / ابن ماجه (ش1090) از طريق (سليمان اعمش وسهيل بن ابي صالح) روايت کرده اند: «عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .» [↑](#footnote-ref-169)
170. - ابن حجر، تلخيص الحبير،2/167. [↑](#footnote-ref-170)
171. - صنعانی، سبل السلام، 2/115-116. [↑](#footnote-ref-171)
172. - (صحیح): بخاری (ش902) / مسلم (ش1995) / ابوداود (ش1057) از طریق (احمد بن صالح واحمد بن عیسی وهارون بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا أحمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر أن محمّد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ج قالت كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندي فقال النبي جلو أنكم تطهرتم ليومكم هذا.» [↑](#footnote-ref-172)
173. - (صحیح): مسلم (ش1993) / ابوداود (ش340) آن را از طريق (اوزاعي و معاوية بن سلام) روايت کرده اند: «يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبدالرحمن حدثني أبو هريرة قال: بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فقال عثمان يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت فقال عمر والوضو أيضا ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل.» [↑](#footnote-ref-173)
174. - نووی، المجموع، 4/408؛ محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 1/525. [↑](#footnote-ref-174)
175. - (صحيح): احمد، المسند (ش2419) / حاکم، المستدرک (ش7394و1038) / بيهقي، السنن الکبري (ش5873) / ابن خزيمه (ش1755) / عبد بن حميد، المسند (ش590) از طريق (أبو سعيد و عبد الله بن وهب وخالد بن مخلد) روايت کرده اند: «حدثنا سليمان بن بلال عن عمرو يعني ابن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وسأله رجل عن الغسل يوم الجمعة أواجب هو؟ قال لا: ومن شاء اغتسل وسأحدثكم عن بدء الغسل كان الناس محتاجين وكانوا يلبسون الصوف وكانوا يسقون النخل على ظهورهم وكان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ضيقا متقارب السقف فراح الناس في الصوف فعرقوا وكان منبر النبي صلى الله عليه وسلم قصيرا إنما هو ثلاث درجات فعرق الناس في الصوف فثارت أرواحهم أرواح الصوف فتأذى بعضهم ببعض حتى بلغت أرواحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا أيها الناس إذا جئتم الجمعة فاغتسلوا وليمس أحدكم من أطيب طيب.»

     وسليمان بن بلال هم متابعه شده وابوداود (ش353) ومن طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش1458) / طبرانی، المعجم الکبير (ج11ص219) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص116) از طريق (عبد الله بن مسلمة و سعيد بن أبي مريم) روايت کرده اند: «حدثنا عبد العزيز بن محمّد عن عمرو بن أبى عمرو عن عكرمة ... .»

     رجال احمد «رجال صحيحين» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «حديثٌ صحيحٌ على شرط البخاري»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1038و7394)] [↑](#footnote-ref-175)
176. - (صحیح): بخاري (ش880) / مسلم (ش1997) / ابوداود (ش344) / نسايي (ش1375و1383) از طريق (شعبة بن الحجاج و سعيد بن ابي هلال و بکيربن الاشج) روايت کرده اند: «أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسواك ويمس من الطيب ما قدر عليه.» [↑](#footnote-ref-176)
177. - (صحيح): بخاري (ش898و897) / مسلم (ش2000) از طريق (مجاهد و عبدالله بن طاوس) روايت كرده اند: «عن طاوس عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه و سلم: لله تعالى على كل مسلم حق أن يغتسل في كل سبعة أيام يغسل رأسه وجسده.» [↑](#footnote-ref-177)
178. - (صحیح): مسلم (ش1993) / ابوداود (ش340) آن را از طريق (اوزاعي و معاوية بن سلام) روايت کرده اند: «يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبدالرحمن حدثني أبو هريرة قال: بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فقال عثمان يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت فقال عمر والوضو أيضا ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل» [↑](#footnote-ref-178)
179. - (صحیح): مسلم (ش1993) / ابوداود (ش340) آن را از طريق (اوزاعي و معاوية بن سلام) روايت کرده اند: «يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبدالرحمن حدثني أبو هريرة قال: بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فقال عثمان يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت فقال عمر والوضو أيضا ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل» [↑](#footnote-ref-179)
180. - (صحیح): مسلم (ش1988) روايت كرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمّد بن رمح بن المهاجر قالا أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا ليث عن نافع عن عبدالله قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل.» [↑](#footnote-ref-180)
181. - افرادی که قائل به وجوب نماز جمعه هستند، غسل آن روز را برای همه واجب می­دانند. نک: شربینی، مغنی المحتاج، 1/291؛ محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 1/524. [↑](#footnote-ref-181)
182. - (صحیح): بخاری (ش902) / مسلم (ش1995) / ابوداود (ش1057) از طریق (احمد بن صالح واحمد بن عیسی وهارون بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا أحمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر أن محمّد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ج قالت كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندي فقال النبي جلو أنكم تطهرتم ليومكم هذا» [↑](#footnote-ref-182)
183. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-183)
184. - (صحیح): مسلم (ش1993) / ابوداود (ش340) آن را از طريق (اوزاعي و معاوية بن سلام) روايت کرده اند: « يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبدالرحمن حدثني أبو هريرة قال: بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فقال عثمان يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت فقال عمر والوضو أيضا ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل.» [↑](#footnote-ref-184)
185. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-185)
186. - (صحيح): مسلم (ش744) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ بيمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوئه للصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حفنات ثم أفاض على سائر جسده ثم غسل رجليه.» [↑](#footnote-ref-186)
187. - نک: حصکفی، الدر الختار، 1/284-287؛ المختار للفتوی، 1/11؛ الکوکب الدریة، 1/37و38؛ الشرح الصغیر؛ 1/166-167؛ بدایة المجتهد، 1/61-65؛ الفقه المنهجی، 1/88-89؛ المغنی المحتاج، 1/72-73؛ المهذّب، 1/61-65؛ ابن قدامه، المغنی، 1/170-172؛ مغنی المحتاج، 1/72و73. [↑](#footnote-ref-187)
188. - (صحيح): بخاري (ش1و6689و6953) / مسلم (ش5036) / ابوداود (ش2203) / نسايي (ش75و3437و3794) / ابن ماجه (ش4227) از طريق (مالک بن انس و سفيان بن عيينه و حماد بن زيد و عبدالوهاب بن عبدالمجيد و سليم بن حيان و ليث بن سعد و يزيد بن هارون) روايت کرده اند: «حدثنا يحيى بن سعيد يقول أخبرني محمّد بن إبراهيم أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-188)
189. - (منکر): دارقطنی، السنن (ج1ص84) / بیهقی، السنن الکبری (ش242) از طریق (ابوبکر بن ابی داود) روایت کرده­اند: «ثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا الحسين بن علي بن مهران نا عصام بن يوسف نا عبد الله بن المبارك عن بن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: المضمضة والاستنشاق من الوضو الذي لا بد منه.» اما این روایت «منکر» است چرا که عصام بن يوسف بن ميمون بن قدامة البلخي: امام ابن سعد گفته است: «كان عندهم ضعيفاً في الحديث» وامام ابن عدی هم گفته است: «روى أحاديث لايتابع عليها» وامام ابن حبان می­گوید: «كان صاحب حديث ثبتا في الرواية ربما أخطأ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص168)] ودر همین روایت دچار خطا شده وامام دارقطنی گفته است: «تفرد به عصام ووهم فيه؛ الصحيحُ عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري مرسلاً: من توضأ فليمضمض وليستنشق؛ وكذلك رواه الثوري وهمام ووكيع وعبد الرزاق وابن عيينة وأصحاب ابن جريج وهو الصواب» وهمچنین متن اینها هم اینگونه بوده که: «من توضأ فليمضمض وليستنشق» [رک: دارقطنی، العلل (ج14ص106) / بیهقی، السنن الکبری (ش242)] [↑](#footnote-ref-189)
190. - (صحيح): ابوداود (ش144) / ومن طریقه بيهقي، السنن (الکبري (ش240) روايت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن يحيى بن فارس (الذهلي) ثنا أبو عاصم ثنا ابن جريج بهذا الحديث (حدثني إسماعيل بن كثير عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه وافد بني المنتفق: أنه أتى ...) قال فيه: إذا توضأت فمضمض» و اين اسناد «صحيح» مي‌باشد.

     ومتابعه­اي هم دارد و ابن القطان در کتاب بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام (ج5ص593) گفته که: ابوبشر دولابي روايت کرده است: «حدثنا محمّد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن أبي هشام (اسماعيل بن کثير) عن عاصم ابن لقيط عن أبيه عن النبي ج قال: إذا توضأت فأبلغ في المضمضة والاستنشاق ما لم تكن صائما» و اين اسناد هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام ابن القطان هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام نووي گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الأحكام (ش151) / ابن القطان، بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام (ج5ص593)] [↑](#footnote-ref-190)
191. - واين امر استحبابي بوده ونه وجوبي چرا که ابوداود (ش861) / ترمذي (ش302) / بيهقي، السنن الکبري (ش4145) / طبراني، المعجم الکبير (ج5ص39) / ابن خزيمه (ش545) / طياليسي، المسند (ش1469) / بخاري، التاريخ الکبير (ج8ص297) / ابن اثير، اسد الغابه (ص366) / ابونعيم، معرفة الصحابه (ش2714) از طريق (اسماعيل بن جعفر و سعيد بن ابي هلال) روايت کرده اند: «نا يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد ابن رافع الزرقي عن أبيه عن جده عن رفاعة بن رافع: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ... إذا قمت إلى الصلاة فتوضأ كما أمرك الله.» و رجالش همه مشهور هستند جز يحيي بن علي بن يحيي بن خلاد که: امام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده وهمچنين گفته که: «متقنٌ» [ابن حبان، ثقات (ج7ص612) و مشاهير علماء الامصار (ج1ص139)] لذا اسنادش «صحيح» است.

     و در اينجا مي‌بينيم که پيامبر ج به فردي که وضو و نمازخواندن را نمي­دانست، اينگونه فرمود: آنطور که خداوند در قرآن فرموده وضو بگير؛ و در قرآن فقط شستن صورت و دستها و پاها و مسح سر آمده لذا ساير اوامري که پيامبر جدر وضو به ما امر نموده اند حمل بر استحباب مي‌گردد؛ چرا که ايشان ج در محل تعليم بودند و اين قرينه­ي واضحي بر عدم وجوب اوامر پيامبر ج، به افعالي است که داخل وضو به ما امر کرده­اند.

     لذا مضمضمه واستنشاق مستحب است؛ چرا که در آیه نیامده است؛ ودیدیم که رسول الله ج مردم را در امر وضوء به قرآن ارشاد فرموده­اند: «فتوضأ كما أمرك الله.» [↑](#footnote-ref-191)
192. - (صحيح): مسلم (ش770) روايت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وإسحاق بن إبراهيم وابن أبي عمر كلهم عن ابن عيينة قال إسحاق أخبرنا سفيان عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبدالله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قلت: يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي فأنقضه لغسل الجنابة؟ قال لا! إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين.» [↑](#footnote-ref-192)
193. - (صحیح): ابوداود (ش249) / ابن ماجه (ش599) / بيهقي، السنن الکبري (ش1116و859) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش451و452و453) / دارمي، السنن (ش751) / احمد، المسند (ش727و794و1121) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج22ص99) / ابن عدي، الکامل (ج5ص364) / طبرانی، المعجم الصغير (ش987) والمعجم الاوسط (ج7ص120) / ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج4ص200) / طياليسي، المسند (ش170) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص123) / طبري، تهذيب الآثار (ش1694و1693) / بزار (ش813) / بزار (ش813) از طريق (حماد بن سلمه وعبد العزيز بن أبى رواد المكى) روايت کرده­اند: «أخبرنا عطاء بن السائب عن زاذان عن علي: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار. قال علي فمن ثم عاديت رأسي ثلاثا وكان يجز شعره.» ورجال ابوداود «رجال صحيح» مي‌باشد وعطاء بن سائب ثقة بوده اما در اواخر عمر دچار اختلاط گرديده است لذا احاديث قدما از وي صحيح و احاديث متأخرين از وي ضعيف مي‌باشد. و حماد بن سلمه در نزد جمهور قبل از اختلاط از وي شنيده لذا روايتش صحيح است. [سيوطي، تدريب الراوي (ج2ص372)]. همچنين امام شعبه هم که قبل از اختلاطِ عطاء بن سائب از وي روايت کرده [سيوطي، تدريب الراوي (ج2ص372)] این حديث را هم از عطاء بن سائب نقل کرده وامام ابوالحسين محمّد بن مظفر بغدادي در احاديث شعبه (ش24) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن محمّد بن صاعد ثنا علي بن سهل بن المغيرة و عيسى بن جعفر الوراق قالا ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد بن سلمة وشعبة قالا أنبأ عطاء بن السائب عن زاذان أن عليا عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من ترك موضع شعرة من جسده من جنابة لم يصبها الماء فعل به كذا وكذا من النار. قال علي فمن ثم عاديت رأسي.»

     ابوالحسين محمّد بن مظفر بن موسي الحافظ البغدادي: «امام حافظ وثقة ومأمون» مي­باشد [رک: ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج16ص418)].

     يحيى بن محمّد بن صاعد بن کاتب: «امام حافظ وثقة وثبت» مي‌باشد [رک: ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج14ص501)].

     على بن سهل بن المغيرة البزاز: «ثقة» مي­باشد [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص329) وتقريب التهذيب (ش4742) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص160)] .

     عيسى بن جعفر أبو موسى الوراق: امام ذهبي هم مي‌گويد: «الامام الحجة الورع الغازي فارس الاسلام.» وامام ابوالحسين احمد بن جعفر بن محمّد بن منادي مي­گويد: «كان أبو موسى عيسى بن جعفر الوراق: من أفاضل الناس وشجعان المجاهدين مع ورع وعقل ومعرفة وحديث كثير عال وصدق وفضل.» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج11ص168) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص144) / ابن حبان، الثقات (ج8ص496)].

     و ساير رجالش «رجال صحيح» بوده لذا اين اسناد هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام ابن حجر هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام طبری هم گفته است: «هذا خبرٌ صحیحٌ سنده»

     وامام قرطبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ» [ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج1ص382) / ابن الملقن، تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ش103) / طبری، تهذیب الآثار (ج3ص277)] [↑](#footnote-ref-193)
194. - (صحیح): احمد، المسند (ش12717) / نسایی (ش78) / ابویعلی، المسند (ش3036) / دارقطنی، السنن (ج1ص71) / ابن عبدالبر، التمهید (ج1ص219) / ابن حبان (ش6544) / ابن السنی، عمل اليوم والليلة (ش27) / بیهقی، السنن الکبری (ش194) والسنن الصغری (ج1ص45) / ابن خزیمه (ش144) / ابن مندة، التوحید (ش194) / اصفهانی، دلائل النبوة (ش293) / ابن عبدالبر، التمهید (ج1ص219) از طریق (إسحاق بن إبراهيم وأحمد بن منصور ومحمّد بن مهدي وسلمة بن شبيب) روایت کرده­اند: «أنبأنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن ثابت وقتادة عن أنس قال طلب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم وضوا فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: هل مع أحد منكم ماء فوضع يده في الماء ويقول توضؤوا بسم الله فرأيت الماء يخرج من بين أصابعه حتى توضؤوا من عند آخرهم قال ثابت قلت لأنس كم تراهم قال نحوا من سبعين.» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده جیدٌ»

     وامام ابن القیم هم گفته است: «ثبت هذا الحدیث» [ابن القیم، زاد المعاد (ج2ص353) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج2ص90) / نووی، المجموع (ج1ص344)] [↑](#footnote-ref-194)
195. - (صحیح): بخاری (ش258) / مسلم (ش751) / ابوداود (ش240) / نسایی (ش424) از طریق (محمّد بن المثنى العنزى) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن المثنى قال حدثنا أبو عاصم عن حنظلة عن القاسم عن عائشة قالت ... .» [↑](#footnote-ref-195)
196. - ظرفي است كه در آن شتر را مي­دوشند. [↑](#footnote-ref-196)
197. - برخی از فقها سنت­های دیگری را برای غسل بیان می­کنند. از جمله حنفیّه: آداب و سنت­های وضو جز ترتیب و دعا را از سنت­های غسل می­دانند. در حین غسل صحبت نکند و در مکانی غسل نماید که کسی وی را نبیند و بعد از آن دو رکعت نماز وضو بخواند. و سنت­های دیگر غسل از نظر شافعیّه: حفظ نیت غسل تا آخر غسل، در آب راکد غسل نکند حتی زیاد باشد، غسل را بعد از ادرار انجام دهد تا شاید اگر منی در بدن داشته خارج گردد، رو به قبله غسل کند از کسی کمک نخواهد و با انگشتان دستش فاصله انگشتان دست و پا را پاک نماید. و در آخر "أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ محمّدا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" بگوید. و مالکیّه مسخ سوراخ داخل گوش و حنابله قبل از آب ریختن تخلیل ریشه موهای بدن و ریش را از مندوبات می­دانند. [↑](#footnote-ref-197)
198. - مسلم (ش770) / نسايي (ش241) / ابن ماجه (ش603) از طريق (ابن ابي شيبه و سليمان بن منصور و عمرو بن ناقد و اسحاق بن ابراهيم و ابن ابي عمر) روايت کرده اند: «حدثنا سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي المقبري عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة قالت: قلت يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي فأنقضه لغسل الجنابة؟ فقال: إنما يكفيك أن تحثي عليه ثلاث حثيات من ماء ثم تفيضي عليك من الماء فتطهرين.»

     ومي­بينيم كه ايشان ج امر كردند که روی سر سه مشت آب ریخته شود؛ چرا که با یک مشت خیس نمی­شود ولی روی بدن یکبار آب ریخته شود و همه­ی بدن را بگیرد کافی است. [↑](#footnote-ref-198)
199. - نووی، المجموع، 4/365؛ ابن قدامه، المغنی، 2/99؛ ابن حزم؛ المحلّی؛ 2/45؛ سید سالم، صحیح فقه السنة، 1/575. [↑](#footnote-ref-199)
200. - همچنین این فرموده خداوندأ نیز این حکم را تأیید می­کند که: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡرَبُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمۡ سُكَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَعۡلَمُواْ مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغۡتَسِلُواْۚ﴾ [النساء: 43] «اي كساني كه ايمان آورده‌ايد ! در حالي كه مست هستيد به نماز نايستيد تا آن گاه كه مي‌دانيد چه مي‌گوئيد، و به نماز نايستيد در حالي كه جنب هستيد تا آن گاه كه غسل مي‌كنيد» خداوند غسل جنابت را مانع نماز دانسته پس اگر کسی به نیّت رفع حدث اکبر و اصغر غسل کند، نمازش صحیح خواهد بود. نک: ابن قدامه، شرح عمدة الفقه، 1/137؛ سید سالم، صحیح فقه السنة، 1/579. [↑](#footnote-ref-200)
201. - ابن قدامه، المغنی، 2/99؛ سید سالم، صحیح فقه السنة، 1/579؛ محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 1/525. [↑](#footnote-ref-201)
202. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/290؛ شیرازی، المهذّب، 1/371؛ نووی، المجموع، 4/404؛ محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 1/525. [↑](#footnote-ref-202)
203. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-203)
204. - (صحیح): ابوداود (ش3880و4063) / احمد، المسند (ش3878) ازطریق (احمد بن یونس) روایت کرده است: «حدثنا زهير (بن معاویة) حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم.»

     وزهیربن معاویة هم متابعه شده واحمد، المسند (ش2219و2479و3426) / ترمذی (ش994) / ابن ماجه (ش1472و3566) / بیهقی، السنن الکبری (ش9217) وشعب الایمان (ش6318) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ج10ص197-200) / حاکم، المستدرک (ش7378و1308) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص7) والمعجم الصغیر (ج1ص238) والمعجم الکبیر (ج12ص64-66) / ابن حبان (ش5423) / بزار (ش5092-5093) / حمیدی، المسند (ش520) / شافعی، المسند (ش1576) / شهاب القضاعی، المسند (ش1253) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج1ص375) / ابن المقری، المعجم (ش822) / ابن شاهین، ناسخ الحديث ومنسوخه (ش596و595) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق (ج2ص127) / ابن شاهین، ناسخ الحدیث ومنسوخه (595) / ابوطاهر السلفی، الطیوریات (ش949) / بغوی، شرح السنة (ج5ص314) / ابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص94) از طریق (عبدالله بن رجاء وبشر بن المفضل ویحیی بن سلیم وسفيان الثوري وزائدة بن قدامة و عبدالرحمن بن عبدالله المسعودی و روح بن القاسم ومعمر بن راشد وحماد بن سلمه و ابوعوانه و داود بن عبدالرحمن وشجاع بن الولید و وهیب بن خالد) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ....»

     و عبدالله بن عثمان بن خثيم هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص45) ازطریق (حکیم بن جبیر وعثمان بن حکیم) روایت کرده­اند: «حدثنا يعقوب بن غيلان العماني ثنا أبو كريب ثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر عياش عن نصير بن أبي الأشعث عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير ... .»

     و رجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز عبدالله بن عثمان بن خثيم که «رجال صحیح مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد ولم یخرجاه»

     وامامان ذهبی وابن القطان وابن الملقن وابن حبان ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ» [ترمذی (ش994) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7378) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672و672) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص590) / نووی، المجموع (ج7ص215)] [↑](#footnote-ref-204)
205. - (صحیح): احمد، المسند (ش20185) / بیهقی، السنن الکبری (ش6319و6938) / ابونعیم، اخبار اصبهان (ش1180) از طریق (جعفر بن عون وفضل بن الدکین ویزید بن هارون و بكر بن بكار) روایت کرده­اند: «أخبرنا (عبد الرحمن) المسعودى عن حبيب بن أبى ثابت والحكم بن العتیبه عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا الثياب البياض فإنها أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم.»

     وعبد الرحمن مسعودی هم متابعه شده وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / احمد، المسند (ش20154) / حاکم، المستدرک (ش7379و1309) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص182) والمعجم الکبیر (ج7ص181و180) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج4ص378) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص347) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص428) / طیالسی، المسند (ش936) / التاسع من فوائد البختري (ش34) / خطیب بغدادی، الجامع لاخلاق الراوی (ش881) / جزء بيبي بنت عبد الصمد الهروية (ش47) / أمالي أبي إٍسحاق لإبراهيم بن عبد الصمد (ش101) / بغوی، شرح السنة (ج12ص18) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن حیان، طبقات المحدثین (ج3ص606) / نسایی، السنن الکبری (ش9564) از طریق (حمزة الزيات وسفيان الثوری وقیس بن الربیع ومقاتل) روایت کرده­اند: «عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب ... .»

     ومیمون بن شبیب هم متابعه شده وابن الجارود، المنتقی (ش523) / رویانی، المسند (ش795) / حاکم، المستدرک (ش7375) از طریق (ابوقلابة وابوالمهلب) روایت کرده­اند: «عن سمرة بن جندب ... .» ورجال احمد، المسند (ش20185) «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که عبد الرحمن بن عبد الله بن المسعودي در اواخر عمر دچار «اختلاط» گردیده است؛ اما (جعفر بن عون وفضل بن الدکین) قبل از اختلاط از وی روایت کرده­اند [سیوطی، تدریب الراوی (ج2ص375)] لذا این روایتش صحیح است.

     وهرچند که حبیب بن ابی ثابت «مدلس» است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش68)] اما الحکم بن العتیبه وی را متابعه نموده است.

     وامام ابن الملقن گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7379) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672)]. [↑](#footnote-ref-205)
206. - (صحیح): بخاری (ش853) / مسلم (ش1276) از طریق (محمّد بن المثنى وزهير بن حرب ومسدد بن سرهد) روایت کرده­اند: «حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر: من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقربن مسجدنا.» [↑](#footnote-ref-206)
207. - (صحیح): مسلم (ش1282و1283) / نسایی (ش707) / ابن ماجه (ش3365) از طریق (عطاء بن ابی رباح وابوالزبیر المکی) روایت کرده­اند: «عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: من أكل من هذه البقلة الثوم - وقال مرة من أكل البصل والثوم والكراث - فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم.» [↑](#footnote-ref-207)
208. - (صحیح): احمد، المسند (ش12294و14037و12293) / نسایی (ش3939) / بیهقی، السنن الکبری (ش13836) / ابن ابی عاصم، الزهد (ش234) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش1736و1737) والمنتقى من مسموعات مرو (ش128) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص241) / ابویعلی، المسند (ش3482و3530) / مروزی، تعظیم قدرالصلاة (ش322) / ابوعوانه، المستخرج علی مسلم (ش4020) / ابن ابی حاتم، التفسیر (ج2ص434) / معاني الأخبار للكلاباذي (ج1ص8) / ابوالشیخ ابن حیان، اخلاق النبی وآدابه (ش727و728) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص398) / ابن ابی حاتم، التفسیر (ج2ص434) / ابن ابی عاصم، الزهد (ش235) / بزار (ش6879) / ابن عدی، الکامل (ج4ص313) / عقیلی، الضعفاء (ج2ص160) از طریق (عفان بن مسلم وأبو عبيدة وعلى بن الجعد وموسی بن اسماعیل وأبو سعيد مولى بني هاشم وعبدالواحد بن غياث أبو بحر ومسلم بن إبراهيم ومحمّد بن مخلد و إبراهيم بن الحسن وعثمان بن حفص) روایت کرده­اند: «عن سلام (بن سلیمان) أبي المنذر عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حبب إلي من الدنيا النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة.»

     وسلام ابوالمنذر هم متابعه شده ونسایی، السنن الکبری (ش8737) / جزء المومل بن ایهاب (ش17) / ابوالشیخ ابن حیان، اخلاق النبی وآدابه (ش231) / ابن ابی عاصم، الزهد (ش235) از طریق (جعفر بن سلیمان وسلام بن ابی الصهباء) روایت کرده­اند: «عن ثابت عن انس ... .»

     وثابت البنانی هم متابعه شده وابوالشیخ ابن حیان، اخلاق النبی وآدابه (ش728) / ابن عدی، الکامل (ج4ص313) از طریق (حباب بن محمد التستري) روایت کرده­اند: «نا عثمان بن حفص التويي نا سلام بن ابی خبیزه نا علي بن زيد عن أنس بن مالك ... .»

     ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده به جز سلام بن سليمان المزنى أبو المنذر القارىء: که امامان یحیی بن معین وابوداود گفته­اند: «لابأس به» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «صدوقٌ صالح الحديث» وامام ذهبی هم گفته است: «ثبت في القراءة لابأس به في الحديث» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده وگفته است: «یخطیء» وامامان ابن حجر وساجی گفته­اند: «صدوق یهم» وامام یحیی بن معین در روایتی دیگر گفته است: «لاشیء» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج4ص284) وتقریب التهذیب (ش2705) / ذهبی، ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش139) ومیزان الاعتدال (ج2ص177)] لذا ثقة بوده واگرچه اندکی خطا هم داشته است؛ ودیدیم که متابعه هم شده واسنادش «صحیح» می­باشد.

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم، ولم يخرجاه»

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام ابن القیم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام حافظ عراقی هم گفته است: «اسناده جیدٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «اسناده قویٌ؛ علی شرط مسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2676) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج1ص501) / عراقی، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار (ج1ص466) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج2ص177) / ابن القیم، زاد المعاد (ج1ص145)] [↑](#footnote-ref-208)
209. - (صحیح): احمد، المسند (ش9645) / حميدي، المسند (ش978) / ابوداود (ش565) / دارمي، السنن (ش1279) / بيهقي، السنن الکبري (ش5583) ومعرفة السنن والآثار (ش1625) / ابن الجارود، المنتقي (ش332) / ابن حبان (ش2214) / ابن خزيمه (ش1679) / ابويعلي، المسند (ش5933و5915) / سراج، المسند (ش799) / شافعي، المسند (ش819) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص276) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص151) / ابن حزيم، المحلي (ج3ص130) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص174) / مشيخة أبي الحسن السكري (ش76) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج6ص18) / طحاوي، احکام القرآن (ج1ص468) / بغوی، شرح السنة (ج3ص438) از طريق (يحيي بن سعيد القطان وسفيان بن عيينه ويزيد بن هارون وهشام الدستوايي وعيس بن يونس وعبدالله بن ادريس ويزيد بن زريع وعبدالرحيم بن سليمان وعبدالرحمن بن محمد و عبدة بن سليمان ومحمد بن عبيد وزائدة بن قدامه وخالد بن عبدالله وانس بن عياض وسعيد بن عامر وسفیان بن عیینه) روايت کرده اند: «عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن تفلات.»

     ومحمد بن عمرو بن علقمه هم متابعه شده وبخاري، التاريخ الکبير (ج4ص79) / سراج، المسند (ش798) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص178) / بزار (ش8569) از طريق (سلمة بن صفوان و المغيرة بن قيس وصفوان بن سلیم) روايت کرده­اند: «عن أبى سلمة ... .»

     رجال احمد «رجال صحيحين» بوده فقط محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثى: امامان علي بن المديني ونسايي ويحيي بن معين مي‌گويند: «ثقةٌ» وامام مالک هم وي را «ثقة» مي‌داند چرا که از وي روايت کرده است وبشر بن عمر گفت: «سألت مالكا عن رجل! فقال رأيته في كتبي؟ قلت لا: قال لو كان ثقةً لرأيته في كتبي.» وامام ابوحاتم رازي مي‌گويد: «صالحُ الحديث يكتب حديثه و هو شيخ.» و امام ابن عدي مي‌گويد: «له حديث صالحٌ و قد حدث عنه جماعة من الثقات كل واحد منهم ينفرد عنه بنسخة و يغرب بعضهم على بعض و يروى عنه مالك غير حديث فى الموطأ؛ وأرجو أنه لابأس به.» و امام شعبة بن الحجاج هم از وي روايت مي‌کرده و وي جز از «ثقات» روايت نمي‌کرده است وامام سمعاني هم مي‌گويد: «من جلة العلماء ومن قراء المدينة ومُتقنيهم» وامام يحيي بن سعيد القطان مي‌گويد: «صالحٌ ليس بأحفظ الناس للحديث» و امام عبدالله بن مبارک هم گفته است: «ليس به بأس» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «كان يخطىء» و امام يحيي بن معين هم گفته است: «ما زال الناس يتقون حديثه» اما امام يحيي بن معين علّتش را قبول نداشته لذا چنانکه گفتيم وي را «ثقة» دانسته است وامام ذهبي هم گفته است: «مشهورٌ حسنُ الحديث» وامام يعقوب بن شيبه مي‌گويد: «هو وسطٌ وإلى الضعف ما هو» وامام جوزجاني هم گفته است: «ليس بالقوي وهو ممن يشتهي حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص375وج10ص7) ولسان الميزان (ج1ص14) وتقريب التهذيب (ش6188) / ذهبي، المغني في الضعفاء (ش5876) / علي بن مديني، سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة (ش94) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية أحمد بن محمد بن القاسم بن محرز (ج1ص107) / سمعاني، الانساب (ج5ص155)] لذا تا زمانيکه خطايش محرز نگرديده احاديثش «صحيح» مي‌باشد. ودیدیم که متابعه هم شده است.

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامامان ابن الملقن وبغوی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ» [نووی، المجموع (ج4ص199) / بغوی، شرح السنة (ج3ص438) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج5ص46)] [↑](#footnote-ref-209)
210. - (صحیح): مسلم (ش2850و2849) / ابوداود (ش1825) / نسایی (ش2667و2670و2675و2677) از طریق (عبدالله بن دینار ونافع وسالم) روایت کرده­اند: «عن عبدالله بن عمر قال سئل النبى (صلى الله عليه وسلم) ما يلبس المحرم؟ قال: لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا ثوبا مسه ورس ولا زعفران ولا الخفين إلا أن لا يجد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين.» [↑](#footnote-ref-210)
211. - ابن حجر، فتح الباری، 4/54. [↑](#footnote-ref-211)
212. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-212)
213. - (صحیح): بخاري (ش880) / مسلم (ش1997) / ابوداود (ش344) / نسايي (ش1375و1383) از طريق (شعبة بن الحجاج و سعيد بن ابي هلال و بکيربن الاشج) روايت کرده اند: «أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه أن رسول الله ج قال: الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسواك ويمس من الطيب ما قدر عليه.» [↑](#footnote-ref-213)
214. - (صحیح): ابونعیم، تسمية ما رواه سعيد بن منصور (ش17) روایت کرده است: «حدثنا عبد الله بن جعفر (ابوالشیخ الاصبهانی) حدثنا إسماعيل بن عبد الله (بن مسعود العبدی) حدثنا سعيد بن منصور حدثنا ابن أبي ذئب عن سهيل بن ابی صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من كان له شعر فليكرمه.»

     وابن ابی ذئب هم متابعه شده وابوداود (ش4165) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج8ص229) والمعجم الکبیر (ج20ص59) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج8ص141) / بیهقی، شعب الایمان (ش6455) والآداب (ش560) / ابن عبدالبر، التمهید (ج10ص24) از طریق (سعيد بن منصور وداود بن عمرو وعبدالله بن وهب) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن أبى الزناد عن سهيل بن أبى صالح عن ابیه عن ابی هریره ... .»

     وابوصالح ذکوان هم متابعه شده وابن عدی، الکامل (ج6ص20) روایت کرده است: «حدثنا وقار حدثنا أيوب الوزان حدثنا فهر بن بشر حدثنا عمر بن موسى عن عطاء عن ابی هریره ... .»

     ورجال ابونعیم اینگونه بوده که:

     عبدالله بن جعفر ابوالشیخ الاصبهانی: امام ذهبی گفته است: «الامام الحافظ الصادق» [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج16ص277)]

     إسماعيل بن عبد الله بن مسعود العبدی سمویه: امام ذهبی گفته است: «الامام الحافظ الثبت الرحال» [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج13ص11)]

     وسایر رجالش «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامامان ابن حجر ونووی گفته­اند: «اسناده حسنٌ» [نووی، المجموع (ج1ص293) / ابن حجر، فتح الباری (ج10ص368)] [↑](#footnote-ref-214)
215. - (صحیح): دو طریق دارد: طریق اوّل: ابن الاعرابی، المعجم (ش602) / بیهقی، شعب الایمان (ش6465) از طریق (محمّد بن هارون بن عیسی) روایت کرده­اند: «نا مسلم بن إبراهيم نا مبشر بن مكسر عن أبي حازم (سلمة بن دینار) عن سهل بن سعد قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «يكثر دهن رأسه ویسرح لحيته بالماء.»

     اما رجال ابن الاعرابی؛ ابوبکر محمّد بن هارون بن عیسی: امام خطیب بغدادی گفته است: «روى عنه أبو العباس بن عقدة وأبو عمر حمزة بن القاسم الهاشمي وأبو بكر الشافعي أحاديثٌ مستقيمةٌ» وامام دارقطنی گفته است: «لیس بالقوی» [دارقطنی، سوالات حاکم للدارقطنی (ش210) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص354)] لذا ثقة بوده فقط اندکی خطا می­کرده است.

     مبشر بن مکسر القیسی: امامان ابوحاتم رازی ویعقوب بن سفیان گفته­اند: «لا بأس به» وامام یحیی بن معین گفته است: «لیس به بأس؛ صویلحٌ» [ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج8ص343) / تاريخ ابن معين رواية الدوري (ش3321) / فسوی، المعرفه والتاریخ (ج2ص124)]

     وسایر رجالش «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     طریق دوّم: ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص484) / بیهقی، الشعب الایمان (ش6463) / ابوالشیخ، اخلاق النبی وآدابه (ش534) / بغوی، شرح السنة (ج12ص82) از طریق (ربیع بن صبیح ویحیی بن ابی کثیر) روایت کرده­اند: «عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء.» اما این اسناد «ضعیف» بوده چرا که يزيد بن ابان الرقاشي است «ضعيف الحديث» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص309) وتقريب التهذيب (ش7683)] [↑](#footnote-ref-215)
216. - منظور از بسیار به اندازه نیاز و حاجت می­باشد. مبارکفوری، تحفة الأحوذي شرح جامع الترمذي، 9/401. [↑](#footnote-ref-216)
217. - (صحیح): بخاری (ش883و910) از طریق (آدم بن ابی ایاس وعبدالله بن مبارک) روایت کرده است: «حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري قال أخبرني أبي عن ابن وديعة عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: ... .» [↑](#footnote-ref-217)
218. - (صحيح): احمد، المسند (ش2419) / حاکم، المستدرک (ش7394و1038) / بيهقي، السنن الکبري (ش5873) / ابن خزيمه (ش1755) / عبد بن حميد، المسند (ش590) از طريق (أبو سعيد و عبد الله بن وهب وخالد بن مخلد) روايت کرده اند: «حدثنا سليمان بن بلال عن عمرو يعني ابن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وسأله رجل عن الغسل يوم الجمعة أواجب هو؟ قال لا: ومن شاء اغتسل وسأحدثكم عن بدء الغسل كان الناس محتاجين وكانوا يلبسون الصوف وكانوا يسقون النخل على ظهورهم وكان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ضيقا متقارب السقف فراح الناس في الصوف فعرقوا وكان منبر النبي صلى الله عليه وسلم قصيرا إنما هو ثلاث درجات فعرق الناس في الصوف فثارت أرواحهم أرواح الصوف فتأذى بعضهم ببعض حتى بلغت أرواحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا أيها الناس إذا جئتم الجمعة فاغتسلوا وليمس أحدكم من أطيب طيب.»

     وسليمان بن بلال هم متابعه شده وابوداود (ش353) ومن طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش1458) / طبرانی، المعجم الکبير (ج11ص219) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص116) از طريق (عبد الله بن مسلمة و سعيد بن أبي مريم) روايت کرده اند: «حدثنا عبد العزيز بن محمّد عن عمرو بن أبى عمرو عن عكرمة ... .»

     رجال احمد «رجال صحيحين» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «حديثٌ صحيحٌ على شرط البخاري»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1038و7394)] [↑](#footnote-ref-218)
219. - (صحیح): بخاري (ش880) / مسلم (ش1997) / ابوداود (ش344) / نسايي (ش1375و1383) از طريق (شعبة بن الحجاج و سعيد بن ابي هلال و بکيربن الاشج) روايت کرده اند: «أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسواك ويمس من الطيب ما قدر عليه.» [↑](#footnote-ref-219)
220. - (صحيح): بخاري (ش887) / مسلم (ش612) / نسايي (ش7) از طريق (مالک بن انس وسفيان بن عينه) روايت کرده اند: «عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ج قال لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة.» [↑](#footnote-ref-220)
221. - نک: ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، 25/266، عبدالله جبرین، شرح عمدة الفقه، 1/101. [↑](#footnote-ref-221)
222. - عبدالله جبرین، شرح عمدة الفقه، 1/103 و 104 به نقل از (محمّد علی بار، السواک و العنایة بالأسنان، ص154-159.) [↑](#footnote-ref-222)
223. - (ضعیف): بخاری، الکنی (ش235) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ج5ص2877) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص368) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج7ص88) / ابن ابی عاصم، الاحاد والمثانی (ش1625) از طریق (شباب العصفری وخلیفة بن الخیاط) روایت کرده­اند: «حدثنا عون بن كهمس قال نا داود بن المساور عن مقاتل بن همام عن أبي خيرة الصنابحيس قال: كنت في الوفد الذين أتينا النبي صلى الله عليه و سلم من عبد القيس فزودنا الأراك نستاك به فقلنا يا رسول الله عندنا الجريد ولكنا نقبل كرامتك وعطيتك قال اللهم اغفر لعبد القيس إذا أسلموا طائعين غير مكرهين أن بعض الناس لم يسلموا الا خزايا موتورين.»

     وداود بن المساور: امام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده وامام بخاری هم گفته است: «سمع مقاتل بن همام روى عنه عون بن كهمس.» [ابن حبان، الثقات (ج8ص234) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج3ص237)]

     ومقاتل بن همام: راوي جز داود بن المساور نداشته وتوثيقي هم نشده است [بخاری، التاریخ الکبیر (ج3ص237) / ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج8ص353)] لذا مجهول بوده و اسناد روایت هم «ضعیف» است. [↑](#footnote-ref-223)
224. - نک: بخاری، صحیح البخاری، ش 4451؛ رافعی، فتح العزیز، 1/370؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/55؛ مواهب الجلیل، 1/264؛ عبدالله جبرین، شرح عمدة الفقه، 1/103 و104. [↑](#footnote-ref-224)
225. - (صحیح): بخاري (ش876و896و3486) / مسلم (ش2015-2018) / نسایی (ش1367) از طریق (عبدالرحمن بن هرمز وطاوس یمانی وابوصالح السمان) روایت کرده­اند: «عن أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد.» [↑](#footnote-ref-225)
226. - (صحیح): مسلم (ش2019و2020) / نسايي (ش1368) / ابن ماجه (ش1083) از طریق (سعد بن طارق و ابومالک الاشجعی) روایت کرده­اند: «عن ربعى بن حراش عن حذيفة قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .» [↑](#footnote-ref-226)
227. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-227)
228. - (صحیح): مسلم (ش572) و ترمذي (ش214) روايت کرده اند: «حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر كلهم عن إسماعيل - قال ابن أيوب حدثنا إسماعيل بن جعفر - أخبرنى العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبى هريرة أن رسول الله ج قال: الصلاة الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تغش الكبائر.» [↑](#footnote-ref-228)
229. - (صحيح): مسلم (ش2024و2025) / ابوداود (ش1052) / ترمذي (ش498) / ابن ماجه (ش1090) از طريق (سليمان اعمش وسهيل بن ابي صالح) روايت کرده اند: «عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .» [↑](#footnote-ref-229)
230. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-230)
231. - (صحيح): مسلم (ش2039) روايت کرده است: «حدثنى الحسن بن على الحلوانى حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية - وهو ابن سلام - عن زيد - يعنى أخاه - أنه سمع أبا سلام قال حدثنى الحكم بن ميناء أن عبد الله بن عمر وأبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله ج يقول على أعواد منبره: لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله (تعالي) على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين.» [↑](#footnote-ref-231)
232. - (صحيح): مسلم (ش1517) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير (بن معاويه) حدثنا أبو إسحاق عن أبى الأحوص سمعه منه عن عبد الله أن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: لقد هممت أن آمر رجلا يصلى بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم.»

     بايد اشاره کنيم که ابواسحاق سبيعي در اواخر عمر دچار تغيير شده است وزهير بن معاوية هم بعد از تغيير از وي روايت کرده است اما طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص43) روايت کرده است: «حدثنا علي بن شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي حدثنا إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن النبي (صلي الله عليه وسلم): ... .»

     وعبيدالله بن موسي هم متابعه شده و طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص44) از طريق (محمّد بن جعفر الفريابي واسد بن موسي) روايت کرده است: «حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .» واسرائيل بن يونس «اثبت الناس» در ابواسحاق مي‌باشد وامام ابوحاتم گفته است: «هو من أتقن أصحاب أبى إسحاق» وامام شعبة گفته است: «إنه أثبت فيها منى» وامام عبدالرحمن بن مهدي هم گفته است: «إسرائيل فى أبى إسحاق أثبت من شعبة والثورى» وامام ذهبي هم در مورد اين سخن امام عبدالرحمن بن مهدي گفته است: «هذا أنا إليه أميل؛ لعله يقاربهما (شعبة و سفيان) في حديث جده فإنه لازمه صباحاً ومساءً عشرة أعوام» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص355)] [↑](#footnote-ref-232)
233. - احکام مربوط به نماز جمعه در فصول آتی به طور مستدل و مفصّل بیان خواهند شد. [↑](#footnote-ref-233)
234. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-234)
235. - نك: ابن قیم، زاد المعاد، 1/386؛ حافظ عراقی، طرح التثریب،4/58؛ ابن عبدالبر، التمهید، 22/22؛ ابن دقیق العید، احکام الاحکام شرح عمدة الاحکام،1/336؛ عمرانی، البیان ،2/589)؛ ابن رشد، بدایة المجتهد،1/140؛ ابن قدامه، المغنی،2/146؛ ابن حزم، المحلّی ، 5/44؛ غزالی، احیاء علوم الدین ؛1/181. [↑](#footnote-ref-235)
236. - (صحیح): عبدالله بن وهب، الموطأ (ش208) / ابوداود (ش1050) نسایی (ش1389) / بیهقی، شعب الایمان (ش2976) والسنن الکبری (ش6213) / حاکم، المستدرک (ش1032) / ابن عبدالبر، التمهید (ج19ص20وج23ص44) / طبرانی، الدعاء (ش184) از طریق (عمرو بن الحارث الانصاری) روایت کرده­اند: «عن الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز أن أبا سلمة حدثه عن جابر عن رسول الله ج: أنه قال: في الجمعة اثنتا عشر ساعة منها ساعة لا يوجد فيها عبد مسلم يسأل الله شيئا إلا إعطاه إياه التمسوها آخر ساعة بعد العصر.» رجال عبدالله بن وهب «رجال صحیحین» بوده جز الجلاح مولى عمر بن عبد العزيز که «رجال صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1032) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص436) / نووی، المجموع (ج4ص541)] [↑](#footnote-ref-236)
237. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة ... .» [↑](#footnote-ref-237)
238. - (صحيح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: « حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ... .» [↑](#footnote-ref-238)
239. - (صحیح): مسلم (ش610و611) / ترمذی (ش51) / نسایی (ش143) / ابن ماجه (ش428) از طریق (حميد بن عبد الرحمن وعبد الرحمن بن يعقوب والوليد بن رباح) ورایت کرده­اند: «عن أبى هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال ... .» [↑](#footnote-ref-239)
240. - البته دقت شود روایتی موضوع وجود دارد که منتظر ماندن از نماز جمعه تا نماز عصر را به منزله حج عمره می­داند. این روایت عبارت است از:

     سهل بن سعدس روایت کرده است: «إن لكم فى كل جمعة حجة وعمرة فالحجة الهجير للجمعة والعمرة انتظار العصر بعد الجمعة.»

     (موضوع): ابن عدی، الکامل فی الضعفاء (ج6ص38) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش6161) وشعب الايمان (ش3046) روایت کرده­اند: «حدثنا القاسم بن مهدى حدثنا أبو مصعب الزهرى حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدى قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إن لكم فى كل جمعة حجة وعمرة فالحجة الهجير للجمعة والعمرة انتظار العصر بعد الجمعة.» اما این روایت «موضوع» است چرا که القاسم بن عبدالله بن مهدى الاخميمى: امام دارقطنی گفته است: «متهمٌ بوضع الحديث» وامام ابن عدی گفته است: «عندي لابأس به؛ ولم ار له حديثا منكراً فاذكره» اما امام ذهبی در ردّ این سخنش گفته است: «قد ذكرت له حديثا باطلاً فيكفيه» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص461)]. وامام ذهبی در مورد این روایتش گفته است: «هذا موضوعٌ باطلً» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص372)]. [↑](#footnote-ref-240)
241. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة ... .» [↑](#footnote-ref-241)
242. - (صحيح): احمد، المسند (ش16173و16962) / ابوداود (ش345) / بيهقي، السنن الکبري (ش6089) وشعب الایمان (ش2728) ومعرفة السنن والآثار (ش6591) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص3) / ابن ماجه (ش1087) / طبرانی، المعجم الکبير (ج1ص215) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش50) / تمام رازي، الفوائد (ج2ص202) / ابن ابي عاصم، الآحاد والمثاني (ش1573) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش920) / بغوی، شرح السنة (ج4ص236) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش986) / طوسی، المستخرج علی ترمذی (ج3ص8) / ضیاء المقدسی، المنتقى من مسموعات مرو (ش420) / ابن قانع، معجم الصحابة (ش34) جزء الحسن بن رشیق (ش78) / ابن بشران، الامالی (ش974) / جرجانی، الامالی (ش307) از طريق (يحيي بن آدم ومحمّد بن حاتم الجرجرائى و أبو بكر بن أبي شيبة) روايت کرده اند: «حدثنا (عبدالله) بن المبارك عن الأوزاعى حدثنى حسان بن عطية حدثنى أبو الأشعث الصنعانى حدثنى أوس بن أوس الثقفى سمعت رسول الله ج يقول: من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها.»

     وحسان بن عطية هم متابعه شده واحمد، المسند (ش16175) / نسايي (ش1384) / طبرانی، المعجم الکبير (ج1ص215) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج36ص120و200و43ص299) / ابن عساکر، معجم الشیوخ (ج1ص490) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش988) / طوسی، الاربعین (ش12) / نسوی، الاربعین (ش27) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج5ص339) / ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش1573) از طريق (عبدالرحمن بن يزيد بن جابر ويحيى بن الحارث الذماري وابوقلابة وسلیمان بن موسی وعثمان بن ابی خالد) روايت کرده اند: «أنه سمع أبا الأشعث حدثه انه سمع اوس بن اوس... .»

     وابوالاشعث صنعاني هم متابعه شده وابوداود (ش346) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص122) / طياليسي، المسند (ش1210) / خطیب بغدادی، موضح اوهام الجمع والتفریق (ج2ص397) از طريق (عبادة بن نسى و الحسن البصري ومحمّد بن سعید الازدي) روايت کرده است: «عن أوس بن اوس الثقفى عن النبي ج ... .»

     و رجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد جز شراحيل بن شرحبيل ابوالاشعث صنعاني که «رجال مسلم» است واسنادش هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام حافظ عراقی هم گفته است: «اسنادٌ جیدٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

     وامام ذهبی هم گفته است: «اسنادٌ صالحٌ»

     وامام نووی گفته است: «اسناد حسنٌ»

     وامامان بغوی وترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [بغوی، شرح السنة (ج4ص236) / نووی، خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام (ش2717) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص238) / ذهبی، تذكرة الحفاظ (ج3ص127) / ترمذی (ش496) / حاکم، المستدرک (ش1042)] [↑](#footnote-ref-242)
243. - محدثین در معنای غسّل و اغتسل دو دیدگاه دارند برخی بر این باورند اولی یعنی؛ سرش را بشورد و دوّمی یعنی؛ بقیه بدنش و برخی هر دو را به معنای شستن می­دانند و دوّمی را تأکیدی بر اولی. [↑](#footnote-ref-243)
244. - (صحیح): بخاری (ش907) / ترمذی (ش1632) / نسایی (ش3116) از طریق (یحیی بن حمزه والولید بن المسلم) روایت کرده­اند: «حدثنا يزيد بن أبي مريم الأنصاري قال حدثنا عباية بن رفاعة قال أدركني أبو عبس وأنا أذهب إلى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار.» [↑](#footnote-ref-244)
245. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-245)
246. - (صحیح): بخاری (ش651) / مسلم (ش1545) از طریق (عبد الله بن براد الأشعرى وأبو كريب محمّد بن علاء) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الله بن براد الأشعرى وأبو كريب قالا حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبى بردة عن أبى موسى قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-246)
247. - (صحيح): احمد، المسند (ش16173و16962) / ابوداود (ش345) ومن طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش6089) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص3) و من طريقه ابن ماجه (ش1087) / طبرانی، المعجم الکبير (ج1ص215) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش50) / تمام رازي، الفوائد (ج2ص202) / ابن ابي عاصم، الآحاد والمثاني (ش573) از طريق (يحيي بن آدم ومحمّد بن حاتم الجرجرائى و أبو بكر بن أبي شيبة) روايت کرده اند: «حدثنا (عبدالله) بن المبارك عن الأوزاعى حدثنى حسان بن عطية حدثنى أبو الأشعث الصنعانى حدثنى أوس بن أوس الثقفى سمعت رسول الله ج يقول: من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها.»

     وحسان بن عطية هم متابعه شده و احمد (ش16175) / نسايي (ش1384) / المعجم الکبير (ج1ص215) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج36ص120و200و43ص299) از طريق (عبدالرحمن بن يزيد بن جابر ويحيى بن الحارث الذماري) روايت کرده اند: «أنه سمع أبا الأشعث حدثه انه سمع اوس بن اوس... .»

     و ابوالاشعث صنعاني هم متابعه شده و ابوداود (ش346) / المعجم الاوسط (ج2ص122) / طياليسي، المسند (ش1210) از طريق (عبادة بن نسى و الحسن البصري ومحمّد بن سعد الازدي) روايت کرده است: «عن أوس بن اوس الثقفى عن النبي ج ... .»

     و رجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد جز شراحيل بن شرحبيل ابوالاشعث صنعاني که «رجال مسلم» است واسنادش هم «صحيح» مي‌باشد. [↑](#footnote-ref-247)
248. - فقها در این زمینه گاهی به حدیث ضعیفی استناد می­کنند که سندش ایراد دارد و آن:

     سمره بن جندب روایت می­کند: «احضروا الذكر و ادنوا من الإمام، فإن الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخر في الجنة و إن دخلها.» «در نمازها حاضر شوید و (درصف اوّل بایتسید) ونزدیک امام باشید؛ چرا که فرد اینقدر در ایستادن در صف اوّل تخلف می­کند که در بهشت رفتن هم بعد از دیگران عقب می­افتد.»

     (ضعیف): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابوداود (ش1110) / احمد، المسند (ش20118) / بيهقي، السنن الکبري (ش6140) / مستدرک (ش1068) از طريق (علي بن المديني) روايت کرده اند: «حدثنا معاذ بن هشام قال وجدت فى كتاب أبى (هشام الدستوايي) بخط يده ولم أسمعه منه قال قتادة عن يحيى بن مالك (أبي أيوب الأزدي) عن سمرة بن جندب أن نبى الله (صلى الله عليه وسلم) قال: احضروا الذكر وادنوا من الإمام فإن الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخر فى الجنة وإن دخلها.» اما اسنادش «ضعیف» است. چرا که قتاده «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش92)]

     طریق دوّم: احمد، المسند (ش20112) / بيهقي، السنن الکبري (ش6142) وشعب الايمان (ش3018) / طبرانی، المعجم الصغير (ج1ص216) والمعجم الکبير (ج7ص206) / بزار (ش4594) از طريق (سريج بن النعمان) روايت کرده اند: «حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا الجمعة وادنوا من الإمام فإن الرجل ليتخلف عن الجمعة حتى إنه ليتخلف عن الجنة وإنه لمن أهلها.» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: الحكم بن عبد الملك القرشى البصرى «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص431) وتقريب التهذب (ش1451)] وثانياً: امام ابوحاتم رازي گفته است: «رواه بعض حفاظ أصحاب قتادة عن قتادة عن أبي أيوب الأزدي عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم» [ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج1ص204)] وابوداود (ش1110) / احمد، المسند (ش20118) / بيهقي، السنن الکبري (ش6140) / حاکم، المستدرک (ش1068) از طريق (علي بن المديني) روايت کرده اند: «حدثنا معاذ بن هشام قال وجدت فى كتاب أبى (هشام الدستوايي) بخط يده ولم أسمعه منه قال قتادة عن يحيى بن مالك (أبي أيوب الأزدي) عن سمرة بن جندب أن نبى الله (صلى الله عليه وسلم) قال: احضروا الذكر وادنوا من الإمام فإن الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخر فى الجنة وإن دخلها.» وهمچنانکه مي‌بينيم متن (الحكم بن عبد الملك) در مورد (تأخر از جمعه) بوده اما متني که (امام هشام الدستوايي) روايت کرده در مورد (تأخر فرد از صف اوّل) مي‌باشد. خوب دقت گردد. لذا روايت الحکم بن عبدالملک به علت مخالفت با ثقات «منکر» است.

     البته متني که حکم بن عبدالملک روايت کرده متابعه اي هم دارد وطبراني، المعجم الاوسط (ج4ص338) روايت کرده است: «حدثنا عبد الله بن الحسين المصيصي قال نا محمّد بن بكار قال نا سعيد بن بشير عن قتادة عن ابي ايوب عن سمرة بن جندب رفعه إلى النبي صلى الله عليه و سلم انه قال احضروا الجمعة وأدنوا من الامام واني قد عرفت ان اقواما يؤخرون عن دخول الجنة بتأخرهم عن الجمعة وان كانوا من اهلها.» اما سعيد بن بشير: امامان يحيي بن معين وابوداود ونسايي وعلي بن مديني وابن حجر واحمد بن حنبل وابن حبان وعبدالرحمن بن مهدي وي را «ضعيف» دانسته اند و امامان ابومسهر ومحمّد بن عبدالله بن نمير مي‌گويند: «منکرُ الحديث» و امام بخاري مي‌گويد: «يتکلمون في حفظه و هو محتملٌ» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «شيخٌ يکتب حديثه» و امام سفيان بن عيينه مي‌گويد: «کان حافظا» وامام شعبه مي‌گويد: «صدوق الحديث» و امام ابن عدي مي‌گويد: «الغالب علي حديثه استقامة و الغالب عليه الصدق» و امام دحيم مي‌گويد: «ثقةٌ است؛ كان مشيختنا يوثقونه» و امام بزار هم مي‌گويد: «لابأس به» و امام حاکم مي‌گويد: «إمام أهل الشام في عصره إلا أن الشيخين لم يخرجاه بما وصفه أبو مسهر من سوء حفظه و مثله لا ينزل بهذا القدر» و امام سعيد بن عبدالعزيز تنوخي مي‌گويد: «صدوق» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص8) و تقريب التهذيب (ش2276) / ابن عدي، الکامل (ج3ص369) / مستدرک (ش995)]. [↑](#footnote-ref-248)
249. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-249)
250. - توصیه شریعت بر سکوت در موقع خطبه نماز جمعه می­باشد، خداوندﻷ می‌فرمایند: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُونَ٢٠٤﴾ [الأعراف: 204]، همچنین این فرموده رسول اکرم ج است که می‌فرماید: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ.» (صحيح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .». جهت مشاهده دیدگاه­ها و تحلیل آنها و قول راجح نک: (3-7-6) صحبت کردن با دیگران در حین خطبه. [↑](#footnote-ref-250)
251. - (صحیح): بخاری (ش6270) والّلفظ له/ مسلم (ش5813و5814) از طریق (عبیدالله بن عمر وروح بن عباده وابن جریج وضحاک بن عثمان) روایت کرده­اند: «عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا.» [↑](#footnote-ref-251)
252. - سیوطی، الاشباه و النظائر، ص116. [↑](#footnote-ref-252)
253. - (صحیح): ترمذی (ش2751) / احمد، المسند (ش15483) / جزء من حدیث لوین (ش52) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص182) / ابن ابی شیبه، المسند (ش625) / خرائطی، مکارم الاخلاق (ج2ص58) / ابن ابی خیثمه، التاریخ الکبیر (ج1ص588) / ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش1595) / ابونعیم، معرفه الصحابه (ج5ص2718) / رویانی، المسند (ش1501) / حدیث خالد بن مرداس (ش8) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش2091) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج3ص130) / طبری، التاریخ (ج11ص588) از طریق (قتیبه بن سعید وعفان بن مسلم وسعید بن سلیمان واسحاق بن منصور وعمرو بن عون وهیب بن بقیه ویحیی الحمانی ومحمّد بن الصباح ومعلی بن اسد) روایت کرده­اند: «حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي عن عمرو بن يحيى بن عماره عن محمّد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن وهب بن حذيفة: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال الرجل أحق بمجلسه وإن خرج لحاجته ثم عاد فهو أحق بمجلسه.»

     وخالد بن عبدالله هم متابعه شده واحمد، المسند (ش11282) / ابن عدی، الکامل (ج7ص70) از طریق (اسماعیل بن رافع ومالک بن انس) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن يحيى ... .»

     ورجال ترمذی «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ غریبٌ» [ترمذی (ش2751)]

     باید اشاره کنیم که (سلیمان بن بلال) آن را مخالف (خالد بن عبدالله الواسطی) نقل کرده است وابونعیم، معرفه الصحابه (ج4ص2082) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج8ص158) از طریق (سلیمان بن بلال) روایت کرده­اند: «عن عمرو بن يحيى بن عمارة بن أبي حسن المازني عن أبيه عن جده وهب بن بقیه أن النبي صلى الله عليه وسلم ... .»

     البته چون سلیمان بن بلال وخالد بن عبدالله، هردو از (اثبات وثقات) هستند، لذا نشان می­دهد که (عمرو بن یحیی)، روایت را از (یحیی بن عماره و محمّد بن یحیی) شنیده لذا به دو طریق نقل کرده است ومشکلی در اسناد وارد نمی­کند. [↑](#footnote-ref-253)
254. - محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 1/530. [↑](#footnote-ref-254)
255. - علّت تأكيد (سَلِّمُوا) با (تَسْلِيماً) اين است كه در بخش صلوات، خدا و فرشتگان شركت دارند و به منزله تأكيد است و لذا تنها اين قسمت به تأكيد نياز داشت. و نک: آیات: نساء/65 و احزاب‌/22 و نیز: قاضی یحصنی، المهذّب من الشفاء بتعریف حقوق المصطفی ج، 347 و 348؛ زمخشری، الكشاف،5/348؛ شوکانی، فتح القدير الجامع بين فني الرواية و الدراية من علم التفسير، 6/73. [↑](#footnote-ref-255)
256. - (صحیح): مسلم (ش939) / ابوداود (ش1532) / ترمذی (ش485) / نسایی (ش1296) از طریق (علی بن حجر وسلیمان بن داود ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء (بن عبدالرحمن) عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا.» [↑](#footnote-ref-256)
257. - (صحیح): ابوداود (ش2044) ومن طريقه بيهقي، شعب الايمان (ش4162) / احمد، المسند (ش8804) / طبراني، المعجم الاوسط (ج8ص81) از طريق (مسلم بن عمرو الحذا واحمد بن صالح) روايت کرده اند: «ثنا عبد الله بن نافع أخبرنى ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .»

     وسعيد المقبري هم متابعه شده وابونعيم، حلية الاولياء (ج6ص283) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمود، ثنا عبد الله بن وهب ثنا محمد بن السكن الأيلي ثنا عبد الله بن هشام الدستوائي حدثني أبي ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ... .»

     ورجال ابوداود «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام نووي هم گفته است: «اسناده صحيحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووي، الاذکار (ج1ص115) / ابن حجر، نتائج الافکار في تخريج احاديث الاذکار (ج10ص242)] [↑](#footnote-ref-257)
258. - (صحیح): احمد، المسند (ش1736) / ترمذی (ش3546) / ابن حبان (ش909) / ابویعلی، المسند (ش6776) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش424) / حاکم، المستدرک (ش2015) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج3ص127) / بیهقی، شعب الایمان (ش1567و1568) والدعوات الکبیر (ش151) / نسایی، السنن الکبری (ش9883و8100) وعمل الیوم واللیلة (ش56) / بزار (ش1342) / ابوبکر الشافعی، الغیلانیات (ش81) / اسماعیل القاضی، فضل الصلاة على النبي (ش31و32) / دولابی، الذرية الطاهرة (ش147) / ابن عدی، الکامل (ج3ص35) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج5ص148) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق (ج2ص88) /ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش432) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش545) / ابن السنی، عمل الیوم والیلة (ش382) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج49ص326) از طریق (عبد الملك بن عمرو وأبو سعيد وخالد بن مخلد وأبو عامر العقدي ويحيى الحماني) روایت کرده­اند: «عن سليمان بن بلال عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن حسين بن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) البخيل الذي من ذكرت عنده فلم يصل علي.»

     وسلیمان بن بلال هم متابعه شده واسماعیل القاضی، فضل الصلاه علی النبی (ش36و35) / ابن المقری، المعجم (ش910) / قاضی ابوبکر الدینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش1048) از طریق (إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير وعبد الله بن جعفر) روایت کرده­اند: «عن عمارة بن غزية عن ... .»

     ورجال احمد «رجال صحیح» بوده جز عبد الله بن على بن الحسين بن على که: امام ذهبی گفته است: «ثقةٌ» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامامان ترمذی وحاکم هم حدیثش را «تصحیح» کرده­اند وامام ابن حجر هم می­گوید: «مقبولٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص324) وتقریب التهذیب (ش3484) / ذهبی، الکاشف (ش2866)] لذا اسنادش «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد ولم یخرجاه»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ غریبٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «لا يقصر عن درجة الحسن» [حاکم، المستدرک (ش2015) / ترمذی (ش3546) / ابن حجر، فتح الباری (ج11ص168)] [↑](#footnote-ref-258)
259. - (صحیح): احمد، المسند (ش3666و4210و4320) / ابويعلي، المسند (ش5213) / دارمي، السنن (ش2774) / طبراني، المعجم الکبير (ج10ص219و220) / ابوشيخ، العظمه (ش513) / حاکم، المستدرک (ش3576) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج7ص120وج29ص94) / شاشي، السند (ش825) / عبدالله بن مبارک، المسند (ش51) / عبدالرزاق، المصنف (ج2ص215) / بيهقي، شعب الايمان (ش1582) / ابن حبان (ش914) / نسايي (ش1282) / فوائد ابويعلي خليلي (ش18) / ابن الشجري، امالي (ج1ص105) / بزار (ش1923و1924) / ابونعيم، حلية الاولياء (ج4ص200وج8ص130) / ابن ابي شيبة، المصنف (ج2ص253) ومسند (ج1ص184) / ابوالحسن خلعي، الفوائد (ش92) از طريق (سفيان الثوري وسليمان الاعمش وحسين الخلقاني) روايت کرده اند: «عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ... .» ورجال احمد «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامامان ذهبي وابن القيم هم گفته­اند: «اسناده صحيحٌ»

     وامام حاكم نيشابوري هم گفته است: «حديثٌ صحيح الاسناد ولم يخرجاه» [حاکم، المستدرک مع تلخيص الذهبي (ش3576) / ابن القيم، جلاء الافهام (ج3ص28)] [↑](#footnote-ref-259)
260. - (صحیح): احمد، المسند (ش10815) / ابوداود (ش2073) / بيهقي، السنن الکبري (ش10569) / طبراني، المعجم الاوسط (ج9ص130) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش526) / ابونعيم، اخبار اصبهان (ج10ص184) / ابن عساکر، معجم الشيوخ (ج2ص40) از طريق (عبد الله بن يزيد المقري وأبو علي الحسن بن علي السيسري) روايت کرده اند: «حدثنا حيوة بن شريح حدثنا أبو صخر حميد بن زياد أن يزيد بن عبد الله بن قسيط أخبره عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما من أحد يسلم علي إلا رد الله عز وجل علي روحي حتى أرد عليه السلام.»

     ورجال احمد «رجال صحيحين» بوده جز حميد بن زياد أبى المخارق أبو صخر المدني که: «رجال مسلم» بوده وامامان دارقطني وعجلي گفته اند: «ثقةٌ» وامام يحيي بن معين گفته است: «ثقةٌ ليس به بأس» وامام احمدبن حنبل گفته است: «ليس به بأس» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام يحيي بن سعيد القطان از وي روايت کرده ووي جز از «ثقات» روايت نمي‌کرده است وامام بغوي گفته است: «مدنيٌ صالحُ الحديث» وامام ابن عدي گفته است: «عندى صالحُ الحديث وإنما أنكر عليه هذان الحديثان: (المؤمن مألف) و(فى القدرية)، وسائر حديثه أرجو أن يكون مستقيماً» وامام ذهبي هم وي را حداقل «حسن الحديث» دانسته لذا وي را در کتاب «ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق» آورده است وامامان نسايي ويحيي بن معين در روايتي ديگر گفته اند: «ضعيفٌ» وامام ابن حجر گفته است: «صدوقٌ يهم» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص41) وتقريب التهذيب (ش1546) ولسان الميزان (ص14)/ ذهبي، ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش97) / عجلي، معرفه الثقات (ش362)] لذا اصل در رواياتش بر «صحت» بوده واين اسناد هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامامان نووي وابن القيم وسخاوي وعجلوني هم گفته اند: «حديثٌ صحيحٌ»

     وامامان حافظ عراقي وابن تيميه هم گفته اند: «اسناده جيدٌ»

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «اسناده جيدٌ علي شرط الصحيح»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «رجاله ثقاتٌ» [ابن الملقن، البدر المنير (ج5ص290) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج2ص190) / سخاوي، المقاصد الحسنة (ج1ص587) / عجلوني، کشف الخفاء (ج2ص194) / نووي، المجموع (ج8ص272) / عراقي، المغني عن حمل الأسفار (ج1ص266) / ابن حجر، فتح الباري (ج6ص488) / ابن تيمية، مجموع الفتاوي (ج1ص233) / ابن القيم، جلاء الافهام (ج1ص53)] [↑](#footnote-ref-260)
261. - رد المحتار، 1/343 ؛ فتح القدير، 1/ 27؛ مواهب الجليل، 1/543؛ مرداوی، الإنصاف، 2/76 ؛ المغني، 1/537. [↑](#footnote-ref-261)
262. - الأم، 1/ 117 ، المجموع، 3/465؛ روضة الطالبين، 1/263؛ مرداوی، الإنصاف، 2/163 ؛ المغني ، 1/541 . [↑](#footnote-ref-262)
263. - (صحیح): ابن ماجه (ش1191) / بيهقي، السنن الكبري (ش4822) از طریق (أبو بكر بن أبي شيبة وحسن بن علی عفان) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن بشر حدثنا سعيد بن أبى عروبة حدثنا قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام قال: انطلقت إلى ابن عباس فسألته عن الوتر فقال: ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله (صلى الله عليه وسلم)؟ قال قلت: من؟ قال: عائشة رضى الله عنها ... .»

     ومحمّد بن بشر هم متابعه شده ونسایی، السنن الکبری (ش1720) / ابن خزیمه (ش1078) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ش1690) از طریق (عبدة بن سلمان ويزيد بن زريع ويحيى بن سعيد وابن أبي عدي) روایت کرده­اند: «عن سعيد بن ابی عروبه عن قتادة ... .»

     وسعید بن ابی عروبه هم متابعه شده ابن خزیمه (ش1078) روایت کرده است: «ثنا بندار نا معاذ بن هشام حدثني أبي (هشام الدستوایی) عن قتادة ... .» ورجال ابن ماجه «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     واصل روایت هم در صحیح مسلم (ش1773و1774) آمده که مسلم (ش7184و1776-1773) / ابوداود (ش1344-1351) / نسايي (ش1719و1718و1721) از طريق (قتاده بن دعامه وبهز بن حكيم) روايت کرده­اند: «عن زرارة أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو فى سبيل الله فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقارا ... .» [↑](#footnote-ref-263)
264. - حدیث (مسیء صلاته) اینگونه بوده که بخاري (ش757و793و6667و6215) / مسلم (ش911و912) / ابوداود (ش856) / ترمذی (ش303) / نسایی (ش884) / ابن ماجه (ش1060) از طریق (حماد بن اسامه ویحیی بن سعید القطان وعبدالله بن نمیر) روایت کرده­اند: «عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد وقال ارجع فصل فإنك لم تصل فرجع يصلي كما صلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فإنك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلمني فقال إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها.» [↑](#footnote-ref-264)
265. - نک: قاضی یحصنی، المهذّب من الشفاء بتعریف حقوق المصطفی ج، 349 تا 352؛ ابن عابدين، حاشیة ابن عابدین، 1/ 248. [↑](#footnote-ref-265)
266. - جهت مشاهده دیدگاه­ها و استدلال­های مربوطه و تحلیل آنها نک: (3-5-2) صلوات بر پیغمبر ج. [↑](#footnote-ref-266)
267. - (صحیح): بخاری (ش6357) / مسلم (ش936و935) / ابوداود (ش978) / نسایی (ش1289) از طریق (شعبة بن الحجاج ومسعر بن کدام) روایت کرده­اند: «حدثنا الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ألا أهدي لك هدية إن النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك ... .» [↑](#footnote-ref-267)
268. - (صحیح): بخاری (ش6360و3369) / مسلم (ش938) / ابوداود (ش981) / نسایی (ش1294) / ابن ماجه (ش905) از طریق (عبدالله بن یوسف وعبدالله بن مسله وعبدالله بن وهب وروح بن عباده وابن القاسم و عبد الملك بن عبد العزيز وعبدالله بن نافع) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر بن محمّد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقي أخبرني أبو حميد الساعدي رضي الله عنه أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-268)
269. - احادیثی که در زمینه صلوات فرستادن در روز جمعه بیان شده­اند عبارتند از:

     الف) اوس بن اوسس روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على.»

     (ضعيف): روایت‌هایی که ما را تشویق کرده­اند در روز وشب جمعه، بر پیامبر ج صلوات بفرستیم، از اوس بن اوس و ابوالدرداء وابومسعود انصاری وابوهریره وابوامامه وحسن بصری وانس بن مالک وعبدالله بن عباس وابوهریره وعبدالله بن عمر وشافعی وصفوان بن سلیم از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق اوس بن اوسس : احمد، المسند (ش16162) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص398) / ابوداود (ش1049و1533) / نسایی (ش1374) / ابن ماجه (ش1085و1636) / بیهقی، السنن الکبری (ش6206) وشعب الایمان (ش3029) / حاکم، المستدرک (ش1029و8681) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص97) والمعجم الکبیر (ج1ص216) / ابن حبان (ش910) / ابن خزیمه (ش1733) / دارمی، السنن (ش1572) / بزار (ش3485) / مروزی، الجمعة وفضلها (ش13) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج9ص402) / ابن ابی عاصم، الآحاد و المثانی (ش1577) / قاضی اسماعیل، فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (ش22) از طریق (حسین بن علی الجعفی) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبى الأشعث الصنعانى عن أوس بن أوس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على. قال قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يقولون بليت. فقال: ان الله عزّوجّل حرم على الأرض أجساد الأنبياء.» رجالش «رجال صحیح» می­باشد اما امام ابوحاتم گفته است: «حدیثٌ منکرٌ»؛ چرا که اوّلاً: راوی دیگری از همین طبقه به نام (عبدالرحمن بن يزيد بن تميم) وجود دارد که «ضعیف الحدیث» است و ثانیاً: ابواسامه و حسین بن علی الجعفی، از عبدالرحمن بن يزيد بن جابر، پنج ویا شش حدیث «منکر» را روایت کرده­اند که هیچ یک از اهل عراق و راویان عبدالرحمن بن یزید بن جابر، این احادیث را از وی روایت نکرده­اند. وچون عبدالرحمن بن یزید بن جابر «ثقة» می­باشد، احتمال ندارد که وی این شش حدیث «منکر» را روایت کرده باشد وباید عبدالرحمن بن يزيد بن تميم این احادیث را نقل کرده باشد؛ وظاهراً حسین بن علی الجعفی اسم وی را خطا گفته و با عبد الرحمن بن يزيد بن تميم خلط نموده است. وامام بخاري هم ابن قول را تأیید نموده است ودر الضعفاء گفته است: «عبد الرحمن بن يزيد بن تميم السلمي: عنده مناكيرٌ روى عنه أهل الكوفة: أبو أسامة وحسين الجعفي، فقَالوا: عبدالرحمن بن يزيد بن جابر.» وامام خطيب بغدادي هم اين مطلب را تأييد نموده وگفته است: «روى الكوفيون أحاديث عبدالرحمن بن يزيد بن تميم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر! ووهموا في ذلك فالحمل عليهم في تلك الأحاديث ولم يكن غير ابن تميم الذي إليه أشار عمرو بن علي وأما ابن جابر فليس في حديثه منكر» وامام موسي بن هاورن هم گفته است: «روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وكان ذاك وهما منه رحمه الله هو لم يلق عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وانما لقى عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فظن انه بن جابر وبن جابر ثقة وبن تميم ضعيف» وامام ابوداود هم اين سخن را تأييد کرده وگفته که: «حدث عنه (ابن جابر) أبو أسامة وغلط في اسمه وكلما جاء عن أبي أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد فإنما هو ابن تميم» وامام ابن نمير هم گفته که: «روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر ونرى أنه ليس بابن جابر المعروف وأنه رجل يسمى باسمه» وامام ابن شيبه هم اين گفته امام ابن نمير را تأييد نموده است و گفته: «صدق (ابن نمير) هو ابن تميم» وامام ابن ابي داود هم گفته: «سمعت أبا أسامة عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الدمشقي عن مكحول فلما قدم بن تميم الكوفة قال أنا عبد الرحمن بن يزيد الدمشقي وحدث عن مكحول فظن أبو أسامة أنه بن جابر وابن جابر ثقة مأمون وابن تميم ضعيف» [رک: ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص197) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص297) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج10ص212) / بخاري، الضعفاء (ص85)] همچنین علت نکارت متن از اینجا واضح می­گردد که شرط عرضه شدن سخنان به اموات، سالم ماندن اجساد آنان می­باشد در صورتیکه مسلم (ش7403) با اسناد «صحيح» روايت کرده است: «حدثنا هداب بن خالد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البنانى عن أنس بن مالك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ترك قتلى بدر ثلاثاً ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال: يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقا فإنى قد وجدت ما وعدنى ربى حقا؟ فسمع عمر قول النبى (صلى الله عليه وسلم) فقال يا رسول الله كيف يسمعوا وأنى يجيبوا وقد جيفوا قال: والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا.» وپیامبر ج کشتگان مشرکان را بعد از سه روز -که اجسادشان هم پوسیده شده بود- مورد خطاب قرار دادند.

     اما طریق ابوامامهس: بیهقی، السنن الکبری (ش6208) و شعب الایمان (ش3032) روایت کرده است: «أخبرنا على بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد حدثنا الحسن بن سعيد حدثنا إبراهيم بن الحجاج حدثنا حماد بن سلمة عن برد بن سنان عن مكحول الشامى عن أبى أمامة قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أكثروا على من الصلاة فى كل يوم جمعة فإن صلاة أمتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة.» اما این اسناد «ضعیف» است؛ چرا که مکحول الشامی چیزی از ابوامامهس نشنیده وامام دارقطني گفته است: «مكحول لم يسمع من أبي أمامة شيئا» [دارقطنی، السنن (ج1ص218)]

     اما طریق ابوهریرهس: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص183) / المعجم الکبیر (ج19ص317) روای کرده است: «حدثنا علي بن سعيد الرازي قال نا موسى بن سهل الرملي قال نا محمّد بن عبد العزيز الرملي قال نا القاسم بن غصن عن محمّد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إذا كان يوم الجمعة فأكثروا الصلاة علي فإن صلاتكم تعرض علي وسلوا لي الوسيلة قالوا يا رسول الله وما الوسيلة قال أعلى درجة معي في الجنة» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که القاسم بن غصن الشامي: امامان ابوحاتم و دارقطنی وهیثمی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «يروى المناكير عن المشاهير ويقلب الأسانيد ويسند الموقوف لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد.» وامام ابن عدی گفته است: «له أحاديث صالحة وغرائب ومناكير» وامامان ساجي وعقيلى وابن شاهين وابن جارود وفسوى وحربى ودولابى هم وی را در «الضعفاء» ذکر کرده­اند وامام احمد گفته است: «حدث بأحاديث مناكير» وامام ابوزرعه هم گفته است: «لیس بقوی» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص464) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج10ص10) / دارقطنی، السنن (ج1ص101ش26)].

     طریق دوّم: المعجم الاوسط (ج1ص83) والمعجم الکبیر (ج19ص115) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن رشدين قال حدثنا عبد المنعم بن بشير الأنصاري قال حدثنا أبو مودود عبد العزيز بن أبي سليمان المدني عن محمّد بن كعب القرظي عن أبي هريرة قال قال رسول الله: أكثروا الصلاه علي في الليلة الزهراء واليوم الأزهر فإن صلاتكم تعرض علي.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که عبد المنعم بن بشير الأنصاري: امام احمد گفته است :«کذاب» وامام يحيي بن معين هم وي را «متهم به کذب» کرده است وامام ابن حبان گفته است: «منكر الحديث جدا لا يجوز الاحتجاج» وامام دارقطنی گفته است: «غیر ثقةٌ» وامام ابن یونس گفته است: «منکرالحدیث» وامام حاکم گفته است: «عن مالك وعبد الله بن عمر الموضوعات» وامام خلیلی هم گفته است: «هو وضاع على الأئمة» وامام ابونعیم اصفهانی گفته است: «يروي عن مالك والعمري المناكير» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص74)].

     اما طریق حسن بصری: ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص399) / قاضی اسماعیل، فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (ش29) از طریق (هشیم بن بشیر وسلم بن سلیمان) روایت کرده­اند: «أنا أبو حرة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أكثروا الصلاة علي يوم الجمعة فإنها معروضة علي.» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که واصل بن عبد الرحمن أبو حرة: امام ابن حجر گفته است: «کان یدلس عن الحسن» وامام یحیی بن معین هم گفته است: «حديثه عن الحسن ضعيفٌ؛ يقولون: لم يسمعها من الحسن» وامام احمد بن حنبل هم گفته است: «قال لى أبو عبيدة الحداد: لم يقف أبو حرة على شىء مما سمع من الحسن إلا على ثلاثة أحاديث.» وامام بخاری هم گفته است: «يتكلمون فى روايته عن الحسن» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص104) و تقریب التهذیب (ش7385)].

     اما طریق ابوالدرداءس: ابن ماجه (ش1637) روایت کرده است: «حدثنا عمرو بن سواد المصري حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: أكثروا الصلاة علي يوم الجمعة فإنه مشهود تشهده الملائكة وإن أحدا لن يصلي علي إلا عرضت علي صلاته حتى يفرغ منها. قال قلت وبعد الموت؟ قال: وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبي الله حي يرزق.»

     وعبدالله بن وهب هم متابعه شده وابن ابی حاتم، التفسیر (ج8ص262) / طبری، التفسیر (ج24ص337) از طریق (احمد بن عبدالرحمن و محمّد بن يحيى بن إسماعيل) روایت کرده­اند: «ثنا ابن وهب عن بن الحارث ... .» اما این روایت هم «ضعیف» است چرا که امام بخاری گفته است: «زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي مرسلٌ» [بخاری، التاریخ الکبیر (ج3ص387)] لذا روایت «منقطع وضعیف» است.

     اما طریق عبدالله بن عمرب: ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص456) نقل کرده است: «حدثنا قاسم بن إبراهيم الملطي املاء سنة ست وعشرين وثلاث مائة ثنا أبو أمية مبارك بن عبد الله المختط الطرسوسي الأسود ثنا الليث عن نافع عن بن عمر رضي الله عنهما رفعه أكثر واعلي من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهر» اما این روایت «موضوع» است چرا که القاسم بن إبراهيم بن احمد الملطي «کذاب» است و امام خطيب بغدادي مي‌گويد: «كان كذاباً افاكاً يضع الحديث؛ روي عن مالك عجائب من الأباطيل» و امام دارقطني مي­گويد: «کذابٌ» و امام عبدالغني ازدي مي­گويد: «ليس في الملطيين ثقة» [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص456) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج12ص446)].

     اما طريق ابومسعود انصاريس: حاكم، المستدرك (ش3577) ومن طریقه بیهقی، شعب الایمان (ش2030) روايت كرده­اند: «حدثنا الشيخ أبو بكر بن إسحاق الفقيه أنبأ أحمد بن علي الأبار ثنا أحمد بن عبد الرحمن بن بكار الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم حدثني أبو رافع عن سعيد المقبري عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: أكثروا علي الصلاة في يوم الجمعة فإنه ليس أحد يصلي علي يوم الجمعة إلا عرضت علي صلاته.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که إسماعيل بن رافع بن عويمر «واهي الحديث» است. [ذهبي، الکاشف (ش372) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص294)].

     اما طریق انس بن مالکس: چهار طریق دارد: طریق اوّل: بیهقی، السنن الکبری (ش6207) روایت کرده است: «أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمّد بن إبراهيم المهرانى أخبرنا محمّد بن جعفر السختيانى حدثنا أبو خليفة (فضل بن عمرو) حدثنا عبد الرحمن بن سلام أخبرنا إبراهيم بن طهمان عن أبى إسحاق عن أنس قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أكثروا الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که ابواسحاق سبیعی «مشهور به تدلیس» بوده و عنعنه کرده است. [ابن حجر، تعریف اهل التیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش91)].

     طریق دوّم: بیهقی، شعب الایمان (ش3033) / ابن عدی، الکامل (ج2ص102) ازطریق (محمّد بن علی بن سهل المروزی) روایت کرده­اند: «ثنا يحيى بن يحيى ثنا درست بن زياد القشيري عن يزيد بن الرقاشي عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: أكثروا علي الصلاة في يوم الجمعة و ليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا و شافعا يوم القيامة.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: محمّد بن علي بن سهل المروزی: امام ابن عدی گفته است: «ضعيفٌ؛ روى أحاديث لم يتابع عليه؛ قد سألت عنه بمرو فأثنوا عليه، وأرجو أنه لا بأس به» امام امام ذهبی در نقدش گفته است: «قلت: بل به كل البأس، فإن ابن عدي روى عنه حديثا في ترجمة سعد ابن طريف، وهو حديث «باطلٌ» رواه عن علي بن حجر، ما أرى الآفة إلا من ابن سهل هذا.» ثانیاً: يزيد بن ابان الرقاشي هم «ضعيف الحديث» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص309) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش7683)] و ثالثاً: درست بن زياد العنبرى: امام ابوزرعه گفته است: «واهی الحدیث» وامام یحیی بن معین گفته است: «لاشیء» وامام ابوحاتم گفته است: «ليس حديثه بالقائم و عامة حديثه عن يزيد الرقاشى و ليس يمكن أن يعتبر حديثه» وامام بخاری هم گفته است: «ليس حديثه بالقائم» وامام ابن حبان گفته است: «منكر الحديث جداً يروى عن مطر و غيره أشياء تتخايل إلى من يسمعها أنها موضوعة لايحل الاحتجاج بخبره.» وامام دارقطنی وابوداود و ابن حجر می­گویند: «ضعیفٌ» وامام ابن عدی گفته است: «أرجو أنه لا بأس به» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج3ص209) و تقریب التهذیب (ش1825)].

     طریق سوّم: بیهقی، شعب الایمان (ش3035) روایت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن علي بن محمّد بن علي بن السقاء المقري ثنا والدي أبو علي ثنا أبو رافع أسامة بن علي بن سعيد الرازي بمصر ثنا محمّد بن إسماعيل بن سالم الصائغ حدثتنا حكامة بنت عثمان بن دينار أخي مالك بن دينار عن أنس بن مالك خادم النبي صلى الله عليه و سلم قال: قال النبي صلى الله عليه و سلم: إن أقربكم مني يوم القيامة في كل موطن أكثركم علي صلاة في الدنيا من صلى علي في يوم الجمعة و ليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة و ثلاثين من حوائج الدنيا ثم يوكل الله بذلك ملكا يدخله في قبري كما يدخل عليكم الهدايا يخبرني من صلى علي باسمه و نسبه إلى عشيرته فأثبته عندي في صحيفة بيضاء.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که حكامة بنت عثمان بن دينار: امام عقيلي مي­گوید: «أحاديث حكامة تشبه أحاديث القصاص وليس لها أصلٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «لاشیء» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص331)].

     طريق چهارم: ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص205) روايت كرده است: «رواه رواد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أكثروا علي الصلاة يوم الجمعة» اما این اسناد «منکر» است چرا که سعيد بن بشير: امامان يحيي بن معين وابوداود ونسايي وعلي بن مديني وابن حجر واحمد بن حنبل وابن حبان وعبدالرحمن بن مهدي وي را «ضعيف» دانسته­اند و امامان ابومسهر ومحمّد بن عبدالله بن نمير مي­گويند: «منکرُ الحديث» و امام بخاري مي­گويد: «يتکلمون في حفظه و هو محتملٌ» و امام ابوحاتم مي­گويد: «شيخٌ يکتب حديثه» و امام سفيان بن عيينه مي­گويد: «کان حافظا» وامام شعبه مي‌گويد: «صدوق الحديث» و امام ابن عدي مي‌گويد: «الغالب علي حديثه استقامة و الغالب عليه الصدق» و امام دحيم مي‌گويد: «ثقة است و مشايخ ما وي را ثقة دانسته اند» و امام بزار هم مي‌گويد: «لابأس به» و امام حاکم مي‌گويد: «إمام أهل الشام في عصره إلا أن الشيخين لم يخرجاه بما وصفه أبو مسهر من سوء حفظه و مثله لا ينزل بهذا القدر» و امام سعيد بن عبدالعزيز تنوخي مي­گويد: «صدوق» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص8) و تقريب التهذيب (ش2276) / ابن عدي، الکامل (ج3ص369) / مستدرک (ش995)] و ثانیاً: امام ابوحاتم رازی گفته است: «هذا حديثٌ منكرٌ بهذا الإسناد» [ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص205)]

     اما طریق عبدالله بن عباسب: بیهقی، شعب الایمان (ش3034) روایت کرده است: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثني أبو بكر بن أبي دارم و أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق أنا أبو بكر بن أبي درام ثنا المنذر بن محمّد ثنا أبي ثنا إسماعيل بن أبان الأزدي ثنا عمرو و هو ابن شمر عن محمّد بن سوقة عن عامر الشعبي عن ابن عباس قال: سمعت نبيكم صلى الله عليه و سلم يقول أكثروا الصلاة على نبيكم في الليلة الغراء و اليوم الأزهر ليلة الجمعة و يوم الجمعة.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: امام ابن حجر می­گوید: «الرافضيُ الكذابُ» وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «رافضيٌ غير ثقةٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص268)] وثانیاً: عمرو بن شمر ابي عمرو جعفي: «متروک الحديث» بوده و حتي عده­اي او را کذاب دانسته­اند. [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص366)]. وثالثاً: منذر بن محمّد القابوسي: امام دارقطنی گفته است: «متروک الحدیث؛ مجهولٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص90)]

     اما طریق شافعی: شافعی در الام (ج1ص239) گفته است: «بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقربكم منى لو في الجنة أكثركم على صلاة فأكثروا الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الازهر. (قال الشافعي) يعنى والله تعالى أعلم يوم الجمعة.» اما این روایت قابل احتجاج نیست چرا که امام شافعی برای ما مشخص نکرده که اسنادش چگونه است.

     اما طریق صفوان بن سلیم: شافعی، المسند (ش306) و بیهقی، معرفة السنن و الآثار (ش1834) روایت کرده است: «أخبرنا إبراهيم بن محمّد أخبرني صفوان بن سليم: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال إذا كان يوم الجمعة وليلة الجمعة فاكثروا الصلاة علي.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که اوّلاً: إبراهيم بن محمّد بن أبى يحيى اسلمي: و امامان بخاري و علي بن مديني و يحيي بن سعيد قطان و يحيي بن معين و مالک بن انس و بزار و فقهاي مدينه وي را کذّاب مي‌دانند و امام بزار هم گفته است: «كان يضعُ الحديثَ وكان يوضع له مسائل فيضع لها إسنادا وكان قدرياً» وامام مالک در روايتي ديگرگفته است: «ليس بثقه و لاثقة في دينه» و امام احمد گفته است: «لايكتب حديثه ترك الناس حديثه كان يروي أحاديث منكرة لاأصل لها وكان يأخذ أحاديث الناس يضعها في كتبه.» وامام يحيي بن معين مي‌گويد: «ليس بثقة؛ كذابٌ في كل ما روى؛ كان فيه ثلاث خصال: كان كذاباً وكان قدرياً وكان رافضياً» و امامان نسايي و عبدالله بن مبارک و دارقطني و يعقوب بن سفيان و ابن سعد مي‌گويند: «متروک الحديث» و امام ابن حبان گفته است: « كان يرى القدر ويذهب إلى كلام جهم ويكذبُ في الحديث» و امام ابوزرعه مي‌گويد: «ليس بشيء» و امام حاکم ابواحمد گفته است: «ذاهب الحديث» و امامان عبدالله بن مبارک و احمد بن حنبل و دارقطني هم وي را «مدلس» مي‌دانند و امام نووي گفته است: «اتفق العلماء على تضعيفه وجرحه، وأنه كان يرى القدر، ويتهمونه بالكذب» وامام شافعي گفته است: «ثقةٌ» وامام امام ابن حبان گفته است: «أما الشافعي فإنه كان يجالس إبراهيم في حداثته ويحفظ عنه فلما دخل مصر في آخر عمره وأخذ يصنف الكتب أحتاج إلى الأخبار ولم تكن كتبه معه فأكثر ما أودع الكتب من حفظه وربما كنى عن اسمه» و امام ذهبي هم گفته است: «وقد كان الشافعي- مع حسن رأيه فيه - إذا روى عنه، ربما دلسه، ويقول: أخبرني من لاأتهم، فتجد الشافعي لايوثقه، وإنما هو عنده ليس بمتهم بالكذب، وقد اعترف الشافعي بأنه كان قدريا، ونهى ابن عيينة عن الكتابة عنه» وامام ابن عدي هم گفته است: «قد نظرت أنا أيضا في حديثه الكثير فلم أجد فيه منكرا إلا عن شيوخ يحتملون وإنما يروي المنكر من قبل الراوي عنه أو من قبل شيخه وهو في جملة من يكتب حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص185) و تقريب التهذيب (ش241) و تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش129) / نووي، تهذيب الاسماء (ص141) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج8ص451) / ابن حيان، طبقات المحدثين بأصبهان (ج1ص396)] و ثانياَ: صفوان بن سليم هم تابعي است.

     ب) عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «سمعت نبيكم صلى الله عليه و سلم يقول أكثروا الصلاة على نبيكم في الليلة الغراء و اليوم الأزهر ليلة الجمعة و يوم الجمعة.»

     (ضعیف): به تحقیق قبلی رجوع گردد.

     ج) ابوهریرهس روایت کرده است: «قال النبی (صلی الله علیه وسلم): الصلاة علي نور على الصراط فمن صلى علي يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما».

     (واهی): ابن شاهین، الترغيب في فضائل الأعمال وثواب ذلك (ش22) روایت کرده است: «نا الحسين بن إسماعيل الضبي وأحمد بن عبد الله بن نصر بن بجير قالا نا سعيد بن محمّد بن ثواب أنا عون بن عمارة أنا سكن البرجمي عن حجاج بن سنان عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب أظنّه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلاة علي نور على الصراط فمن صلى علي يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما.» اما این طریق «واهی» است چرا که اوّلاً: حجاج بن سنان: امام ازدی گفته است: «متروكٌ» وامام ابن حجر هم گفته است: «حدث (الازدی) له حديثاً منكراً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص178)] وثانیاً: علی بن زید بن جدعان «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص322) / تقريب التهذيب (ش4734)]. وثالثاً: عون بن عمارة العبدى القيسى: امام ابوزرعه رازی می­گوید: «منکر الحدیث» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «منكرُالحديث ضعيفُ الحديث» وامامان ابوداود وابن حجر گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام بخاری گفته است: «تعرف وتنکر» وامام ابن عدی گفته است: «مع ضعفه يكتب حديثه» وامام حاکم گفته است: «يحدث عن حميد وهشام بن حسان بالمناكير» وامام ابن حبان هم گفته است: «كان صدوقاً ممن كثر خطؤه حتى وجد في روايته المقلوبات فبطل الاحتجاج به إلا فيما وافق الثقات» وامام ابونعبم اصفهانی گفته است: «لاشيء؛ يحدث عن حميد وهشام بن حسان بالمناكير» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج8ص173) و تقریب التهذیب (ش5224) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص128) / ابونعیم، الضعفاء (ش180)] ورابعاً: در رفع این حدیث هم «شکّ» شده است وابوالقاسم ازجی در جزء (ش16) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن احمد (البهرانی) ثنا یعیش (بن الجهم) ثنا منصور بن صقر (البغدادی) ثنا سکن بن ابی السکن البرجمی عن علی بن زید عن سعید بن المسیب قال قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): ... .»

     د): «قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من صلى علي يوم الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة ومعه نور لو قسم ذلك النور بين الخلق كلهم لوسعهم»

     ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج8ص46) روایت کرده است: «حدثنا أبو عبدالله محمّد بن عبدالله الحافظ (الحاکم) بنيسابور ثنا محمّد بن أبي معاذ (بن خنب) عن أبيه (أحمد بن خنب) عن ابراهيم بن أدهم عن محمّد بن عجلان عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من صلى علي يوم الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة ومعه نور لو قسم ذلك النور بين الخلق كلهم لوسعهم.»

     (ضعیف): اما این روایت «ضعیف» است چرا که چیزی از أحمد بن خنب نیافتم.

     هـ) انس بن مالکس روایت کرده است: «من صلى علي يوم الجمعة مائتي غفر الله له ذنوب ثمانين عاما فقيل له كيف الصلاة عليك قال يقول اللهم صلي على محمّد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي ويعقد واحدة.»

     (موضوع): خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج13ص489) / ابن الجوزی، العلل المتناهیة (ش796) از طریق (ابومنصور احمد بن محمّد وعمر بن ابراهیم بن سعید) روایت کرده است: «انا ابو حفص الكتاني قال انا ابو بكر محمّد بن جعفر المطيري قال نا وهب بن داؤد قال انا اسماعيل بن ابراهيم قال انا عبدالعزيز بن صهيب عن انس بن مالك عن النبي صل انه قال: ... .» اما این روایت «موضوع» است چرا که وهب بن داود بن سلیمان المخرمي: امام خطیب بغدادی گفته است: «لم یکن بثقةٍ» وامام ذهبی هم گفته که این حدیث: «من وضعه» [خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج13ص489) / ذهبی، المغنی (ش6904)]. [↑](#footnote-ref-269)
270. - «ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي.»

     (ضعیف): اين روايت از ابوهريره و ابوالدرداء از پيامبر (صلي الله عليه وسلم) روايت گرديده است:

     اما طريق ابوهريرهس: مسلم (ش2740) ومن طريقه ابن حزم، المحلي (ج7ص20) / بيهقي، السنن الکبري (ش8753) / حاکم، المستدرک (ش1172) / ابونعيم، المستخرج علي مسلم (ش2596) / ابن حبان (ش3612و3613) / ابن خزيمه (ش1176) / نسايي، السنن الکبري (ش2751و2755) / ضياء المقدسي، المنتقى من مسموعات مرو (ش481) / ابن منذر، الاوسط (ش2524) از طريق (ابوکريب محمّد بن العلاء ومحمّد بن رافع وموسي بن عبدالرحمن وقاسم بن دينار) روايت کرده اند: «حدثنا حسين بن علي الجعفى عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين عن أبى هريرة (رضى الله عنه) عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: لاتختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالى ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون فى صوم يصومه أحدكم.» اما اين روايت «شاذ» بوده وحسين بن علي الجعفي دچار خطا شده است؛ چرا که اوّلاً: امامان ابوحاتم وابوزرعه رازي گفته­اند: «هذا وهمٌ إنما هو عن ابن سيرين عن النبي (صلى الله عليه وسلم) مرسلٌ» وامام دارقطني هم گفته است: «هذا لايصحّ عن أبي هريرة» [ابن ابي حاتم، علل الحديث (ص198) / دارقطني، الإلزامات والتتبع (ص146) والعلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج8ص128)] وثانياً: نسايي، السنن الکبري (ش2752) / ابن سعد، الطبقات الکبري (ج4ص85) ومن طريقه ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج21ص419) / احمد (ش27507) / ابن شاهين، ناسخ الحديث ومنسوخه (ش384-387) / عبدالرزاق (ج4ص279) و من طريقه المعجم الکبير (ج6ص218) / بزار (ش2542) / محاملي، امالي (ش412) از طريق (عاصم بن سليمان احول و محمّد بن عون وايوب بن تميمه وثابت بن اسلم البناني) روايت کرده اند: «عن محمّد بن سيرين قال: دخل سلمان على أبي الدرداء في يوم جمعة فقيل له هو نائم، قال: فقال ما له؟ قالوا: إنه إذا كان ليلة الجمعة أحياها ويصوم يوم الجمعة، قال: فأمرهم فصنعوا طعاما في يوم جمعة ثم أتاهم فقال: كل، قال: إني صائم. فلم يزل به حتى أكل، ثم أتيا النبي، صلى الله عليه وسلم، فذكرا له ذلك فقال النبي، صلى الله عليه وسلم: عويمر سلمان أعلم منك، وهو يضرب على فخذ أبي الدرداء، عويمر سلمان أعلم منك، ثلاث مرات، لاتخص ليلة الجمعة بقيام بين الليالي ولاتخص يوم الجمعة بصيام بين الأيام.» و ثالثاً: همين حديث را معاوية بن عمرو از زائدة بن قدامه همانند قول آنان، و مخالف حسين بن علي الجعفي نقل کرده است ودارقطني در العلل الوادره في الاحاديث النبوية (ج8ص128) گفته است: «رواه معاوية بن عمرو عن زائدة على الصواب عن هشام عن محمّد بن سيرين ان سلمان زار أبا الدرداء فذكر الحديث بطوله» واين اسناد هم «ضعيف و منقطع» است؛ چرا که ابن سيرين، از هيچ يک از (سلمان وابوالدرداء) حديث نشنيده است و امام دارقطني گفته است: «ابن سيرين لم يسمع من واحد منهما» [دارقطني، العلل الوادره في الاحاديث النبوية (ج8ص128)].

     بايد اشاره کنيم که متابعه اي دارد ودارقطني، العلل الوادره في الاحاديث النبوية (ج8ص129) گفته است: «حدثناه أبو طالب الحافظ من أصله حدثنا جعفر بن محمّد الفريابي حدثنا الحسن بن عيسى الحربي بإذنه حدثنا سفيان فقال عن أيوب عن محمّد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يخص يوم الجمعة ... الحديث.» اما اين طريق از ايوب «منکر» مي‌باشد چرا که اوّلاً: الحسن بن عيسى الحربي امام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «كان يخطىء أحياناً» [ابن حبان، الثقات (ج8ص174)] ثانياً: امام معمر بن راشد که «ثقة وثبت» است مخالف وي روايت نموده است وديديم که عبدالرزاق، المصنف (ج4ص279) و من طريقه المعجم الکبير (ج6ص218) روايت کرده اند: «عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان أبو الدرداء يحيي ليلة الجمعة ويصوم يومها وأتاه سلمان وكان النبي صلى الله عليه و سلم آخى بينهما ... .»

     اما طريق ابوالدرداء س: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: در بالا ديديم که ابن سيرين، اين ماجرا را از ابوالدرداءس و سلمانس روايت کرده و گفتيم که اين اسناد «ضعيف» است چرا که ابن سيرين از هيچکدام از آنها حديث نشنيده است.

     طريق دوّم: ابن عدي، الکامل (ج4ص335) / الدارقطني، جزء أبي الطاهر (ش31) از طريق (عمر بن خطاب وابراهيم بن ابي سفيان) روايت کرده است: «ثنا أبي ثنا محمّد بن يوسف الفريابي ثنا عباد بن كثير عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي الدرداء قال: نهى رسول الله صلى الله عليه و سلم أن تخص ليلة الجمعة بقيام أو يوم الجمعة بصيام.» اما اين روايت «واهي» است چرا که عباد بن كثير الثقفى البصرى: «متروک الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص100) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3139)]. [↑](#footnote-ref-270)
271. - «عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة، وقال: إن جهنم تُسَجَّر إلا يوم الجمعة.»

     (ضعيف): اين روايت از ابوقتاده حارث بن ربعي وعبدالله بن عمرو بن العاص وواثله بن اسقع از رسول الله ج روايت گرديده است:

     اما طريق ابوقتادهس: ابوداود (ش1085) / بيهقي، السنن الکبري (ش4607و5897و4608) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج7ص358) / ابونعيم، اخبار اصفهان (ج2ص100) / مجلس ابن فاخر الأصبهاني (ش509) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج4ص20) / خطيب بغدادي، تايخ بغداد (ج8ص260) / فوائد العيسوي (ش48) از طريق (محمّد بن عيسى و إبراهيم بن مهدى و موسى بن إسماعيل الجبلي و إبراهيم بن عبد الله الهروي واسحاق بن أبي إسرائيل) روايت کرده اند: «حدثنا حسان بن إبراهيم عن ليث عن مجاهد عن أبى الخليل (صالح بن ابي مريم) عن أبى قتادة عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة وقال: إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة.» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً: امام ابوداود گفته است: «أبو الخليل لم يسمع من أبى قتادة» [ابوداود (ش1085)] وثانياً: ليث بن ابي سليم القرشی هم «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص465) وتقريب التهذيب (ش5685)].

     اما طريق عبدالله بن عمرو بن العاصب: طبراني، مسند الشاميين (ج2ص238وج4ص328) ومن طريقه ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج5ص188) روايت کرده اند: «حدثنا الحسين بن إسحاق التستري ثنا علي بن بحر قالا ثنا سويد بن عبد العزيز عن النعمان بن المنذر عن مكحول عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: إن جهنم تسعر كل يوم تفتح أبوابها إلا يوم الجمعة فإنها لا تسعر في يوم الجمعة ولا تفتح أبوابها.»

     وعلي بن بحر هم متابعه شده و طبراني، مسند الشاميين (ج2ص238) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن محمّد بن هاشم البعلبكي ثنا أبي نا سويد بن عبدالعزيز ... .»

     اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً سويد بن عبد العزيز بن نمير السلمي «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص276) و تقريب التهذيب (ش2692)] وثانياً: مكحول الشامي «کثير الارسال» مي‌باشد وسماعش از عبدالله بن عمرو بن العاص ثابت نشده است [ابن حجر عسقلانی، تقريب التهذيب (ش6875)].

     اما طريق واثله بن اسقعس: المعجم الکبير (ج22ص60) روايت كرده است: «حدثنا الوليد بن حماد الرملي ثنا سليمان بن عبد الرحمن ثنا بشر بن عون ثنا بكار بن تميم عن مكحول عن واثلة قال : سأل سائل رسول الله صلى الله عليه و سلم : ما بال يوم الجمعة يؤذن فيها بالصلاة في نصف النهار وقد نهيت عن سائر الأيام ؟ فقال: إن الله يسعر جهنم كل يوم في نصف النهار ويخبثها في يوم الجمعة» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که بشر بن عون القرشي: امام ابن حجر گفته است: «عنه سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي نسخة نحو مائة حديث كلها موضوعةٌ» وامام ابن طاهر گفته است: «أن أحاديثه نسخة موضوعة» وامام ابوحاتم گفته است: «مجهولٌ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص28)] [↑](#footnote-ref-271)
272. - عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: ما من مؤمن يصلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وخمسا وعشرين مرة قل هو الله أحد ثم يسلم ثم يقول ألف مرة صلى الله على محمّد النبي الامي، فإنه يرانى في ليلته في المنام وألا تتم له الجمعة القابلة حتى يرانى في المنام، ومن رأني غفر الله له الذنوب.»

     (موضوع): این روایت از طریق عبدالله بن عباس وزهری از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عباسب: ابن الجوزي، المضوعات (ج2ص137) روايت کرده است: «أنبأنا محمّد بن ناصر أنبأنا أبو صالح أحمد بن عبدالملك النيسابوري حدثنا إسماعيل بن مسعدة الحافظ حدثنا أبو حامد أحمد بن إبراهيم الفقيه حدثنا محمّد بن محمّد بن على بن الاشعث حدثنا شريح بن عبد الكريم التميمي وأبو يعقوب يوسف بن على قالا حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمّد بن جعفر بن محمّد بن على بن الحسين حدثنا يعلى بن عبيد عن الاعمش عن أبى صالح عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: ما من مؤمن يصلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وخمسا وعشرين مرة قل هو الله أحد ثم يسلم ثم يقول ألف مرة صلى الله على محمّد النبي الامي، فإنه يرانى في ليلته في المنام وألا تتم له الجمعة القابلة حتى يرانى في المنام، ومن رأني غفر الله له الذنوب.» اما اين طريق هم «موضوع» است چرا که اوّلاً: أبو الفضل جعفر بن محمّد: اماما الجوزجاني گفته است: «مجروحٌ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج2ص126)] وثانياً: امام ابن الجوزي گفته است: «لايصح وفيه جماعةٌ مجهولون» [ابن الجوزي، المضوعات (ج2ص137)]

     اما طریق زهری: المعجم الاوسط (ج6ص173) / ابن الجوزي، الموضوعات (ج2ص137) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج9ص300) از طريق (محمّد بن إبراهيم بن بكير الطيالسي وأبو جعفر محمّد بن سليمان) روايت کرده اند: «قال سمعت محمّد بن عكاشة الكرماني يقول أخبرنا معاوية بن حماد الكرماني عن الزهري قال: من اغتسل ليلة الجمعة وصلى ركعتين فقرأ فيهما ألف مرة [قل هو الله أحد] ثم نام على طهر رأى النبي صلى الله عليه و سلم في المنام.» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن عکاشه الکرماني: امام دارقطني گفته است: «يضع الحديث» وامام ابوزرعه رازي گفته است: «كان كذابا» وامام احمد بن يونس گفته است: «كان يحدث بأحاديث بواطيل» وامام ذهبي هم گفته است: «کذابٌ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج5ص286) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص650)]. [↑](#footnote-ref-272)
273. - بروج/3. خداوند در این آیه می­فرمایند: «‏و سوگند به هر كه و هرچه گواهي دهد و به هر كه و هرچه مورد گواهي قرار گيرد !‏» ‏ « شَاهِدٍ » : گواهي‌دهنده. « مَشْهُودٍ» : بر آن گواهي داده شده. مراد از شاهد، همه گواهان روز قيامت است، اعم از پيغمبران (نک: نساء / 41) و فرشتگان (نک: ق / 21) و اعضاء و اندامهاي آدمي ( نک: نور / 24) . و منظور از مشهود، انسانها و اعمالشان است. يا اين كه شاهد و مشهود، به معني خدا و جميع آفريدگان خدا و همه احوال و عجائبي است كه در صحنه قيامت يا حضور پيدا مي‌كنند و يا حاضر آورده مي‌شوند. نک: ‏خرم­دل، تفسیر نور، ص 1282 و بغوی، معالم التنزيل، 8/381 تا 383. [↑](#footnote-ref-273)
274. - ابوهریرهس گفته است: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿اليوم الموعود﴾ يوم القيامة، واليوم ﴿المشهود﴾ يوم عرفة و ﴿الشاهد﴾ يوم الجمعة.»

     (ضعيف): اين رواي از طريق ابوهريره وابومالک اشعري وجبيربن مطعم وسعيد بن مسيب ونافع بن جبير بن مطعم وعطاء بن يسار از رسول الله ج روايت شده است:

     اما طريق ابوهريرهس: چهار طريق دارد؛ طريق اوّل: ترمذي (ش3339) / بيهقي، السنن الکبري (ش5774) وشعب الايمان (ش3760) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص18) / طبري، جامع البيان في تفسير القرآن (ج24ص334) / ابن عدي، الکامل في الضعفاء (ج2ص44ج6ص336) از طريق (بكار بن عبد الله بن عبيدة و روح بن عبادة و عبيد الله بن موسى و سليمان بن بلال وابن نمير وإسحاق الرازي ووکيع بن الجراح) روايت کرده اند: «عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ... .» اما اين اسناد «منکر» است چرا که اوّلا: موسى بن عبيدة بن نشيط الربذي: امامان بخاري وابوحاتم وساجي مي‌گويند: «منکر الحديث» وامام علي بن المديني مي‌گويد: «ضعيف يحدث بأحاديث مناكير» وامام احمد مي‌گويد: «لاتحل عندى الرواية عن موسى بن عبيدة» وامامان احمد بن حنبل در روايتي ديگر ويحيي بن معين مي‌گويند: «ليس بشىء» وامام نسايي مي‌گويد: «ضعيف ليس بثقة» و امام يعقوب بن شيبه مي‌گويد: «صدوق ضعيف الحديث جدا و من الناس من لايكتب حديثه لوهائه و ضعفه و كثرة اختلاطه» و امامان ترمذي و ابن حبان مي‌گويند: «ضعيف» و امام ابوزرعه مي­گويد: «ليس بقوى الحديث» و امامان ابن سعد و وکيع مي‌گويند: «ثقة» و امام ابوداود مي‌گويد: «أحاديث موسى مستوية إلا أحاديثه عن عبد الله بن دينار» و امام ابن حجر مي‌گويد: «ضعيف و لاسيما فى عبد الله بن دينار.» و امام ابن عدي مي‌گويد: «الضعف على رواياته بين» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص356) وتقريب التهذيب (ش6989)] وثانياً: بيهقي، السنن الکبري (ش5772) با اسناد «صحيح» آن را موقوف روايت کرده است: «حدثني يعقوب (بن ابراهيم) قال أخبرنا ابن علية قال أخبرنا يونس بن عبيد قال أنبأني عمار مولي بني هاشم قال: قال أبو هريرةس: [وَشَاهِدٍ، وَمَشْهُودٍ] قال: الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة.» ورجال اين روايت «رجال صحيحين» مي­باشد.

     بايد اشاره کنيم که ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص203) روايت کرده است: «رواه الدراوردي عن (موسي بن عبيده) الربذي عن أيوب بن خالد بن صفوان أن أوسا الأنصاري حدثه عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أفضل الأيام عند الله يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهود.» اما امام ابوحاتم رازي در ادامه گفته است: «هذا خطأ؛ إنما هو أيوب بن خالد بن صفوان بن أوس عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم.» پس ذکر (أوس الأنصاري) در اين روايت وهم است.

     طريق دوّم: حاکم، المستدرك (ش3915) / بيهقي، السنن الکبري (ش5773) / حديث أبي الفضل الزهري (ش214) از طريق (أحمد بن حنبل ومحمّد بن عمرو بن العباس) روايت کرده اند: «حدثنا محمّد بن جعفر عن شعبة قال سمعت على بن زيد ويونس بن عبيد يحدثان عن عمار مولى بنى هاشم عن أبى هريرة أما على فرفعه إلى النبى (صلى الله عليه وسلم) وأما يونس فلم يعد أبا هريرة أنه قال... .» اما اين روايت هم «منکر» است چرا که اوّلاً: علي بن زيد جدعان «ضعيف الحديث» مي‌باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص322) / تقريب التهذيب (ش4734)] وثانياً همچنانکه امام شعبة در متن حديث گفته است، يونس بن عبيد که «ثقة وثبت» است آن را رفع نداده است ومخالف علي بن زيد بن جدعان نقل کرده است وامام دارقطني هم وقفش را «اصح» دانسته است [دارقطني، العلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج11ص121)].

     طريق سوّم: طبراني، مسند الشاميين (ج4ص35) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقي ثنا الوليد بن عتبة ثنا الوليد بن مسلم ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: ... .» اما اين روايت «ضعيف» است چرا که اوّلاً: سعيد بن بشير «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص8) وتقريب التهذيب (ش2276) / ابن عدي، الکامل (ج3ص369)] وثانياً: وامام ترمذي گفته است: «لم يسمع الحسن من أبي هريرة هكذا قال: أيوب و يونس بن عبيد و علي بن زيد» [ترمذي (ش2889)].

     اما طريق ابومالک اشعريس: المعجم الکبير (ج3ص298) / طبري، جامع البيان في تفسير القرآن (ج24ص334) از طريق (هاشم بن مرثد ومحمّد بن عوف) روايت کرده اند: «ثنا محمّد بن إسماعيل بن عياش حدثني أبي (اسماعيل بن عياش) حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ... .» اما اين روايت هم «ضعيف» است چرا که امام ابوحاتم رازي گفته است: «شريح عن أبى مالك الأشعرى مرسلٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص329)].

     اما طريق جبير بن مطعمس: تمام رازي، الفوائد (ش30) / ابن عدي، الکامل (ج5ص72) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج13ص307) / دارقطني، المؤتلف والمختلف (ج3ص99) از طريق (محمّد بن الخضر بن علي و أبو جعفر محمّد بن الخضر) روايت کرده اند: «ثنا عمار بن مطر ثنا مالك بن أنس عن عمارة بن عبد الله بن صياد عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .» اما اين اسناد «باطل» است چرا که عمار بن مطر العنبري: امام ابوحاتم رازي مي‌گويد: «کان يکذب» و امام ابن عدي مي‌گويد: «متروک الحديث؛ أحاديثه بواطيل؛ الضعف على روايته بيّنٌ» وامام ذهبي مي‌گويد: «هالکٌ» و امام ابن حجر هم آن را تأييد نموده است و امام ابن حبان مي‌گويد: «كان يسرق الحديث؛ حدث عن بن ثوبان نسخة كثيرة أكثرها مقلوبة» و امام بيهقي مي‌گويد: «كان يقلب الأسانيد ويسرق الأحاديث حتى كثر ذلك فى رواياته وسقط عن حد الاحتجاج به» و امام هيثمي هم مي‌گويد: «هو ضعيف جداً» وامام عقيلي مي‌گويد: «يحدث عن الثقات بمناكير» وامام دارقطني مي‌گويد: «ضعيفٌ» و عبدالله بن سالم گفته است: «كان حافظا للحديث!» و يوسف بن الحجاج هم گفته است: «ثقةٌ!» که با توجه به نظر بزرگان و علماي حديثي که آورديم، فهميديم که اين دو وي را نشناخته اند و عمار بن مطر «سارق حديث» بوده است [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص275) / ابن عدي، الکامل (ج5ص72) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج7ص65)] وامام ابن عدي در مورد اين روايت گفته است: «هذه الأحاديث عن مالك بهذه الأسانيد بواطيلٌ ليس هي بمحفوظة» [ابن عدي، الکامل (ج5ص72)].

     اما طريق نافع بن جبير بن مطعم وعطاء بن يسار: شافعي، المسند (ش252) روايت کرده است: «أخبرنا إبراهيم بن يحيى حدثني صفوان بن سليم عن نافع بن جبير بن مطعم وعطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال: ... .» اما اين روايت هم «واهي» است چرا که إبراهيم بن محمّد بن أبى يحيى اسلمي: «متروک الحديث ومتهم به کذب» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص185) و تقريب التهذيب (ش241) و تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش129)].

     اما طريق سعيد بن مسيب: طبري، جامع البيان في تفسير القرآن (ج24ص334) روايت کرده است: «حدثنا سهل بن موسى (رازي) قال ثنا ابن أبي فديك عن ابن حرملة عن سعيد أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .» ورجالش «رجال صحيح» مي‌باشد به جز سهل بن أبي سهل بن زنجلة الرازي «ثقة» ومترجم در تهذيب است. اما سعيد بن مسيب تابعي است لذا اسنادش «مرسل» است. [↑](#footnote-ref-274)
275. - این روایات عبارتند از:

     الف) قرائت سوره آل عمران: «من قرأ السورة التي يذكر فيها [آل عمران] يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس.»

     (موضوع): طبرانی، المعجم الکبیر (ج11ص48) والمعجم الاوسط (ج6ص191) ومن طریقه ابن الشجری، الامالی (ص91) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن حنيفة الواسطي قال نا عمي قال نا أبي قال نا طلحة بن زيد عن يزيد بن سنان عن يزيد بن جابر الدمشقي عن طاوس عن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تغيب الشمس.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که طلحة بن زيد القرشى أبو مسكين: امامان احمد بن حنبل وعلی بن مدینی و ابوداود می­گویند: «یضعُ الحدیث» وامامان بخاری ونسایی وساجی وابن حبان ومحمّد بن سعید الحرانی می­گویند: «منکرالحدیث» وامامان دارقطنی و برقانی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابن حجر می­گوید: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص15) و تقریب التهذیب (ش3020)] وهمچنین يزيد بن سنان بن يزيد التميمى هم «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص335) و تقريب التهذيب (ش7727)].

     ب) قرائت سوره دخان: «من قرأ سورة [الدخان] في ليلة الجمعة غفر له.»

     (ضعيف): این روایت از ابوهریره و اسحاق بن عبدالله از پیامبر ج روایت شده است:

     اما طريق ابوهريرهس: ترمذی (ش2889) روایت کرده است: «حدثنا نصر بن عبد الرحمن الكوفي حدثنا زيد بن حباب عن هشام أبي المقدام عن الحسن عن أبي هريرةس قال: قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم) من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له.»

     وزید بن حباب هم متابعه شده و بن ضریس، فضائل القرآن (ش213) / بیهقی، شعب الایمان (ش2476) / ابن السنی، عمل الیوم و اللیلة (ش679) / ابویعلی (ش6232و6224) / حديث أبي علي اللحياني عن شيوخه (ش53) از طریق (یزید بن هارون) عمار بن هارون و مصعب بن سلام و حجاج بن محمّد) روایت کرده­اند: «عن هشام بن أبي المقدام عن الحسن ... .»

     اما اسناد مرفوع آن «واهی» است؛ چرا که اوّلاً: ابوالمقدام هشام بن زياد بن أبى يزيد القرشى «متروک الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص38) و تقريب التهذيب (ش7292)] وثانیاً: همین روایت با اسناد قویتری به صورت «مرسل» حسن بصری روایت گردیده است و ابن ضریس، فضائل القرآن (ش214) روایت کرده است: «أخبرنا موسى (بن اسماعيل) وعلي (بن عثمان) قالا حدثنا حماد (بن سلمه) عن أبي سفيان السعدي قال علي: أخبرنا طريف أبو سفيان السعدي عن الحسن: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له؛ زاد علي: في ليلة الجمعة غفر له ما تقدم من ذنبه.» و طريف بن شهاب ابوسفيان السعدي هرچند «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص11) و تقریب التهذیب (ش3013)] اما اقوی از هشام بن ابی زیاد است لذا اصح «مرسل» بودن روایت است.

     بايد اشاره كنيم كه در روایت حجاج بن محمّد آمده است: «عن هشام بن زياد عن الحسن قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم) ... » که خطا می­باشد؛ چرا که حسن بصری چیزی از ابوهریرهس نشنیده است وامام ترمذی گفته است: «لم يسمع الحسن من أبي هريرة هكذا قال: أيوب و يونس بن عبيد و علي بن زيد» [ترمذی (ش2889)]

     اما طریق إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة: ابن ضريس، فضائل القرآن (ش215) روایت کرده است: «أخبرنا يزيد بن عبد العزيز أخبرنا إسماعيل بن عياش أخبرنا إسماعيل بن رافع عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة قال: بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن لكل شجر ثمرا وإن ثمر القرآن ذوات حم هن روضات مخصبات معشبات متجاورات فمن أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم ومن قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة «متروک الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص240) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش368)] وثانياً: إسماعيل بن رافع بن عويمر هم «واهي الحديث» مي­باشد. [ذهبي، الکاشف (ش372) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص294)].

     ج): وابوامامهس از رسول الله ج روایت کرده که فرمودند: «من قرأ [حم] الدخان في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتاً في الجنة.»

     (واهي): طبراني، المعجم الکبیر (ج8ص264) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن داود المكي ثنا حفص بن عمر المازني ثنا فضال بن جبير عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قرأ حم الدخان في ليلة جمعة أو يوم جمعة بنى الله له بيتا في الجنة.» اما اين اسناد «واهي» است چرا که اوّلاً: فضال بن جبير: امام ابن عدی گفته است: «أحاديثه غيرُ محفوظةٍ وهى نحو عشرة أحاديث» وامام ابن حبان هم گفته است: «لايحل الاحتجاج به بحال يروى أحاديث لاأصل لها.» وامام ابوحاتم هم گفته است: «ضعیف الحدیث» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص348)].

     د) قرائت سوره یس: ابوهریرهس روایت کرده که پیامبر ج فرموده­اند: «من قرأ سورة [يس] في ليلة الجمعة غفر له.»

     (واهی): ابن ضریس، فضائل القرآن (ش213) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص359) از طریق (عمار بن هارون الثقفي) روایت کرده ­اند: «حدثنا أبو المقدام حدثنا الحسن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ ليلة الجمعة بسورة يس وحم الدخان أصبح مغفورا له.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: ابوالمقدام هشام بن زياد بن أبى يزيد القرشى «متروکُ الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص38) و تقريب التهذيب (ش7292)] و ثانیاً: وامام ترمذی گفته است: «لم يسمع الحسن من أبي هريرة هكذا قال: أيوب و يونس بن عبيد و علي بن زيد» [ترمذی (ش2889)]. وثالثاً: همین روایت را راویان دیگری به صورت مطلق آورده وذکری از جمعه در آن نمی­باشد وابوداود طیالیسی، المسند (ش2467) و من طریقه ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج2ص159) / دارمی، السنن (ش3417) / المعجم الصغیر (ج1ص255) / ابن المقریء، المعجم (ش70) / تمام رازی، الفوائد (ش675) / ابن الشجری، امالی (ص96) / بیهقی، شعب الایمان (ش2463و2464) / تاریخ بغداد، تاریخ بغداد (ج10ص257وج3ص253) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج54ص410) / ابن عدی، الکامل (ج3ص253) از طریق (جسر بن فرقد ومحمّد بن جحاده وغالب بن قطان وابوالعوام عمران بن داور) روایت کرده­اند: «عن الحسن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قرأ يس في ليلةٍ ابتغاء وجه الله غفر الله له تلك الليلة.»

     هـ) قرائت سوره هود: کعب بن احبار روایت کرده که پیامبر ج فرموده­اند: «اقرؤوا سورة [هود] يوم الجمعة.»

     (ضعیف): دارمی، السنن (ش3404و3403) / ابن الشجری، الامالی (ص90) / ابوداود، المراسل (ش59) / بیهقی، شعب الایمان (ش2438) از طریق (یزید بن هارون و مسلم بن ابراهیم) روایت کرده­اند: «ثنا همام ثنا أبو عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: اقرؤوا سورة هود يوم الجمعة.» و رجالش «رجال صحیح» می­باشد به جز کعب الاحبار که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد. اما وی در زمان عمرس مسلمان گردید لذا روایتش «منقطع» است.

     و) قرائت سوره کافرون و اخلاص در نماز مغرب: جابر بن سمره روایت کرده که: «كان النبى (صلى الله عليه وسلم) يقرأ فى صلاة المغرب ليلة الجمعة [قل يا أيها الكافرون] و [قل هو الله أحد].»

     (واهی): ابن حبان (ش1841) روایت کرده است: «حدثنا يعقوب بن يوسف بن عاصم ببخارى حدثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمّد بن عبد الله الرقاشي حدثني أبي حدثني سعيد بن سماك بن حرب حدثني أبي سماك بن حرب قال: ولا أعلم إلا جابر بن سمرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يقرأ في صلاة المغرب «ليلة الجمعة» ب[قل يا أيها الكافرون] و [قل هو الله أحد] ويقرأ في العشاء الآخرة ليلة الجمعة الجمعة والمنافقين.»

     ویعقوب بن یوسف هم متابعه شده و بیهقی، السنن الکبری (ش5940و4201) / جزء من حديث خيثمة الأطرابلسي (ش38) از طریق (أحمد بن سلمان الفقيه و أبو عمرو عثمان بن أحمد بن السماك وأبو العباس محمّد بن يعقوب وخیثمة بن سلیمان) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمّد بن عبد الله الرقاشي حدثني أبي ... .» اما این روایت «واهی» است چرا که سعيد بن سماك بن حرب: امام ابوحاتم می­گوید: «متروک الحدیث» وامام مناوی گفته است: «متروكٌ كذابٌ» وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آرورده است [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص33) / مناوی، فيض القدير شرح الجامع الصغير (ج1ص267)]. [↑](#footnote-ref-275)
276. - انس بن مالکس از رسول الله ج روایت کرده است: «من قال قبل صلاة الغداة يوم الجمعة ثلاث مرار استغفر الله الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر.»

     (موضوع): ابن الاعرابی، المعجم (ش1171) / ابن السنی، عمل اليوم والليلة (ش83) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج16ص382) / المعجم الاوسط (ج7ص356) از طریق (أبو يعقوب إسحاق بن خالد ابن يزيد البالسي و إسماعيل بن عبد الله بن زرارة) روایت کرده­اند: «ثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن البالسي نا خصيف عن أنس بن مالک عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قال قبل صلاة الغداة يوم الجمعة ثلاث مرار استغفر الله الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: عبد العزيز بن عبد الرحمن البالسي: امام ابن عدی می­گوید: «رواياته عنه (خصیف) بواطيلٌ» وامام احمد هم وی را «متهم به کذب» نموده است وامام ابن حبان هم گفته است: «کتبنا عنه نسخة شبيها بمائة حديث مقلوبة منها ما لاأصل له ومنها ما هو ملزق بانسان لايحل الاحتجاج به بحال.» وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقة» وامام ابونعیم گفته است: «حدث عنه لوين بالمناكير» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص143) ولسان المیزان (ج4ص34)] وثانیاً: امام ابن حجر می­گوید: «خصیف لم یسمع من انس» [ابن حجر، نتائج الافکار فی تخریج احادیث الاذکار (ج1ص375)]. [↑](#footnote-ref-276)
277. - (صحیح): ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص71) / حاکم، المستدرک (ش1884و2550) / بیهقی، الدعوات الکبیر (ش141) از طریق (عبدالله بن نمیر ومحمّد بن سابق ومحمد بن یوسف) روایت کرده­اند: «ثنا إسرائيل (بن یونس) عن أبي سنان (ضرار بن مره) عن أبي الأحوص (عوف بن مالک) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قال أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم و أتوب إليه ثلاثا غفرت له ذنوبه و إن كان فارا من الزحف.» ورجال ابن شیبه «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين، ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2550و1884)] [↑](#footnote-ref-277)
278. - (ضعيف): بیهقی، شعب الایمان (ش3043) روایت کرده است: «حدثنا أبو القاسم زيد بن جعفر بن محمّد العلوي املاء بالكوفة ثنا أبو جعفر محمّد بن علي بن دحيم الشيباني ثنا محمّد بن الحسين الحنيني ثنا عامر بن مفضل التغلبي أبو الحسن ثنا جعفر الأحمر عن حميد الطويل عن أنس قال : قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من قال هذه الكلمات سبع مرات في ليلة الجمعة، فمات في تلك الليلة، دخل الجنة. ومن قالها يوم الجمعة، فمات في ذلك اليوم، دخل؛ من قال: اللهم أنت ربي لاإله إلا أنت، خلقتني، وأنا عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، وفي قبضتك وناصيتي بيدك، أمسيت على عهدك، ووعدك ما استطعت،أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء بنعمتك، وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت.»

     وابوجعفر محمّد بن علی بن دحیم هم متابعه شده و ابن النجار، ذیل التاریخ بغداد (ج1ص57) روایت کرده است: «أخبرنا أبو المفاخر محمّد بن علي بن الحسين البيهقي امام الروضة النبوية بقراءتي عليه بالمدينة في دهليز داره قال أنبأنا عبد الملك بن عبد الوهاب بن علي بن علي قراءة عليه بالمدينة قال أنبأنا أبو القاسم عبد الرحيم قال أنبأنا أبو عبد الله الحسين بن محمّد السمناني حدثني محمّد بن محمّد بن زيد الحسيني أنبأنا الحسن بن احمد الفارسي حدثنا أبو عمرو بن السماك حدثنا محمّد بن الحسين الحنيني ... .»

     أبو القاسم زيد بن جعفر بن محمّد العلوي: جزء شیوخ کثیر الروایة امام بیهقی بوده وامام خطیب بغدادی گفته است: «كان صدوقاً» [خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج8ص451)].

     أبو جعفر محمّد بن علي بن دحيم بن كيسان الشيباني: ابن حماد کوفی گفته است: «كان شيخًا صالحًا صدوقًا قليل المعرفة بالحديث» وامام ابن العماد هم گفته است: «مسندُ الكوفة في زمانه» وامامان حاکم نیشابوری وذهبی احادیثش را «تصحیح» نموده­اند. [ابن العماد، شذرات الذهب (ج3ص9) / ذهبی، تاریخ اسلام (ص4946) / مستدرک مع التلخیصه (ش4825و... .)].

     محمّد بن الحسين الحنيني: امام ذهبی گفته است: «الامامُ المحدثُ الحافظُ المتقنُ» وامام دارقطنی هم گفته است: «كان ثقةً صدوقاً» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن ابی حاتم گفته است: «صدوقٌ» [ذهبی، سیر اعلام النبلاء (ج13ص243) / ابن حبان، الثقات (ج9ص152) / ابن ابی حاتم، الجرح و التعدیل (ج7ص230) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج2ص226)].

     عامر بن مفضل التغلبي أبوالحسن: یکی از راویانی که محمّد بن الحسین الحنینی از وی روایت نموده، (ابوالحسن الحسن بن ثابت التغلبی) مي­باشد ولي (ابوالحسن عامر بن مفضل التغلبي) را نشناختم.

     جعفر بن زياد الأحمر: امام یحیی بن معین گفته است: «ثقةٌ من الشیعة» وامام یعقوب بن سفیان فسوی وعجلی گفته­اند: «ثقةٌ» و امام عثمان بن أبى شيبة هم گفته است: «صدوقٌ ثقةٌ» وامام احمد بن حنبل گفته است: «صالح الحدیث» وامام نسایی گفته است: «لیس به بأس» وامام ابن عدی گفته است: «صالحٌ شیعیٌ» وامام ازدی هم گفته است: «فيه تحاملٌ و شيعيةٌ غالية وحديثُه مستقيمٌ» وامامان ابوداود وابن حجر وذهبی گفته­اند: «صدوقٌ یتشیّع» وامام دارقطنی هم گفته است: «یعتبر به» وامام ابوزرعه رازی هم گفته است: «صدوقٌ» وامام ابن حبان گفته است: «كثير الرواية عن الضعفاء وإذا روى عن الثقات تفرد عنهم بأشياء فى القلب منها شىء» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص92) و تقریب التهذیب (ش940) / ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج2ص480)].

     حميد بن أبي حميد الطويل: حميد بن أبى حميد الطويل البصرى: «رجال صحيحين و ثقة» مي‌باشد. فقط گفته شده که وی از انس بن مالک «تدليس» مي‌كرده است؛ اما واسطه‌اش مشخص بوده وآن احاديث را از ثابت البناني که «رجال صحيحين وثقة» بوده شنيده است. چرا که امام شعبة بن الحجاج گفته است: «لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة و عشرين حديثا و الباقى سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت.» و امام ابن حبان هم گفته است: «سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثا وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه.» و امام ابن عدي مي‌گويد: « أما ما ذكر عنه أنه لم يسمع من أنس إلا مقدار ما ذكر و سمع الباقى من ثابت عنه، فإن تلك الأحاديث يميزها من كان يتهمه أنها عن ثابت عنه، لأنه قد روى عن أنس و قد روى عن ثابت عن أنس أحاديث، فأكثر ما فى بابه أن الذى رواه عن أنس البعض مما يدلّسه عن أنس و قد سمعه من ثابت» و امامان ابن خراش و حماد بن سلمه مي‌گويند: «إن عامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص38) / ابن حبان، الثقات (ج4ص148)].

     انس بن مالك: صحابي جليلي است كه نياز به تعريف ندارد.

     اما این اسناد به دلیل عامر بن مفضل «ضعیف» است. [↑](#footnote-ref-278)
279. - (صحيح): بخاري (ش5889) / مسلم (ش620) / ابوداود (ش4200) / ترمذي (ش2756) / نسايي (ش10و11و5225) / ابن ماجه (ش292) از طريق (سفيان بن عيينه و معمر بن راشد) روايت کرده اند: «عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة عن النبى ج قال: خمس من الفطرة الختان والاستحداد وتقليم الأظفار ونتف الإبط وقص الشارب.» [↑](#footnote-ref-279)
280. - این روایت که بسیار هم مستند واقع می­شوند ولی در واقع غیر قابل احتجاج می­باشند عبارتند از:

     الف) «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقص أظفاره يوم الجمعة.»

     (ضعیف): این روایت از طریق عبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو بن العاص ومحمّد بن حاطب وابوهریره وانس بن مالک از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق عبدالله بن عمرب: ابوالشیخ ابن حیان در اخلاق النبی (ج4ص107) روایت کرده است: «حدثنا عبد الرحمن بن داود بن منصور نا عثمان بن خرزاذ نا العباس بن عثمان الراهبي نا الوليد بن مسلم عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقص أظفاره يوم الجمعة.» و رجالش همه «ثقة» و مترجم در تهذیب هستند به جز عبد الرحمن بن داود بن منصور ابومحمّد الفارسی که: امام ابن حیان می­گوید: «كان من الفقهاء صاحب أصول ثقة مأمون» وامام ابونعیم می­گوید: «كان من الفقهاء كثير الحديث» [ابونعیم، اخبار اصفهان (ج1ص242) / ابن حیان، طبقات المحدثین باصبهان (ج4ص96)] اما این روایت «ضعیف» می­باشد؛ چرا که اوّلاً: الولید بن مسلم «تدلیس تسویه» می­کرده و عنعنه کرده است [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش7456)]. وثانیاً: این روایت از (نافع عن ابن عمر) به صورت «موقوف» روایت گردیده است و بیهقی، السنن الکبری (ش6176) روایت کرده است: «أخبرنا أبو بكر بن الحسن وأبو زكريا بن أبى إسحاق قالا حدثنا أبو العباس هو الأصم حدثنا بحر بن نصر قال قرئ على ابن وهب أخبرك حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نافع: أن عبد الله بن عمر كان يقلم أظفاره ويقص شاربه فى كل جمعة» و رجالش «رجال صحیحین» می­باشد به جز أبو بكر أحمد بن الحسن بن أحمد بن حفص وأبو زكريا یحيى بن إبراهيم بن محمّد بن أبى إسحاق وابوالعباس محمّد بن یعقوب که همه «ثقة و حافظ» هستند [ذهبی، سیر اعلام النبلاء (ج15ص453وج17ص295و356)] و اسنادش «صحیح» است.

     اما طریق انس بن مالکس: دو طریق دارد: طریق اوّل: أسلم بن سهل الواسطي، تاریخ واسط (ص61) روایت کرده است: «ثنا عبدالرحيم بن سلام بن المبارك (الواسطی) قال ثنا حفص بن عمر (بن أبي حفص النجار الواسطی) قال ثنا جهضم أبو معاذ الحذاء قال سمعت أنس بن مالك يقول: من السنة أن تأخذ من شاربك وأظفارك يوم الجمعة» اما این اسناد «واهی» است چرا که حفص بن عمر بن أبي حفص النجار الواسطی: از راویان عبدالرحيم بن سلام بن المبارك الواسطی می­باشد وامامان ابوزرعه وابوحاتم درباره­ی حفص بن عمر گفته­اند: «يکذبُ» وامام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بشيءٍ» وامامان دارقطني وابوحاتم وساجي وابن حجر گفته­اند: «ضعيفٌ» وامام حاکم ابواحمد مي­گويد «ليس بقوي عندهم» وامام ابوداود طياليسي مي­گويد: «لايروى عن حفص الإمام شىء» امام بخاري مي­گويد «يتکلمون فيه» امام ابن حبان او را در «ثقات» آورده است وامام يزيد بن هارون مي­گويد: «لابأس به»! [بن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص413) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش1426) / ابن بشران، امالی (ج1ص444ش420)]

     طریق دوّم: ابن عدی، الکامل (ج1ص261) روایت کرده است: «حدثنا الحسين بن حسن بن سفيان الفارسي ببخارى أخبرنا أحمد بن حفص بن عبد الله حدثنا أبو خالد إبراهيم بن سالم حدثنا عبد الله بن عمران عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال: وقت رسول الله صلى الله عليه و سلم ... أن يقلم اظفاره من الجمعة الى الجمعة.» اما این رویت «منکر» است چرا که اوّلاً: أبو خالد إبراهيم بن سالم: امام ابن عدی گفته است: «له مناکیرٌ» امامان ابن عدی وذهبی وابن حجر در مورد این روایتش گفته­اند: «منکرٌ» وامام ابن حجر هم وی را «مجهول» می­داند [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص62) و فتح الباری (ج10ص346) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص33)] و عبدالله بن عمران البصری: امام ابن عدی گفته است: «لاأعرف له عند البصريين الا حديثا واحدا» وامام ابن حجر هم گفته است: «عبدالله و الراوى عنه مجهولان» وامام ابوحاتم هم گفته است: «شیخٌ» [ابن عدی، الکامل فی الضعفاء (ج1ص261) / ابن حجر، فتح الباری (ج10ص346)].

     اما طریق ابوهریرهس: طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص257) والمعجم الکبیر (ج19ص140) / بیهقی، شعب الایمان (ش2763) / بزار (ش8291) / ابوالشیخ ابن حیان، اخلاق النبی وآدابه (ج4ص103) و من طریقه بغوی، شرح السنة (ج12ص113) از طریق (أحمد بن يحيى الحلواني و العباس بن فضل وبهلول بن اسحاق انصاری) روایت کرده­اند: «حدثنا عتيق بن يعقوب (بن صدیق) الزبيري قال حدثنا إبراهيم بن قدامة عن (سلمان) أبي عبد الله الأغر عن أبي هريرة: أن رسول الله كان يقلم أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح إلى الصلاة.» اما این اسناد «منکر» است چرا که اوّلاً: إبراهيم بن قدامة بن إبراهيم: امامان ذهبی و ابن حجر گفته­اند: «مدنیٌ لایعرف» و در مورد این روایتش هم گفته­اند: «خبرٌ منکرٌ» وامام بزار هم گفته است: «ابراهيم بن قدامة إذا تفرد بحديثه لم يكن حجة لأنه ليس بالمشهور» وامام ابن القطان هم گفته است: «لايعرف البتة» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، لسان المیان (ج1ص92) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص53) / بزار (ش8291)]. وثانیاً: دچار اضطراب هم شده است وگاهی روایت را به آن صورت نقل کرده؛ وگاهی اینگونه که ابن ابی عاصم، الآحاد و المثانی (ش886) روایت کرده است: «حدثنا يعقوب (بن حمید) حدثنا ابن أبي فديك عن إبراهيم بن قدامة الجمحي عن عبد الله بن عمرو (بن العاص) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من شاربه وظفره يوم الجمعة» و گاهی هم اینگونه که ابونعیم، معرفة الصحابه (ش649) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر محمّد بن حميد بن سهيل ثنا عبد الله بن صالح ثنا أبو مصعب (احمد بن القاسم) ثنا إبراهيم بن قدامة (الجمحی) عن عبد الله بن محمّد بن حاطب عن أبيه (محمّد بن حاطب بن الحارث) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من شاربه وظفره يوم الجمعة.»

     اما طریق محمّد بن حاطب بن الحارثس: تحقیقش در طریق قبلی از ابوهریرهس گذشت.

     اما طریق عبدالله بن عمرو بن العاصب: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابوالشیخ در اخلاق النبی (ج4ص105) و من طریقه الامام البغوی، شرح السنة (ج12ص112) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن أبي عاصم النبيل نا الحسن بن علي الحلواني نا عمرو بن محمّد نا محمّد بن القاسم الأسدي نا محمّد بن سليمان المشمولي نا عبيد الله بن سلمة بن وهرام عن أبيه عن عبد الله ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ شاربه وأظفاره كل جمعة.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: محمّد بن القاسم الأسدي: امامان احمد و دارقطني وي را «کذّاب» مي­دانند وامام ابوداود هم می­گوید: «غير ثقة ولا مأمون أحاديثه موضوعةٌ» وامام یحیی بن معین هم گفته است: «لیس بشیء یکذب» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص407) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6229) / یحیی بن معین، معرفة الرجال روایة ابن محرز (ج1ص50)] وثانیاً: محمّد بن سليمان بن مشمول المشمولي المخزومي: امام نسایی گفته است: «ضعیفٌ» وامام ابوحاتم گفته است: «ضعیف الحدیث» وامام ابن عدی گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه متنا واسنادا» وامام ابن حزم هم می­گوید: «منکر الحدیث» وامامان عقیلی وساجی و دولابی وابن الجارود هم وی را در «الضعفاء» آورده­اند وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده و ابن شاهین از یحیی بن معین نقل کرده که گفته است: «ثقةٌ»! [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص185)] وثالثاً: عبيد الله بن سلمة بن وهرام: امام ذهبی گفته است: «روى الكتاني عن أبي حاتم تليينه» وامام علی بن المدنی هم گفته است: «لااعرف عبيد الله بن سلمة بن وهرام هذا» وامام ازدی هم گفته است: «منکر الحدیث» [میزان الاعتدال (ج3ص9) / ابن ابی حاتم، الجرح و التعدیل (ج5ص318) / ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص105)]. طریق دوّم: ابن ابی عاصم، الآحاد و المثانی (ش886) روایت کرده است: «حدثنا يعقوب (بن حمید) حدثنا ابن أبي فديك عن إبراهيم بن قدامة الجمحي عن عبد الله بن عمرو (بن العاص) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من شاربه وظفره يوم الجمعة» و در طریق ابوهریرهس توضیح دادیم که إبراهيم بن قدامة الجمحي «ضعیف» بوده در این روایت «اضطراب» شده است.

     ب) عائشهل روایت کرده است: «قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قلم اظفاره يوم الجمعة وقى من السوء إلى مثلها.»

     (واهي): طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص85) روایت کرده است: «حدثنا عبدالرحمن بن سلم قال حدثنا أحمد بن ثابت فرخويه الرازى قال حدثنا العلاء بن هلال الرقي قال حدثنا يزيد بن زريع عن ايوب عن بن ابي مليكة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قلم اظفاره يوم الجمعة وقى من السوء إلى مثلها»

     واحمد بن ثابت هم متابعه شده وامام ابن حبان در المجروحین (ج2ص115) گفته است: «رواه المنكدر (بن محمّد) عن هلال بن العلاء عن أبيه عن يزيد بن زريع عن أيوب عن ابن مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قلم أظفاره يوم الجمعة عافاه الله من السوء كله إلى يوم الجمعة الاخرى.» اما این روایت «واهی» است چرا که العلاء بن هلال بن عمرو أبي عطية الباهلي: امام ابوحاتم گفته است: «منكرُ الحديث ضعيفٌ؛ عنده عن يزيد بن هارون أحاديثٌ موضوعةٌ.» وامام نسایی هم گفته است: «هلال بن العلاء روى عن أبيه (هلال بن العلاء) غير حديث منكر فلاأدري منه أتى أو من أبيه» وامام خطیب بغدادی هم گفته است: «في بعض حديثه نكرةٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «يقلب الأسانيد ويغير الأسماء فلا يجوز الاحتجاج به» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج8ص193)].

     ج): «قال رسول الله ج: «من قلم أظافيره يوم الجمعة قبل الصلاة أخرج الله منه كل داء وأدخل مكانه الشفاء والرحمة.»

     (واهي): این روایت از طریق عبدالله بن عباس وحمید بن عبدالرحمن الحمیری از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق عبدالله بن عباسب: ابونعیم، اخبار اصفهان (ج3ص435) روایت کرده است: «حدثنا عبد الرحمن بن محمّد بن أحمد المذكر ثنا أبو محمّد جعفر بن أحمد بن يزيد بن عبد الله القطان ثنا أبي ثنا أبو داود ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قلم أظافيره يوم الجمعة قبل الصلاة أخرج الله منه كل داء وأدخل مكانه الشفاء والرحمة.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که طلحة بن عمرو بن عثمان الحضرمي: امامان احمد بن حنبل و نسایی وعلی بن الجنید و ابن حجر گفته­اند: «متروك الحديث» وامامان بخاری و یحیی بن معین هم گفته­اند: «ليس بشىء» وامام ابن عدی هم گفته است: «عامة ما يرويه لايتابعونه عليه و هذه الأحاديث عامتها مما فيه نظر» وامام ابن سعد هم گفته است: «کان کثیر الحدیث ضعیفاً جداً» وامام دارقطنی و ابوزرعه و عجلی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «کان ممن يروى عن الثقات ما ليس من أحاديثهم لايحل كتب حديثه و لاالرواية عنه إلا على جهة التعجب.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص23) ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3030)].

     اما طریق حمید بن عبدالرحمن الحمیری: عبدالرزاق، المصنف (ج3ص69) روایت کرده است: «عبد الرزاق عن رجل من أهل البصرة أن عبد الرحمن بن عبد الله ( بن کیسان) أخبره عن أبي حميد الحميري قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله منه الداء وأدخل عليه الدواء.» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: راوی آن «مبهم» است (عن رجلٍ من أهل البصرة) وثانیاً: ابن ابی شیبه (ج2ص65) روایت کرده است: «حدثنا معاذ (بن معاذ) عن (عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة) المسعودي عن (عبیدالله) ابن حميد بن عبد الرحمن عن أبيه (حمید بن عبدارحمن) أنه قال: فيمن قلم أظافره يوم الجمعة أخرج الله منها الداء وأدخل فيها الشفاء.» و می­بینیم که این روایت، قول حمید بن عبدالرحمن است. ورجالش «ثقة» و مترجم در تهذیب هستند فقط عبدالرحمن بن عبد الله بن عتبة المسعودي در واخر عمر دچار اختلاط گردیده لکن معاذ بن معاذ العنبری قبل از اختلاط از وی روایت کرده است [سیوطی، تدریب الراوی (ج2ص375)] وعبيد الله بن حميد بن عبد الرحمن الحمیری: امام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر گفته است: «مقبولٌ» وامام یحیی بن معین گفته است: «لا اعرف تحقيق امره» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج7ص9) و تقریب التهذیب (ش4284) / ابن ابی حاتم، الجرح و التعدیل (ج5ص311)] لذا «حسن الحدیث» بوده و اسنادش هم «حسن» است.

     باید اشاره کنیم که متابعه­ای دارد وقاضی ابوبکر مالکی، المجالسه و جواهر العلم (ش158) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن أحمد المروزي نا عاصم بن علي (بن عاصم) نا (عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة) المسعودي عن (عبیدالله) ابن حميد الحميري عن أبيه قال كان يقال: من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله (تعالی) تعالى منه داء وأدخل فيه شفاء.» اما این روایت هم «واهی» است چرا که اوّلاً: قاضی ابوبکر مالک «متهم» است وامام دارقطني مي­گويد: «أحمد بن مروان الدينوري: يضعُ الحديث» البته امام مسلمه بن قاسم گفته است: «كان ثقة كثير الحديث.» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص309) وثانیاً: در بالا دیدیم که با همین اسناد و رجال قویتری، از قول حمید بن عبدالرحمن روایت گردیده است.

     د): «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): ومن قلم أظفاره يوم الجمعة دخلت فيه الرحمة وخرج منه الذنوب.»

     (موضوع): ابن الجوزي در الموضوعات (ج3ص53) روايت كرده است: «أنبأنا المبارك بن على الصدفى أنبأنا سعد الله بن على بن أيوب أنبأنا هناد ابن إبراهيم أنبأنا إسماعيل بن محمّد بن على البخاري حدثنا محمّد بن نصر بن خلف حدثنا سيف بن حفص السمرقندى حدثنا على بن الحسين حدثنا الحسن بن شبل أنبأنا الفضل بن خالد النحوي عن أبى عصمة نوح بن أبى مريم عن عطاء عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... ومن قلم أظفاره يوم الجمعة دخلت فيه الرحمة وخرج منه الذنوب.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: هناد بن إبراهيم أبوالمظفر النسفي: امام ذهبی گفته است: «أنه راوية للموضوعات والبلايا وقد تكلم فيه» وامام ساعانی هم گفته است: «كان الغالب على روايته المناكير حتى كنت أقول تعليقا روى في مجموعاته حديثا صحيحا إلا ما شاء الله» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص310)] وثانیاً: أبى عصمة نوح بن أبى مريم: «کذاب» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص486) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش7210)].

     هـ): هارون الشید گفته است: « أخذ الأظفار يوم الخميس من السنة وبلغني أن يوم الجمعة ينفي الفقر.َ»

     (واهی): ابوبکر مالکی، المجالسه و جواهر العلم (ش159) روایت کرده است: «حدثنا عبد الله بن مسلم بن قتيبة نا الرياشي قال سمعت الأصمعي يقول: دخلت على هارون الرشيد يوم الجمعة وهو يقلم أظفاره فقلت له في ذلك! فقال: أخذ الأظفار يوم الخميس من السنة وبلغني أن يوم الجمعة ينفي الفقر. فقلت له: يا أمير المؤمنين! وتخشى أنت أيضا الفقر؟! فقال: يا أصمعي! وهل أحد أخشى للفقر مني؟!» اما این روایت هم «واهی» است چرا که اوّلاً: قاضي ابوبکر مالک «متهم» است وامام دارقطني مي‌گويد: «أحمد بن مروان الدينوري: يضعُ الحديث» البته امام مسلمه بن قاسم گفته است: «كان ثقة كثير الحديث.» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص309)] وثانیاً: هارون الرشید اسنادش را برای ما بیان ننموده است. [↑](#footnote-ref-280)
281. - در صورتیکه نمازگزلر نیز همچون خطیب به اقتدا به پیامبر ج عمامه سیاه یا سفید بر سر بگذارد مندوب است ولی باید دقّت داشت روایاتی که این عمل را دارای فضیلت خاص یا تأکید کننده این عمل می­باشند به طور کلی جعلی و موضوع می­باشند. روایت­های بیان شده در این زمینه عبارتند از:

     الف): «إن لله ملائكة موكلين بأبواب الجوامع يوم الجمعة يستغفرون لأصحاب العمائم البيض.»

     (موضوع): خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج14ص206) روایت کرده است: «أخبرنا أبو القاسم عبد العزيز بن بندار بن على الشيرازي بمكة أخبرنا احمد بن محمّد بن عمرو الجيزي بمصر حدثنا أبو الحسين عثمان بن محمّد الذهبي حدثنا محمّد بن السرى بن سهل بن عبد الرحمن الدوري حدثنا يحيى بن شبيب اليماني حدثنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان لله ملائكة موكلين بابواب الجوامع يوم الجمعة يستغفرون لأصحاب العمائم البيض.» اما این اسناد «موضوع» است؛ چرا که يحيى بن شبيب اليماني: امام خطیب بغدادی گفته است: «روى عنه محمّد بن السرى بن سهل الدوري وعلى بن محمّد بن الفتح العسكري وغيرهما أحاديثٌ باطلةٌ.» وامام ابن حبان هم گفته است: «يحدث عن الثوري بما لم يحدث به قط، لايجوز الاحتجاج به» و امام ذهبی هم در مورد این روایتش گفته است: «وضعه على حميد الطويل» وامامان حاكم نیشابوری وأبو سعيد النقاش وأبو نعيم اصفهانی هم گفته­اند: «يروي عن الثوري وغيره أحاديث موضوعات» [خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج14ص206) / ابن الجوزی، الموضوعات (ج2ص106) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج4ص385) / ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص261)].

     ب): «صلاة بعمامة تعدل خمسا وعشرين صلاة بغير عمامة، وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بغير عمامة، إن الملائكة ليشهدون الجمعة معتمين، ولا يزالون يصلون على أصحاب العمائم حتى تغرب الشمس.»

     (موضوع): ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج37ص354) روایت کرده است: «أخبرنا أبو محمّد عبدان بن زرين بن محمّد الدويني نا نصر بن إبراهيم أنا أبو الفرج عبد الوهاب بن الحسين بن عمر بن برهان أنا أبو عبد الله الحسين بن محمّد بن عبيد العسكري أنا إبراهيم بن أيوب المخرمي نا أحمد بن محمّد الرقي نا عيسى بن يونس نا العباس بن كثير نا يزيد بن أبي حبيب عن ميمون بن مهران قال دخلت على سالم بن عبد الله بن عمر فحدثني وحدثته مليا ثم التفت إلي فقال يا أبا أيوب ألا أخبرك بحديث تحبه وتحمله عني وتحدث به قال قلت بلى قال دخلت علي ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو يتعمم فلما فرغ التفت إلي فقال أتحب العمامة قلت بلى قال فأحبها وأعربها تجل وتوقر وتكرم ولا يراك الشيطان ألا ولي سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: صلاة تطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين صلاة بلا عمامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة اي بني اعتم فإن الملائكة يشهدون يوم الجمعة معتمين فيسلمون على أهل العمائم حتى تغيب الشمس.» اما این روایت هم «موضوع» است چرا که اوّلا:ً چیزی از عباس بن كثير الرقي وأحمد بن محمّد الرقي وعيسى بن يونس نیافتم و «مجهول» هستند وثانیاً: امام ابن حجر در مورد این روایت گفته است: «موضوعٌ وفي سنده من لم أعرفه ولاأدري الآفة ممّن.» [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص244)].

     ج): «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمائم يوم الجمعة.»

     (موضوع): عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج1ص115) / طبرانی، مسند الشامیین (ج4ص336) و من طریقه ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج5ص190) / ابن عدی، الکامل (ج1ص347) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص338) از طریق (يوسف بن عدي و أبو المحياة یحیی بن یعلی) روایت کرده­اند: «ثنا أيوب بن مدرك عن مكحول عن أبي الدرداء قال قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمائم يوم الجمعة.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که: أيوب بن مدرك الحنفي: امام یحیی بن معین گفته است: «ليس بشيء؛ مرة كذابٌ» وامام ازدی هم گفته است: «هذا من وضع أيوب» وامامان نسایی وابوحاتم و دارقطنی گفته­اند: «متروکٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «روى أيوب بن مدرك عن مكحول نسخةً موضوعةً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص488) / ابن الجوزی، الموضوعات (ج2ص106)]. [↑](#footnote-ref-281)
282. - عمرو بن حريثس روایت کرده که: «أن النبي **ج** خطب الناس وعليه عمامة سوداء.» «پیغمبر ج برای مردم در حالی خطبه ایراد می­فرمودند که عمامة سیاه بر سر داشتند.»

     (صحیح): مسلم (ش3377و3378) / ابن ماجه (ش3584و1104) از طریق (وکیع بن الجراح وابواسامه و سفيان بن عيينة) روایت کرده­اند: «عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه كأنى أنظر إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على المنبر وعليه عمامة سوداء وفی زاد ابواسامه: «قد أرخى طرفيها بين كتفيه.»

     با وجود اثبات حکم، در این زمینه روایت منکر و غیر قابل احتجاجی نیز وارد است که چون در مسلم آمده لذا به آن اشاره می­کنیم. جابرس: «أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء.»

     (منکر): مسلم (ش3375و3376) / ابوداود (ش4078) / ترمذی (ش1735) / نسایی (ش2869) / بیهقی، السنن الکبری (ش6191و10126) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ش3159) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج2ص140) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص244وج4ص371وج5ص308وج7ص99) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج2ص258) / ابن حبان (ش5425و3722) / نسایی، السنن الکبری (ش3852و9755) / ابویعلی، المسند (ش2146) / احمد، المسند (ش14904) / ابن الجعد، المسند (ش3316) / طیالسی، المسند (ش1855) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج8ص536) / ابوعبدالله الصوری، الفوائد العوالي المؤرخة (ص123) / تمام رازی، الفوائد (ش1347) / حديث أبي الفضل الزهري (ش327) / مشيخة الآبنوسي (ش36) / ابن الاعرابی، المعجم (ش982) / ابن المقری، المعجم (ش669) از طریق (معاوية بن عمار وحماد بن سلمه وهشام الدستوایی وجامع بن أبي راشد) روایت کرده­اند: «عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه و سلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء» اما اين روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: ابوالزبیر المکی «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التدیس بمراتب اهل التقدیس (ش101)] ومعلوم نیست که این روایت را از چه کسی شنیده است وثانیاً: پیامبر ج هنگام ورود به مکه عمامه­ی معصفر (زرد رنگ) داشته است وبخاري (ش1846و3044و5808) / مسلم (ش3374) / ابوداود (ش2687) / ترمذی (ش1693) / نسایی (ش2868) / ابن ماجه (ش2805) از طریق (هشام بن عمار وسويد بن سعيد ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وعبدالله بن یوسف وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن الزهری عن أنس بن مالكس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر»

     اما طريق عبدالله بن عمرب ابن ماجه (ش3586) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج6ص46) از طریق (عبدالله بن المبارك) روايت كرده­اند: «أنبأنا موسى بن عبيدة عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه و سلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء» اما این روایت هم «واهی» است چرا که اوّلاً: موسى بن عبيدة الربذى: «ضعيف الحديث» بوده اما زمانی که از عبدالله بن دینار روایت کند «شدید الضعف» است ودر این روایت هم از «عبدالله بن دینار» روایت کرده است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص355) وتقريب التهذيب (ش6989)] وثانیاً: پیامبر ج هنگام ورود به مکه عمامه­ی معصفر (زرد رنگ) به سر داشته است ودیدیم که «أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر»

     اما طریق انس بن مالکس: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابوعبدالله الصوری، الفوائد العوالي المؤرخة (ص132) روایت کرده است: «أخبرنا أبو القاسم موسى بن عيسى بن عبد الله السراج قراءة عليه حدثنا ابوبکر (بن ابی داود) عبد الله بن سليمان بن الاشعث حدثنا اسحاق بن الاخيل العبسي حدثنا عثمان بن عبد الرحمن حدثنا ابن ابي الموال عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء.» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: همین روایت از انس بن مالک با لفظ: «علیه المغفر» روایت شده است وبخاري (ش1846و3044و5808) / مسلم (ش3374) / ابوداود (ش2687) / ترمذی (ش1693) / نسایی (ش2868) / ابن ماجه (ش2805) از طریق (هشام بن عمار وسويد بن سعيد ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وعبدالله بن یوسف وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن الزهری عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر» ثانیاً: همین حدیث از ابوبکر بن ابی داود از طریق (ابوالزبیر عن جابر) آمده است وحديث أبي الفضل الزهري (ش554) روایت کرده است: «نا عبد الله بن سليمان بن الأشعث أبو بكر نا إسحاق بن الأخيل نا معاوية بن هشام نا سفيان الثوري عن عمار الدهني عن أبي الزبير عن جابر: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه عمامة سوداء» وگفتیم که ابوالزبیر مکی هم «مدلس» است.

     طریق دوّم: ابن عبدالبر، التمهید (ج6ص171) گفته است: «روى محمّد بن سليم بن الوليد العسقلاني عن محمّد بن أبي السرى عن عبدالرزاق عن مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه و سلم يوم الفتح وعليه عمامة سوداء» اما اين روايت «واهی» است چرا که اوّلاً: محمّد بن سليم بن الوليد العسقلاني: امام دارقطنی گفته است: «ليس بثقة» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص193)] وثانیاً: دیدیم که از امام مالک مخالفش نقل گردیده است: «مالك عن الزهری عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر».

     در زمینۀ استحباب عمامۀ سفید هم باید اشاره کرد که باتوجه به توصیۀ أکید پیامبر ج به پوشیدن لباس سفید استنباط می­شود سفید بودن آن نیز مستحب می­باشد. عبدالله­بن عباسب روایت کرده که پیامبر ج فرمودند: « البسوا من ثيابكم البياض، فإنها من خير ثيابكم، وكفنوا فيها موتاكم، وإن خير أكحالكم الإثمد: يجلو البصر، وينبت الشعر.» «لباس سفید بپوشید؛ چرا که از بهترینِ لباس‌های شماست و مردگانتان را با (پارچۀ) سفید کفن کنید و بهترین سرمة چشم، سنگ سرمه (آنتیموان) است که چشم را جلا داده و باعث رشد مو(ی مژه­ها) می­شود.»

     (صحیح): ابوداود (ش3880و4063) / احمد، المسند (ش3878) ازطریق (احمد بن یونس) روایت کرده است: «حدثنا زهير (بن معاویة) حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم.»

     وزهیربن معاویة هم متابعه شده واحمد، المسند (ش2219و2479و3426) / ترمذی (ش994) / ابن ماجه (ش1472و3566) / بیهقی، السنن الکبری (ش9217) وشعب الایمان (ش6318) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ج10ص197-200) / حاکم، المستدرک (ش7378و1308) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص7) والمعجم الصغیر (ج1ص238) والمعجم الکبیر (ج12ص64-66) / ابن حبان (ش5423) / بزار (ش5092-5093) / حمیدی، المسند (ش520) / شافعی، المسند (ش1576) / شهاب القضاعی، المسند (ش1253) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج1ص375) / ابن المقری، المعجم (ش822) / ابن شاهین، ناسخ الحديث ومنسوخه (ش596و595) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق (ج2ص127) / ابن شاهین، ناسخ الحدیث ومنسوخه (595) / ابوطاهر السلفی، الطیوریات (ش949) / بغوی، شرح السنة (ج5ص314) / ابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص94) از طریق (عبدالله بن رجاء وبشر بن المفضل ویحیی بن سلیم وسفيان الثوري وزائدة بن قدامة و عبدالرحمن بن عبدالله المسعودی و روح بن القاسم ومعمر بن راشد وحماد بن سلمه و ابوعوانه و داود بن عبدالرحمن وشجاع بن الولید و وهیب بن خالد) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ... .»

     و عبدالله بن عثمان بن خثيم هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص45) ازطریق (حکیم بن جبیر وعثمان بن حکیم) روایت کرده­اند: «حدثنا يعقوب بن غيلان العماني ثنا أبو كريب ثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر عياش عن نصير بن أبي الأشعث عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير ... .»

     و رجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز عبدالله بن عثمان بن خثيم که «رجال صحیح مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد ولم یخرجاه»

     وامامان ذهبی وابن القطان وابن الملقن وابن حبان ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ» [ترمذی (ش994) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7378) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672و672) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص590) / نووی، المجموع (ج7ص215)]

     ونیز سمره ­بن جندبس روایت می­کند که پیامبر ج فرمودند: «البسوا الثياب البياض فإنها أطيب وأطهر.» «لباس سفید بپوشید که آن پاکتر و زیباتر است.»

     (صحیح): احمد، المسند (ش20185) / بیهقی، السنن الکبری (ش6319و6938) / ابونعیم، اخبار اصبهان (ش1180) از طریق (جعفر بن عون وفضل بن الدکین ویزید بن هارون و بكر بن بكار) روایت کرده­اند: «أخبرنا (عبد الرحمن) المسعودى عن حبيب بن أبى ثابت والحكم بن العتیبه عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا الثياب البياض فإنها أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم.»

     وعبد الرحمن مسعودی هم متابعه شده وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / احمد، المسند (ش20154) / حاکم، المستدرک (ش7379و1309) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص182) والمعجم الکبیر (ج7ص181و180) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج4ص378) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص347) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص428) / طیالسی، المسند (ش936) / التاسع من فوائد البختري (ش34) / خطیب بغدادی، الجامع لاخلاق الراوی (ش881) / جزء بيبي بنت عبد الصمد الهروية (ش47) / أمالي أبي إٍسحاق لإبراهيم بن عبد الصمد (ش101) / بغوی، شرح السنة (ج12ص18) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن حیان، طبقات المحدثین (ج3ص606) / نسایی، السنن الکبری (ش9564) از طریق (حمزة الزيات وسفيان الثوری وقیس بن الربیع ومقاتل) روایت کرده­اند: «عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب ... .»

     ومیمون بن شبیب هم متابعه شده وابن الجارود، المنتقی (ش523) / رویانی، المسند (ش795) / حاکم، المستدرک (ش7375) از طریق (ابوقلابة وابوالمهلب) روایت کرده­اند: «عن سمرة بن جندب ... .» ورجال احمد، المسند (ش20185) «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که عبد الرحمن بن عبد الله بن المسعودي در اواخر عمر دچار «اختلاط» گردیده است؛ اما (جعفر بن عون وفضل بن الدکین) قبل از اختلاط از وی روایت کرده­اند [سیوطی، تدریب الراوی (ج2ص375)] لذا این روایتش صحیح است.

     وهرچند که حبیب بن ابی ثابت «مدلس» است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش68)] اما الحکم بن العتیبه وی را متابعه نموده است.

     وامام ابن الملقن گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7379) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672)]. [↑](#footnote-ref-282)
283. - (صحيح): ابوداود (ش455) / ترمذي (ش594) / ابن ماجه (ش759و758) / احمد، المسند (ش26386) / ابن حبان (ش1634) / ابن منذر، الاوسط (ش2457) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج7ص56) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج14ص160) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج5ص83) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج6ص152وج12ص234) / بيهقي، السنن الکبري (ش4480) / طوسی، المستخرج علی ترمذی (ج3ص165) / ابویعلی، المسند (ش4698) / ابن حزم، المحلی (ج1ص172) / بغوی، شرح السنة (ج2ص399) / عقیلی، الضعفاء (ج3ص309) / حدیث السراج بروایة الشحامی (ش768) / ابن خزیمه (ش1294) از طريق (عبدالله بن مبارک ومالک بن سعير وزائدة بن قدامه وعامر بن صالح) روايت کرده اند: «أنبأنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم أمر بالمساجد أن تبنى في الدور وأن تطهر وتطيب.»

     و رجالش رجال «صحيحين» بوده البته آن را مرسل هم روايت کرده اند وترمذي (ش595و596) از طريق (عبدة بن سليمان و وکيع بن الجراح و سفيان بن عيينه) روايت کرده است: «عن هشام بن عروة عن أبيه: أن النبي صلى الله عليه و سلم أمر رسول الله ... .»

     اما چون رجال موصول و مرسل هردو جمعي از ثقات بوده نشان مي‌دهد که هشام بن عروه آن را به دو طريق روايت کرده است لذا شک از هشام بن عروه است ونه ساير روات!

     ولي متابعه­اي دارد واحمد، المسند (ش23146) روايت کرده است: «ثنا يعقوب (بن ابراهيم) ثنا أبي عن (محمّد) بن إسحاق حدثني عمرو بن عبد الله بن عروة بن الزبير عن جده عروة عمن حدثه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يأمرنا ان نصنع المساجد في دورنا و ان نصلح صنعتها ونطهرها» و رجالش همه «ثقة» بوده جز عمرو بن عبد الله بن عروة بن الزبير که امام بخاري و مسلم از وي «روايت نموده اند» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است و جمعي از ثقات هم از وي روايت نموده اند [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص469)] لذا «حسن الحديث» است و اسناد روايت هم «حسن» مي­گردد. بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)] همچنين چون جهالت صحابي موجب جرح نمي­باشد پس اسناد این متابعه «حسن» مي­باشد؛ البته طبق روايت باب مشخص مي‌گردد ظاهرا عائشهل بوده است. لذا اسناد روایت باب «صحیح» است.

     وامام ابن القطان هم گفته است: «لا شكَّ في صحّته» [ابن القطان، بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام (ج5ص138)] [↑](#footnote-ref-283)
284. - این روایات عبارتند از:

     الف): أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم وإقامة حدودكم واجمروها فى الجمع.»

     (واهی): این روای از طریق معاذ بن جبل و واثلة بن اسقع وأبوالدرداء وأبو أمامة از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق ابوالدرداء وابوامامه وواثلة بن اسقع (رضی الله عنهم) : دو طریق دارد؛ طریق اوّل: بیهقی، السنن الکبری (ش20765) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج8ص132) / ابن عدی، الکامل (ج5ص219) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج3ص347) از طریق (عبدان بن أحمد بن مخلد بن راهوية و أحمد بن مهران الأصبهانى وابوامیة محمّد بن ابراهیم) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو نعيم عبد الرحمن بن هانئ النخعى حدثنا العلاء بن كثير عن مكحول عن أبى الدرداء وعن واثلة بن الاسقع وعن أبى أمامة رضى الله عنهم كلهم يقول سمعنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهو على المنبر يقول: جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم وإقامة حدودكم واجمروها فى الجمع واتخذوا على أبواب مساجدكم مطاهر.» اما این اسناد «باطل» است چرا که اوّلاً: يحيى بن العلاء البجلى: امامان احمد بن حنبل و وکيع بن الجراح وي را «کذاب» دانسته وامامان عمرو بن علي فلاس و دارقطني و نسايي مي­گويند: «متروک» و امام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بثقة، ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص261) و تقريب التهذيب (ش7618)] و ثانیاً: ابونعيم عبد الرحمن بن هانئ نخعي «ضعيف» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص289)].

     طریق دوّم: ابن ماجه (ش750) ابن شبة، تاريخ المدينة المنورة (ج1ص23) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص57) از طریق (عيسى بن إبراهيم البركي و ابن عائشة ومسلم بن ابراهيم) روایت نموده­اند: «حدثنا الحارث بن نبهان حدثنا عتبة بن يقظان عن أبي سعد عن مكحول عن واثلة بن الأسقع: أن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال: جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراركم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وإقامة حدودكم وسل سيوفكم واتخذوا على أبوابها المطاهر وجمّروها في الجمع» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: الحارث بن نبهان الجرمى «متروک الحديث» مي­باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص158) و تقريب التهذيب (ش1051)] ثانیاً: أبو سعيد الشامى: امامان دارقطني وابن حجر مي­گوید: «مجهول» و راوی جز عتبة بن یقظان که ضعیف بوده ندارد [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص111) و تقریب التهذیب (ش8131) / ذهبی، المغنی (ش7490)] و ثالثاً: عتبة بن يقظان الراسبى: امام نسایی می­گوید: «غير ثقة» وامام دارقطنی هم گفته است: «متروکٌ» وامام علي بن الجنيد هم مي­گوید: «لايساوي شيئا» وامام ابن حجر هم گفته است: «ضعیفٌ» وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است! [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج7ص103) و تقریب التهذیب (ش4444) / دارقطنی، السنن (ج4ص281)].

     اما طریق معاذ بن جبلس : المعجم الکبیر (ج20ص173) / عبدالرزاق (ج1ص441) از طریق (محمّد بن مسلم الطائفي) روایت کرده­اند: «عن عبد ربه بن عبد الله الشامي عن يحيى بن العلاء عن مكحول رفعه الى معاذ بن جبل ورفعه معاذ: الى النبي (صلى الله عليه و سلم) قال: جنبوا مساجدكم صبيانكم وخصوماتكم وحدودكم وشراءكم وبيعكم وجمروها يوم جمعكم واجعلوا على أبوابها مطاهركم.» اما این اسناد «باطل» است چرا که اوّلاً دیدیم که: يحيى بن العلاء البجلى: امامان احمد بن حنبل و وکيع بن الجراح وي را کذاب «دانسته» و امامان عمرو بن علي فلاس و دارقطني و نسايي مي­گويند: «متروک» و امام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بثقة، ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص261) و تقريب التهذيب (ش7618)] وثانیاً: امام هیثمی گفته است: «مكحول لم يسمع من معاذ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص36)] وثالثاً: چیزی از عبد ربه بن عبد الله الشامي نیافتم.

     باید اشاره کنیم که در روایت عبدالرزاق، یحیی بن العلاء افتاده است.

     ب): حسن بن الحسن بن علی روایت کرده که: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمر بإجمار المسجد يوم الجمعة.»

     (ضعیف): این رویت را نیافتم لکن امام سیوطی در اللمعة في خصائص يوم الجمعة (ص5) گفته است: «أخرج الزبير بن بكّار في أخبار المدينة من مرسل الحسن بن الحسن بن علي: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمر بإجمار المسجد يوم الجمعة.» اما الحسن بن الحسن بن علی جزء اوساط تابعین است لذا اسنادش «ضعیف» است. [↑](#footnote-ref-284)
285. - سهل بن سعدس روایت کرده است: «إن لكم فى كل جمعة حجة وعمرة فالحجة الهجير للجمعة والعمرة انتظار العصر بعد الجمعة.»

     (موضوع): ابن عدی، الکامل (ج6ص38) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش6161) وشعب الايمان (ش3046) روایت کرده­اند: «حدثنا القاسم بن مهدى حدثنا أبو مصعب الزهرى حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدى قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إن لكم فى كل جمعة حجة وعمرة فالحجة الهجير للجمعة والعمرة انتظار العصر بعد الجمعة.» اما این روایت «موضوع» است چرا که القاسم بن عبدالله بن مهدى الاخميمى: امام دارقطنی گفته است: «متهمٌ بوضع الحديث» وامام ابن عدی گفته است: «عندي لابأس به؛ ولم ار له حديثا منكراً فاذكره» اما امام ذهبی در ردّ این سخنش گفته است: «قد ذكرت له حديثا باطلاً فيكفيه» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص461)]. وامام ذهبی در مورد این روایتش گفته است: «هذا موضوعٌ باطلً» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص372)]. [↑](#footnote-ref-285)
286. - (واهي): ابن السني، عمل اليوم والليلة (ش374) روايت کرده است: «أخبرنا ابن منيع ثنا حاجب بن الوليد ثنا مبشر ابن إسماعيل ثنا إبراهيم بن قديد عن سمرة الخزاز عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد يوم الجمعة أخذا بعضادتي باب المسجد ثم قال: اللهم إجعلني أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سألك ورغب إليك.» اما اين اسناد هم «واهي» است چرا که اوّلاً: إبراهيم بن يزيد بن قديد: امام ابن حجر گفته است: «له مناکيرٌ» وامام ابواحمد حاکم گفته است: «يروي الكذب» وامام بخاري در مورد يک از رواياتش گفته است: «لا اصل له» وامام ابن عدي هم گفته است: «منکرٌ بهذا الاسناد» وامام عقيلي گفته است: «في حديثه وهمٌ وغلط» وامام ابن حبان گفته است: «يعتبر حديثه من غير رواية سعد بن عبد الحميد عنه» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص124)] وثانياً: چيزي از سمرة الخزاز نيافتم. [↑](#footnote-ref-286)
287. - (صحیح): ابوداود (ش466) / بیهقی، الدعوات الکبیر (ش68) از طریق (إسماعيل بن بشر بن منصور) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح قال لقيت عقبة بن مسلم فقلت له بلغنى أنك حدثت عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه كان إذا دخل المسجد قال: أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم. قال أقط قلت نعم. قال فإذا قال ذلك قال الشيطان حفظ منى سائر اليوم.» ورجالش «رجال صحیح» بوده جز (إسماعيل بن بشر و عقبة بن مسلم) كه «ثقة» ومترجم در تهذیب می­باشند.

     وامام نووی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ واسناده جیدٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حسنٌ غريبٌ رجاله موثقون» [نووی، الاذکار (ص31) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج1ص277)] [↑](#footnote-ref-287)
288. - (صحیح لغیره): دارقطنی، العلل الوارده فی الاحادیث النبویه (ج15ص184-191) / ابن ماجه (ش771) / ترمذی (ش314) / ابویعلی (ش6754) / احمد، المسند (ش26417) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج1ص373وج7ص123) / اسماعیل القاضی، فضل الصلاةعلى النبي (ش82و84و83) / دولابی، الذرية الطاهرة (ش188) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج70ص11) / اسحاق بن راهویه (ش1884) از طریق (سعير بن الخمس وقيس بن الربيع وعاصم الأحول وليث بن أبي سليم والدراوردي ومحمّد بن أبان وروح بن القاسم وعيسى الأزرق) روایت کرده­­اند: «عن عبد الله بن الحسن عن فاطمة بنت الحسين عن فاطمة الكبرى بنت الرسول: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قال ... .» اما این روایت «ضعیف» است چرا که فاطمة بنت الحسين فاطمه نبت النبی را درک نکرده است وامام ترمذی گفته است: «ليس إسناده بمتصل وفاطمة بنت الحسين لم تدرك فاطمة الكبرى إنما عاشت فاطمة بعد النبي صلى الله عليه و سلم أشهرا» [ترمذی (ش315)].

     اما شواهدی دارد از جمله اینکه آغاز هرکاری با نام الله مستحب می­باشد؛ وهمچنین ابن حبان (ش2048) / ابوداود (ش465) / ابن ماجه (ش772) / بیهقی، السنن الکبری (ش4491و4489) / دارمی، السنن (ش1394) / ابن السنی (ش156) از طریق (عبدالعزیز الدراوردی وعمارة بن غزية) روایت کرده­اند: «عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد قال سمعت أبا حميد أو أبا أسيد الأنصارى يقول قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبى (صلى الله عليه وسلم) ثم ليقل اللهم افتح لى أبواب رحمتك فإذا خرج فليقل اللهم إنى أسألك من فضلك.» ورجال ابن حبان (أخبرنا الفضل بن الحباب حدثنا مسدد بن مسرهد عن بشر بن المفضل قال حدثنا عمارة بن غزية ... .) «رجال صحیح» بوده جز ابوخلیفه فضل بن الحباب که امام ذهبی گفته است: «كان ثقةً صادقاً مأموناً أديباً فصيحاً مفوهاً رحل إليه من الآفاق» [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج14ص8)] لذا اسنادش «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-288)
289. - (صحیح): مسلم (ش1685و1686) / ابوداود (ش465) / نسایی (ش729) از طریق (عمارة بن غزية وسليمان بن بلال وعبدالعزیزالدراوردی) روایت کرده­اند: «عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد عن أبى حميد - أو عن أبى أسيد - قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إنى أسألك من فضلك.» [↑](#footnote-ref-289)
290. - (صحیح): بخاری (ش5696) / مسلم (ش4121و4122) / ترمذی (ش1278) از طریق (مروان الفزاری واسماعیل بن جعفر وعبدالله بن المبارك) روایت کرده­اند: «أخبرنا حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه أنه سئل عن أجر الحجام فقال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم حجمه أبو طيبة وأعطاه صاعين من طعام وكلم مواليه فخففوا عنه وقال إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط البحري.» [↑](#footnote-ref-290)
291. - این روایات عبارتند از:

     الف) عبدالله بن عمرب از رسول الله ج روایت کرده که فرموده­اند: «اجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء والجمعة.»

     (باطل): این روایت از عبدالله بن عمرب پنج طریق دارد؛ طریق اوّل: رویانی، المسند (ش1440) / بزار (ش5969) / بیهقی، السنن الکبری (ش20024) / مستدرک (ش7481) /طبری، تهذیب الآثار (ش2876) / معجم أسامي شيوخ لأبي بكر الاسماعيلي (ش311) از طریق (عبد الله بن حماد الآملى وعثمان بن سعيد الدارمي وعمر بن الخطاب و محمّد بن اسحاق ومحمّد بن عوف وعلی بن داود) روایت کرده­اند: «حدثنا ابوصالح عبد الله بن صالح حدثنا عطاف بن خالد عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إن فى الجمعة ساعة لايحتجم فيها محتجم إلا عرض له داء لايشفى منه.» اما این اسناد «باطل» است چرا که امام ابوحاتم رازی گفته است: «هو مما أدخل على أبي صالح» و این حدیث را هم «باطل» دانسته است [ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ش2346)].

     طریق دوّم: ابن ماجه (ش3487) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن المصفي الحمصي حدثنا عثمان بن عبد الرحمن حدثنا عبدالله بن عصمة عن سعيد بن ميمون عن نافع قال قال ابن عمر: يا نافع! تبيغ بي الدم فأتني بحجام واجعله شابا ولا تجعله شيخا ولا صبيا قال: وقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: الحجامة على الريق أمثل وهي تزيد في العقل وتزيد في الحفظ وتزيد الحافظ حفظا فمن كان محتجما فيوم الخميس على اسم الله واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة ويوم السبت ويوم الأحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء فإنه اليوم الذي أصيب فيه أيوب بالبلاء وما يبدوا جذام ولابرص إلا في يوم الأربعاء أو ليلة الأربعاء.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: سعيد بن ميمون: امام ابن حجر می­گوید: «مجهولٌ وخبره منكرٌ جداً في الحجامة» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج4ص91)] وثانیاً: عبدالله بن عصمة: امامان مزّي وابن حجر مي­گویند: «مجهولٌ» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش3478) / مزی، تهذیب الکمال (ج15ص311)] وثالثاً: عثمان بن عبد الرحمن: امام ابن حجر می­گوید: «يحتمل أن يكون الطرائفي وإلا فمجهولٌ» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش4497)].

     طریق سوّم: حاکم، المستدرک (ش8255) روایت کرده است: «حدثنا الشيخ أبو بكر بن إسحاق أنبأ عمر بن حفص بن عمر السدوسي ثنا عبد الملك بن عبد ربه الطائي ثنا أبو علي عثمان بن جعفر ثنا محمّد بن جحادة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نافع قال لي ابن عمر: ابغني حجاما لا يكون غلاما صغيرا ولا شيخا كبيرا فإن الدم قد تبيغ بي وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: الحجامة تزيد في العقل وتزيد في الحفظ فعلى إسم الله يوم الخميس لا تحتجموا يوم الجمعة ولا يوم السبت ولايوم الأحد واحتجموا يوم الإثنين والثلاثاء وما نزل جذام ولا برص إلا في ليلة الأربعاء.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که اوّلاً: أبو علي عثمان بن جعفر: امام ابن حجر گفته است: «حديثه منكرٌ في الحجامة» وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «لااعرفه» وامام ذهبی در تلخیص مستدرک گفته است: «واهٍ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص132) / ذهبی، مستدرک مع تلخیصه (ش8255)] وثانیاً: عبد الملك بن عبد ربه الطائي: امام ذهبی گفته است: «منكرُ الحديث» و همچنین گفته است: «له عن الوليد بن مسلم خبرٌ موضوعٌ» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج2ص658)].

     طریق چهارم: حاکم، المستدرک (ش7479) / ابن الجوزی، العلل المتناهیة (ش1463) از طریق (جعفر بن محمّد الفريابي و زكريا بن يحيى الساجي و ابو روق احمد بن محمّد الهراني) روایت کرده­اند: «قال نا عزال بن محمّد قال نا محمّد بن جحادة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نافع قال لي ابن عمر: ابغني حجاما لا يكون غلاما صغيرا ولا شيخا كبيرا فإن الدم قد تبيغ بي وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: الحجامة تزيد في العقل وتزيد في الحفظ فعلى إسم الله يوم الخميس لا تحتجموا يوم الجمعة ولا يوم السبت ولايوم الأحد واحتجموا يوم الإثنين والثلاثاء وما نزل جذام ولا برص إلا في ليلة الأربعاء.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که غزال بن محمّد: امام ذهبی می­گوید: «لايعرف وخبره منكرٌ في الحجامة» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص333)] وهمچنین دیدیم که امام ابوحاتم این روایت را «باطل» دانسته است [ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ش2346)].

     طریق پنجم: ابن ماجه (ش3487) / ابن عدی، الکامل (ج2ص308) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص24) / خطیب بغدادی، الفقیه و المتفقه (ج2ص476) از طریق (عثمان بن مطر الشيباني) روایت کرده­اند: «ثنا الحسن بن أبي جعفر حدثني محمّد بن جحادة عن نافع قال قال لي بن عمر يا نافع التمس لي حجاما واجعله رفيقا ان استطعت ولا تجعله شيخا كبيرا ولا صبيا صغيرا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول الحجامة على الريق أمثل وفيه شفاء وبركة ويزيد في العقل ويزيد في الحفظ ويزيد الحافظ حفظا واحجموا على بركة الله يوم الخميس واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء ويوم الجمعة ويوم السبت ويوم الأحد واحتجموا يوم الإثنين ويوم الثلاثاء فإنه اليوم الذي عافى الله فيه أيوب من البلاء يعني يوم الثلاثاء ولا يبدأ جذام ولا برص الا يوم الأربعاء.» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که اوّلاً: الحسن بن أبي جعفر الجفري ازدي: امامان بخاري وزكريا ساجي و ابونعیم اصفهانی گفته­اند: «منکرُالحدیث» وامام عمروبن علی الفلاس گفته است: «صدوقٌ منكرُالحديث» وامام نسایی گفته است: «متروک الحدیث؛ ضعیفٌ» وامام هیثمی هم گفته است: «متروکٌ» وامام جوزجانی هم گفته است: «واهی الحدیث» وامامان احمد بن حنبل وعلی بن مدینی وعجلی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابوداود گفته است: «ضعيفٌ لاأكتب حديثه» وامامان دارقطنی وابوزرعه وابوحاتم می­گویند: «ليس بقوى فى الحديث» وامام ابن حبان هم گفته است: «غفل عن صناعة الحديث وحفظه فإذا حدث وهم وقلب الأسانيد و هو لايعلم حتى صار ممن لايحتج به وإن كان فاضلاً» وامام ابن عدی گفته است: «للحسن بن أبى جعفر أحاديثٌ صالحةٌ وهو يروى الغرائب وخاصةً عن محمّد بن جحادة؛ وله عن محمّد بن جحادة غيره ما ذكرت أحاديث مستقيمة صالحة وهو عندي ممن لايتعمد الكذب وهو صدوق.ٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص260) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج1ص73) / ابن عدی، الکامل (ج2ص304) / ابونعیم، الضعفاء (ص73)] وثانیاً: عثمان بن مطر الشيبانى: امام يحيي بن معين گفته است: «لیس بشیء؛ ضعيفٌ لايكتب حديثه» وامامان علي بن المديني وهيثمي مي­گویند: «ضعیف جدّاً» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعيفُ الحديث منكرُالحديث أشبه حديثه بحديث يوسف بن عطية» (یوسف بن عطیة متروک الحدیث است) وامام احمد بن حنبل گفته است: «لاأعلمه» وامام نسایی گفته است: «ضعیفٌ؛ ليس بثقة» وامامان بخاری وابواحمد حاکم گفته­اند: «منکرالحدیث» وامام عقیلی گفته است: «كان يحدث عن الثقات بالمناكير» وامام ابن عدی هم گفته است: «متروكُ الحديث وأحاديثه عن ثابت خاصة مناكيرٌ والضعف على حديثه بيّنٌ.» وامام ابن حبان هم گفته است: «يروى الموضوعات عن الأثبات لايحل الاحتجاج به» وامام صالح بن محمّد هم گفته است: «لايكتب حديثه» وامامان ابوزرعه و دارقطنی وابوداود گفته­اند: «ضعیفٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج7ص154) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص133)].

     و روایتی هم مخالف آن، به صورت «موقوف» از عبدالله بن عمرب نقل شده است وابن ابی حاتم، علل الحدیث (ش2346) روایت کرده است: «رواه زكريا بن يحيى الوقاد قال حدثنا محمّد بن إسماعيل المرادي عن أبيه عن نافع عن ابن عمر أنه أرسل رسولا فقال ادع لي حجاما ... .» اما این اسناد هم «باطلٌ» است چرا که امام ابوحاتم رازی گفته است: «هذا حديث باطلٌ؛ ومحمّد هذا هو مجهولٌ وأبوه مجهولٌ» وامام ذهبی هم گفته است: «اتى بحديث باطلٍ ولا يدري من هو» [ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ش2346) / ابن حجر، لسان لمیزان (ج5ص78)]. وهمچنین طبری، تهذیب الآثار (ش2877) / مستدرک (ش7480) / ابن الجوزی در العلل المتناهیه (ش1465) از طریق (عمر بن شبة ومحمّد بن عمر بن علي المقدمي) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الله بن هشام الدستوائي قال نا ابي قال سمعت ايوب السختياني يحدث عن نافع قال قال لي ابن عمر: اذهب فائتني بحجام ولا تأتني بغلام صغير ولا شيخ كبير واحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا يوم الجمعة ولا تحتجموا يوم السبت واحتجموا يوم الاحد واحتجموا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ولا تحتجموا يوم الاربعاء فانه لم يبدأ برص ولا جذام الا يوم الاربعاء» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که عبد الله بن هشام الدستوائي: امامان ابوحاتم رازی وهیثمی می­گویند: «متروکٌ» وامام ساجی هم گفته است: «فيه ضعف لم يكن صاحب حديث» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص402) / ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص371)].

     ب) همچنین از رسول الله ج روایت کرده است: «إن فى الجمعة ساعة لايحتجم فيها محتجم إلا عرض له داء لايشفى منه.»

     (باطل): به تحقیق قبلی رجوع گردد.

     ج) علی بن حسینب روایت کرده است: «ان رسول الله (صلی الله علیه وسلم) قال: إن في الجمعة لساعة لايحتجم فيها أحد إلا مات.»

     (موضوع): ابویعلی، المسند (ش6779) / ابن عدی، الکامل (ج7ص198) از طریق (أبو يعلى والحسن بن سفيان) روایت کرده­اند: «حدثنا جبارة (بن المغلس) حدثنا يحيى بن العلاء عن زيد بن أسلم عن طلحة بن عبيد الله العقيلي عن الحسين بن علي قال: قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم): إن في الجمعة لساعة لايحتجم فيها أحد إلا مات.» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: يحيى بن العلاء البجلى: امامان احمد بن حنبل و وکيع بن الجراح و هیثمی وي را کذّاب «دانسته» و امامان عمرو بن علي فلاس و دارقطني و نسايي مي­گويند: «متروکٌ» و امام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بثقة، ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص261) و تقريب التهذيب (ش7618) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص112)] وثانیاً: جبارة بن المغلس الحمانى: امام يحيي بن معين گفته است: «کذابٌ» وامام احمد در مورد بعضی از روایاتش گفته است: «هذه موضوعةٌ أو هى كذبٌ» وامام دارقطنی گفته است: «متروکٌ» وامام ابوزرعه هم: «حدث عنه فى اوّل أمره ثم ترك حديثه بعد ذلك» وامام ابن نمیر گفته است: «ما هو عندى ممن يكذبُ كان يوضع له الحديث فيحدث به وما كان عندى ممن يتعمد الكذب.» وامامان بخاری وابن عدی گفته­اند: «حدیثه مضطربٌ» وامام ابن حبان گفته است: «كان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل أفسده ـ يعنى الحمانى ـ حتى بطل الاحتجاج بأحاديثه»وامام ابوداود گفته است: «لم أكتب عنه؛ فى أحاديثه مناكيرٌ و ما زلت أراه و أجالسه و كان رجلا صالحاً» وامام مسلمة بن قاسم گفته است: «کان ثقةٌ إن شاء الله» وامام ابوحاتم گفته است: «هو على يدى عدل» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص57)]. [↑](#footnote-ref-291)
292. - عائشهل روایت کرده است: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا ظهر في الصيف، استحب أن يظهر ليلة الجمعة، وإذا دخل البيت في الشتاء استحب أن يدخل ليلة الجمعة.»

     (واهی): این روایت از طریق عائشةل و عبدالله بن عباسب از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق عائشهل: بيهقي، شعب الایمان (ش3044) روایت کرده است: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و محمّد بن موسى قالا ثنا أبو العباس الأصم ثنا محمّد بن إسحاق ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا مصعب بن عثمان الزبيري ثنا عامر بن صالح الزبيري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا ظهر في الصيف استحب أن يظهر ليلة الجمعة و إذا دخل البيت في الشتاء استحب أن يدخل البيت ليلة الجمعة.» اما این روایت «باطل» است چرا که عامر بن صالح بن عبد الله الزبیری: امام یحیی بن معین گفته است: «كان كذاباً يروى عن هشام بن عروة كل حديث سمعه وقد كتبت عامة هذه الأحاديث عنه» وامام نسایی گفته است: «لیس بثقة» وامام ابن عدی هم گفته است: «عامة حديثه مسروقٌ من الثقات وأفراد ينفرد بها» وامام ازدی هم گفته است: «ذاهب الحديث» وامامان دارقطنی و ابن حجر هم گفته­اند: «متروکٌ» وامام ابونعیم اصفهانی هم گفته است: «روى عن هشام بن عروة المناكير لاشىء» وامام ابن حبان هم گفته است: «كان يروى الموضوعات عن الثقات لايحل كتب حديثه إلا على التعجب» وامام علی بن المدینی هم: «كأنه غمزه وأنكر حديثه» وامام ابوحاتم گفته است: «صالح الحديث ما أرى بحديثه بأسا» وامام احمد بن حنبل گفته است: «ثقةٌ لم يكن صاحب كذب» اما امام یحیی بن معین در نقد این توثیقها گفته است: « قال لى حجاج الأعور: أتانى فكتب عنى حديث هشام بن عروة، عن ابن لهيعة وليث بن سعد ثم ذهب فادعاها فحدث بها عن هشام.» لذا سخن امام یحیی بن معین «صواب» می­باشد. [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص71) تقریب التهذیب (ش3096)]

     اما طریق عبدالله بن عباسب : چهار طریق دارد؛ طریق اوّل: ابونعیم، اخبار اصفهان (ج6ص47) و من طریقه ابن الجوزی، الموضوعات (ش1164) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص196) / ابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص319) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو بكر بن خلاد ثنا أحمد بن كثير بن الصلت ثنا أبو عبد الله محمّد بن محمّد بن عمر الواقدي ثنا موسى بن داود عن أبي بلال عن خزيمة بن خازم عن الفضل بن الربيع عن المهدي (بن عبدالله) عن المنصور (ابوجعفر عبدالله بن محمّد) عن أبيه (محمّد بن علی الهاشمی) عن جده (علی بن عبدالله) عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان الصيف خرج من البيت ليلة الجمعة وإذا كان الشتاء نزل ودخل البيت ليلة الجمعة.» اما این روایت «واهی» است چرا که أبو عبد الله محمّد بن محمّد بن عمر بن واقدی وخزيمة بن خازم والفضل بن الربيع والمهدي بن عبدالله والمنصور ابوجعفر عبدالله بن محمّد هیچیک توثیق نشده­اند. واما خطیب بغدادی هم گفته است: «غريبٌ جداً من حديث المهدى عن ابائه وعجيبٌ من رواية الفضل بن الربيع بن يونس الحاجب عن المهدى وعزيزٌ من حديث خزيمة بن خازم القائد عن الفضل لم اكتبه الا بهذا الإسناد.» [خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص197)].

     طریق دوّم: خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج4ص414) ومن طریقه ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج18ص86) وابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص482) روایت کرده­اند: «أخبرنا أبو الحسن محمّد بن عبيد الله بن محمّد الحنائي حدثنا عبد الله بن محمّد بن جعفر بن شاذان البزاز حدثنا محمّد بن الحسن بن سهل حدثنا عبد الله بن عامر التميمي حدثنا الربيع الحاجب حدثني أبو جعفر المنصور عن أبيه (محمّد بن علی الهاشمی) عن جده (علی بن عبدالله) عن أبي جده (عبدالله بن عباس) قال: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا جاء الشتاء دخل البيت ليلة الجمعة وإذا جاء الصيف خرج ليلة الجمعة وإذا لبس ثوبا جديدا حمد الله وصلى ركعتين وكسا الخلق.» امام این اسناد هم «باطل» است چرا که اوّلاً: عبد الله بن محمّد بن جعفر بن شاذان: امام دارقطنی می­گوید: «کذابٌ» وامام ابن الجوزی هم وی را «متهم به کذب» نموده است وامام ذهبی هم گفته است: «شیخٌ لایعرف» [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص346) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج2ص495)] وثانیاً: محمّد بن الحسن بن سهل وعبد الله بن عامر والربيع الحاجب وأبوجعفر المنصور همه «مجهول» هستند و توثیقی برای آنها نیافتم.

     طریق سوّم: خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج14ص434) روایت کرده است: «أخبرني محمّد عبد الملك القرشي أخبرنا محمّد بن العباس الباغندي حدثنا جعفر بن عبد الواحد الهاشمي قال قالت لي زينب ابنة سليمان عن أبيها (سلیمان بن علی) عن جدها (علی بن عبدالله) عن ابن عباس إن النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا خرج في الصيف خرج ليلة الجمعة وإذا دخل في الشتاء دخل ليلة الجمعة.» اما این طریق «موضوع» است چرا که جعفر بن عبد الواحد بن جعفر الهاشمی: امام دارقطنی گفته است: «يضعُ الحديث» وامام ابوزرعه گفته است: «روى أحاديث لاأصل لها» وامام ابن عدی گفته است: «يسرقُ الحديث ويأتي بالمناكير عن الثقات؛ له أحاديث كلها بواطيل» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص117)]

     طریق چهارم: طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص26) / ابن الجوزی، الموضوعات (ش1163) ومن طریقه ابن عدی، الکامل (ج5ص11) / ابوالشیخ ابن حیان، اخلاق النبی وآدابه (ج4ص101) / ابن بشران، امالی (ش1015) از طریق (اسحاق بن زريق وابوکریب محمّد بن العلاء) روایت کرده­اند: «حدثنا عثمان الطرائفي قال نا عمر بن موسى عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله (صلی الله علیه وسلم) كان يخرج اذا خرج في الصيف ليلة الجمعة واذا دخل الشتاء دخل ليلة الجمعة.» اما این اسناد هم «موضوع» است چرا که: عمير بن موسى بن وجيه: امام هیثمی گفته است: «هو وضاعٌ» وامام ابن عدی هم گفته است: «هو ممن يضع الحديث متناً واسناداً» وامام یحیی بن معین گفته است: « كذّابٌ ليس بشيء؛ ليس بثقة» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامام بخاری گفته است: «منکرُالحدیث» وامام ابوداود گفته است: «ليس بشيء يروي عن قتادة وسماك مناكيرٌ» وامامان نسایی ودارقطنی گفته­اند: «متروک الحدیث» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج8ص14) / ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص332) / ابن عدی، الکامل (ج5ص9)]. [↑](#footnote-ref-292)
293. - این روایات عبارتند از:

     الف) ابوبکرس : روایت کرده است: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من زار قبر والديه في كل جمعة فقرأ عندهما أو عنده يس غفر له بعدد كل آية أو حرف.»

     (موضوع): ابن­حيان، طبقات المحدثین باصبهان (ج3ص331) ومن طریقه ابونعيم، اخبار اصفهان (ج10ص26) / ابن عدی، الکامل (ج5ص151) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص344) / ابن الشجری، امالی (ج1ص348) / ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص364) از طریق (أبو علي احمد بن محمّد بن إبراهيم و محمّد بن الضحاك بن عمرو بن أبي عاصم النبيل و شعيب بن بكار) روايت كرده­اند: «ثنا أبو مسعود يزيد بن خالد (بن یزید) ثنا عمرو بن زياد البقال الخراساني بجنديسابور ثنا يحيى بن سليم (الطائفی) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من زار قبر والديه في كل جمعة فقرأ عندهما أو عنده يس غفر له بعدد كل آية أو حرف» اما این اسناد «موضوع» است چرا که عمرو بن زياد بن عبد الرحمن بن ثوبان: امام دارقطنی گفته است: «یضعُ الحدیث» امام ابن عدی گفته است: «منكرُالحديث يسرقُ الحديث ويحدث بالبواطيل؛ كان هو يتهم بوضعها» وامام ابن منده هم گفته است: «يعرف بالتاله متروكُ الحديث» وامام ابن عدی هم در مورد این روایت گفته است: «هذا الحديث بهذا الإسناد باطلٌ ليس له أصلٌ» [ابن عدی، الکامل (ج5ص151) / ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص364)].

     ب) ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من زار قبر أبويه، أو أحدهما في كل جمعة، غفر له، وكتب برا.»

     (واهی): این روایت از ابوهریره و محمّد بن النعمان از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق ابوهریرهس: طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص175) والمعجم الصغیر (ج2ص160) والمعجم الکبیر (ج19ص85) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص104وج2ص31) از طریق (محمّد بن المسيب بن إسحاق والنعمان بن شبل الباهلي) روایت کرده­اند: «حدثني محمّد بن النعمان بن عبد الرحمن عن يحيى بن العلاء الرازي عن عبد الكريم أبي أمية عن مجاهد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برا.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اوّلاً: يحيى بن العلاء البجلى: امامان احمد بن حنبل و وکيع بن الجراح و هیثمی وي را کذّاب «دانسته» و امامان عمرو بن علي فلاس و دارقطني و نسايي مي­گويند: «متروکٌ» و امام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بثقة، ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص261) و تقريب التهذيب (ش7618) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص112)] وثانیاً: عبد الكريم بن أبى المخارق: امامان نسايي و دارقطني مي‌گويند: «متروک» و امام احمد هم مي‌گويد: «شبه المتروك» امامان ايوب بن تيميه و ابن سعدي مي‌گويد: «ليس بثقة» و ابن حبان مي‌گويد: «كان كثير الوهم فاحش الخطأ فلما كثر ذلك منه بطل الاحتجاج به» و امام ابن عدي مي‌گويد: «الضعف بين على كل ما يرويه» و امامان ابن حجر و احمد و سفيان بن عيينه و يحيي بن معين مي­گويند: «ضعيف» و امام ابن عبدالبر مي‌گويد: «مجمع على ضعفه» و امام ابوزرعه مي‌گويد: «لين» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص376) و تقريب التهذيب (ش4156) /ذهبي، ميزان الاعتدال (ج2ص646)].

     اما طریق محمّد بن النعمان: ابن ابی دنیا (ش249) و من طریقه بیهقی، شعب الایمان (ش7901) از طریق (هاشم بن الحارث أبو محمّد المرو الروذى ومحمّد بن الحسین بن العبید) روایت کرده­اند: «نا عبد الله بن بكر السهمي نا محمّد بن النعمان: يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه و سلم قال: من زار قبر أبويه أو إحداهما في كل جمعة غفر له و كتب برا.» اما اين روايت «واهی» است چرا که در راویان این طبقه، فردی به نام محمّد بن النعمان را نشناختم لذا امام حافظ عراقی می­گوید: «هو معضلٌ؛ ومحمّد بن النعمان مجهولٌ» [حافظ عراقی، المغني عن حمل الأسفار (ش4431)].

     ج) عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة كان كحجة.»

     (موضوع): ابونعيم، اخبار اصفهان (ج3ص457) روایت کرده است: «حدث جعفر بن إسحاق ثنا محمّد بن حمدون المستملي ثنا أحمد بن موسى أبو جعفر ثنا إبراهيم بن موسى بن خاقان المروزي عن أبي مقاتل السمرقندي (حفص بن سلم) عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة كان كحجة.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که أبي مقاتل السمرقندي حفص بن سلم: امام حاکم نیشابوری گفته است: «يضعُ الحديث» وامام وکیع بن الجراح هم: «کذّبه» وامام ابوسعید بن عمرو بن النقاش گفته است: «حدث عن مسعر وأيوب وعبيد الله بن عمر بأحاديث موضوعة» وامام احمد بن علی السلیمانی هم گفته است: «في عداد من يضعُ الحديث» وامام عبدالرحمن بن مهدی هم گفته است: «یکذب؛ والله ما تحل الرواية عنه» وامام ابن حبان گفته است: «يأتي بالأشياء المنكرة التي لا أصل لها» وامام ابونعیم اصفهانی گفته است: «حدث عن مسعر وأيوب وعبيد الله بن عمر المناكير» وامام دارقطنی هم: «وهّاه» وامام قتیبة بن سعید هم: «يحمل عليه شديدا ويضعفه بمرة وقال: كان لايدري ما يحدث به» امام ذهبي گفته است: «واه بمرّة» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص397) / ذهبی، المغنی (ش1614)] [↑](#footnote-ref-293)
294. 1. این دیدگاه­ها در بخش (2-7) شرایط وجوب نماز جمعه (حکم سفر کردن در روز جمعه) مورد بررسی قرار گرفته­اند. لازم می­نماید که دیدگاه فقها و استدلال­های مربوطه و تجزیه و تحلیل آنها مدنظر گیرد.

     [↑](#footnote-ref-294)
295. - این روایات عبارتند از:

     الف) عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): إذا سافر يوم الجمعة، دُعي عليه، أن لايُصاحب، ولا يُعان على سفره.»

     (منكر): خرائطی، مساوی الاخلاق (ش790) روایت نموده است: «حدثنا إبراهيم بن الهيثم البلدي ثنا عمر بن خالد الحراني عن عبد الله بن لهيعة عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نافع عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سافر من دار إقامة يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصاحب في سفره ولايعان على حاجته.» اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: عبدالله بن لهیعه دچار اختلاط گردیده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) وتقريب التهذيب (ش3563)]. وثانیاً: مخالف این حدیثی که عبدالله بن عمرب از پیامبر ج نقل کرده، ابن عمرب عمل کرده است و ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص15) روایت کرده است: «حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد (بن قیس الانصاری) عن نافع (مولی بن عمر) أن ابنا لسعيد بن زيد بن نفيل كان بأرض له بالعقيق على رأس أميال من المدينة فلقي ابن عمر غداة الجمعة فأخبره بشكواه فانطلق إليه وترك الجمعة.» و رجالش «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     همچنین مخالف این روایت از رسول الله ج روایت گردیده است وابن ابي شيبه (ج2ص15) روایت كرده است: «حدثنا الفضل (بن الدكين) عن ابن أبي ذئب قال: رأيت ابن شهاب الزهري يريد أن يسافر يوم الجمعة ضحوة! فقلت له: تسافر يوم الجمعة؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر يوم الجمعة.» ورجال ابن ابي شيبه «رجال صحيحين» مي­باشد فقط ابن شهاب الزهري تابعي است.

     ب) ابوهریرهس روایت کرده است: «من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه».

     (موضوع): اما طریق ابوهریرهس: امام ذهبی در میزان الاعتدال (ج1ص542) در ترجمه­ی (الحسين بن علوان الكلبى) گفته است: «مما كذب على مالك عن الزهري عن أبى سلمة عن أبى هريرة مرفوعا: من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه.» وهمچنانکه امام ذهبی هم گفته است این روایت «موضوع» است چرا که راویش الحسين بن علوان الكلبى: امامان یحیی بن معین وابن ابی حاتم گفته­اند: «کذّابٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «كان يضعُ الحديث على هشام وغيره وضعا» وامام صالح بن جزره هم گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامامان ابوحاتم رازی ونسایی ودارقطنی می­گویند: «متروکٌ» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعیف جداً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص300)]

     واز ابن شهاب زهری مخالفش روایت گردیده است وابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص15) روایت كرده است: «حدثنا الفضل (بن الدكين) عن ابن أبي ذئب قال: رأيتُ ابن شهاب الزهري يريد أن يسافر يوم الجمعة ضحوة! فقلت له: تسافر يوم الجمعة؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر يوم الجمعة.» ورجالش تا ابن شهاب زهري «رجال صحيحين» مي­باشد.

     ج) عن ابن عباس قال: «انه صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا أصحابه وتخلف هو ليصلي ويلحقهم فلما صلى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما خلفك؟ قال أردت أن أصلي معك وألحقهم فقال: لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما أدركت فضل غدوتهم.»

     (ضعيف): احمد، المسند (ش1966) / ترمذي (ش527) / عبد بن حميد، المسند (ش656) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج28ص91) از طريق (ابومعاوية الضرير و أبو خالد الأحمر) روايت کرده اند: «عن الحجاج (بن ارطأة) عن الحكم عن مقسم عن بن عباس قال: بعث رسول الله صلى الله عليه و سلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة ... .» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اولاً: حجاج بن ارطأة «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش118)] وثانياً حکم اين روايت را از مقسم نشينده وامام يحيي بن سعيد القطان گفته است: «قال شعبة: لم يسمع الحكم من مقسم إلا خمسة أحاديث، وعدها شعبة. وليس هذا الحديث مما عدها شعبة» [ابن الملقن، البدرالمنير (ج4ص646)]. [↑](#footnote-ref-295)
296. - خلاصه مطالب در بردارنده­ی چکیده­ی مطالبِ این فصل و نتایج حاصل از مسائل می­باشد و جهت اختصار به تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اسناد آنها اشاره نشده است. جهت مطالعه این موارد می­توان به مشروح آنها در فصل مراجعه کرد. [↑](#footnote-ref-296)
297. - عسقلانی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، 3/3. [↑](#footnote-ref-297)
298. - همان و کاندهلوی، أوجز المسالک إلی موطا مالک، ص 200. [↑](#footnote-ref-298)
299. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-299)
300. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/120؛ بهوتی، کشاف القناع، 1/221. البته حنفیّه نماز را اسمی برای افعال معلوم از قیام، رکوع و سجود می­دانند. ابن همام، فتح القدیر، 1/191. [↑](#footnote-ref-300)
301. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/536. [↑](#footnote-ref-301)
302. - نماز جمعه با نماز ظهر چندین تفاوت بارز دارد، از جمله:

     1- نماز جمعه فقط با جماعت انجام می­شود ولی نماز ظهر به تنهایی نیز اقامه می­گردد.

     1. نماز جمعه در شهر و روستا انجام می­شود ولی نماز ظهر در هر مکانی انجام می­شود. البته حنفیّه نماز جمعه را در شهر (مصر) جایز می­دانند. در تحلیل دیدگاهِ حنفیّه با نصوص صحیح و صریح ثابت شد که نماز جمعه در روستا صحیح می­باشد و بر أهالی آن که واجدالشرایط وجوب باشند، فرض می­باشد. نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه بخش 1- مکان برپایی نماز جمعه.
     2. برای انجام نماز جمعه مستحبات و شعائری قبل از آن مانند: غسل کردن، پوشیدن بهترین لباس خصوصاً لباس سفید، استعمال عطر برای مردان و روغن برای موی سر، مسواک زدن، زود به مسجد رفتن، پیاده و به آرامی رفتن و نزدیک امام شدن دارد ولی تمامی این موارد برای نماز ظهر مستحب نیستند.
     3. کسی که نماز جمعه نخواند باید چهار رکعت ظهر بخواند مگر اینکه مسافر باشد ولی در صورت قضای ظهر باید همان چهار رکعت را ادا کند.
     4. مستحب است که قرائت نماز جمعه جهری باشد ولی نماز ظهر خفی می­باشد.
     5. بنا بر روایات برای نماز جمعه خواندن سوره­هایی همچون " سبح والغاشية" ، و امّا " الجمعة والمنافقون" مستحب است ولی برای نماز ظهر خواندن سوره­هایی خاص مستحب نیست.
     6. بنا بر قول راجح قبل نماز جمعه راتبه مؤکد ندارد ولی بعدش چهار رکعت افضل است که خوانده شود ولی نماز ظهر قبلش چهار قبل و دو رکعت بعدش راتبه مؤکد دارد. نک: (4-2) سنّت­های قبل و بعد از نماز جمعه)
     7. قبل از نماز جمعه خواندن دو خطبه شرط است ولی نماز ظهر خطبه ندارد.
     8. داد وستد بعد از اذان در نماز جمعه حرام است ولی انجامش بعد از اذان نماز ظهر صحیح است. نک: (4-6) بیع در هنگام نماز جمعه.
     9. زود آمدن برای نماز جمعه به نسبت زمان رسیدن دارای اجر خاص می­باشد و ملائکه افرادی که زود می­رسند آمدنشان را ثبت می­کنند ولی چنین فضیلتی برای ظهر وارد نیست.
     10. بنا بر رأی برخی فقها در حالت سفر نمی­توان نماز جمعه را با جمع تأخیر با نماز عصر خواند ولی ظهر و عصر جمعشان بلامانع است البته حنفیّه قائل به جمع در هیچکدام نیست. (بنا بر قول راجح جمع نماز جمعه و نماز عصر بلامانع است. نک: (4-5) جمع بين نماز جمعه و نماز عصر)
     11. بنا بر رأی برخی فقها در هر شهر و روستایی فقط جایز است که یک نماز جمعه خوانده شود مگر بنابر ضرورت و نیاز متعدد گردد ولی نماز ظهر را در هر مسجدی می­توان خواند. البته قول راجح آن است که که در شریعت مانعی برای تعدّد نماز جمعه وجود ندارد و در صورت ضرورت و نیاز تعدّد أولی می­باشد و در غیر اینصورت و نبود هیچ حرج و سختی برای مردم بهتر آن است که یک نماز جمعه برپا شود. نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه بخش 4- تعداد نماز جمعه.
     12. در صورت فوت وقت نمی­توان نماز جمعه را قضا کرد ولی نماز ظهر از دیدگاه فقهایی که قائل به قضای نماز می­باشند را می­توان قضا کرد.
     13. نماز جمعه بر بردگان واجب نیست ولی نماز ظهر بر آزاد و برده فرض است.
     14. نماز جمعه بر زن بالغ فرض نیست ولی نماز ظهر بر وی فرض است.
     15. نماز جمعه بر مریض فرض نیست ولی نماز ظهر بر مرد مریض فرض است.
     16. وجوب نماز جمعه در حالت وجود عذر شرعی ساقط می­شود ولی نماز ظهر با وجود هیچ عذری ساقط نمی­شود.­

     [↑](#footnote-ref-302)
303. - ابن حجر، فتح الباری، 2/239 و نک: شربینی، مغنی المحتاج، 1/536. [↑](#footnote-ref-303)
304. - قرطبی، الجامع لأحكام القرآن، 18/98. [↑](#footnote-ref-304)
305. - (صحیح): ابوداود (ش1071) / بیهقی، السنن الکبری (ش5814) / ابن الجارود، المنتقی (ش291) از طریق (قتيبة بن سعيد والحسن بن الربیع) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن اسحاق عن محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ما ذهب بصره- عن أبيه كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ... .»

     وعبدالله بن ادریس هم متابعه شده وابن ماجه (ش1082) / بیهقی، السنن لکبری (ش5813) ودلائل النبوة (ج2ص441) / حاکم، المستدرک (ش4858) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج1ص305ج19ص91) / ابن خزیمه (ش1724) / ابن حبان (ش7013) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص248) / فاکهی، اخبار مکة (ش2469) / ابن منذر، الاوسط (ش1704) / مروزی، الجمعة وفضله (ش1) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج2ص1) / دارقطنی، السنن (ج2ص309) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج50ص186) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش929) / مزی، تهذیب الکمال (ج24ص502) از طریق (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی وعبدالاعلی بن عبدالاعلی واسماعیل بن علیة وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق حدثنی محمّد بن ابی امامه ... .»

     در روایت ابن ابی شیبه اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن رجل عن عبدالرحمن کعب بن مالک ... .» و در سایر طرق اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن محمّد بن ابی امامه عن ابیه عن عبدالرحمن بن کعب ... .» که نشان می­دهد مقصود از (رجل) در روایت ابن ابی شیبه (محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه) بوده است.

     ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز محمّد بن أبى أمامة بن سهل که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد.

     بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما در روايت (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی) تصريح به سماع کرده است.

     وامام بيهقي گفته است: «حديثٌ حسن الإسناد صحيحٌ؛ رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيح على شرط مسلم»

     وامامان ابن السکن وابن حبان هم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص600) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص494) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص139)] [↑](#footnote-ref-305)
306. - سید بکریّ، فتح المعین، 2/52. [↑](#footnote-ref-306)
307. - برخی بر این باورند که اولین جمعه توسط مصعب بن عمیرس انجام گرفته باید خاطر نشان کرد که روایات این مقوله موضوع، ضعیف و منکر هستند که عبارتند از:

     الف) عبدالله بن عباسب روايت كرده است: «أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل أن يهاجر، ولم يستطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع بمكة ولايبدي لهم، فكتب إلى مصعب بن عمير رضي الله عنه: أما بعد فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور لسبتهم، فاجمعوا نساءكم وأبناءكم، فإذا مال النهار عن شطره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا إلى الله تعالى بركعتين. قال: فاوّل من جمع مصعب بن عمير حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، فجمع عند الزوال من الظهر، وأظهر ذلك».

     (موضوع): سهیلی، الروض الأنف (ج2ص253) گفته است: «روى الدارقطني عن عثمان بن أحمد بن السماك قال نا أحمد بن محمّد بن غالب الباهلي قال نا محمّد بن عبد الله أبو زيد المدني قال نا المغيرة بن عبد الرحمن قال حدثني مالك عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ... .» اما این اسناد «موضوع» است چرا که أحمد بن محمّد بن غالب الباهلي غلام خلیل: اعتراف به «وضع حدیث» کرده وگفته است: «وضعناها لنرقق بها قلوب العامة» وامام ابوداود گفته است: «أخشى أن يكون دجال بغداد؛ قد عرض علي من حديثه فنظرت في أربعمائة حديث أسانيدها ومتونها كذب كلها» وامام ابوبکر بن اسحاق گفته است: «لا أشك في كذبه» وامام حاکم نیشابوری گفته است: «روى عن جماعة من الثقات أحاديث موضوعة» [ابن حجر، لسان المیزان (ج1ص272)].

     ب): ابومسعود انصاريس روايت كرده است: «اوّل من قدم من المهاجرين المدينة مصعب بن عمير وهو اوّل من جمع بها يوم الجمعة جمعهم قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه و سلم فصلى بهم.»

     (ضعیف): طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص241) والمعجم الکبیر (ج17ص267) / ابن ابی عاصم، الاوائل (ش47) از طریق (عبد الغفار بن عبيد الله الكريزي و يحيى بن كثير) روایت کرده­اند: «عن صالح بن أبي الأخضر أنه حدثهم عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبي مسعود قال: اوّل من قدم من المهاجرين المدينة مصعب بن عمير و هو اوّل من جمع بها يوم جمعهم قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه و سلم فصلى بهم» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که صالح بن أبي الأخضر اليمامى «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص380) و تقريب التهذيب (ش2844)].

     ج) زهري روايت کرده است: «أن مصعب بن عمير حين بعثه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى المدينة جمع بهم وهم اثنا عشر رجلا.»

     (منكر): ابوداود، المراسيل (ش53) ومن طريقه بيهقي، السنن الکبري (ش5826) روايت کرده اند: «حدثنا النفيلى قال قرأت على معقل بن عبيد الله عن الزهرى: أن مصعب بن عمير حين بعثه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى المدينة جمع بهم وهم اثنا عشر رجلا»

     اما اين روايت «منكر» است چرا كه اوّلاَ: ابن شهاب الزهري تابعي است ومعلوم نيست اين روايت را از چه کسي شنيده است وثانياً: با اسناد «صحيح» روايت شده که تعداد افرادي که در اوّلين جمعه شرکت داشتند، چهل نفر بوده است؛ وابوداود (ش1071) / بیهقی، السنن الکبری (ش5814) / ابن الجارود، المنتقی (ش291) از طریق (قتيبة بن سعيد والحسن بن الربیع) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن اسحاق عن محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ما ذهب بصره- عن أبيه كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ... .»

     وعبدالله بن ادریس هم متابعه شده وابن ماجه (ش1082) / بیهقی، السنن لکبری (ش5813) ودلائل النبوة (ج2ص441) / حاکم، المستدرک (ش4858) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج1ص305ج19ص91) / ابن خزیمه (ش1724) / ابن حبان (ش7013) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص248) / فاکهی، اخبار مکة (ش2469) / ابن منذر، الاوسط (ش1704) / مروزی، الجمعة وفضله (ش1) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج2ص1) / دارقطنی، السنن (ج2ص309) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج50ص186) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش929) / مزی، تهذیب الکمال (ج24ص502) از طریق (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی وعبدالاعلی بن عبدالاعلی واسماعیل بن علیة وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق حدثنی محمّد بن ابی امامه ... .»

     در روایت ابن ابی شیبه اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن رجل عن عبدالرحمن کعب بن مالک ... .» و در سایر طرق اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن محمّد بن ابی امامه عن ابیه عن عبدالرحمن بن کعب ... .» که نشان می­دهد مقصود از (رجل) در روایت ابن ابی شیبه (محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه) بوده است.

     ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز محمّد بن أبى أمامة بن سهل که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد.

     بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما در روايت (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی) تصريح به سماع کرده است.

     وامام بيهقي گفته است: «حديثٌ حسن الإسناد صحيحٌ؛ رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيح على شرط مسلم»

     وامامان ابن السکن وابن حبان هم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص600) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص494) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص139)] [↑](#footnote-ref-307)
308. - (صحیح): بخاری (ش892و4371) / ابوداود (ش1070) از طریق (ابوعامر العقدی ووکیع بن الجراح) روایت کرده­اند: «إبراهيم بن طهمان عن أبي جمرة الضبعي عن ابن عباس أنه قال: ... .» [↑](#footnote-ref-308)
309. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-309)
310. - (صحيح): مسلم (ش2039) روايت کرده است: «حدثنى الحسن بن على الحلوانى حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية - وهو ابن سلام - عن زيد - يعنى أخاه - أنه سمع أبا سلام قال حدثنى الحكم بن ميناء أن عبد الله بن عمر وأبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله ج يقول على أعواد منبره: لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله (تعالي) على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين.» [↑](#footnote-ref-310)
311. - (صحيح): مسلم (ش1517) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير (بن معاويه) حدثنا أبو إسحاق عن أبى الأحوص سمعه منه عن عبد الله أن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: لقد هممت أن آمر رجلا يصلى بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم.»

     بايد اشاره کنيم که ابواسحاق سبيعي در اواخر عمر دچار تغيير شده است وزهير بن معاوية هم بعد از تغيير از وي روايت کرده است اما طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص43) روايت کرده است: «حدثنا علي بن شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي حدثنا إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن النبي (صلي الله عليه وسلم): ... .»

     وعبيدالله بن موسي هم متابعه شده و طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص44) از طريق (محمّد بن جعفر الفريابي واسد بن موسي) روايت کرده است: «حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .» واسرائيل بن يونس «اثبت الناس» در ابواسحاق مي‌باشد وامام ابوحاتم گفته است: «هو من أتقن أصحاب أبى إسحاق» وامام شعبة گفته است: «إنه أثبت فيها منى» وامام عبدالرحمن بن مهدي هم گفته است: «إسرائيل فى أبى إسحاق أثبت من شعبة و الثورى» وامام ذهبي هم در مورد اين سخن امام عبدالرحمن بن مهدي گفته است: «هذا أنا إليه أميل؛ لعله يقاربهما (شعبة و سفيان) في حديث جده فإنه لازمه صباحاً ومساءً عشرة أعوام» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص355)] [↑](#footnote-ref-311)
312. - کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 256 ؛ شوکانی، نيل الأوطار، 3 / 274 . [↑](#footnote-ref-312)
313. - سرخسی، المبسوط، 2 / 21 . [↑](#footnote-ref-313)
314. - (صحیح): طبرانی، المعجم الكبير (ج23ص195) والمعجم الاوسط (ج5ص108) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش7404) / بیهقی، السنن الکبری (ش5786و5861) / ابن خزیمه (ش1721) از طریق (أبو الزنباع روح بن الفرج و عبد الملك بن يحيى بن بكير المخزومي ومحمد بن احمد بن نصر ومحمد بن اسحاق وزکریا بن یحیی) روايت كرده است: «ثنا يحيى بن بكير حدثني مفضل بن فضالة عن عياش بن عباس القتباني عن بكير بن عبد الله الأشج عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الرواح يوم الجمعة واجب على كل محتلم.»

     ویحیی بن بکیر هم متابعه شده ونسایی (ش1371) والجمعه (ش9) / ابن منذر، الاوسط (ج5ص318) / ابن حبان (ش1220) / ابن خزیمه (ش1721) / ابن الجارود، المنتقی (ش287) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج8ص322) / جزء أبي عروبة الحراني رواية أبي الحسن الأنطاكي (ش63) از طریق (فضالة بن المفضل والولید بن المسلم ویحیی بن موهب) روایت کرده­اند: «حدثني المفضل بن فضالة عن عیاش بن عباس ... .»

     ورجال طبرانی در المعجم الکبیر «رجال صحیح» بوده جز روح بن الفرج القطان أبو الزنباع المصرى که: امامان ابن حجر وخطيب بغدادي مي­گويند: «ثقةٌ» وامام مزی هم گفته است: «كان من الثقات» وکندي هم مي­گويد: «كان من أوثق الناس» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص297) و تقريب التهذيب (ش1967) / مزی، تهذیب الکمال (ج9ص250)]. لذا اسنادش «صحیح» است.

     وامامان نووی والوادیاشی گفته­اند: «اسناده على شرط الصحيح» [الوادیاشی، تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص490) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2653)] [↑](#footnote-ref-314)
315. - (صحيح): مسلم (ش2039) روايت کرده است: «حدثنى الحسن بن على الحلوانى حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية - وهو ابن سلام - عن زيد - يعنى أخاه - أنه سمع أبا سلام قال حدثنى الحكم بن ميناء أن عبد الله بن عمر وأبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله ج يقول على أعواد منبره: لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله (تعالي) على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين.» [↑](#footnote-ref-315)
316. - (صحيح): مسلم (ش1517) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير (بن معاويه) حدثنا أبو إسحاق عن أبى الأحوص سمعه منه عن عبد الله أن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: لقد هممت أن آمر رجلا يصلى بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم.»

     بايد اشاره کنيم که ابواسحاق سبيعي در اواخر عمر دچار تغيير شده است وزهير بن معاوية هم بعد از تغيير از وي روايت کرده است اما طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص43) روايت کرده است: «حدثنا علي بن شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي حدثنا إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن النبي (صلي الله عليه وسلم): ... .»

     وعبيدالله بن موسي هم متابعه شده و طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص44) از طريق (محمّد بن جعفر الفريابي واسد بن موسي) روايت کرده است: «حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .» واسرائيل بن يونس «اثبت الناس» در ابواسحاق مي‌باشد وامام ابوحاتم گفته است: «هو من أتقن أصحاب أبى إسحاق» وامام شعبة گفته است: «إنه أثبت فيها منى» وامام عبدالرحمن بن مهدي هم گفته است: «إسرائيل فى أبى إسحاق أثبت من شعبة و الثورى» وامام ذهبي هم در مورد اين سخن امام عبدالرحمن بن مهدي گفته است: «هذا أنا إليه أميل؛ لعله يقاربهما (شعبة و سفيان) في حديث جده فإنه لازمه صباحاً ومساءً عشرة أعوام.» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص355)] [↑](#footnote-ref-316)
317. - سرخسی، المبسوط، 2 / 21 ؛ ابن قیم، زادالمعاد 1/385 [↑](#footnote-ref-317)
318. - برخی نیز دسته سوّمی را بیان می­کنند و آن شرط صحّت و وجوب می­باشد که عبارتند از: بلوغ، داخل شدن در وقت و تعداد افراد شرکت کننده. در تقسیم بندی ارائه شده بلوغ در شرط وجوب قرار گرفته و دو شرط دیگر از شرایط صحّت. که در عمل و آثار جای مناقشه ندارد؛ زیرا تمامی شرایط؛ وجوب و صحّت باید باشند تا نماز جمعه صحیح و مورد قبول حق تعالی قرار گیرد. [↑](#footnote-ref-318)
319. - جمهور علما از جمله شافعیّه، حنفیّه، حنابله بر این باورند. نک: داغستانی، البدر الطالع فی حلّ جمع الجوامع، 2/163 به نقل از( التشنیف، 2/27، فواتح الرحموت، 2/445، شرح الکوکب المنیر، 2/263). [↑](#footnote-ref-319)
320. - (صحيح): احمد، المسند (ش15498) / شافعي، المسند (ش304) / ابوداود (ش1054) / ترمذي (ش500) / نسايي (ش1369) / ابن ماجه (ش1125) / حاکم، المستدرک (ش6620و1034و1082) /ابن الجارود، المنتقي (ش288) / طبرانی، المعجم الکبير (ج22ص366و365) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج8ص43) / ابن حبان (ش2786) / ابن خزيمه (ش1858و1857) / ابويعلي، المسند (ش1600) / بيهقي، السنن الکبري (ش5785و6199) وشعب الايمان (ش3003) / ابن ابي شيبة، المسند (ج2ص43) والمصنف (ج2ص61) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش60) / مشيخة أبي طاهر إبن أبي الصقر (ش97و96) / دارمي، السنن (ش1571) / ابواحمد الحاکم، الأسامي والكنى (ج3ص41) / ابن ابي عاصم، الآحاد والمثاني (ش975) / ابونعيم، معرفة الصحابة (ش1011و6723و6724) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج3ص14) / ابوبکر الخلال، السنة (ش1596) / اصفهانی، الترغیب والترهیب (ش934) / سبکی، معجم الشیوخ (ص52) / مشيخة ابن أبي الصقر (ش96) / ابن عبدالبر، التمهید (ج16ص240) / مزی، تهذیب الکمال (ج33ص189) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش1106) / حديث ابن ملاعب (ش1) / سخاوی، البلدانیات (ص259) / بغوی، شرح السنة (ج4ص213) از طريق (يحيي بن سعيد القطان وسفيان الثوري وعبد الله بن إدريس ويزيد بن هارون ومحمّد بن بشر وعيسي بن يونس ومحمّد بن جعفر واسماعيل بن جعفر وزائدة بن قدامة ومحمّد بن فليح والعلاء بن محمّد ويعلي بن عبيد ويزيد بن زريع والمعتمر بن سليمان) روايت کرده اند: «عن محمّد بن عمرو (بن علقمه) قال حدثنى عبيدة بن سفيان الحضرمى عن أبى الجعد الضمرى (رضي الله تعالی عنه) - وكانت له صحبة - سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه.» وفي روايةِ (وکيع بن الجراح عن سفيان الثوري): «فهو منافقً».

     ورجال احمد «ثقة» و مترجم در تهذيب مي‌باشند فقط محمّد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثى: امامان علي بن المديني ونسايي ويحيي بن معين مي­گويند: «ثقةٌ» وامام مالک هم وي را «ثقة» مي­داند چرا که از وي روايت کرده است وبشر بن عمر گفت: «سألت مالكا عن رجل! فقال رأيته في كتبي؟ قلت لا: قال لو كان ثقةً لرأيته في كتبي.» وامام ابوحاتم رازي مي­گويد: «صالحُ الحديث يكتب حديثه وهو شيخٌ.» و امام ابن عدي مي‌گويد: «له حديث صالحٌ و قد حدث عنه جماعة من الثقات كل واحد منهم ينفرد عنه بنسخة و يغرب بعضهم على بعض و يروى عنه مالك غير حديث فى الموطأ؛ وأرجو أنه لابأس به.» و امام شعبة بن الحجاج هم از وي روايت مي‌کرده و وي جز از «ثقات» روايت نمي‌کرده است و امام سمعاني هم مي‌گويد: «من جلة العلماء ومن قراء المدينة ومُتقنيهم» وامام يحيي بن سعيد القطان مي‌گويد: «صالحٌ ليس بأحفظ الناس للحديث» و امام عبدالله بن مبارک هم گفته است: «ليس به بأس» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «كان يخطىء» و امام يحيي بن معين هم گفته است: «ما زال الناس يتقون حديثه» اما امام يحيي بن معين علّتش را قبول ندارد لذا چنانکه گفتيم وي را «ثقة» دانسته است و امام ذهبي هم گفته است: «مشهورٌ حسنُ الحديث» وامام يعقوب بن شيبه مي‌گويد: «هو وسطٌ و إلى الضعف ما هو» و امام جوزجاني هم گفته است: «ليس بالقوي و هو ممن يشتهي حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص375وج10ص7) و لسان الميزان (ج1ص14) و تقريب التهذيب (ش6188) / ذهبي، المغني في الضعفاء (ش5876) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش94) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية أحمد بن محمّد بن القاسم بن محرز (ج1ص107) / سمعاني، الانساب (ج5ص155)] لذا تا زمانيکه خطايش محرز نگرديده احاديثش «صحيح» مي‌باشد.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ؛ علی شرط مسلم»

     وامامان سخاوی وابن الملقن وابن السکن هم گفته­اند: «حديثٌ صحيحٌ»

     وامام منذری هم گفته است: «اسناده جیدٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده حسنٌ»

     وامامان بغوی وترمذی هم گفته­اند: «حدیثٌ حسنٌ»

     وامام سیوطی هم گفته است: «من الاحاديث المتواترة» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1082و1034) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص583) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2651) / ترمذی (ش500) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص212) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص130) / سخاوی، البلدانیات (ص259) / منذری، الترغیب والترهیب (ج1ص296) / / بغوی، شرح السنة (ج4ص213)]

     بايد اشاره کنيم که ابن عدي، الکامل (ج7ص54) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج3ص169) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج16ص241) / دارقطني، العلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج8ص22) آن را از طريق ديگري از عمرو بن علقمة روايت کرده­اند واز طريق (حسان بن إبراهيم وعبدالله بن نافع ومحمّد بن ابي معشر) روايت کرده اند: «عن أبي معشر عن محمّد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من ترك ثلاث جمعات من غير عذر طبع على قلبه وهو منافق» اما اين طريق «منکر» است چرا که ديديم جمع کثيري ازثقات آن را از (عمرو بن علقمه از عبيدة بن سفيان الحضرمى عن أبى الجعد الضمرى) نقل کرده اند ونه طريق (عمرو بن علقمه از ابوسلمه از ابوهريره) وهمچنين أبو معشرنجيح بن عبدالرحمن «ضعيف الحديث» است وامام دارقطني هم گفته است: «وهم (ابومعشر) فيه» [ابن حجر، تقريب التهذيب (ش7100) دارقطني، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج8ص21)] [↑](#footnote-ref-320)
321. - (صحیح): این روایت از سمرة بن جندب و عائشه وجابر بن عبدالله از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق سمرة بن جندبس : دو طریق دارد؛ طریق اوّل: طیالیسی، المسند (ش943) / ابوداود (ش1055) / احمد، المسند (ش20087و20159) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص61) / نسایی (ش1372) / حاکم، المستدرک (ش1035) / رویانی، المسند (ش854) طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج10ص158) / بیهقی، السنن الکبری (ش6202) وشعب الایمان (ش3016) / ابن حبان (ش2788و2789) / ابن خزیمه (ش1861) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج3ص484) / المعجم الکبیر (ج7ص235) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج4ص176) از طریق (همام بن یحیی) روایت کرده­اند: «حدثنا قتادة حدثنی قدامة بن وبرة العجيفى عن سمرة بن جندب عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدينار فإن لم يجد فبنصف دينار.»

     رجال ابوداود طیالیسی «رجال صحیحین» می­باشد به جز قدامة بن وبرة العجيفى: که امام یحیی بن معین گفته است: «ثقةٌ» و امام ابوحاتم رازی در مورد این اسناد گفته است: «إسنادٌ صالحٌ» که نشان از مقبول بودن قدامة بن وبرة در نزد ایشان می­دهد وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامامان حاكم وابن حبان حدیثش را «تصحیح» کرده­اند وامام ذهبی هم گفته است: «وُثّق» و درتلخیص مستدرک درباره­ی اسنادش گفته است: «صحیحٌ» ولی گاهی گفته است: «لایعرف» وامام احمد بن حنبل گفته است: «لایعرف» وامام ابن خزیمه گفته است: «لست أعرف قدامة بعدالة و لاجرح» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج8ص366) / ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص196) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1035) / ذهبی، الکاشف (ش4562) / ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج7ص127) / تاريخ یحیی بن معين روایة الدارمی (ش699) / مستدرک مع التلخیص الذهبی (ش1035)] لذا ثقة بوده اسناد هم «صحیح» می­گردد.

     وامام ابوحاتم رازی هم گفته است: «حديثٌ صالحُ الإسناد»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیح الاسناد»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1035) / ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص196)]

     اما اشکالاتی بر این حدیث گرفته­اند که عبارتند از:

     الف): گفته­اند قدامة «مجهول» است!! اما باید بگوییم که: در ترجمه­ی قدامة بن وبرة دیدیم که امام یحیی بن معین گفته است: «ثقةٌ» و امام ابوحاتم رازی در مورد این اسناد گفته است: «إسنادٌ صالحٌ» که نشان از مقبول بودن قدامة بن وبرة در نزد ایشان می­دهد وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامامان حاكم وابن حبان حدیثش را «تصحیح» کرده­اند لذا امام ذهبی هم گفته است: «وُثّق» پس چگونه مجهول است؟؟

     ب): گفته­اند قتاده «مدلس» بوده و عنعنه کرده است وامام ابن خزیمه گفته است: «لا أقف على سماع قتادة عن قدامة بن وبرة» [ابن خزیمه (ج3ص177)]. اما باید بگوییم که احمد، المسند (ش20087) / ابن حبان (ش2788) از طریق (وکیع بن الجراح وعفان بن مسلم) روایت کرده­اند: «حدثنا همام حدثنا قتادة حدثني قدامة بن وبرة» ومی­بینیم که قتاده تصریح به سماع کرده است.

     ج): گفته­اند سماع قدامة از سمرةس ثابت نشده است وامام بخاری گفته است: «لم يصح سماع قدامة من سمرة» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج8ص366)] لیکن بايد بگوييم: چيزيکه امام بخاري گفته است طبق شرطي است که خودش براي حديث قرار داده است ونه شرط صحّت حديث! چرا که امام بخاري براي صحّت حديث شرط نموده است که سماع هر راوي از راوي ديگر حتما ثابت گردد اما امام مسلم و جمهور علما گفته اند: لازم نيست که حتما يک راوي تصريح به سماع از راوي ديگر کند مگر اينکه «کثير التدليس» باشد؛ و همينکه دو راوي در يک زمان زندگي کنند وامکان لقاي آنها برود براي صحّت حديث کافي است و حتي عده اي از علما مانند امام مسلم وامام ابن عبدالبر وامام ابوعمرداني هم گفته­اند: اجماع محدثين است که لازم نيست حتما سماع دو راوي از يکديگر ثابت گردد. لذا شرطي هم که امام بخاري قرار داده است شرط صحّت حديث نيست بلکه شرط کتاب خود مي‌باشد که باید حتما سماع راويانش اثبات شود. وحتي امام مسلم مي­گويد: اينکه بايد حتماً سماع دو راوي از يکديگر ثابت گردد، قول جديد وتازه اي است وهيچ کس از علما و محدثين همچنين حرفي نزده­اند. لذا علما گفته­اند چون امامان مسلم و ابن عبدالبر و ابوعمر داني و ... ادعاي اجماع کرده­اند پس چيزيکه امام بخاري بيان نموده است، شرط صحّت حديث نيست بلکه شرط کتاب خود است [سيوطي، تدريب الراوي (ج1ص216-214].

     د): گفته­اند که (سعید بن بشیر و أيوب بن أبى مسكين ابوالعلاء) روایت را از قتاده «مرسل» نقل کرده­اند ومتن روایتشان هم مخالف روایت همام بن یحیی است وبیهقی، السنن الکبری (ش6203و6204) / حاکم، المستدرک (ش1036) / رویانی، المسند (ش855) از طریق (سعید بن بشیر و أيوب بن أبى مسكين ابوالعلاء) روایت کرده­اند: «أن قتادة حدثهم عن قدامة بن وبرة قال: من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدرهم أو نصف درهم أو صاع أو مد.»

     اما باید بگوییم که این اسناد ومتن «شاذ» است چرا که اوّلاً: سعید بن بشیر «ضعیف الحدیث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص8) و تقريب التهذيب (ش2276) / ابن عدي، الکامل (ج3ص369) / حاکم، المستدرک (ش995)] وثانیاً: روایت أيوب بن أبى مسكين ابوالعلاء، خللی در روایت همام بن یحیی ایجاد نمی­کند چرا که به اتفاق تمام محدثین، همام بن یحیی (اوثق واثبت) از ایوب ابوالعلاء است؛ واز آنجا که زیاده­ی ثقة مقبول است، لذا بدون شکّ زیاده­ی همام بن یحیی مقبول می­باشد وامام ابوداود گفته است: «سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن اختلاف هذا الحديث فقال: همام عندى أحفظ من أيوب يعنى أبا العلاء» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «له إسنادٌ صالحٌ همام يرفعه» [ابوداود (ش1055) / ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص196)] و از آنجا ایوب ابوالعلاء متن حدیث را مخالف همام بن یحیی نقل کرده وگفتیم که همام (اوثق واثبت) می­باشد وحتی امام احمد بن حنبل گفته است: «هو ثبتٌ فى كل المشايخ» [ذهبی، الکاشف (ش5986)] لذا روایت ایوب ابوالعلاء «شاذ» می­باشد وهمچنین همام بن یحیی هم متابعه­ای دارد که در طریق دوّم ذکر می­کنیم:

     طريق دوّم: ابن ماجه (ش1128) / نسایی، السنن الکبری (ش1662) / بیهقی، السنن الکبری (ش6205) / رویانی، المسند (ش809) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج4ص176) / المعجم الکبیر (ج6ص360) از طریق (نصر بن علي الجهضمي و إبراهيم بن عرعرة) روایت کرده­اند: «حدثنا نوح بن قيس عن أخيه (خالد بن قیس) عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب: عن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال: من ترك الجمعة متعمدا فليتصدق بدينار فإن لم يجد فبنصف دينار.» رجالش «رجال صحیح» بوده و این اسناد هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که بر این روایت هم اشکالاتی گرفته­اند که عبارتند از:

     الف): ممکن است کسی بگوید روایت اولی یعنی (قتاده عن قدامة عن سمرة) مقدم است وامام بخاری گفته است: «الاوّل أصح» [بخاری، التاریخ الکبیر (ج4ص176)] اما باید در جواب بگوییم: چه اشکالی دارد که یک راوی، حدیثی را از دو طریق نقل کند؟ چه اشکالی دارد که گاهی قتاده، آن را از طریق (قدامة عن سمرة) وگاهی هم آن را از طریق (حسن عن سمرة) نقل کند؟ مخصوصاً اینکه قتاده از «حفاظ و ثقات» هم بزرگ بوده است؟ همچنین خالد بن قیس هم «رجال صحیح» می­باشد لذا بدون دلیل نمی­توان به تخطئه­ی وی پرداخت.

     ب): گفته­اند که قتاده «مدلس» بوده وعنعنه کرده است. اما باید بگوییم امام ابوزرعه رازی گفته است: «قتادةُ من أعلم أصحاب الحسن» و امام ابوحاتم هم مي­گويد: «أكبرُ أصحاب الحسن قتادةُ» و قتاده هم گفته است: «جالست الحسن ثنتى عشرة سنة أصلى معه الصبح ثلاث سنين» [ابن حجر، تهذيب التتهذيب (ج8ص355)].

     ج): گفته­اند حسن بصری «مدلس» بوده وعنعنه کرده است. اما امام ابن حجر وي را در طبقه ي دوّم از طبقات المدلسين آورده است؛ که اين طبقه مربوط به راوياني است که آنقدر تدليسشان کم بوده که عنعنه هاي آنان را پذيرفته اند. [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش40)]

     د): گفته­اند حسن بصری چیزی از سمرة بن جندب نشنیده است. اما بايد بگوییم: علما در مورد سماع حسن بصري از سمره بن جندب اختلاف دارند که در کل شامل چهار قول مي‌شود:

     قول اوّل: کسانيکه قائل به سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند: امامان بخاري و مسلم و علي بن المديني و ترمذي و ابوداود وطحاوي وحاکم نيشابوري وابن جوزي ونووي ودمياطي وذهبي وابن خزيمه وابن الجارود وابن قيم وابوعوانه قائل بر اين هستند که حسن بصري از سمره بن جندب شنيده است.

     قول دوّم: کسانيکه قائل به عدم سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند: امامان شعبة بن الحجاج ويحيي بن معين وابن حبان واحمد بن حنبل وابوسعيد ادريسي قائل بر اين هستند که حسن بصري چيزي از سمره بن جندب نشنيده است.

     قول سوّم: کسانيکه قائل به عدم سماع حسن بصري از سمره بن جندبس هستند و فقط سماع وي در حديث عقيقه را صحيح مي­دانند: امامان دارقطني وابن حزم وعبدالغني بن سعيد ازدي وعبدالحق اشبيلي ونسايي وابن عساکر وابن کثير مي­گويند که حسن بصري فقط حديث عقيقه را از سمره بن جندب شنيده است.

     قول چهارم: کسانيکه قائل بر اين هستند که تمام روايات حسن بصري از سمره بن جندب از کتابي بوده است: امامان يحيي بن سعيد قطان وبهز بن اسد ويحيي بن معين وبيهقي مي­گويند که حسن بصري از کتابي از سمره بن جندبس روايت کرده است. [رک: شريف حاتم عوني، المرسل الخفي و علاقته بالتدليس (ص1174-1188)].

     اما در نزد ما قول اوّل راجح است؛ يعني اينکه سماع حسن بصري/ از سمره بن جندب ثابت است چرا که: بخاري، الصحيح الجامع (ش5472) و التاريخ الکبير (ج2ص289) / ترمذي (ش182) / احم، العلل (ش4044) / نسايي (ش4221) طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج15ص160) / ابن ابي دنيا، النفقه علي العيال (ش75) از طريق (علي بن مديني و عبدالله بن ابي الاسود و ابوموسي محمّد بن مثني وابوخيثمه زهير بن حرب و هارون بن عبدالله و بکار بن قتيبه) روايت کرده­اند: «حدثنا قريش بن أنس عن حبيب بن الشهيد قال قال لي محمّد بن سيرين سل الحسن ممن سمع حديث العقيقة؟ فسألته. فقال (الحسن البصري): سمعته من سمرة بن جندب.»

     و رجالش «رجال صحيحين» مي­باشد فقط قريش بن أنس الأنصارى: امامان علي بن مديني ونسايي ويحيي بن معين مي‌گويند: «ثقةً» و امام ابوحاتم مي­گويد: «لابأس به إلا أنه تغير؛ يقال إنه تغير عقله» و امام ذهبي مي­گويد: «ثقة تغير قبل موته» امامان ابوداود ونسايي مي‌گويد: «تغير» وامام عجلي هم وي را در «معرفة الثقات» آورده است وامام ابن حجر مي­گويد: «صدوق تغير بأخرة قدر ست سنين» و­امام ابن حبان مي‌گويد: «كان شيخا صدوقا إلا أنه اختلط في آخر عمره، حتى كان لا يدرى ما يحدث به» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص374) و تقريب التهذيب (ش5543) / ذهبي، الکاشف (ش4574) و ميزان الاعتدال (ج3ص389) / عجلي، معرفة الثقات (ج2ص217)] لذا احاديث قبل تغييرش «صحيح» و احاديث بعد تغييرش «حسن» مي‌باشد واين حديث را هم قبل از تغيير روايت کرده است چرا که يکي از راويان وي (امام علي بن المديني) است که امام ابن حجر مي‌گويد: «علي بن عبدالله المديني وعبدالله بن ابي الاسود قبل از تغييرش از وي روايت کرده­اند.» [ابن حجر، فتح الباري (ج9ص593وج1ص436)] لذا اين اسناد «صحيح» مي‌باشد.

     پس سماع حسن بصري از سمره ثابت شد. اکنون ممکن است کسي بگويد: فقط در حديث عقيقه ثابت شده پس در ساير احاديث ديگر چه؟ در آنها که ثابت نشده است؟ ما هم جواب مي‌دهيم از آنجا که حسن بصري کثير الارسال است و نه کثير التدليس، لذا اگر سماعش از يک راوي در حديثي ثابت گردد، در تمام رواياتش از آن راوي بر سماع حمل مي‌گردد و نمي‌توان بدون دليل گفت در جاهاي ديگر نشنيده است لذا امام ابن حجر وي را در تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش40) در طبقه­ي دوّم آورده است.

     همچنين در بعضي احاديث ديگر ثابت شده است از جمله احمد، المسند (ش20136) روايت کرده است: «ثنا هشيم (بن بشير) ثنا حميد (بن ابي حميد الطويل) عن الحسن (البصري) قال جاءه رجل فقال ان عبدا له أبق وانه نذر ان قدر عليه ان يقطع يده فقال الحسن ثنا سمرة قال: قلَّ ما خطب النبي صلى الله عليه و سلم خطبة الّا أمر فيها بالصدقة ونهى فيها عن المثلة» و اسنادش «صحيح» و رجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد.

     اما طریق جابر بن عبداللهب: طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص306) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن احمد بن ابي خيثمة قال حدثنا سعيد بن محمّد بن ثواب الحصري قال حدثنا محمّد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا إسماعيل بن مسلم (المکی) عن ابي الزبير عن جابر انه فاتته الجمعة فأمره رسول الله صلى الله عليه و سلم ان يتصدق بدينار» اما این روایت «ضعیف» است چرا که اسماعيل بن مسلم مکي «ضعيف الحديث» مي‌باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص331) و تقريب التهذيب (ش484)].

     اما طریق عائشهل: ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج7ص269) ومن طریقه ابن الجوزی، العلل المتناهیة (ج1ص466) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج7ص15) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن عمر بن غالب ثنا إدريس بن خالد البلخي ثنا جعفر بن النضر (الاعمی) ثنا إسحاق الأزرق ثنا مسعر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من فاتته صلاة الجمعة فليتصدق بنصف دينار» اما این اسناد «باطل» است چرا که ابوعبدالله محمّد بن عمر بن الفضل الجعفی: امام ابن ابی الفوارس گفته است: «كان كذاباً» وامام دارقطنی هم گفته است: «ليس بموثوق به في الحديث ولاحجة فيما ياتى به» وامام ذهبی هم گفته است: «اتهم بالكذب» وامام ابونعیم هم گفته است: «كان ذا حفظ ومعرفةً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص324) خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص31) /ذهبی، المغنی (ش5872)]. [↑](#footnote-ref-321)
322. - ابن الملقن، البدر المنیر 4/695 [↑](#footnote-ref-322)
323. - نک: ولی­­الدین عمری تبریزی، مرعاة المفاتيح، 7/253؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 2/1035؛ أبو عبيدة ، القول المبين في أخطاء المصلين، ص 256. [↑](#footnote-ref-323)
324. - ابن قیم جوزیه، بدائع الفوائد، 4/63و64. [↑](#footnote-ref-324)
325. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-325)
326. - (صحيح): احمد، المسند (ش17474و17479) / نسايي (ش858) / ترمذي (ش219) / بيهقي، السنن الکبري (ش3787و3791و3793) / حاکم، المستدرک (ش892) / ابن حبان (ش1563و1565و2395) / طبرانی، المعجم الاوسط (ش8650) والمعجم الکبير (ج22ص232و233و234و235) والمعجم الصغیر (ج1ص360) / دارمي، السنن (ش1367) / دارقطني، السنن (ج1ص413و414) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص363) / ابن خزيمه (ش1279و1638) / فاکهي، اخبار مکه (ش2528) / ابوعبدالله الدقاق، معجم مشايخ الدقاق (ش102) / ابن عساکر، معجم (ج1ص271) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج4ص258) / احمد بن عمرو الشيباني، الآحاد والمثاني (ش1462) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش1934) / ابونعيم، معرفة الصحابه (ش6590) / خطيب بغدادي، المتفق والمفترق (ج2ص146) / طیالسی، المسند (ش1343) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج2ص47) / جزء ابن الغطريف (ش87) از طريق (هشيم بن بشير وشعبة بن الحجاج وسفيان ثوري وابوعوانه و غيلان بن جامع و هشام بن حسان و شريک بن عبدالله) روايت کرده­اند: «حدثنا يعلي بن عطاء قال حدثنا جابر بن يزيد بن الأسود العامري عن أبيه قال : شهدت مع رسول الله ج صلاة الفجر في مسجد الخيف فلما قضى صلاته إذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا معه قال علي بهما فأتى بهما ترعد فرائصهما فقال ج ما منعكما أن تصليا معنا؟ قالا يا رسول الله: إنا قد صلينا في رحالنا قال ج: فلا تفعلا إذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فإنها لكما نافلة.»

     ورجال احمد «رجال صحیح» بوده به جزجابر بن يزيد بن الأسود السوائى که: امام نسايي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص46) وتقريب التهذيب (ش877)] و اسنادش هم «صحيح» مي­باشد

     وامام ترمذی گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامامان ابن الملقن ونووی وابن السکن هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [ترمذی (ش219) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص412) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج8ص283) / نووی، خلاصة الاحکام (ش770)] [↑](#footnote-ref-326)
327. - شرط در لغت به معنای علامت و نشانه است و در اصطلاح شرع: شرط عبارت است از چیزی که وجود شیء بر وجود آن وابسته است ولی از وجودش الزاماً شیء وجود نمی‌یابد ولی از عدمش، عدم شیء لزومیت می‌یابد و خارج از حقیقت شیء است. عبدالکریم زیدان، الوجیز فی أصول الفقه، ص 59 به نقل از (المحلاوی، ص 256)، و نک: ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 5/482. [↑](#footnote-ref-327)
328. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-328)
329. - شرح منهج الطالبين وحاشية قليوبي ،2 / 300 .؛ المغني 4 / 511 ؛ شرح المنتهى 2 / 290. [↑](#footnote-ref-329)
330. - حنفیّه مطلقا آن را نشانه بلوغ نمی­دانند ولی شافعیّه و برخی از مالکیّه آن را در مواردی نشانه بلوغ می­دانند. جهت تفصیل و استدلال دیدگاه­ها نک: الجمل على المنهج، 3 / 338 ؛ كشاف القناع، 6 / 454؛ الشرح الكبير وحاشية الدسوقي3 / 293؛ المغني ،4 / 509 و 8 / 476 ؛ الشرح الكبير والدسوقي، 3 / 293 ؛ فتح الباري، 5 / 277. [↑](#footnote-ref-330)
331. - در مذهب مالکیّه اقوال متعددی بیان شده است. جهت مشاهده جزئیات و استدلال اقوال مذاهب نک: حاشية البرماوي، ص 249 ؛ المغني والشرح الكبير، 4 / 512 ، 514 ؛ ابن عابدین، رد المحتار على الدر المختار، 5 / 97 ، 113 ؛ شربینی، مغني المحتاج، 2 / 166 ، ؛ شرح المنهاج مع حاشیة قليوبي، 2 / 299 ، 300 ؛ نهاية المحتاج، 3 / 346؛ الموسوعه الکويتيه 2/16؛ ابن قدامة، الشرح الکبير 4/512؛ نووي، المجموع13/361؛ بخاري (ش2664 وج6ص588)؛ مسلم 6/29؛ [↑](#footnote-ref-331)
332. - (صحيح): طیالسی، المسند (ش1485) / احمد، المسند (ش24694و24703و25114) / ابوداود (ش4400) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج4ص180) / بيهقي، السنن الکبري (11786و12517و16400و22120) / حاکم، المستدرک (ش2350) / ابن الجارود، المنتقي (ش148و808) / ابن حيان، طبقات المحدثين باصبهان (ج4ص245) / دارمي، السنن (ش2296) / ابن ماجه (ش2041) / نسايي (ش3432) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج10ص12) ومعانی الآثار (ج2ص74) واحکام القرآن (ج1ص197) / ابن حبان (ش142) / ابويعلي، المسند (ش4400) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1713) / ابن منذر، الاوسط (ش2284) / ابن الجوزی، التحقيق في أحاديث الخلاف (ج2ص31) از طريق (حماد بن سلمه) روايت کرده­اند: «عن حماد بن ابی سلیمان عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ و عن الغلام حتى يحتلم و عن المجنون حتى يفيق»

     ورجال طیالسی «رجال صحيح» بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام ابن الملقن گفته است: «اسناده صحيحٌ متصلٌ كلهم علماء»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام ابن حزم هم گفته است: «حدیثٌ ثابتٌ»

     وامام بخاری هم گفته است: «أرجو أن يكون محفوظاً» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2350) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج3ص226) / ابن حزم، المحلی (ج9ص460) / نووی، خلاصة الاحکام (ش679) / ترمذی، علل الترمذی الکبیر (ج1ص81)]

     واين روايت از علي و ابن عباس و ابوهريره و انس بن مالک و شداد بن اوس و ثوبان و عده اي از صحابه هم روايت شده است [↑](#footnote-ref-332)
333. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-333)
334. - (صحيح): طیالسی، المسند (ش1485) / احمد، المسند (ش24694و24703و25114) / ابوداود (ش4400) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج4ص180) / بيهقي، السنن الکبري (11786و12517و16400و22120) / حاکم، المستدرک (ش2350) / ابن الجارود، المنتقي (ش148و808) / ابن حيان، طبقات المحدثين باصبهان (ج4ص245) / دارمي، السنن (ش2296) / ابن ماجه (ش2041) / نسايي (ش3432) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج10ص12) ومعانی الآثار (ج2ص74) واحکام القرآن (ج1ص197) / ابن حبان (ش142) / ابويعلي، المسند (ش4400) / اسحاق بن راهويه، المسند (ش1713) / ابن منذر، الاوسط (ش2284) / ابن الجوزی، التحقيق في أحاديث الخلاف (ج2ص31) از طريق (حماد بن سلمه) روايت کرده­اند: «عن حماد بن ابی سلیمان عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ و عن الغلام حتى يحتلم و عن المجنون حتى يفيق»

     ورجال طیالسی «رجال صحيح» بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام ابن الملقن گفته است: «اسناده صحيحٌ متصلٌ كلهم علماء»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام ابن حزم هم گفته است: «حدیثٌ ثابتٌ»

     وامام بخاری هم گفته است: «أرجو أن يكون محفوظاً» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2350) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج3ص226) / ابن حزم، المحلی (ج9ص460) / نووی، خلاصة الاحکام (ش679) / ترمذی، علل الترمذی الکبیر (ج1ص81)]

     واين روايت از علي و ابن عباس و ابوهريره و انس بن مالک و شداد بن اوس و ثوبان و عده اي از صحابه هم روايت شده است [↑](#footnote-ref-334)
335. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-335)
336. - محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعیّ، 1/495. [↑](#footnote-ref-336)
337. - (صحیح لغیره): این روایت از طریق عبدالله بن عمر وحسن بصری از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عمرب : دارقطنی، السنن (ج2ص4) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص249) والمعجم الکبیر (ج11ص169) از طریق (إسماعيل بن الفضل و أحمد بن يحيى الحلواني) روایت کرده­اند: «ثنا عبیدالله بن عمر القواريري ثنا أبو بكر الحنفي عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: ليس على المسافر جمعة.»

     اما این روایت «باطل» است چرا که اوّلاً: ابوبکر عبدالله بن نافع القرشى العدوى: امامان بخاری وابوحاتم وابوزرعه وابواحمد الحاکم گفته­اند: «منکرالحدیث» وامامان نسایی ودارقطنی گفته­اند: «متروک الحدیث» وامام علی بن المدینی گفته است: «روى أحاديث منكرةٌ» وامام ابن حبان گفته است: «كان يخطىء و لايعلم فلايحتج بأخباره التى لم يوافق فيها الثقات» واما یحیی بن معین گفته است: «ضعیفً یکتب حدیثه» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج6ص53) / ابوزرعه، سوالات البرذعی (ش174)] وثانیاً: همین حدیث را با اسناد «صحیح» از قول عبدالله بن عمرب و موقوفاً روایت کرده­اند وابن منذر، الاوسط (ش1689) روایت کرده است: «أخبرنا الربيع (بن سلیمان) قال أخبرنا (عبدالله) بن وهب قال أخبرني أسامة عن نافع قال كان ابن عمر يقول: ليس على المسافر جمعة.»

     واسامه بن زید هم متابعه شده وعبدالرزاق (ج3ص172) روایت کرده است: «عن عبد الله بن عمر عن نافع عن (عبدالله) بن عمر قال: ... .»

     ورجال ابن منذر «رجال صحیحین» بوده به جز «الربیع بن سلیمان» که «ثقة وحافظ» ومترجم در تهذیب می­باشد؛ فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي‌گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي‌گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي‌گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي‌گويد: «ليس بحديثه بأس» و امام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] لذا «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)] و اسناد اين روايت هم «صحيح» است ودیدیم که در المصنّف عبدالرزاق هم متابعه هم شده است.

     اما طریق حسن بصری: عبدالرزق، المصنف (ج3ص174) روایت کرده است: «عن (سفیان) بن عيينة عن عمرو (بن دینار) عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ليس على المسافر جمعة» و رجالش «رجال صحیحین» است اما حسن بصری تابعی بوده لذا روایتش «مرسل وضعیف» است.

     اما شاهدی دارد واینکه رسول الله ج در حجة الوداع که مسافر بودند، نماز جمعه نخوانده بلکه به جایش اقامه­ی نماز ظهر نمودند چنانکه مسلم (ش309و3010) / ابوداود (ش1908و1907) / ابن ماجه (ش3074) از طریق (حفص بن غیاث و حاتم بن اسماعیل وسلیمان بن بلال و عبدالوهاب ثقفی) روایت کرده­اند: «عن جعفر بن محمّد عن أبيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... فأهلوا بالحج وركب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فصلى بها الظهر والعصر.» [↑](#footnote-ref-337)
338. - (صحیح لغیره): این روایت از طریق تمیم الداری وجابر بن عبدالله وعبدالله بن عباس وابوهریره ومحمّد بن کعب القرظی از رسول الله ج روایت گردیده است:

     اما طریق تمیم داریس : ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص212) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج2ص337) / الجزء فيه أحاديث محمّد بن سنان بن يزيد القزاز البصري (ش1) / بیهقی، السنن الکبری (ش5841) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج2ص51) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج2ص221) / ابن النجار، ذیل تاریخ بغداد (ش819) از طریق (احمد بن عبدالله وسعید بن سلیمان واسماعیل بن ابان واسد بن موسی و أبو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي ومالک بن اسماعیل) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن طلحة بن مصرف عن الحكم أبى عمرو عن ضرار بن عمرو عن أبى عبد الله الشامى عن تميم الدارى عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: الجمعة واجبة إلا على امرأة أو صبى أو مريض أو مسافر.» اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: الحكم بن عمرو: امام بخاری گفته است: «لم يتابع عليه» وچیزی در موردش نیافتم [بخاری، التاریخ الکبیر (ج2ص337)] وثانیاً: ضرار بن عمرو القاضي: امام بخاری گفته است: «فیه نظر» وامام ابن حزم گفته است: «کان ضرار ینکر عذاب القبر» ومتم به «زندقة» هم شده است [عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج2ص221) / ذهبی، الضعفاء الکبیر (ج10ص545)] وثالثاً: وامام ابوزرعة رازی گفته است: «هذا حديثٌ منكرٌ» وامام عقیلی گفته است: «لينٌ» [ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص212) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج2ص221)].

     اما طریق جابر بن عبداللهب: بیهقی، السنن الکبری (ش5842) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج7ص392) از طریق (سعید بن ابی مریم و کامل بن طلحة) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن لهيعة حدثنا معاذ بن محمّد الأنصارى عن أبى الزبير عن جابر أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا على مريض أومسافر أوصبى أومملوك أوامرأة ومن استغنى عنها بلهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غنى حميد» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که اوّلاً: عبدالله بن لهیعه دچار «اختلاط» شده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش3563)] وثانیاً: ابوالزبیرالمکی «مدلس» بوده و عنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس (ش101)].

     اما طریق ابوهریرهس: المعجم الاوسط (ج1ص72) / دارقطنی، غرائب مالك (منقول من ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص50)) از طريق (اسحاق بن الحسن و أحمد بن محمّد بن الحجاج) روايت كرده­اند: «حدثنا إبراهيم بن حماد بن أبي حازم المديني قال حدثنا مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله: خمسة لا جمعة عليهم المرأة والمسافر والعبد والصبي وأهل البادية.» اما این اسناد «منکر» است چرا که إبراهيم بن حماد بن أبي حازم المديني: امام دارقطني گفته است: «تفرد به إبراهيم وكان ضعيفاً» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص50)] وتفردش در این روایت از امام مالک «منکر» است.

     اما طریق عبدالله بن عباسب : ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج7ص241) از طریق (عبدالرحمن بن سلم و محمّد بن إسماعيل بن سلمة) روایت کرده است: «ثنا الهيثم بن خالد ثنا حفص بن عمرو بن ميمون أبو إسماعيل الأيلي ثنا شعبة ومسعر قالا ثنا أبو السفر ثنا ابن عباس أن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال لأصحابه: جددوا الايمان في قلوبكم من كان على حرام حول منه الى غيره ومن أحسن من محسن وقع ثوابه على الله ومن صلى علي صلاة صلى الله عليه عشرا وملائكته عشرا ومن دعا بدعوات ليست بإثم ولا قطيعة رحم استجيب له ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا أن تكون امرأة أو عبدا أو صبيا أو مسافرا ومن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد.» اما این روایت «ضعیف» است چرا که حفص بن عمر بن ميمون الأبلى «ضعيف» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص410) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش1420)].

     اما طریق محمّد بن کعب القرظی: ابویوسف، الآثار (ش354) وحسن الشیبانی، الآثار (ش197) از طریق (ابوحنیفة) روایت کرده­اند: «عن ایوب (بن عائذ) الطائی عن محمّد بن کعب القرظی عن النبی انه قال: الجمعة واجبةٌ الا علی العبد والمرأة والمریض والمسافر.» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که اوّلا: امام ابوحنیفه «ضعیف الحدیث» است وامامان بخاري ومسلم وابن عدي وابونعيم اصفهاني ودارقطني وابن حبان وابن الجوزي وابن عبدالحق وسفيان ثوري ونسايي وعبدالله بن مبارک وابن شاهين واحمد حنبل وابن سعد وروايتي از يحيي بن معين وحاکم نيشابوري وي را ضعيف دانسته­اند [براي مشاهده اقوال محدثين در مورد امام ابوحنيفه/ به کتاب سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة (ج1ص661) از شيخ آلباني/ مراجه گردد و چون وي تمامي نظرات را آورده است لذا به خاطر ترک تطويل از آوردن آن خوداري مي‌نماييم] ثانیاً: محمّد بن کعب القرظی تابعی است لذا روایتش «مرسل» است.

     اما متن این روایت شواهد ومتابعاتی دارد؛ از جمله:

     الف): اما متابعه­ی قسمت اوّل حدیث (الجمعةُ واجبةٌ إلا على امرأة أو صبى أو مريض): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است.

     ب): اما شاهد قسمت آخر حدیث (مسافر): واینکه رسول الله ج در حجة الوداع که مسافر بودند، نماز جمعه نخوانده بلکه به جایش اقامه­ی نماز ظهر نمودند چنانکه مسلم (ش309و3010) / ابوداود (ش1908و1907) / ابن ماجه (ش3074) از طریق (حفص بن غیاث و حاتم بن اسماعیل وسلیمان بن بلال و عبدالوهاب ثقفی) روایت کرده­اند: «عن جعفر بن محمّد عن أبيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... فأهلوا بالحج وركب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر.» [↑](#footnote-ref-338)
339. این احادیث که بسیار مستند می­باشند و در واقع از ضعف سند برخوردارند عبارتند از:

     الف): «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له الا من عذر.»

     (ضعیف): این روایت از طریق عبدالله بن عباس وابوموسی اشعری وجابر بن عبدالله از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عباسب : دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابن ماجه (ش793) / بیهقی، السنن الکبری (ش5850و5793) / حاکم، المستدرک (ش893) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش251و254و252) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج11ص446) / ابن حبان (ش2064) / دارقطنی، السنن (ج1ص420) / ابن الجعد، المسند (ش483) / نسوی، الاربعین (ش25) / ابن منذر، الاوسط (ش1850) / ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / اسلم بن سهل، تاریخ واسط (ج1ص203) از طریق (عبد الحميد بن بيان الواسطي وابومعمر وعمرو بن عون وزکریا بن یحیی) روایت کرده­اند: «أنبأنا هشيم ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس: عن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال: من سمع النداء فلم يأته فلا صلاة له إلا من عذر.»

     وهشیم بن بشیر هم متابعه شده وبیهقی، السنن الکبری (ش5137) / حاکم، المستدرک (ش895و894و893) از طریق (قراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ... .»

     وسعید بن جبیر هم متابعه شده است و عبدالرزاق (ج1ص497) روایت کرده است: «عن بن جريج وإبراهيم بن يزيد أن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من علة أو عذر»

     اما این روایت «شاذ» می­باشد چرا که همین حدیث را ثقاتی، از شعبة به صورت موقوف روایت کرده­اند وابن الجعد، المسند (ش482) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج1ص380) / بیهقی، السنن الکبری (ش5794) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش253) / ابن منذر، الاوسط (ش1851) از طریق (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضى وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر» وممکن است کسی بگوید که زیاده­ی ثقة مقبول است! اما این دلیل مقبول نیست چرا که همین حدیث را (هشیم بن بشیر وقراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) از شعبه به صورت «مرفوع»، و (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) آن را از شعبة به صورت «موقوف» روایت کرده­اند که این نشان می­دهد شعبة روایت را به دو صورت نقل کرده واضطراب از وی می­باشد.

     باید اشاره کنیم که برای طریق (موقوف و مرفوع) متابعاتی آمده که قابل احتجاج نیستند: اما متابعه­ی طریق مرفوع: ابوداود (ش551) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5249و5250و5879) / حاکم، المستدرک (ش896و897) / دارقطنی، السنن (ج1ص420) / ابن عدی، الکامل (ج7ص213) / المعجم الاوسط (ج4ص314) / المعجم الکبیر (ج11ص446) از طریق (جریر بن عبدالحمید و سلیمان بن قرم) روایت کرده­اند: «عن أبى جناب عن مغراء العبدى عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» اما این روایت هم مقبول نیست چرا که يحيى بن أبى حية أبو جناب الكلبى «کثیر التدلیس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش152)]

     اما متابعه­ی طریق موقوف: عبدالرزاق، المصنف (ج1ص497) روایت کرده است: «عن بن جريج وإبراهيم بن يزيد أن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من علة أو عذر» اما ابن جریج «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش83)] و إبراهيم بن يزيد القرشى الأموى الخوزى هم «متروک الحدیث» است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج1ص179) وتقریب التهذیب (ش272)].

     طریق دوّم: ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368) از طریق (إسماعيل بن إسحاق القاضی) روایت کرده­اند: «حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له» اما این روایت هم شاذ است چرا که سليمان بن حرب هرچند حافظ وثقة است اما این روایتش «شاذ» است چرا که:

     دیدیم که همین حدیث را راویانی همانند (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضی و وهب بن جریر وعلی بن الجعد وهشیم بن بشیر وقراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) اینگونه از امام شعبة بن الحجاج نقل کرده­اند که: «شعبه بن الحجاج عن عدی بن ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» اما سلمیان بن حرب:

     این حدیث را یکبار همانند سایر راویان نقل کرده: «حدثنا شعبه بن الحجاج عن عدی بن ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» [بیهقی، السنن الکبری (ش5797)]

     و یکبار هم آن را اینگونه روایت کرده است: «حدثنا شعبه بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» [ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368)]

     ویکبار این روایت را «مرفوع» نقل کرده: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی: ... » [ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368)]

     ویکبار هم آن را «موقوف» روایت کرده است: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس: ... » [المعجم الکبیر (ج12ص18) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش142)]

     از طرفی حبیب بن ابی ثابت هم «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش69)].

     اما طریق ابوموسی اشعریس : حاکم، المستدرک (ش898و899) / بیهقی، السنن الکبری (ش5797) / بزار (ش3157) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص352) / ابن الاعرابی، المعجم (ش1024) / قاضی الدنیوری، المجالسة وجواهرالعلم (ش3371) از طریق (أبو بكر بن عياش وقیس بن الربیع) روایت کرده­اند: «عن أبي حصين عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم): من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر.»

     اما این روایت هم «شاذ» است چرا که: اوّلاً: قيس بن الربيع در روايت حديث «ضعيف» بوده و پسرش، کتاب حديثي وي را دستکاري مي­کرده است. [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص391) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش5573)] وابوبكر بن عياش هم امام ابن حجر گفته است: «ثقةٌ عابدٌ إلا أنه لما كبر ساءَ حفظه وكتابه صحيح.» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش7985)] وثانياً: همین حدیث را (اثبات وثقات) به صورت «موقوف» روایت کرده­اند وابن ابی شیبه، المصنف (ج1ص379) ومن طریقه ابن منذر، الاوسط (ش1852) / بیهقی، السنن الکبری (ش5798و5799) از طریق (مسعر بن کدام وزائدة بن قدامه) روایت کرده­اند: «اخبرنا أبي حصين عن أبي بردة عن أبي موسى (رضي الله تعالی عنه) قال: من سمع المنادي ثم لم يجبه من غير عذر فلا صلاة له.»

     و ابوبردة هم متابعه شده است وبزار (ش3158) روایت کرده است: «أخبرناه عمر بن يحيى الأبلي قال أخبرنا حفص بن جميع عن سماك عن أبي بردة عن أبي موسى (رضي الله تعالی عنه) قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له.»

     اما طریق جابر بن عبداللهب: ابوبکر ابن المقرئ، الاربعین (ش50) روایت کرده است: «حدثنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب قاضي مصر بالرقة حدثنا زكريا بن يحيى أبو السكين حدثنا محمّد بن مسكين مؤذن مسجد شقرة حدثني عبد الله بن بكير الغنوي حدثنا محمّد بن سوقة عن محمّد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: تخلف قوم عن العشاء الآخرة فقال رسول الله: لاصلاة لمن لم يسمع النداء فلم يأته إلا من عذر»

     اما این رویات «منکر» است چرا که امام دارقطنی گفته است: «ضعیف» وامام ذهبی گفته است: «لايعرف وخبره منكر» وامام ابوحاتم گفته است: «هو مجهولٌ وخبره منكرٌ» وامام بخاری هم گفته است: «في إسناد حديثه نظر» وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص181)]

     ب) عبدلله بن عباسب روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر. قالوا وما العذر؟ قال خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التى صلى.»

     (منکر): ابوداود (ش551) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5249و5250و5879) / حاکم، المستدرک (ش896) / دارقطنی، السنن (ج1ص420) / ابن عدی، الکامل (ج7ص213) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص314) والمعجم الکبیر (ج11ص446) از طریق (ابومعمر القطیعی و قتیبة بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا جرير عن أبى جناب عن مغراء العبدى عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .»

     وجریر بن عبدالحمید هم متابعه شده ومستدرک (ش897) روایت کرده است: «حدثنا أبو علي الحسين بن علي الحافظ ثنا أبو الفضل جعفر بن محمّد بن إبراهيم الصيدلاني ببغداد ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروي ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن قرم عن أبي جناب عن ... .»

     اما این روایت «منکر» است چرا که يحيى بن أبى حية أبو جناب الكلبى «کثیر التدلیس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش152)] وثانیاً: دیدیم که ثقات این روایت را اینگونه نقل کرده­اند که: ابن الجعد، المسند (ش482) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج1ص380) / بیهقی، السنن الکبری (ش5794) / ابن منذر، الاوسط (ش1851) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش253) از طریق (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضى وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر.» [↑](#footnote-ref-339)
340. - از نظر شافعیّه اگر مسافر نیّت اقامت چهار روز غیر از روز ورود و خروج را داشته باشد، نماز جمعه بر وی واجب است و در صورتی که کمتر باشد بر وی واجب نیست البته به شرطی که سفرش جائز بوده و حرام نباشد. و نیز سفر در حالت ضرورت و یا ترس از ضرر به همسفرش بخاطر دفع ضرر قبل از زوال روز جمعه جایز است و نماز جمعه بر شخص واجب نمی­باشد. نک: هیتمی، نهاية المحتاج، 2 / 291؛ شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 278؛ محمّد زحیلی، المعتمد فی الفقه الشافعی، 2/496. وروایت «من سافر لیلة الجمعه دعا علیه ملکاه.» موضوع می­باشد که مستند کراهت سفر در شب جمعه قرار گرفته است. سند حدیث در ادامه مفصلاً بیان شده است. [↑](#footnote-ref-340)
341. - نک: بهوتی، كشاف القناع، 2 / 25. این روایات عبارتند از:

     الف) عبدالله بن عمرب روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): إذا سافر يوم الجمعة، دُعي عليه، أن لايُصاحب، ولا يُعان على سفره.»

     (منكر): خرائطی، مساوی الاخلاق (ش790) روایت نموده است: «حدثنا إبراهيم بن الهيثم البلدي ثنا عمر بن خالد الحراني عن عبد الله بن لهيعة عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نافع عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سافر من دار إقامة يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصاحب في سفره ولايعان على حاجته.» اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: عبدالله بن لهیعه دچار اختلاط گردیده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) و تقريب التهذيب (ش3563)]. وثانیاً: مخالف این روایتی که عبدالله بن عمرب از پیامبر ج نقل کرده، ابن عمرب عمل کرده است و ابن ابی شیبه (ج2ص15) روایت کرده است: «حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد (بن قیس الانصاری) عن نافع (مولی بن عمر) أن ابنا لسعيد بن زيد بن نفيل كان بأرض له بالعقيق على رأس أميال من المدينة فلقي ابن عمر غداة الجمعة فأخبره بشكواه فانطلق إليه وترك الجمعة.» و رجالش «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     همچنین مخالف این روایت از رسول الله ج روایت گردیده است وابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص15) روایت كرده است: «حدثنا الفضل (بن الدكين) عن ابن أبي ذئب قال: رأيت ابن شهاب الزهري يريد أن يسافر يوم الجمعة ضحوة! فقلت له: تسافر يوم الجمعة؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر يوم الجمعة.» ورجال ابن ابي شيبه «رجال صحيحين» مي­باشد فقط ابن شهاب الزهري تابعي است.

     ب): ابوهریرهس روایت کرده است: «من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه.»

     (موضوع): اما طریق ابوهریرهس: امام ذهبی در میزان الاعتدال (ج1ص542) در ترجمه­ی (الحسين بن علوان الكلبى) گفته است: «مما كذب على مالك عن الزهري عن أبى سلمة عن أبى هريرة مرفوعا: من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه.» وهمچنانکه امام ذهبی هم گفته است این روایت «موضوع» است چرا که راویش الحسين بن علوان الكلبى: امامان یحیی بن معین وابن ابی حاتم گفته­اند: «کذّابٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «كان يضعُ الحديث على هشام وغيره وضعا» وامام صالح بن جزره هم گفته است: «كان يضعُ الحديث» وامامان ابوحاتم رازی ونسایی ودارقطنی می­گویند: «متروکٌ» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعیف جداً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص300)] و از ابن شهاب زهری مخالفش روایت گردیده است وابن ابي شيبه (ج2ص15) روایت كرده است: «حدثنا الفضل (بن الدكين) عن ابن أبي ذئب قال: رأيتُ ابن شهاب الزهري يريد أن يسافر يوم الجمعة ضحوة! فقلت له: تسافر يوم الجمعة؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر يوم الجمعة.» ورجالش تا ابن شهاب زهري «رجال صحيحين» مي­باشد. نک: الطحطاوي على مراقي الفلاح، 283؛ حاشية ابن عابدين، 1 / 553؛ حاشية الدسوقي، 1 / 387. [↑](#footnote-ref-341)
342. - نک: الطحطاوي على مراقي الفلاح، 283 ؛ حاشية ابن عابدين، 1 / 553؛ حاشية الدسوقي، 1 / 387. [↑](#footnote-ref-342)
343. - فقها در زمینه ترس به دو روایت استناد می­کنند که ضعیف و منکر می­باشند ولی نفس قضیه با قانون کلی شریعت مبنی بر انجام تکلیف به اندازه توانایی و روایت صحیحی که در ادامه بدان اشاره خواهد شد، صادق است. این روایات عبارتند از:

     الف) عبدالله بن عباسب روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له الا من عذر.»

     (ضعیف): این روایت از طریق عبدالله بن عباس وابوموسی اشعری وجابر بن عبدالله از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عباسب : دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابن ماجه (ش793) / بیهقی، السنن الکبری (ش5850و5793) / حاکم، المستدرک (ش893) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش251و254و252) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج11ص446) / ابن حبان (ش2064) / دارقطنی، السنن (ج1ص420) / ابن الجعد، المسند (ش483) / نسوی، الاربعین (ش25) / ابن منذر، الاوسط (ش1850) / ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / اسلم بن سهل، تاریخ واسط (ج1ص203) از طریق (عبد الحميد بن بيان الواسطي وابومعمر وعمرو بن عون وزکریا بن یحیی) روایت کرده­اند: «أنبأنا هشيم ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس: عن النبي (صلى الله عليه و سلم) قال: من سمع النداء فلم يأته فلا صلاة له إلا من عذر.»

     وهشیم بن بشیر هم متابعه شده وبیهقی، السنن الکبری (ش5137) / حاکم، المستدرک (ش895و894و893) از طریق (قراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ... .»

     وسعید بن جبیر هم متابعه شده است و عبدالرزاق، المصنف (ج1ص497) روایت کرده است: «عن بن جريج وإبراهيم بن يزيد أن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من علة أو عذر»

     اما این روایت «شاذ» می­باشد چرا که همین حدیث را ثقاتی، از شعبة به صورت موقوف روایت کرده­اند وابن الجعد، المسند (ش482) / ابن ابی شیبه (ج1ص380) / بیهقی، السنن الکبری (ش5794) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش253) / ابن منذر، الاوسط (ش1851) از طریق (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضى وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر» وممکن است کسی بگوید که زیاده­ی ثقة مقبول است! اما این دلیل مقبول نیست چرا که همین حدیث را (هشیم بن بشیر وقراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) از شعبه به صورت «مرفوع»، و (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) آن را از شعبة به صورت «موقوف» روایت کرده­اند که این نشان می­دهد شعبة روایت را به دو صورت نقل کرده واضطراب از وی می­باشد.

     باید اشاره کنیم که برای طریق (موقوف و مرفوع) متابعاتی آمده که قابل احتجاج نیستند: اما متابعه­ی طریق مرفوع: ابوداود (ش551) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5249و5250و5879) / حاکم، المستدرک (ش896و897) / دارقطنی، السنن (ج1ص420) / ابن عدی، الکامل (ج7ص213) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص314) والمعجم الکبیر (ج11ص446) از طریق (جریر بن عبدالحمید و سلیمان بن قرم) روایت کرده­اند: «عن أبى جناب عن مغراء العبدى عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» اما این روایت هم مقبول نیست چرا که يحيى بن أبى حية أبو جناب الكلبى «کثیر التدلیس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش152)]

     اما متابعه­ی طریق موقوف: عبدالرزاق، المصنف (ج1ص497) روایت کرده است: «عن بن جريج وإبراهيم بن يزيد أن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من علة أو عذر» اما ابن جریج «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش83)] و إبراهيم بن يزيد القرشى الأموى الخوزى هم «متروک الحدیث» است [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج1ص179) وتقریب التهذیب (ش272)].

     طریق دوّم: ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368) از طریق (إسماعيل بن إسحاق القاضی) روایت کرده­اند: «حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له» اما این روایت هم شاذ است چرا که سليمان بن حرب هرچند حافظ وثقة است اما این روایتش «شاذ» است چرا که:

     دیدیم که همین حدیث را راویانی همانند (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضی و وهب بن جریر وعلی بن الجعد وهشیم بن بشیر وقراد أبو نوح وسعید بن عامر وعبدالرحمن بن غزوان وداود بن الحکم) اینگونه از امام شعبة بن الحجاج نقل کرده­اند که: «شعبه بن الحجاج عن عدی بن ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» اما سلمان بن حرب:

     این حدیث را یکبار همانند سایر راویان نقل کرده: «حدثنا شعبه بن الحجاج عن عدی بن ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» [بیهقی، السنن الکبری (ش5797)]

     و یکبار هم آن را اینگونه روایت کرده است: «حدثنا شعبه بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس» [ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368)]

     ویکبار این روایت را «مرفوع» نقل کرده: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی: ... » [ابن حزم، المحلّی (ج4ص190) / بیهقی، السنن الکبری (ش5795) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص285) / قاضی الینوری، المجالسة وجواهر العلم (ش3368)]

     ویکبار هم آن را «موقوف» روایت کرده است: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس: ... » [طبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص18) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش142)]

     از طرفی حبیب بن ابی ثابت هم «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش69)].

     اما طریق ابوموسی اشعریس : حاکم، المستدرک (ش898و899) / بیهقی، السنن الکبری (ش5797) / بزار (ش3157) / رافعی، التدوین فی اخبار قزوین (ج1ص352) / ابن الاعرابی، المعجم (ش1024) / قاضی الدنیوری، المجالسة وجواهرالعلم (ش3371) از طریق (أبو بكر بن عياش وقیس بن الربیع) روایت کرده­اند: «عن أبي حصين عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه و سلم): من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر.»

     اما این روایت هم «شاذ» است چرا که: اوّلاً: قيس بن الربيع در روايت حديث «ضعيف» بوده و پسرش، کتاب حديثي وي را دستکاري مي­کرده است. [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص391) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش5573)] وابوبكر بن عياش هم امام ابن حجر گفته است: «ثقةٌ عابدٌ إلا أنه لما كبر ساءَ حفظه وكتابه صحيح.» [ابن حجر، تقریب التهذیب (ش7985)] وثانياً: همین حدیث را (اثبات وثقات) به صورت «موقوف» روایت کرده­اند وابن ابی شیبه (ج1ص379) و من طریقه ابن منذر، الاوسط (ش1852) / بیهقی، السنن الکبری (ش5798و5799) از طریق (مسعر بن کدام وزائدة بن قدامه) روایت کرده­اند: «اخبرنا أبي حصين عن أبي بردة عن أبي موسى (رضي الله تعالی عنه) قال: من سمع المنادي ثم لم يجبه من غير عذر فلا صلاة له.»

     و ابوبردة هم متابعه شده است وبزار (ش3158) روایت کرده است: «أخبرناه عمر بن يحيى الأبلي قال أخبرنا حفص بن جميع عن سماك عن أبي بردة عن أبي موسى (رضي الله تعالی عنه) قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له.»

     اما طریق جابر بن عبداللهب: ابوبکر ابن المقرئ، الاربعین (ش50) روایت کرده است: «حدثنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب قاضي مصر بالرقة حدثنا زكريا بن يحيى أبو السكين حدثنا محمّد بن مسكين مؤذن مسجد شقرة حدثني عبد الله بن بكير الغنوي حدثنا محمّد بن سوقة عن محمّد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: تخلف قوم عن العشاء الآخرة فقال رسول الله: لاصلاة لمن لم يسمع النداء فلم يأته إلا من عذر»

     اما این رویات «منکر» است؛ چرا که امام دارقطنی گفته است: «ضعیف» وامام ذهبی گفته است: «لايعرف وخبره منكر» وامام ابوحاتم گفته است: «هو مجهولٌ وخبره منكرٌ» وامام بخاری هم گفته است: «في إسناد حديثه نظر» وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص181)].

     ب) عبدلله بن عباسب روایت کرده است: «قال رسول الله (صلی الله علیه وسلم): من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر. قالوا وما العذر؟ قال خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التى صلى.»

     (منکر): ابوداود (ش551) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5249و5250و5879) / مستدرک (ش896) / دارقطنی (ج1ص420) / ابن عدی، الکامل (ج7ص213) / المعجم الاوسط (ج4ص314) / المعجم الکبیر (ج11ص446) از طریق (ابومعمر القطیعی و قتیبة بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا جرير عن أبى جناب عن مغراء العبدى عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ....»

     وجریر بن عبدالحمید هم متابعه شده ومستدرک (ش897) روایت کرده است: «حدثنا أبو علي الحسين بن علي الحافظ ثنا أبو الفضل جعفر بن محمّد بن إبراهيم الصيدلاني ببغداد ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروي ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن قرم عن أبي جناب عن ... .»

     اما این روایت «منکر» است چرا که يحيى بن أبى حية أبو جناب الكلبى «کثیر التدلیس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش152)] وثانیاً: دیدیم که ثقات این روایت را اینگونه نقل کرده­اند که: ابن الجعد، المسند (ش482) / ابن ابی شیبه (ج1ص380) / بیهقی، السنن الکبری (ش5794) / ابن منذر، الاوسط (ش1851) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش253) از طریق (وکیع بن الجراح وحفص بن عمر الحوضى وسليمان بن حرب و وهب بن جریر وعلی بن الجعد) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر.» [↑](#footnote-ref-343)
344. - فقهای شافعیّه بر این باورند که اگر زندانیان به چهل نفر برسند و توانایی برپایی جمعه را داشته باشند نماز جمعه بر آنها واجب می­باشد. نک: شربینی، مغنی المحتاج، 1/276 شیرازی، المهذّب، 1/358؛ نووی، المجموع، 1/268؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/6و33. [↑](#footnote-ref-344)
345. - (صحیح): مسلم (ش345) / ترمذي (ش2992) از طريق (محمود بن غيلان وابن ابي شيبه وابوکريب واسحاق بن ابراهيم) روايت کرده­اند: «حدثنا وكيع (بن الجراح) عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس قال .. قال النبي ... .» [↑](#footnote-ref-345)
346. - نک: حاشیة الدسوقي، 1/620 ؛ نووی، المجموع، 4/486، شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/538 ؛ حاشیة ابن عابدين، 3/ 29. [↑](#footnote-ref-346)
347. - حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-347)
348. - (صحيح): مسلم (ش1518) / نسايي (ش850) از طريق (قتيبة بن سعيد وإسحاق بن إبراهيم وسويد بن سعيد ويعقوب الدورقى) روايت کرده اند: «حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن الأصم عن عمه يزيد بن الأصم عن أبي هريره ... .» [↑](#footnote-ref-348)
349. - شربینی، مغني المحتاج ،1/538 ، حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-349)
350. - همان. [↑](#footnote-ref-350)
351. - الشرح الصغير ،1/184 . [↑](#footnote-ref-351)
352. - (صحیح): بخاري (ش3993) روايت كرده است: «حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن يحيى عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما ذكر له أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفیل وكان بدريا مرض في يوم جمعة فركب إليه بعد أن تعالى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة.». نک: المجموع 4/489 ، مغني المحتاج 1/539. [↑](#footnote-ref-352)
353. - حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-353)
354. - ماوردی، مرداوی، الإنصاف، 2/301 . [↑](#footnote-ref-354)
355. - (صحیح): بخاري (ش901) / مسلم (ش1637و1638) / ابوداود (ش1066) از طریق (حماد بن زید واسماعیل بن علیه) روایت کرده­اند: «اخبرني عبد الحميد صاحب الزيادي قال حدثنا عبد الله بن الحارث ابن عم محمّد بن سيرين قال ابن عباس ... .» [↑](#footnote-ref-355)
356. - شرح النووي على صحيح مسلم، 5/208 . [↑](#footnote-ref-356)
357. - نک: دردیر، الشرح الكبير ، 1/620 . [↑](#footnote-ref-357)
358. - (صحیح): بخاری (ش853) / مسلم (ش1276) از طریق (محمّد بن المثنى وزهير بن حرب ومسدد بن سرهد) روایت کرده­اند: «حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر: من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقربن مسجدنا.» [↑](#footnote-ref-358)
359. - (صحیح): مسلم (ش1282و1283) / نسایی (ش707) / ابن ماجه (ش3365) از طریق (عطاء بن ابی رباح وابوالزبیر المکی) روایت کرده­اند: «عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: من أكل من هذه البقلة الثوم - وقال مرة من أكل البصل والثوم والكراث - فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم.» [↑](#footnote-ref-359)
360. - الدسوقي على الشرح الكبير، 1/ 609 ،620 . [↑](#footnote-ref-360)
361. - حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-361)
362. - شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/537 . [↑](#footnote-ref-362)
363. - شافعی، الأم، 1/218؛ ماوردی، مرداوی، الإنصاف، 2/301 . [↑](#footnote-ref-363)
364. - نک: الدسوقي، 1/620 ؛ شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/476 ؛ بهوتی، كشاف القناع ،1/496 . [↑](#footnote-ref-364)
365. - نک: ابن قدامه، المغني، 2/315 . [↑](#footnote-ref-365)
366. - نک: ماوردی، مرداوی، الإنصاف، 2/301. [↑](#footnote-ref-366)
367. - (صحیح): بخاری (ش701و705) / مسلم (ش1068و1069) / ابوداود (ش790) / نسایی (ش835و831) / ابن ماجه (ش986) از طریق (عمرو بن دینار ومحارب بن دثار وابوالزبیر المکی وابوصالح) روایت کرده­اند: « قال جابر بن عبد الله قال كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجع فيؤم قومه فصلى العشاء فقرأ بالبقرة فانصرف الرجل فكأن معاذا تناوّل منه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال فتان فتان فتان ثلاث مرار» [↑](#footnote-ref-367)
368. - علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این است که شخص مکلّف نماز عید را بخواند؛ زیرا روایات و فرموده پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را با جماعت اداء کرده­اند. [↑](#footnote-ref-368)
369. - دیدگاه فقها و تحلیل استدلال­های آنها در بخش (4-4) اتّفاق عید و نماز جمعه بیان شده، جهت مشاهده دیدگاه­ها و قول راجح به بخش مذکور مراجعه گردد. [↑](#footnote-ref-369)
370. - (صحیح): نسایی (ش1592) / ابن خزیمه (ش1465) / حاكم، المستدرک (ش1097) / فاکهی، اخبار مکة (ش1780) / ابن منذر، الاوسط (ش2141) از طریق (احمد بن حنبل ويعقوب بن إبراهيم الدورقي و محمّد بن بشار بندار وبکر بن خلف ومسدد بن سرهد) روایت کرده­اند: «حدثنا يحيى (بن سعید القطان) قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني وهب بن كيسان قال: اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير قال: فأخر الخروج حتى تعالى النهار ثم خرج فخطب فأطال الخطبة ثم نزل فصلى ركعتين ولم يصل للناس الجمعة فعاب ذلك عليه ناس من بني أمية بن عبد شمس فذكر ذلك لابن عباس فقال: أصاب السنة. فذكروا ذلك لابن الزبير فقال: رأيت عمر بن الخطاب إذا اجتمع على عهده عيدان صنع كذا.»

     ویحیی القطان هم متابعه شده وابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص91) / ابن خزیمه (ش1465) از طریق (سلیم بن اخضر وابوخالد الاحمر) روایت کرده­اند: «ثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني وهب بن كيسان شهدت ابن الزبیر... .»

     ووهب بن کیسان هم متابعه شده وابوداود (ش1073) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص303) از طریق (الاعمش وابن جریج) روایت کرده­اند: «عن عطاء بن أبى رباح ... .»

     ورجال نسایی «رجال صحیحین» می­باشد به جز عبدالحميد بن جعفر انصاری که «رجال صحیح» است واسناد روایت هم «صحیح» می­باشد.

     وامام علی بن المدینی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرطهما البخاری ومسلم»

     وامام نووی هم گفته است: «إسناده على شرط مسلم»

     وامام ابو الجوزی هم گفته است: «هذا حديثٌ يعتمد عليه»

     وامام البوصیری هم گفته است: «إسنادٌ صحيحٌ رجاله ثقات» [حاکم، المستدرک (ش1097) / ابن الجوزی، البدرالمنیر (ج5ص105-99) / البوصیری، اتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص102) ومصباح الزجاجه (ج1ص200) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص209)] [↑](#footnote-ref-370)
371. - (صحیح): این روایت از طریق زید بن ارقم وابوهریره وعبدالله بن عمر وعمر بن عبدالعزیز وبعضی از اهل مدینه از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق زید بن ارقمس : ابوداود الطیالیسی، المسند (ش720) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج1ص438) / احمد، المسند (ش19318) / ابوداود (ش1072) / نسایی (ش1591) / ابن ماجه (ش1310) / بیهقی، السنن الکبری (ش6511) / حاکم، المستدرک (ش1063) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج5ص209) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص125و126) / ابن خزیمه (ش1464) / دارمی، السنن (ش1612) / فسوی، المعرفة والتاریخ (ج1ص303) / بزار (ش4337) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص91) از طریق (اسرائیل بن یونس) روایت کرده­اند: «حدثنا عثمان بن المغيرة عن إياس بن أبى رملة الشامى قال شهدت معاوية بن أبى سفيان ... .» ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز إياس بن أبى رملة الشامى که: امامان ابن القطان وابن المنذر گفته­اند: «مجهولٌ»! اما امام المحدثین علی بن المدینی اسنادش را «صحیح» دانسته که نشان از توثیق (ایاس بن ابی رملة) نزد وی دارد وامام ابن حبان وی را در «ثقات» آورده است همچنین امام بخاری وی را التاریخ الکبیر آورده اما جرحی نکرده وگفته است: «كل من لم أبين فيه جرحه فهو على الاحتمال وإذا قلت فيه نظر فلا يحتمل» لذا امامان حاکم وذهبی هم اسنادش را «صحیح» دانسته­اند [ابن حبان، الثقات (ج4ص36) / ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج1ص388) وتلخیص الحبیر (ج2ص209) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج1ص438) / مزی، تهذیب الکمال (ج18ص264) / حاکم، المستدرک مع التلخیص (ش1063)].

     اما طریق ابوهریرهس: ابوداود (ش1075) / ابن ماجه (ش1311) / بیهقی، السنن الکبری (ش6513) / حاکم، المستدرک (ش1064) / ابن الجاورد، المتقی (ش302) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص127) / بزار (ش8995) / ابن عبدالبر، التمهید (ج10ص272) / فریابی، احکام العیدین (ش137) / حديث عمر بن أحمد لابن شاهين (ش38) / ابن ماسی، الفوائد (ش31) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص129) از طریق (محمّد بن المصفى وعمر بن حفص الوصابى ومحمّد بن عبدالله و يزيد بن عبد ربه و محمّد بن عمرو بن حنان) روایت کرده­اند: «حدثنا بقية (بن الولید) حدثنا شعبة عن المغيرة بن مقسم الضبى عن عبد العزيز بن رفيع عن أبى صالح (السمان) عن أبى هريرة عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال: قد اجتمع فى يومكم هذا عيدان فمن شاء أجزأه من الجمعة وإنا مجمعون.»

     وبقیة بن الولید هم متابعه شده ودارقطنی در العلل (ج10ص216) گفته است: «قال وهب بن حفص عن (عبد الملك بن إبراهيم) الجدي عن شعبة عن عبد العزيز بن رفيع ولم يذكر مغيرة ... .»

     ومغيرة بن مقسم هم متابعه شده و بزار (ش8996) / بیهقی، السنن الکبری (ش6512) / ابن عبدالبر، التمهید (ج10ص273) / ابن عدی، الکامل (ج3ص192) / دارقطنی در العلل (ج10ص216) از طریق (زياد بن عبد الله البکائی و ابوبکر بن عیاش وهذیل الکوفی و صالح بن موسى الطلحي) روایت کرده­اند: «عن عبد العزيز بن رفيع عن ابی صالح عن ابوهریره عن النبی ... .»

     و رجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که امامان احمد بن حنبل ودارقطنی طریق مرسل را «اصح» می­دانند.

     وامام احمد بن حنبل گفته است: «من أين جاء بقية (بن الولید) بهذا؟ رواه الناس عن عبد العزيز عن أبى صالح السمان مرسلاً»

     وامام دارقطنی هم طریق «مرسل» را «اصح» دانسته وگفته است: «رواه (أبو عوانة وزائدة بن قدامه وشريك بن عبدالله وجرير بن عبدالحميد وأبوحمزة السكري) كلهم عن عبدالعزيز بن رفيع عن أبي صالح مرسلاً وهو الصحیحُ» [دارقطنی، العلل الوارد فی الاحادیث النبویة (ج10ص215) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج3ص129)].

     واین ائمة اشکال حدیث را از بقیة بن الولید دانسته­اند؛ اما چنانکه در علل دارقطنی دیدیم، (عبد الملك بن إبراهيم الجدي) هم بقیة را متابعه نموده وآن را از (شعبة عن عبدالعزیز بن رفیع عن ابوصالح السمان عن ابوهریره عن النبی) روایت کرده است.

     وهمچنین (زياد بن عبد الله البکائی وابوبکر بن عیاش وهذیل الکوفی و صالح بن موسى الطلحي) هم آن را از (عبد العزيز بن رفيع عن ابوصالح السمان از ابوهریره عن النبی) روایت کرده­اند.

     اما از آنجا که (أبوعوانة وزائدة بن قدامه وشريك بن عبدالله وجرير بن عبد الحميد وأبو حمزة السكري) آن از (عبد العزيز بن رفيع عن ابوصالح السمان عن النبی مرسلاً) روایت کرده­اند، نشان می­دهد که (عبد العزيز بن رفيع)، گاهی آن را به صورت «مرسل» وگاهی هم آن را به صورت «موصول» نقل کرده است. لذا هر دو طریق از عبدالعزیز بن رفیع «صحیح» است.

     و اکنون باید به دنبال مرجّحی، بین طریق (موصول ومرسل) باشیم ودر طریق اوّل دیدیم که با اسناد «صحیح» روایت شده است: «قال ایاس بن ابی رمله: شهدت معاوية بن أبى سفيان وهو يسأل زيد بن أرقم قال أشهدت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عيدين اجتمعا فى يوم قال نعم. قال فكيف صنع قال صلى العيد ثم رخص فى الجمعة فقال (صلی الله علیه وسلم): من شاء أن يصلى فليصل.» لذا طریق (موصول) اصحّ است.

     اما طریق عبدالله بن عمرب: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابن ماجه (ش1312) / ابن عدی، الکامل (ج6ص455) از طریق (جبارة بن المغلس) روایت کرده­اند: «حدثنا مندل بن علي عن عبد العزيز بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم فصلى بالناس ثم قال ج: من شاء أن يأتي الجمعة فليأتها ومن شاء أن يتخلف فليتخلف» اما این روایت «واهی» است چرا که اوّلاً: جبارة بن المغلس الحمانى: امام يحيي بن معين گفته است: «کذابٌ» وامام احمد در مورد بعضي از رواياتش گفته است: «هذه موضوعةٌ أو هى كذبٌ» وامام دارقطني گفته است: «متروکٌ» وامام ابوزرعه هم: «حدث عنه فى اوّل أمره ثم ترك حديثه بعد ذلك» وامام ابن نمير گفته است: «ما هو عندى ممن يكذبُ كان يوضع له الحديث فيحدث به وما كان عندى ممن يتعمد الكذب..» وامامان بخاري وابن عدي گفته اند: «حديثه مضطربٌ» وامام ابن حبان گفته است: «كان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل أفسده ـ يعنى الحمانى ـ حتى بطل الاحتجاج بأحاديثه»وامام ابوداود گفته است: «لم أكتب عنه؛ فى أحاديثه مناكيرٌ وما زلت أراه و أجالسه و كان رجلا صالحاً» وامام مسلمة بن قاسم گفته است: «کان ثقةٌ إن شاء الله» وامام ابوحاتم گفته است: «هو على يدى عدل» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص57)] وثانیاً: مندل بن علي العنزي هم «ضعيف الحديث» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص298) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6883) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج4ص180)].

     طریق دوّم: المعجم الکبیر (ج12ص435) / ابن عدی، الکامل (ج3ص382) از طریق (سهل السكري و محمّد بن يوسف التركي) روایت کرده­اند: «ثنا عيسى بن إبراهيم البركي ثنا سعيد بن راشد السماك ثنا عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال: اجتمع عيدان على عهد يوم فطر وجمعة فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة العيد ثم أقبل عليهم بوجهه فقال: ياأيها الناس إنكم قد أصبتم خيرا وأجرا وإنا مجمعون فمن أراد أن يجمع معنا فليجمع ومن أراد أن يرجع إلى أهله فليرجع.» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: سعيد بن راشد المازني: امام بخاري گفته است: «منکر الحديث» وامام نسايي گفته است: «متروکٌ» وامام يحيي بن معين گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص27)].

     اما طریق اوّل، متابعه­ی «صحیحی» برای این طریق می­باشد لذا اسنادش «صحیح» می­گردد.

     اما طریق عمر بن عبدالعزیز/ : دوطریق دارد؛ طریق اوّل: شافعی، المسند (ش343) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش6515) روایت کرده­اند: «أخبرنا إبراهيم بن محمّد حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال: اجتمع عيدان على عهد النبي ج فقال من أحب أن يجلس من أهل العالية فليجلس في غير حرج.» اما این اسناد «واهی» است چرا که ابراهیم بن ابی یحیی «متهم به کذب» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص185) وتقريب التهذيب (ش241) و تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش129) / نووي، تهذيب الاسماء (ص141) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج8ص451) / ابن حيان، طبقات المحدثين بأصبهان (ج1ص396)] وهمچنین عمر بن عبدالعزیز تابعی است.

     طریق دوّم: عبدالرزق، المصنف (ج3ص304) روایت کرده است: «قال ابن جريج وحُدِّثتُ عن عمر بن عبد العزيز و عن أبي صالح الزيات أن النبي صلى الله عليه و سلم اجتمع في زمانه يوم جمعة ويوم فطر فقال ج: أن هذا اليوم يوم قد اجتمع فيه عيدان فمن أحب فلينقلب ومن أحب أن ينتظر فلينتظر.» اما راوی آن مبهم است: «حُدِّثتُ» وظاهراً ابن جریج آن را از (ابراهیم بن ابی یحیی) که در طریق اوّل آوردیم شنیده است چرا که امام دارقطنی گفته است: «تجنب تدليس بن جريج فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فما سمعه من مجروح مثل إبراهيم بن أبي يحيى وموسى بن عبيدة وغيرهما» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج6ص405)] ولذا اسمش را نیاورده است.

     اما طریق بعضی از اهل مدینه: عبدالرزق (ج3ص304) روایت کرده است: «عن بن جريج قال أخبرني بعض أهل المدينة عن غير واحد منهم أن النبي صلى الله عليه و سلم اجتمع في زمانه يوم جمعة ويوم فطر أو يوم جمعة وأضحى فصلى بالناس العيد الاوّل ثم خطب فأذن للأنصار في الرجوع إلى العوالي وترك الجمعة فلم يزل الامر على ذلك بعد.» اما مشخص نیست که ابن جریج این روایت را از چه کسانی شنیده است: «أخبرني بعض أهل المدينة» وگفتیم که امام دارقطنی گفته است: «تجنب تدليس بن جريج فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فما سمعه من مجروح مثل إبراهيم بن أبي يحيى وموسى بن عبيدة وغيرهما» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج6ص405)] ولذا اسمش را نیاورده است. [↑](#footnote-ref-371)
372. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-372)
373. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-373)
374. - (صحیح): احمد، المسند (ش27090) / ابن حبان (ش2217) / ابن خزيمه (ش1689) / رویانی، المسند (ش1115) / ابن عبدالبر، التمهید (ج23ص398) / ابن ابی خیثمه، التاریخ الکبیر (ج2ص802) از طریق (هارون بن معروف و أحمد بن عبد الرحمن و عيسى بن إبراهيم الغافقي) روایت کرده­اند: « حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثني داود بن قيس عن عبد الله بن سويد الأنصاري عن عمته أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ... .»

     وعبدالله بن سوید هم متابعه شده وبیهقی، السنن الکبری (ش5577) / ابن ابی شیبة، المصنف (ج2ص157) / ابن ابی عاصم، الآحاد والمثانی (ش3379) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج25ص148) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش7911) از طریق (عبد المؤمن بن عبد الله الكنانى وعبدالله بن لهیعه) روایت کرده­اند: «عن عبد الحميد بن المنذر بن أبى حميد الساعدى عن أبيه عن جدته أم حميد ... .»

     ورجال احمد «رجال صحیح» بوده وعبد الله بن سويد الأنصاري الحارثی [رک: مزی، تهذيب الكمال (ج15ص73) / ابن عبدالبر، الإستيعاب في معرفة الأصحاب (ج1ص283) / ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة (ج4ص124)] وعمه­اش أم حميد الأنصارية [رک: ابن عبدالبر، الإستيعاب في معرفة الأصحاب (ج2ص127) / ابن حبان، الثقات (ج3ص461)] هردو صحابی هستند.

     وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الأنصاري ووثقه ابن حبان»

     وامام ابن حجر گفته است: «اسناده حسنٌ» [ابن حجر، فتح الباری (ج2ص350) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص34)] [↑](#footnote-ref-374)
375. - (صحيح): اين روايت از سبره الجهني وعبدالله بن عمرو العاص وانس بن مالک و ابوهريره وابورافع القطبی وعبدالله الخثعمی از رسول الله ج روايت گرديده است:

     اما طريق عبدالله بن عمرو بن العاصب: احمد، المسند (ش6756) / ابوداود (ش495) / بيهقي، السنن الکبري (ش3358و3359و3360و5295) وشعب الایمان (ش8283) / حاکم، المستدرک (ش708) / دارقطني، السنن (ج1ص230) / خرائطي، مکارم الاخلاق (ج1ص114) / عقيلي، الضعفاء الکبير (ج2ص167) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج2ص278) / ابن ابي الدنيا، العيال (ش297) / بخاری، التاريخ الکبير (ج4ص168) / مشيخة ابن البخاري (ج2ص1062) / دولابی، الاسماء والکنی (ج3ص325) / ابوالحسن الاخمیمی، الفوائد المنتقاة (ش65) / بغوی، شرح اسنة (ج2ص169) / عراقی، خمسة احادیث من امالی العراقی (ش4) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج10ص26) از طريق (اسماعيل بن علية وعبدالله بن بکر ومنهال بن بحر ونضر بن شميل ومحمد بن عبدالرحمن الطفاوي ومسلم بن ابراهيم ووکيع بن الجراح وقرة بن حبيب) روايت کرده اند: «عن سوار بن داود أبو حمزة المزني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ج: مروا أبناءكم بالصلاة لسبع سنين، واضربوهم عليها لعشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع وإذا أنكح أحدكم عبده أو أجيره فلا ينظرن إلى شيء من عورته فإن ما أسفل من سرته إلى ركبتيه من عورته.»

     وسوار بن داود هم متابعه شده وابن عدی، الکامل (ج3ص507) / بيهقي، السنن الکبري (ش3361) از طریق (إسماعيل بن داود بن وردان القزاز) روايت کرده­اند: «حدثنا زكريا بن يحيى كاتب العمرى حدثنا مفضل بن فضالة عن يحيى بن أيوب عن الخليل بن مرة عن الليث بن أبى سليم عن عمرو بن شعيب ... .»

     ورجال احمد «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده جز سوار بن داود أبو حمزة المزني الصيرفي که: امام احمد مي‌گويد: «شيخٌ بصرىٌ لابأس به روى عنه وكيع وقلب اسمه وهو شيخ يوثِّقونه بالبصرة» وامام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ» وامام ذهبي مي‌گويد: «صالحُ الحديث» وامام ابن حجر مي­گويد: «صدوقٌ له أوهام» و امام دارقطني مي­گويد: «لايتابع على أحاديثه، فيعتبر به» وامام ابن حبان در «ثقات» گفته است: «يخطيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص267) و تقريب التهذيب (ش2682) / ذهبي، المغني في الضعفاء (ش2696)] لذا ثقة بوده واين اسناد هم «صحيح» مي­باشد.

     همچنين بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده»؛ اما امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ و امامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. و امام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» و در واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) وتقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)]

     وامامان حافظ عراقي ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ حسنٌ» [نووی، المجموع شرح المهذب (ج3ص10) / عراقی، خمسة احادیث من امالی العراقی (ش4)]

     باید اشاره کنیم که به طریق دیگری هم روایت گردیده است وبیهقی، السنن الکبری (ش3360) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص176) از طریق (عيسى بن محمد بن عيسى المروزى) روایت کرده­اند: «حدثنا يعقوب بن الجراح الخوارزمي حدثنا مغيرة بن موسى حدثنا سوار بن داود عن محمد بن جحادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مروا صبيانكم بالصلاة في سبع سنين واضربوهم عليها في عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع» اما این اسناد «منکر» است چرا که اولاً: مغيرة بن موسى ابوعثمان البصري: امام بخاري گفته است: «منکرالحدیث» وامام ابوحاتم رازی هم گفته است: «منكر الحديث شيخ مجهولٌ» وامام ابن حبان هم گفته است: «منكر الحديث يأتي عن الثقات بما لا يشبه حديث الأثبات فبطل الاحتجاج به فيما لم يوافق الثقات» وامام ابن عدی هم گفته است: «ثقةً لا اعلم له حديثا منكرا» وامام عبدالرحمن بن مهدی هم: «كان يكثر الثناء عليه» [ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج8ص230) / ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص79) / بخاری، الضعفاء (ص107) / ابن حبان، الجروحین (ج3ص7)] وثانیاً: دیدیم که ثقاتی مانند (اسماعيل بن علية و عبدالله بن بکر و منهال بن بحر و نضر بن شميل و محمد بن عبدالرحمن الطفاوي و مسلم بن ابراهيم و وکيع بن الجراح و قرة بن حبيب) آن را از سوار بن داود، بدون محمد بن جحادة نقل کرده­اند.

     وامام عقیلی هم گفته است: «لا اصل له عن محمد بن جحادة»

     وامام بیهقی هم گفته است: «قد قيل: عن سوار عن محمد بن جحادة! وليس بشىء» [عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص176) / بیهقی، السنن الکبری (ش3360)]

     اما طريق سبره الجهنيس: احمد، المسند (ش15339) / ابوداود (ش494) / ترمذي (ش4007) / بيهقي، السنن الکبري (ش2345و5294) والسنن الصغري (ش556) / ابن الجارود، المنتقي (ش147) / دارمي، السنن (ش1431) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج6ص161) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص381) / ابن منذر، الاوسط (ش2282) / ابن ابي دنيا، كتاب العيال (ش294) / ابن حزم، المحلي (ج2ص233) / خطيب بغدادي، الفقيه و المتفقه (ش170) / ابن ابي خيثمه، التاريخ الکبير (ج2ص969) / ابونعيم، معرفة الصحابه (ش3587) / طبرانی، المعجم الکبير (ج7ص115) / دارقطني، السنن (ج1ص230) / ابن خزيمه (ش1002) / حاکم، المستدرک (ش721) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج2ص354) جزء حسن بن الرشیق (ش30) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش3587) / مزی، تهذیب الکمال (ج5ص545وج9ص85) / عراقی، خمسة احادیث من امالی العراقی (ش3) از طريق (ابراهيم بن سعد وحرملة بن عبدالعزيز بن الربيع وزيد بن الحباب ویعقوب بن ابراهیم وسبرة بن عبد العزيز بن الربيع) روايت کرده اند: «عن عبدالملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده سبره قال: قال النبى ج: مروا الصبى بالصلاة وفرقوا بين فرشهم إذا بلغ سبع سنين، وإذا بلغوا عشر سنين فاضربوهم على الصلاة.» ورجال احمد «رجال صحيح» بوده فقط عبد الملك بن الربيع بن سبرة بن معبد الجهنى: امامان ذهبي وعجلي مي­گويند: «ثقةٌ» وامام ابن القطان هم مي­گويد: «لم تثبت عدالته وإن كان مسلم أخرج له فغير محتج به» وامامان عراقی ونووی وحاکم نیسابوری وطوسی وبا نفرح الاشبیلی هم احادیثش را «تصحیح» کرده­اند وامام ترمذی هم احادیش را «تحسین» کرده است وامام يحيي بن معين مي‌گويد: «ضعيفٌ» وامام ابن حبان افراط کرده و گفته است: «منكر الحديث جداً، يروي عن أبيه ما لم يتابع عليه.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص393) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص58) / ذهبي، الکاشف (ش3450)] لذا «ثقة» بوده اگر چه اندکی غرائب روایت کرده است؛ واسنادش هم «صحیح» می­باشد.

     وامامان نووی وحافظ عراقی گفته­اند: «حدیثً صحیحٌ»

     وامام حاکم نيشابوري هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ابن فرح اشبیلی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام طوسي هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [نووی، المجموع (ج3ص10) / عراقی، خمسة احادیث من امالی العراقی (ش3) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش721) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج2ص354) / ابن فرح الاشبیلی، مختصر خلافیات للبیهقی (ج2ص27)]

     اما طريق انس بن مالکس: طبراني، المعجم الاوسط (ج4ص256) روايت کرده است: «حدثنا علي (بن سعید الرازی) قال نا أبوبكر الأعين (محمد بن الحسن) قال ثنا داود بن المحبر قال نا أبي عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ج: مروهم بالصلاة لسبع سنين واضربوهم عليها لثلاث عشرة.» اما اين روايت باطل است چرا که اولاً: داود بن محبر بن قحذم البكراوي: امام احمد مي­گويد: «شبه لاشيء» وامام بخاري مي­گويد: «منكر الحديث» وامام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بكذاب قال يحيى: وقد كتبت عن أبيه المحبر بن قحذم وكان داود ثقة ولكنه جفا الحديث ثم حدث» وامامان ابوزرعه ونسايي مي‌گويند: «ضعيفٌ» وامام دارقطني مي­گويد: «متروک الحديث» وامام خطيب بغدادي مي‌گويد: «حال داود ظاهرة في كونه غيرثقة ولو لم يكن له غير وضعه كتاب العقل بأسره لكان دليلا كافيا» وامام عبدالغني بن سعيد مي‌گويد: « كتاب العقل: وضعه أربعةٌ: أولهم ميسرة بن عبد ربه ثم سرقه منه داود بن المحبر فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة ... .» وامام ابوداود مي‌گويد: «ثقة شبه الضعيف» وامام صالح بن جزره مي‌گويد: «ضعيف صاحب مناكير» وامام ابن عدي مي­گويد: «داود له أحاديث صالحة خارج كتاب العقل ويشبه ان تكون صورته ما ذكره يحيى بن معين أنه كان يخطىء ويصحف الكثير وفي الأصل أنه صدوق كما ذكره» [عقيلي، الضعفاء الکبیر (ج2ص35) / تاريخ يحيي بن معين رواية الدوری (ش4920) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج8ص339) / ابن عدي، الکامل (ج3ص100)] و ثانياً: ديديم که مخالف روايت ثقات روايت نموده است وگفته که: «ضربوهم عليها لثلاث عشرة» در حالیکه در روایت آنان «وإذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها» می­باشد وثالثاً: گاهي مضطرب شده وبا اسناد ديگري هم آن را روايت مي‌کرده است ودارقطني، السنن (ج1ص231) / الحارث، المسند (ش103) از طریق (داود بن المحبر) روايت کرده­اند: «ثنا عبد الله بن المثنى عن ثمامة عن أنس قال قال رسول الله ج: مروهم بالصلاة لسبع سنين واضربوهم عليها لثلاث عشرة.»

     اما طريق ابوهريرهس: دو طریق دارد؛ طریق اول: عقيلي، الضعفاء الکبير (ج4ص49) / هیثمی، كشف الأستار عن زوائد البزار (341) / جصاص، احکام القرآن (ش688) / ابن ابی الدنیا، العیال (ش301) از طریق (محمد بن حرب الواسطی ویحیی بن معین واحمد بن ابراهیم) روايت کرده است: «حدثنا محمد بن ربيعة حدثنا محمد بن الحسن بن عطية العوفي حدثنا محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ج إذا بلغ أولادكم سبع سنين فعلموهم الصلاة فإذا بلغوا عشرا فاضربوهم عليها وفرقوا بينهم في المضاجع» اما اسنادش «ضعيف» است چرا که ابوسعيد محمد بن الحسن بن عطية بن سعد العوفى: امام بخاري مي‌گويد: «لم يصح حديثه» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «ضعيف الحديث» و امام ابوزرعه رازی مي­گويد: «لين الحديث» وامام يحيي بن معين مي­گويد: «ليس بالمتين» وامام عقيلي مي­گويد: «مضطرب الحفظ» وامام ذهبي مي­گويد: «ضعفوه ولم يترك» وامام ابن حجر مي­گويد: «صدوق يخطىء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص118) وتقريب التهذيب (ش5817)] ودچار اضطراب شده لذا گاهي هم آن را «مرسل» روايت مي‌کرده است وعقيلي، الضعفاء الکبير (ج4ص49) / ابن ابي الدنيا (ش295) از طريق (حسن بن صالح و عبدالله بن داود) روايت کرده اند: «عن أبي سعيد بن عطية عن محمد بن عبد الرحمن عن النبي ج ... .»

     طریق دوم: ابن حبان، المجروحین (ج2ص158) گفته است: «شعيب بن واقد الهروي عن عبد المنعم بن نعيم الرياحي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أولادكم أبناء سبع سنين الصلاة واضربوهم عليها أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع» اما اين طریق «واهی» بوده چرا که ابوسعید عبد المنعم بن نعيم الرياحي: امامان بخاري وابوحاتم رازی وعقيلي گفته­اند: «منکر الحدیث» وامام ابن حبان گفته است: «منكر الحديث لا يجوز الاحتجاج به إذا وافق الثقات فكيف إذا انفرد بأوابد» وامام نسایی گفته است: «لیس بثقة» وامام ذهبی گفته است: «واه» وامامان دارقطنی وابن حجر گفته­اند: «متروکٌ» [ابن حبان، المجروحین (ج2ص158) / ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج6ص431) وتقریب التهذیب (ش4234) / ذهبی، الکاشف (ش3496) / دارقطنی، سؤالات البرقاني (ش313) ظ عقيليلإ الضعفاء الكبير (ج3ص111)]

     اما طریق ابورافع القبطیس: هیثمی، كشف الأستار عن زوائد البزار (ش342) روایت کرده است: «حدثنا غسان بن عبيد الله ثنا يوسف بن نافع ثنا عبد الرحمن بن أبي الموال عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه قال: وجدنا صحيفة في قراب سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته، فيها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم فرقوا بين مضاجع الغلمان والجواري والإخوة والأخوات لسبع سنين واضربوا أبناءكم على الصلاة إذا بلغوا أظنه تسعا ملعون ملعون من ادعى إلى غير قومه أو إلى غير مواليه، ملعون من اقتطع شيئا من تخوم الأرض. يعني بذلك: طرق المسلمين.» اما این اسناد هم «منکر» بوده چرا که اولاً: غسان بن عبيد الأزدي: امام هيثمي گفته است: «ضعیفٌ» وامام ابن عدی هم گفته است: «الضعف على حديثه بين» وامام احمد بن حنبل هم گفته است: «كتبنا عنه قدم علينا ها هنا ثم حرقت حديثه» وامام یحیی بن معین گفته است: «ضعیفٌ: لم يكن يعرف الحديث الا انه لم يكن من أهل الكذب» وامام بخاری هم وی را در «الضعفاء» آورده است وامام دارقطنی گفته است: «صالحٌ ضعفه احمد بن حنبل» وامام ابن حبان گفته است: «روى عن شعبة نسخة مستقيمة» وامام یحیی بن معین در روایتی دیگر گفته است: «ثقةٌ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص338) / ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص418) / ذهبی، میزان الاعتدال (ج3ص335) / یحیی بن معین، سؤالات ابن الجنيد (ش221)] وثانیاً: يوسف بن نافع: امام هيثمي گفته است: «لم اجد من ذکره» وامام ابن حبان وی را در «الثقات» آورده است [هیثمی، مجمع الزوائد (ج1ص294) / ابن حبان، الثقات (ج9ص281)] وثالثاً: مخالف روایت صحیحی که از عبدالله بن عمرو بن العاص دیدیم نقل کرده است.

     اما طریق عبدالله الخثعمیس: ابونعیم، معرفة الصحابه (ش4574) روايت كرده است: «أخبرناه محمد بن يعقوب الحجاجي إجازة ثنا . . . . ابن عبدان ثنا حماد بن خالد ثنا علي بن عزاب عن محمد بن عبيد الله ثنا أبو يحيى (زکریاء بن ابی زائده) عن عمرو بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مروا صبيانكم بالصلاة إذا بلغوا سبعة ... الحديث.» اما این طریق «واهی» است چرا که اولاً: محمد بن عبيد الله بن أبي سليمان العرزمي «متروک الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص322) و تقريب التهذيب (ش6108)] وثانياً: همچنين على بن غراب الفزارى: امامان احمد بن حنبل و نسايي و ابن حجر مي‌گويند: «يدلس» و عنعنه کرده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص371) وتقريب التهذيب (ش4783)] وثالثاً: چیزی ازعمرو بن عبد الله الخثعمي هم نیافتم. [↑](#footnote-ref-375)
376. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-376)
377. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-377)
378. - (صحيح): احمد، المسند (ش17474و17479) / نسايي (ش858) / ترمذي (ش219) / بيهقي، السنن الکبري (ش3787و3791و3793) / حاکم، المستدرک (ش892) / ابن حبان (ش1563و1565و2395) / طبرانی، المعجم الاوسط (ش8650) والمعجم الکبير (ج22ص232و233و234و235) والمعجم الصغیر (ج1ص360) / دارمي، السنن (ش1367) / دارقطني، السنن (ج1ص413و414) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص363) / ابن خزيمه (ش1279و1638) / فاکهي، اخبار مکه (ش2528) / ابوعبدالله الدقاق، معجم مشايخ الدقاق (ش102) / ابن عساکر، معجم (ج1ص271) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج4ص258) / احمد بن عمرو الشيباني، الآحاد والمثاني (ش1462) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش1934) / ابونعيم، معرفة الصحابه (ش6590) / خطيب بغدادي، المتفق والمفترق (ج2ص146) / طیالسی، المسند (ش1343) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج2ص47) / جزء ابن الغطريف (ش87) از طريق (هشيم بن بشير وشعبة بن الحجاج وسفيان ثوري وابوعوانه و غيلان بن جامع و هشام بن حسان و شريک بن عبدالله) روايت کرده­اند: «حدثنا يعلي بن عطاء قال حدثنا جابر بن يزيد بن الأسود العامري عن أبيه قال : شهدت مع رسول الله ج صلاة الفجر في مسجد الخيف فلما قضى صلاته إذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا معه قال علي بهما فأتى بهما ترعد فرائصهما فقال ج ما منعكما أن تصليا معنا؟ قالا يا رسول الله: إنا قد صلينا في رحالنا قال ج: فلا تفعلا إذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فإنها لكما نافلة.»

     ورجال احمد «رجال صحیح» بوده به جزجابر بن يزيد بن الأسود السوائى که: امام نسايي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص46) وتقريب التهذيب (ش877)] و اسنادش هم «صحيح» مي­باشد

     وامام ترمذی گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامامان ابن الملقن ونووی وابن السکن هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [ترمذی (ش219) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص412) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج8ص283) / نووی، خلاصة الاحکام (ش770)] [↑](#footnote-ref-378)
379. - (صحیح): مسلم (ش3009و3010) / ابوداود (ش1908و1907) / ابن ماجه (ش3074) از طریق (حفص بن غیاث و حاتم بن اسماعیل وسلیمان بن بلال و عبدالوهاب ثقفی) روایت کرده­اند: «عن جعفر بن محمّد عن أبيه قال: دخلنا على جابر بن عبد الله ... فأهلوا بالحج وركب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر.» [↑](#footnote-ref-379)
380. - امام نووی/ می­گوید: «مردم در انجام نماز جمعه شش دسته هستند: اوّل: کسی که نماز جمعه بر وی واجب و آن را انجام می­دهد و آن انسان مذکر آزاد بالغ عاقل مقیمیست که عذری برای ترک نماز ندارد. دوّم: کسی که نماز جمعه را انجام می­دهد ولی بر وی لازم نیست و آنها مریض، پرستار مریض، و کسی که در مسیر جمعه­اش بارش باران و مانند اینها که از معذورین می­باشند. سوّم: کسی که نماز جمعه بر وی واجب نیست و آن را نیز انجام نمی­دهد و (در صورت انجام) صحیح نیست و آنها دیوانه و بیهوش می­باشند. چهارم: کسی که بر وی واجب نیست و آن را انجام نمی­دهد و ولی (در صورت انجام) نمازش صحیح است و آنها کودک ممیز ( کودک هفت سال تا سن بلوغ)، مسافر، زن و خنثی می­باشند.. پنجم: کسی که بر وی واجب است ولی (در صورت انجام) صحیح نیست و آن شخص مرتد است، ششم: کسی که نماز جمعه بر وی واجب است و (در صورت انجام) نمازش صحیح ولی آن را انجام نمی­دهد، بنا بر قول أصح مقیم غیر شهروند است ولی چادرنشینان، روستائیان که ندای جمعه را دریافت می­کنند و کمتر از چهل نفر هستند نماز جمعه با آنها منعقد نمی­شود؛ زیرا آنها در شهر محل اقامه نماز جمعه مقیم نیستند.» نووی، المجموع، 4/369-370 نقل با اندکی تصرف؛ و نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/6-7و31؛ الأنوار، 1/139.

     ماوردی/ گفته است:« و اما هر کس خارج شهر باشد به سه دسته تقسیم می­شود، دسته­ای که جمعه توسط خودشان بر آنها واجب می­شود و این افراد اهالی روستای مقیم می­باشند که تعدادشان چهل مرد بالغی هستند که با آنها جمعه تشکیل می­شود، و دسته­ای نه با خودشان و نه با دیگران جمعه بر آنها واجب نمی­شود و آنان افراد کمتر از چهل نفر هستند که در فاصله­ای هستند که ندای جمعه به آنها نمی­رسد، و دسته­ای دیگر جمعه توسط خودشان واجب نمی­گردد ولی به وسیلة دیگران بر آنها واجب می­شود و این افراد کمتر از چهل نفر هستند که در فاصله­ای بسر می­برند که ندای جمعه را از شهر می­شنوند.» ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/8. [↑](#footnote-ref-380)
381. - البحر الرائق، 2/151. البته قول مُفتی به، دیدگاه محمّد بن حسن است که نماز جمعه فقط بر اهالی روستایی که ندای جمعه را از شهر می­شنود واجب است. [↑](#footnote-ref-381)
382. - سیاد، حکم نماز جمعه در روستا، ص 26 به نقل از« فتاوای غریبه، ص 113». [↑](#footnote-ref-382)
383. - البحر الرائق، 2/151. [↑](#footnote-ref-383)
384. - سیاد، حکم نماز جمعه در روستا، ص 26 به نقل از« القنیة، 2/153». [↑](#footnote-ref-384)
385. - (لا اصل له): این روایت از رسول الله ج روایت نشده است؛ وبعضی فقها، آن را در کتبشان بدون اسناد می­آوردند؛ وبلکه موقف بر علیس روایت شده است وعلی بن الجعد، المسند (ش2990) / ابن ابی شیبه (ج2ص10) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص127) / بیهقی، السنن الکبری (ش5823) / عبدالرزاق (ج3ص168) / ابن منذر، الاوسط (ش1703) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش69) از طریق (سلیمان اعمش وزبید الیامی وطلحة بن مصرف) روایت کرده­اند: «عن سعد بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن قال: قال على رضى الله عنه: لاجمعة ولا تشريق إلا فى مصر جامع» ورجال عبدالرزاق «رجال صحیحین» بوده واسنادش بر علیس صحیح است. [↑](#footnote-ref-385)
386. - (صحیح): علی بن الجعد، المسند (ش2990) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص10) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص127) / بیهقی، السنن الکبری (ش5823) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص168) / ابن منذر، الاوسط (ش1703) / مروزی، الجمعه وفضلها (ش69) از طریق (سلیمان اعمش وزبید الیامی وطلحة بن مصرف) روایت کرده­اند: «عن سعد بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن قال: قال على رضى الله عنه: لاجمعة ولا تشريق إلا فى مصر جامع» ورجال عبدالرزاق «رجال صحیحین» بوده واسنادش بر علیس صحیح است. [↑](#footnote-ref-386)
387. - (منکر): دو طریق دارد؛ طریق اوّل: طبرانی، المعجم الاوسط (ج1ص72) روایت کرده است: «حدثنا أحمد بن محمّد بن الحجاج بن رشدين بن سعد المصري قال حدثنا إبراهيم بن حماد بن أبي حازم المديني قال حدثنا مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله: خمسة لا جمعة عليهم المرأة والمسافر والعبد والصبي وأهل البادية.» اما این اسناد «منکر» است چرا که إبراهيم بن حماد بن أبي حازم المديني: امام دارقطني گفته است: «تفرد به إبراهيم وكان ضعيفاً» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص50)] وتفردش در این روایت از امام مالک «منکر» است.

     طریق دوّم: الديلمي به نقل از سلسلة الضعیفه للالبانی (ج8ص43) روایت کرده است: «عن حفص بن سالم السمرقندي حدثنا مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً.» اما این طریق «موضوع» است چرا که أبي مقاتل السمرقندي حفص بن سلم: امام حاکم نيشابوري گفته است: «يضعُ الحديث» وامام وکيع بن الجراح هم: «کذّبه» وامام ابوسعيد بن عمرو بن النقاش گفته است: «حدث عن مسعر وأيوب وعبيد الله بن عمر بأحاديث موضوعة» وامام احمد بن علي السليماني هم گفته است: «في عداد من يضعُ الحديث» وامام عبدالرحمن بن مهدي هم گفته است: «يکذب؛ والله ما تحل الرواية عنه» وامام ابن حبان گفته است: «يأتي بالأشياء المنكرة التي لا أصل لها» وامام ابونعيم اصفهاني گفته است: «حدث عن مسعر وأيوب وعبيد الله بن عمر المناكير» وامام دارقطني هم: «وهّاه» وامام قتيبة بن سعيد هم: «يحمل عليه شديدا ويضعفه بمرة وقال: كان لايدري ما يحدث به» امام ذهبي گفته است: «واه بمرّة» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص397) / ذهبي، المغني (ش1614)] [↑](#footnote-ref-387)
388. - (باطل): بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی (ج2ص8و9) / ابن عدی، الکامل (ج2ص204) از طریق (الوليد بن محمّد الموقري وحكم بن عبد الله بن سعد) روایت کرده­اند: «ثنا الزهري حدثتني أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة حتى ذكر النبى (صلى الله عليه وسلم) ثلاثة.» وفی روایة حکم بن عبدالله: «الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم»

     اما این روایت «باطل» است چرا که اوّلاً: حكم بن عبد الله بن خطاف أبو سلمة العاملي الشامي: امام دارقطنی گفته است: «كان يضعُ الحديث؛ روى عن الزهرى عن ابن المسيب شيخه خمسين حديثا أو أكثر منكرة لا أصل لها» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «کذابٌ متروک الحدیث» امام ابومسهر هم وی را «کذاب» دانسته است وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» امام ابن حجر هم گفته است: «متروكٌ ورماه أبو حاتم بالكذب» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص118) وتقریب التهذیب (ش8145)]

     همچنین الوليد بن محمّد الموقري: امام احمد بن حنبل گفته است: «لیس بشیء؛ أن رجلا قدم عليه فغير كتبه وهو لايعلم» وامام یحیی بن معین گفته است: «کذابٌ؛ لیس بشیء» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعيفٌ لايكتب حديثه» وامام جوزجانی گفته است: «غير ثقةٍ؛ يروى عن الزهرى عدة أحاديث ليس لها أصولٌ» وامام محمّد بن عوف الطایی گفته است: «ضعيفٌ كذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة منكر الحديث» وامام ابن حبان گفته است: « كان لايبالى ما دفع إليه قرأه روى عن الزهرى أشياء موضوعة لم يروها الزهرى قط ويرفع المراسيل ويسند الموقوف لايجوز الإحتجاج به بحال» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعيف الحديث كان لايقرأ من كتابه، فإذا دفع إليه كتاب قرأه» وامام ابوزرعه رازی گفته است: «لین الحدیث» وامام ابونعیم گفته است: «كثير المناكير» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص148) وتقریب التهذیب (ش7453)]

     وثانیاً: امام دارقطنی گفته است: «لايصحُّ هذا عن الزهري كل من رواه عنه متروكٌ» و همچنین گفته است: «لايصح سماعه من الدوسية» وامام بیهقی هم گفته است: «لایصحُّ هذا عن الزهری» [بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی (ج2ص9و8)] [↑](#footnote-ref-388)
389. - (واهی): ترمذی (ش501) روایت کرده است: «نا فضل بن الدکین حدثنا اسرائیل عن ثویر عن رجلٍ من أهل قباء عن أبيه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم قال: أمرنا النبي صلى الله عليه و سلم أن نشهد الجمعة من قباء» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: ثوير بن أبى فاختة: امام سفیان الثوری گفته است: «كان ثوير من أركان الكذب» وامام یحیی بن معین گفته است: «لیس بشیء؛ ضعیفٌ» وامام نسایی گفته است: «لیس بثقة» وامامان دارقطنی وعلی بن الجنید گفته­اند: «متروکٌ» وامام ذهبی هم گفته است: «واه» وامام ابن حبان گفته است: «كان يقلب الأسانيد حتى يجىء فى روايته أشياء كأنها موضوعةٌ» وامامان ابوحاتم وجوزجانی گفته­اند «ضعیفٌ» وامام ابن عدی گفته است: «أثر الضعف بين على رواياته و هو إلى الضعف أقرب منه إلى غيره» وامام ابوزرعه گفته است: «ليس بذاك القوى» وامام عجلی گفته است: «يكتب حديثه وهو ضعيف» وفی روایة: «لابأس به» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص36) / ذهبی، الکاشف (ش725)] وثانیاً: راوی آن مبهم است: «عن رجلٍ من أهل قباء». [↑](#footnote-ref-389)
390. - البحر الرائق، 2/152. [↑](#footnote-ref-390)
391. - سرخسی، المبسوط، 2/23. [↑](#footnote-ref-391)
392. - حصکفی، درالمختار، 2/137. [↑](#footnote-ref-392)
393. - نک: کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 260 ؛ المبسوط، 2 / ؛ مجمع الأنهر، 1 / 162 . [↑](#footnote-ref-393)
394. - کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 259 . [↑](#footnote-ref-394)
395. - ابن قاسم، مدونة الکبری، 1/152. [↑](#footnote-ref-395)
396. - شافعی، الأم، 1/169. [↑](#footnote-ref-396)
397. - نووی، المجموع، 3/329-333. [↑](#footnote-ref-397)
398. - ابن قدامه، المغنی، 1/171. [↑](#footnote-ref-398)
399. - (صحیح): بخاری (ش892و4371) / ابوداود (ش1070) از طریق (ابوعامر العقدی و وکیع بن الجراح) روایت کرده­اند: «إبراهيم بن طهمان عن أبي جمرة الضبعي عن ابن عباس أنه قال: ... .» [↑](#footnote-ref-399)
400. - ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/380. [↑](#footnote-ref-400)
401. - (صحیح): ابوداود (ش1071) / بیهقی، السنن الکبری (ش5814) / ابن الجارود، المنتقی (ش291) از طریق (قتيبة بن سعيد والحسن بن الربیع) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن اسحاق عن محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ما ذهب بصره- عن أبيه كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ... .»

     وعبدالله بن ادریس هم متابعه شده وابن ماجه (ش1082) / بیهقی، السنن لکبری (ش5813) ودلائل النبوة (ج2ص441) / حاکم، المستدرک (ش4858) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج1ص305ج19ص91) / ابن خزیمه (ش1724) / ابن حبان (ش7013) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص248) / فاکهی، اخبار مکة (ش2469) / ابن منذر، الاوسط (ش1704) / مروزی، الجمعة وفضله (ش1) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج2ص1) / دارقطنی، السنن (ج2ص309) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج50ص186) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش929) / مزی، تهذیب الکمال (ج24ص502) از طریق (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی وعبدالاعلی بن عبدالاعلی واسماعیل بن علیة وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق حدثنی محمّد بن ابی امامه ... .»

     در روایت ابن ابی شیبه اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن رجل عن عبدالرحمن کعب بن مالک ... .» و در سایر طرق اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن محمّد بن ابی امامه عن ابیه عن عبدالرحمن بن کعب ... .» که نشان می­دهد مقصود از (رجل) در روایت ابن ابی شیبه (محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه) بوده است.

     ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز محمّد بن أبى أمامة بن سهل که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد.

     بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما در روايت (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی) تصريح به سماع کرده است.

     وامام بيهقي گفته است: «حديثٌ حسن الإسناد صحيحٌ؛ رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيح على شرط مسلم»

     وامامان ابن السکن وابن حبان هم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص600) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص494) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص139)] [↑](#footnote-ref-401)
402. - نک: ابن حزم، المحلّی، 5/25؛ مصنف عبدالرزاق، 3/301؛ سیّاد، نماز جمعه در روستا، ص 18 و 19. [↑](#footnote-ref-402)
403. - (صحیح): ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص11) / ابن منذر، الاوسط (ش1705) از طریق (عبدالله بن ادریس ومسلم بن ابراهیم) روایت کرده­اند: «عن شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي رافع عن أبي هريرة أنهم كتبوا إلى عمر يسألونه عن الجمعة فكتب جمعوا حيث كنتم » ورجالش «رجال صحیحین» بوده واسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-403)
404. - ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/80. [↑](#footnote-ref-404)
405. - (حسن): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص170) و من طریقه ابن منذر، الاوسط (ش1702) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن عمر عن نافع قال كان بن عمر يرى أهل المياه بين مكة والمدينة يجمعون فلا يعيب عليهم » ورجالش «رجال صحیحین» می­باشد به جز عبد الله بن عمر بن حفص العمری: امام احمد بن حنبل گفته است: «صالح الحدیث؛ كان يزيد فى الأسانيد، ويخالف، وكان رجلا صالحا» وامام یحیی بن معین گفته است: «صالحٌ ثقةٌ؛ ليس به بأس، يكتب حديثه» وامام ابن عدی گفته است: «لا بأس به فى رواياته، صدوق» وامام هیثمی هم گفته است: «ثقةٌ وفيه ضعف» وامام یعقوب بن شیبه گفته است: «ثقةٌ صدوقٌ، وفى حديثه اضطراب» ودر مورد یکی از احادیثش گفته است: «هذا حديثٌ حسنُ الإسناد» وامام عجلی گفته است: «لابأس به» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «يكتب حديثه و لايحتج به» وامام احمد بن یونس گفته است: «لو رأيت هيئته لعرفت أنه ثقة» وامام خلیل هم گفته است: «ثقة غير أن الحفاظ لم يرضوا حفظه» وامام نسایی گفته است: «لیس بالقوی» البته گفته که: «قولنا (لیس بالقوی) لیس بجرح مفسد» وامام ذهبی هم گفته که: «عالماً عاملاً خیراً حسن الحدیث» وجزء رجال (صحیح مسلم) هم می­باشد وامام ابن عمار هم گفته است: «لم يتركه أحد إلا يحيى بن سعيد» وامام ابن حبان افراط کرده وگفته است: «كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك» وامامان علی بن المدینی ویحیی القطان وابن حجر ونسایی در روایتی دیگر گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام بخاری گفته است: «ذاهب لا أروى عنه شيئا» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص326) وتقریب التهذیب (ش3489) / ذهبی، الموقظه (ص19) وسیراعلام النبلاء (ج7ص340) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج5ص111)] [↑](#footnote-ref-405)
406. - بیهقی، سنن الکبری، 3/178. لیث بن سعد هیچ یک از خلفای راشدین را درک نکرده است. [↑](#footnote-ref-406)
407. - عبدالرزاق، المصنف، 2/102. [↑](#footnote-ref-407)
408. - ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/380. [↑](#footnote-ref-408)
409. - عبدالرزاق، المصنف، 3/161. [↑](#footnote-ref-409)
410. - همان، 3/170. [↑](#footnote-ref-410)
411. - همان، 3/169. [↑](#footnote-ref-411)
412. - مصنف ابن أبی شیبه، 2/102 و نک: بیهقی، سنن الکبری، 3/178. [↑](#footnote-ref-412)
413. - عبدالرزاق، المصنف، 3/170. [↑](#footnote-ref-413)
414. - همان، 3/220. [↑](#footnote-ref-414)
415. - مصنف ابن أبی شیبه، 2/102 . [↑](#footnote-ref-415)
416. - بخاری، صحیح البخاری، 2/5. [↑](#footnote-ref-416)
417. - شاه ولی الله دهلوی، حجة الله البالغه، 2/28. امام أعظم أبوحنيفه/ مي‌فرمايد: «اين رأي و نظر من است، پس هركس نظري بهتر از نظر من را داشته باشد، آن را قبول مي‌كنيم.» این گفته ناب امام أعظم می­رساند که آنچه در شریعت اسلام مهم است حق و پیروی از آن است و باید در صورت محرز شدن آن بدان تمسّک جست. نک: ابن‌تيميه، مجموع الفتاوي، 20/211. [↑](#footnote-ref-417)
418. - ابن حزم، المحلّی، 5/52. [↑](#footnote-ref-418)
419. - (صحيح): بخاري (ش6008و7246) از طريق (اسماعيل بن علية وعبدالوهاب الثقفي) روايت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلي الله عليه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-419)
420. - نک: شربینی، مغنی المحتاج، 1/280؛ نووی؛ المجموع، 4/367؛ ابن حزم، المحلّی، 1/272؛ شوکانی، السیل الجرار المتدفق علی حدائق الأزهار، 1/598. [↑](#footnote-ref-420)
421. - نک: بدائع الصنائع، 1 / 262 ، مرغيناني، الهداية، 1 / 83 ، مجمع الأنهر، 1 / 166 ، الفتاوي الهندية، 1 / 146؛ الفواكه الدواني، 1 / 305 -306 ، دردير، الشرح الكبير، 1 / 372 ، دردير، الشرح الصغير، 1 / 178 ؛ الوجيز، 1 / 64 ، المجموع ،4 / 514 ، 522 ، روضة الطالبين، 2 / 62 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 278 ؛ شرح الزركشي، 2 / 180 ، الفرع، 2 / 109 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 157 ، كشاف القناع، 2 / 31؛ المحلّی، 5 / 85 . [↑](#footnote-ref-421)
422. - (صحیح): مسلم (ش2029) روایت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قالا أخبرنا وكيع عن يعلى بن الحارث المحاربى عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال كنا نجمع مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع الفىء.» [↑](#footnote-ref-422)
423. - (صحیح): مسلم (ش2027) / نسایی (ش1390) از طریق (حسن بن عياش وسلیمان بن بلال) روایت کرده­اند: «حدثنا جعفر بن محمّد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه و سلم الجمعة ثم نرجع فنريح نواضحنا قلت أية ساعة قال زوال الشمس.» [↑](#footnote-ref-423)
424. - (صحيح): مسلم (ش2029) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قالا أخبرنا وكيع عن يعلى بن الحارث المحاربى عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال كنا نجمع مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع الفىء.» [↑](#footnote-ref-424)
425. - (صحیح): بخاري (ش903و2071) / مسلم (ش1996) / ابوداود (ش352) از طريق (مسدد نا حماد؛ و عبدان نا عبدالله؛ و محمّد بن رمح نا ليث) و اين سه (حماد بن زيد و عبدالله بن مبارک و ليث بن سعد) روايت کرده اند: «أخبرنا يحيى بن سعيد: أنه سأل عمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت قالت عائشة رضي الله عنها كان الناس مهنة أنفسهم وكانوا إذا راحوا إلى الجمعة راحوا في هيئتهم فقيل لهم: لو اغتسلتم؟» [↑](#footnote-ref-425)
426. - (صحيح): مسلم (ش2029) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قالا أخبرنا وكيع عن يعلى بن الحارث المحاربى عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال كنا نجمع مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع الفىء.» [↑](#footnote-ref-426)
427. - ابن حجر، فتح الباري، 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-427)
428. - صحیح البخاري، 2/315. [↑](#footnote-ref-428)
429. - ابن أبي شيبة، المصنف، 2 / 108. [↑](#footnote-ref-429)
430. - همان. [↑](#footnote-ref-430)
431. - نووی، المجموع، 4/380. [↑](#footnote-ref-431)
432. - (ضعيف): ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص17) / دارقطني، السنن (ج2ص17) / ابن منذر، الاوسط (ش959) / بخاري، التاريخ الکبير (ج5ص110) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص175) / عقيلي، الضعفاء (ج2ص265) از طريق (وكيع بن الجراح ومحمّد بن کناسة وابونعيم فضل بن الدکين ومعمر بن راشد وکثير بن هشام) روايت کرده اند: «عن جعفر بن برقان عن ثابت بن الحجاج الكلابي عن عبد الله ابن سيدان السلمي قال شهدت الجمعة ...» اما عبد الله بن سيدان المطرودي السلمي: امام بخاري گفته است: «لايتابع على حديثه» وامام ابن عدي گفته است: «له حديث واحد وهو شبه المجهول» وامام لالکائي گفته است: «مجهول لاخير فيه» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «تابعي كبير إلا أنه غير معروف العدالة» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص298) ابن حجر عسقلانی، فتح الباري، (ج2ص387)] . [↑](#footnote-ref-432)
433. - (صحیح): مسلم (ش2027) / نسایی (ش1390) از طریق (حسن بن عياش وسلیمان بن بلال) روایت کرده­اند: «حدثنا جعفر بن محمّد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه و سلم الجمعة ثم نرجع فنريح نواضحنا قلت أية ساعة قال زوال الشمس.» [↑](#footnote-ref-433)
434. - (صحيح): مسلم (ش2027) از طریق (خالد بن مخلد ویحیی بن حسان) روایت کرده است: «حدثنا سليمان بن بلال عن جعفر عن أبيه أنه سأل جابر بن عبد الله متى كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يصلى الجمعة قال كان يصلى ثم نذهب إلى جمالنا فنريحها.» [↑](#footnote-ref-434)
435. - (صحیح): احمد، المسند (ش14538) / نسايي (ش526) / ترمذي (ش150) / بيهقي، السنن الکبري (ش1792) / حاکم، المستدرک (ش704) / ابن حبان (ش1472) / دارقطني، السنن (ج1ص257و256) / ابن ابي خيثمة، التاريخ الکبير (ج3ص178) / ابن منذر، الاقناع (ش16) از طريق (يحيى بن آدم وعبدان بن عثمان وسويد بن نصر وحبان بن موسى والحسن بن عيسى النيسابوري وأحمد بن الحجاج واحمد بن موسي والحسين بن الحسن) روايت کرده اند: «أنبأنا عبد الله بن المبارك عن حسين بن علي بن حسين قال أخبرني وهب بن كيسان قال حدثنا جابر بن عبد الله قال: جاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه و سلم حين زالت الشمس فقال قم يا محمد فصل الظهر حين مالت الشمس ثم مكث حتى إذا كان فيء الرجل مثله جاءه للعصر فقال قم يا محمد فصل العصر ثم مكث حتى إذا غابت الشمس جاءه فقال قم فصل المغرب فقام فصلاها حين غابت الشمس سواء ثم مكث حتى إذا ذهب الشفق جاءه فقال قم فصل العشاء فقام فصلاها ثم جاءه حين سطع الفجر في الصبح فقال قم يا محمد فصل فقام فصلى الصبح ثم جاءه من الغد حين كان فيء الرجل مثله فقال قم يا محمد فصل فصلى الظهر ثم جاءه جبريل عليه السلام حين كان فيء الرجل مثليه فقال قم يا محمد فصل فصلى العصر ثم جاءه للمغرب حين غابت الشمس وقتا واحدا لم يزل عنه فقال قم فصل فصلى المغرب ثم جاءه للعشاء حين ذهب ثلث الليل الأول فقال قم فصل فصلى العشاء ثم جاءه للصبح حين أسفر جدا فقال قم فصل فصلى الصبح فقال ما بين هذين وقت كله»

     ووهب بن کيسان هم متابعه شده ونسايي (ش513و504) / دارقطني، السنن (ج1ص257) / بيهقي، السنن الکبري (ش1793) / طبراني، المعجم الاوسط (ج2ص192) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج8ص30) / تمام رازي، الفوائد (ش327و328) / حاکم، المستدرک (ش705و706) / ابن خزيمه (ش353) / مزی، تهذیب الکمال (ج23ص545) از طريق (برد بن سنان وعبدالكريم بن أبي المخارق وسليمان بن موسي) روايت کرده­اند: «عن عطاء بن أبى رباح عن جابر بن عبد الله: أن جبريل عليه السلام أتى النبى (صلى الله عليه وسلم) يعلمه الصلاة ... .»

     ورجال احمد «رجال صحيحين» بوده واسنادش هم «صحيح» مي‌باشد.

     وامام بخاري هم گفته است: «أصحّ الأحاديث عندي في المواقيت حديث جابر بن عبد الله وحديث أبي موسى»

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ مشهورٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ مشهورٌ»

     وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواة هذا الحديث كلهم ثقاتٌ»

     وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده حسنٌ»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [علل الترمذي الكبير (ش53) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش704و705) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج1ص304) / ابن فرح الاشبیلی، مختصر خلافیات للبیهقی (ج1ص439) / نووی، خلاصة الاحکام (ش692)].

     بايد اشاره کنيم که امام ابن القطان گفته است: «هذا الحديث يجب أن يكون مرسلاً لأن جابرا لم يذكر من حدثه بذلك وجابر لم يشاهد ذلك صبيحة الإسراء لما علم أنه أنصاري» [زيلعي، نصب الرايه (ج1ص191)] اما اين دليل مقبول نيست چرا که در روايت ترمذي (ش150) اينگونه آمده است: «عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: ... .» که نشان مي‌دهد جابر اين روايت را از رسول الله ج شنيده است. [↑](#footnote-ref-435)
436. - (صحيح): بخاري (ش4168) / مسلم (ش2030) / ابن ماجه (ش1100) از طريق (يحيي بن يعلي وهشام بن عبدالملک وعبدالرحمن بن مهدي) روايت کرده اند: «حدثنا يعلى بن الحارث قال سمعت إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه: كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه ... .» [↑](#footnote-ref-436)
437. - (صحيح): مسلم (ش2029) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قالا أخبرنا وكيع عن يعلى بن الحارث المحاربى عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال كنا نجمع مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع الفىء.» [↑](#footnote-ref-437)
438. - نووی، المجموع، 4 / 512. [↑](#footnote-ref-438)
439. - (ضعيف): ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص17) / دارقطني، السنن (ج2ص17) / ابن منذر، الاوسط (ش959) / بخاري، التاريخ الکبير (ج5ص110) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص175) / عقيلي، الضعفاء الکبیر (ج2ص265) از طريق (وكيع بن الجراح ومحمّد بن کناسة وابونعيم فضل بن الدکين ومعمر بن راشد وکثير بن هشام) روايت کرده اند: «عن جعفر بن برقان عن ثابت بن الحجاج الكلابي عن عبد الله ابن سيدان السلمي قال شهدت الجمعة ... .» اما عبد الله بن سيدان المطرودي السلمي: امام بخاري گفته است: «لايتابع على حديثه» وامام ابن عدي گفته است: «له حديث واحدٌ وهو شبه المجهول» وامام لالکائي گفته است: «مجهولٌ لاخير فيه» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «تابعي كبير إلا أنه غير معروف العدالة» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص298) ابن حجر عسقلانی، فتح الباري، (ج2ص387)] . [↑](#footnote-ref-439)
440. - (صحيح): بخاري (ش905و940) / ابن ماجه (ش1102) از طريق (عبدالله بن مبارک وابواسحاق الفرازي ومعتمر بن سليمان) روايت کرده اند: «أخبرنا حميد عن أنس بن مالك قال كنا نبكر بالجمعة ونقيل بعد الجمعة.» [↑](#footnote-ref-440)
441. - ابن قدامه، المغنی، 2/209 [↑](#footnote-ref-441)
442. - (حسن): ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص17) / ابن منذر، الاوسط (ش607و961) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج1ص55) از طریق (محمّد بن جعفر غندر وابوالولید طیالیسی) روایت کرده است: «ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن سلمة کان عبدالله بن مسعود ... .»

     ورجال ابن ابی شیبه «رجال صحیحین» است به جز عبدالله بن سلمه مرادي که در اواخر عمر دچار تغيير گرديده وامام ابن حجر مي­گويد: «صدوقٌ تغير حفظه» وامام عجلي گفته است: «ثقةٌ» وامام یعقوب بن شیبه هم می­گوید: «ثقةٌ يعد فى الطبقة الاوّلى من فقهاء الكوفة بعد الصحابة» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام ذهبي مي­گويد «صويلحٌ» و امامان ابوحاتم وشعبه مي­گويند: «تعرف و تنکر» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص242) و تقريب التهذيب (ش3364) / ذهبي، الکاشف (ش2760)]. لذا احاديثش در درجه «حسن» است. [↑](#footnote-ref-442)
443. - (صحيح): بخاري (ش839و2349و5403و6248و6279) / مسلم (ش2028) / ابوداود (ش1088) / ترمذي (ش525) / ابن ماجه (ش1099) از طريق (عبدالعزيز بن ابي حازم وسفيان الثوري ويعقوب بن عبدالرحمن) روايت کرده اند: « عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أنه قال: ... .» [↑](#footnote-ref-443)
444. - ابن قدامة، المغنی مع الشرح الكبير، 1 / 466 [↑](#footnote-ref-444)
445. - شرح النووي على مسلم، 6 / 149 [↑](#footnote-ref-445)
446. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده­اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-446)
447. - (صحيح): اين روايت از طريق ابوهريره وابوسعيد خدري از رسول الله ج روايت شده است:

     اما طريق ابوهريرهس: نسايي، السنن المجتبی (ش1387) والجمعة (ش44) روايت كرده است: «أخبرنا الربيع بن سليمان قال حدثنا شعيب بن الليث قال أنبأنا الليث بن سعد عن (محمّد) بن عجلان عن سمي عن أبي صالح (السمان) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: تقعد الملائكة يوم الجمعة على أبواب المسجد يكتبون الناس على منازلهم فالناس فيه كرجل قدم بدنة وكرجل قدم بقرة وكرجل قدم شاة وكرجل قدم دجاجة وكرجل قدم عصفورا وكرجل قدم بيضة»

     وشعيب بن ليث هم متابعه شده وابن عبدالبر، التمهيد (ج22ص26) روايت شده است: «حدثنا عبدالوارث بن سفيان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا أبو إسماعيل الترمذي قال حدثنا أبو صالح قال حدثني الليث (بن سعد) قال حدثني محمّد ابن العجلان عن سمي مولى أبي بكر ... .»

     وابوصالح السمان هم متابعه شده وبزار (ش8347) / ابن حزم، المحلي (ج5ص44) از طريق (عمرو بن علي الفلاس ومحمّد بن بشار) روايت کرده اند: «حدثنا صفوان بن عيسى قال حدثنا ابن عجلان عن أبي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ... .»

     رجال نسايي «رجال صحيح» بوده جز الربيع بن سليمان که «ثقة وحافظ» ومترجم در تهذيب مي‌باشد.

     وامامان حافظ عراقی وابن الملقن هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ؛ فقد يقال: هما شاذتان لمخالفتهما الروايات المشهورة» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص669) / عراقی، طرح التثریب (ج5ص76) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2747)] که البته امام نووی این قول «شاذ» بودن را با صیغه­ی مجهول آورده لذا مردود است.

     اما طريق ابوسعيد خدريس: احمد، المسند (ش11769) روايت کرده است: «حدثنا يعقوب حدثنا أبي (ابراهيم بن سعد) عن (محمّد) ابن إسحاق قال حدثني العلاء بن عبدالرحمن عن أبيه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد فيكتبون الناس من جاء من الناس على منازلهم فرجل قدم جزورا ورجل قدم بقرة ورجل قدم شاة ورجل قدم دجاجة ورجل قدم عصفورا ورجل قدم بيضة قال فإذا أذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر طويت الصحف ودخلوا المسجد يستمعون الذكر»

     رجال احمد «رجال صحيح» بوده فقط محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما تصريح به سماع کرده است. [↑](#footnote-ref-447)
448. - نک: کاسانی، بدائع الصنائع، 1/ 269؛ مجمع الأنهر، 1/ 161؛ بهوتی، الروض المربع شرح زاد المستقنع، ؛حاشية ابن قاسم، 2 / 433 ، 425 ؛ شربینی، مغني المحتاج ،1 / 279 ؛ حاشية الدسوقي، 1 / 372 . [↑](#footnote-ref-448)
449. - نک: حاشية الدسوقي، 1/592 ؛ البحر الرائق،2/158؛ شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/541؛ بهوتی، كشاف القناع 2/26؛ ابن قدامه، المغني،3/191 . [↑](#footnote-ref-449)
450. - نک: البناية في شرح الهداية، 3/62 ؛ ماوردی، ماوردی، الحاوی الکبیر، الكبير، 3/48 ؛ ابن قدامه مقدسی، المغني، 3/191-192؛ مرداوی، الإنصاف، 2/376 . [↑](#footnote-ref-450)
451. - (صحيح): طياليسي، المسند (ش48) / احمد، المسند (ش257) / نسايي (ش1420و1440و1566) / بيهقي، السنن الکبري (ش5929) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش239) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص421) / ابن حبان (ش2783) / ابويعلي، المسند (ش241) / ابن ماجه (ش1063) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج3ص210ج5ص181) / ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج5ص37ج7ص187) و اخبار اصفهان (ج3ص34) / بزار (ش331) / عبد بن حميد، المسند (ش29) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص93) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج16ص296) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج11ص215) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج43ص541) از طريق (سفيان الثوري و شعبة بن الحجاج وشريک بن عبدالله ومحمّد بن طلحه) روايت کرده اند: «عن زبيد الإيامي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر رضي الله عنه قال: صلاة السفر ركعتان وصلاة الأضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمّد صلى الله عليه وسلم»

     وعبدالرحمن بن ابي ليلي هم متابعه شده وبزار (ش330) روايت کرده است: «حدثنا سلمة بن شبيب قال حدثنا يزيد بن أبي حكيم عن ياسين الزيات عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عمر ... .»

     ورجال طياليسي (ش48) «رجال صحيحين» بوده فقط عبدالرحمن بن ابي ليلي اين حديث را از عمر (ض) نشنيده است وابن ماجه (ش1064) و من طريقه ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش269) / بيهقي، السنن الکبري (ش5928) / ابن خزيمه (ش1425) / ابن منذر، الاوسط (ش1799) / اسلم بن سهل، تاريخ واسط (ج1ص217) / ابن حزم، المحلي (ج4ص251) از طريق (محمّد بن عبد الله بن نمير ومحمّد بن رافع و عبدة بن عبد الله الخزاعي وعيسي الکيساني والحسن بن عبدالملك) روايت کرده اند: «حدثنا محمّد بن بشر (العبدي) أنبأنا يزيد بن زياد بن أبي الجعد عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن عمر قال: صلاة السفر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان والفطر والأضحى ركعتان تمام غير قصر على لسان محمّد صلى الله عليه و سلم»

     و مي‌بينيم که ابن ابي ليلي اين حديث را از کعب بن عجرهس شنيده است؛ ورجال اين ماجه در اين روايت «رجال صحيحين» بوده به جز (يزيد بن زياد بن أبي الجعد) که «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد و اسنادش هم «صحيح» است.

     وامامان نووی وابن السکن وابن الملقن وابن تیمیة هم گفته­اند: «اسنادٌ صحیحٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص649) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص163) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2858) / ابن تیمیه، مجموع الفتاوی (ج22ص542)]

     البته بايد اشاره کنيم که امام ابوحاتم رازي گفته است: «رواه الثوري عن زبيد عن ابن أبي ليلى عن عمر الحديث ليس فيه كعب وسفيان احفظ.» [ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص204)] وايشان روايتي که کعب بن عجره را ناشته «اصح» دانسته است: (زبيد اليامي عن ابن ابي ليلي عن عمر)! چرا که نزد وي سفيان احفظ از يزيد بن زياد است؛ اما چون زياده ي ثقة مقبول است لذا زياده ي يزيد بن زياد بن أبي الجعد پذيرفته مي­باشد. مخصوصاً اينکه متابعه اي دارد وطحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص422) / بيهقي، السنن لکبري (ش6458) از طريق (ابن ابي داود و ابويعلي وعمران) روايت کرده اند: «حدثنا أبو سعيد عبيد الله بن عمر القواريرى حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثنى زبيد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن الثقة عن عمر قال: ... .» و رجالش «ثقة و مشهور» هستند؛ ومي بينيم که حتي سفيان ثوري در روايتي، فرد ثقة اي را به اسناد اضافه کرده ومعلوم شد که وي کعب بن عجره مي‌باشد.

     بايد اشاره کنيم که طبرانی، المعجم الاوسط (ج8ص244) روايت کرده است: «حدثنا معاذ قال نا أبي (هشام الدستوائي) قال نا سفيان الثوري عن زبيد قال نا عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال: ... .»

     ومي­بينيم که لفظ (ابيه) به اسناد اضافه شده که خطا مي‌باشد؛ چرا که اوّلاً همين حديث را (وکيع بن الجراح و عبدالرحمن بن مهدي ويزيد بن زريع وابونعيم فضل بن الدکين ومحمّد بن کثير وروح بن عباده و ابوعامر العقدي ويزيد بن مخلد و عبد الله بن الوليد العدني ومهران بن أبي عمر وأبو حمزة السكري وحسين بن حفص ويحيي بن سعيد) از سفيان الثوري روايت کرده اند ولي هيچيک اين لفظ (ابيه) را نياورده اند وتنها معاذ بن هشام الدستوايي اين قسمت را آورده است وهمچنين (شعبة بن الحجاج وشريک بن عبدالله ومحمّد بن طلحه) هم اين روايت را از زبيد اليامي نقل کرده اند ولي آنها هم اين قسمت را در اسناد نياورده اند ثانياً: ديديم که ابن ابي ليلي اين روايت را از (کعب بن عجره) شنيده است. [↑](#footnote-ref-451)
452. - نک: حاشية الدسوقي، 1/243. [↑](#footnote-ref-452)
453. - (صحیح): بخاري (ش580) / مسلم (ش1401) / ابوداود (ش1123) / ترمذي (ش524) / نسايي (ش553و554و555و556) / ابن ماجه (ش1122) از طريق (مالك بن انس و سفيان بن عيينه و عبيد الله بن عمر و اوزاعي) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ج قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» [↑](#footnote-ref-453)
454. - نک: التاج والإكليل،2/540 ؛ نووی، المجموع، 4/555-558 ؛ ابن قدامه، المغني، 3/183-185 . برخی نیز بر این باورند هر کس به خطبه نماز جمعه نرسد و فقط به نماز جمعه یعنی؛ دو رکعت برسد باید چهار رکعت ظهر بخواند باید اشاره کرد استدلال این دسته به روایاتی می­باشد که این روایات یا ضعیفند و یا یا هیچ اصلی ندارند. استدلال این دسته عبارت است از:

     1. ابن شهاب زهري گفته است: «أنه قال : وبلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربعا.»

     (ضعیف): بيهقي، السنن الكبري (ش5912) روايت كرده است: «أخبرنا أبو حازم الحافظ أخبرنا أبو أحمد محمّد بن محمّد الحافظ أخبرنا أبو جعفر محمّد بن عبد الرحمن الضبى حدثنا القاسم وهو ابن عبد الله بن مهدى أبو الطاهر بمصر حدثنا عمى يعنى محمّد بن مهدى حدثنا يزيد يعنى ابن يونس بن يزيد الأيلى عن أبيه يونس عن الزهرى قال: بلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربعا» اما این روایت «ضعیف» است چرا که ابن شهاب الزهری نگفته که این روایت را چه کسی گفته وسخن چه کسی است: «بلغنا!».

     1. یحیی بن بی کثیر روایت کرده است: «عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.»

     (ضعيف): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص237) روايت کرده است: « عن عمر بن راشد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه و سلم قال من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.» اما روايت «ضعيف ومعضل» می­باشد چرا که يحيي بن ابي کثير: امام ابوحاتم رازي گفته است: «لم يدرك أحدا من الصحابة إلا أنسا رآه رؤية» [ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ش910)] لذا (دو راوي) تا رسول الله ج افتاده است وروايت معضل مي‌گردد.

     1. ابوهريرهس روايت کرده است: «قال رسول الله ج: الخطبة تقوم مقام رکعتين من الفرض.»

     (لا اصل له): این روایت را بسیاری از خطبا در خطبه­هایشان می­خوانند اما هیچ اصلی از احادیث رسول الله ج نداشته وآن را با هیچ اسنادی نیافتم. [↑](#footnote-ref-454)
455. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... .» [↑](#footnote-ref-455)
456. - نک: مرغینانی، الهداية، 1/101 . [↑](#footnote-ref-456)
457. - ابن حزم از عمر، مجاهد، عطاء وطاوس روایت می­کند که شخص باید به قسمتی از خطبه برسد تا بتواند نماز جمعه بخواند و الّا باید ظهر را بخواند. ولی خود ابن حزم این روایت را مردود می­داند و ابراز می­دارد که مرسل است ولی آن­را از باب إلزام برای أحناف و مالکیّه می­آورد؛ زیرا آنها به مرسل استناد می­کند. نک: ابن حزم، المحلّی، 5/58 ؛ ابن قدامه، المغني، 3/184 و در آن مکحول بجای عمر ذکر شده است. [↑](#footnote-ref-457)
458. - فقهای شافعیّه بر این باورند اگر بعد از شروع نماز جمعه، قبل از سلام در خروجِ وقت شک شود بنابر قول صحیح نماز ظهر چهار رکعتی به اتمام می­رسد. ولی باید در نظر داشت که اصل بقای وقتیست که بر مبنای آن نماز جمعه را با آن شروع کرده است پس به نظر می­رسد که نماز جمعه اتمام یابد. نک: نووی، المجموع، 4/377 به بعد؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/364. [↑](#footnote-ref-458)
459. - نک: کاسانی، بدائع الصنائع، 1/ 269. البته توجه شود از آنجائیکه عدم انجام نماز جمعه در موقع خود گناه می­باشد شخص باید جدای از قضای نمازش با خواندن نماز ظهر، توبه نماید. البته این رأی بر مبنای دیدگاه فقهایی می­باشد که قائل به قضای نماز می­باشند. [↑](#footnote-ref-459)
460. - نک: همان؛ حصکفی، الدر المختار، 1/ 566؛ بهوتی، شرح الروض المربع، 2/ 435؛ تنوير الأبصار بهامش ابن عابدين، 1 / 566 ، حاشية الدسوقي، 1 / 372 . [↑](#footnote-ref-460)
461. - نک: حلية العلماء، 2 / 230؛ حاشية الدسوقي ، 1 / 376 ، 377. [↑](#footnote-ref-461)
462. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-462)
463. - نووی، المجموع، 4/504 ؛ ابن حزم، المحلّی مع تحقیق شیخ احمد شاکر ،5/45. [↑](#footnote-ref-463)
464. - نک: ماوردي، ماوردی، الحاوی الکبیر، الکبیر،، 3/15؛ ابن رشد، بداية المجتهد، 1/383؛ شوکانی، نيل الأوطار،3/232؛ ابن حزم، المحلّی، 5/46 ؛ نووی، المجموع ،4/504 . [↑](#footnote-ref-464)
465. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد فی الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-465)
466. - مرداوی، الإنصاف، 2/378؛ ماوردی، ماوردی، الحاوی الکبیر، الکبیر، 3/15. [↑](#footnote-ref-466)
467. - (باطل): بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی، السنن (ج2ص8و9) / ابن عدی، الکامل (ج2ص204) از طریق (الوليد بن محمّد الموقري وحكم بن عبد الله بن سعد) روایت کرده­اند: «ثنا الزهري حدثتني أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة حتى ذكر النبى (صلى الله عليه وسلم) ثلاثة.» وفی روایة حکم بن عبدالله: «الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم.»

     اما این روایت «باطل» است چرا که اوّلاً: حكم بن عبد الله بن خطاف أبو سلمة العاملي الشامي: امام دارقطنی گفته است: «كان يضعُ الحديث؛ روى عن الزهرى عن ابن المسيب شيخه خمسين حديثا أو أكثر منكرة لاأصل لها» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «کذابٌ متروک الحدیث» امام ابومسهر هم وی را «کذاب» دانسته است وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» امام ابن حجر هم گفته است: «متروكٌ ورماه أبو حاتم بالكذب» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص118) وتقریب التهذیب (ش8145)]

     همچنین الوليد بن محمّد الموقري: امام احمد بن حنبل گفته است: «لیس بشیء؛ أن رجلا قدم عليه فغير كتبه وهو لايعلم» وامام یحیی بن معین گفته است: «کذابٌ؛ لیس بشیء» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعيفٌ لايكتب حديثه» وامام جوزجانی گفته است: «غير ثقةٍ؛ يروى عن الزهرى عدة أحاديث ليس لها أصولٌ» وامام محمّد بن عوف الطایی گفته است: «ضعيفٌ كذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة منكر الحديث» وامام ابن حبان گفته است: « كان لايبالى ما دفع إليه قرأه روى عن الزهرى أشياء موضوعة لم يروها الزهرى قط ويرفع المراسيل ويسند الموقوف لايجوز الإحتجاج به بحال» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعيف الحديث كان لا يقرأ من كتابه ، فإذا دفع إليه كتاب قرأه» وامام ابوزرعه رازی گفته است: «لین الحدیث» وامام ابونعیم گفته است: «كثير المناكير» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص148) وتقریب التهذیب (ش7453)]

     وثانیاً: امام دارقطنی گفته است: «لايصحُّ هذا عن الزهري كل من رواه عنه متروكٌ» و همچنین گفته است: «لايصح سماعه (الزهری) من الدوسية» وامام بیهقی هم گفته است: «لایصحُّ هذا عن الزهری» [بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی (ج2ص9و8)] [↑](#footnote-ref-467)
468. - (صحیح): مسلم (ش1561-1563) / نسايي (ش782و840) از طريق (قتاده بن دعامه وسعید بن ایاس الجریری) روايت كرده­اند: «عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم.» [↑](#footnote-ref-468)
469. - شوکانی، نيل الأوطار،3/232؛ ابن حزم، المحلّی، 5/46 ؛ نووی، المجموع ،4/504 . [↑](#footnote-ref-469)
470. - (باطل): بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی، السنن (ج2ص8و9) / ابن عدی، الکامل (ج2ص204) از طریق (الوليد بن محمّد الموقري وحكم بن عبد الله بن سعد) روایت کرده­اند: «ثنا الزهري حدثتني أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة حتى ذكر النبى (صلى الله عليه وسلم) ثلاثة.» وفی روایة حکم بن عبدالله: «الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم»

     اما این روایت «باطل» است چرا که اوّلاً: حكم بن عبد الله بن خطاف أبو سلمة العاملي الشامي: امام دارقطنی گفته است: «كان يضعُ الحديث؛ روى عن الزهرى عن ابن المسيب شيخه خمسين حديثا أو أكثر منكرة لا أصل لها» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «کذابٌ متروک الحدیث» امام ابومسهر هم وی را «کذاب» دانسته است وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» امام ابن حجر هم گفته است: «متروكٌ ورماه أبو حاتم بالكذب» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص118) وتقریب التهذیب (ش8145)]

     همچنین الوليد بن محمّد الموقري: امام احمد بن حنبل گفته است: «لیس بشیء؛ أن رجلا قدم عليه فغير كتبه وهو لايعلم» وامام یحیی بن معین گفته است: «کذابٌ؛ لیس بشیء» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعيفٌ لايكتب حديثه» وامام جوزجانی گفته است: «غير ثقةٍ؛ يروى عن الزهرى عدة أحاديث ليس لها أصولٌ» وامام محمّد بن عوف الطایی گفته است: «ضعيفٌ كذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة منكر الحديث» وامام ابن حبان گفته است: « كان لايبالى ما دفع إليه قرأه روى عن الزهرى أشياء موضوعة لم يروها الزهرى قط ويرفع المراسيل ويسند الموقوف لايجوز الإحتجاج به بحال» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعيف الحديث كان لا يقرأ من كتابه ، فإذا دفع إليه كتاب قرأه» وامام ابوزرعه رازی گفته است: «لین الحدیث» وامام ابونعیم گفته است: «كثير المناكير» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص148) وتقریب التهذیب (ش7453)]

     وثانیاً: امام دارقطنی گفته است: «لايصحُّ هذا عن الزهري كل من رواه عنه متروكٌ» و همچنین گفته است: «لايصح سماعه من الدوسية» وامام بیهقی هم گفته است: «لایصحُّ هذا عن الزهری» [بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی (ج2ص9و8)]. [↑](#footnote-ref-470)
471. - مرداوی، الإنصاف، 2/378؛ شوکانی، نيل الأوطار، 3/232 . [↑](#footnote-ref-471)
472. - شوکانی، نيل الأوطار، 3/232 . [↑](#footnote-ref-472)
473. - شوکانی، نيل الأوطار، 3/232 ؛ نووی، المجموع، 4/504. [↑](#footnote-ref-473)
474. - (منكر): ابوداود، المراسيل (ش53) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5826) روایت کرده­اند: «حدثنا النفيلى قال قرأت على معقل بن عبيد الله عن الزهرى: أن مصعب بن عمير حين بعثه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى المدينة جمع بهم وهم اثنا عشر رجلا.»

     اما این روایت «منكر» است چرا كه اوّلاَ: ابن شهاب الزهری تابعی است ومعلوم نیست این روایت را از چه کسی شنیده است وثانیاً: با اسناد «صحیح» روایت شده که تعداد افرادی که در اولین جمعه شرکت داشتند، چهل نفر بوده است وابوداود (ش1071) / بیهقی، السنن الکبری (ش5814) / ابن الجارود، المنتقی (ش291) از طریق (قتيبة بن سعيد والحسن بن الربیع) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن اسحاق عن محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ما ذهب بصره- عن أبيه كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ... .»

     وعبدالله بن ادریس هم متابعه شده وابن ماجه (ش1082) / بیهقی، السنن لکبری (ش5813) ودلائل النبوة (ج2ص441) / حاکم، المستدرک (ش4858) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج1ص305ج19ص91) / ابن خزیمه (ش1724) / ابن حبان (ش7013) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص248) / فاکهی، اخبار مکة (ش2469) / ابن منذر، الاوسط (ش1704) / مروزی، الجمعة وفضله (ش1) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج2ص1) / دارقطنی، السنن (ج2ص309) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج50ص186) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش929) / مزی، تهذیب الکمال (ج24ص502) از طریق (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی وعبدالاعلی بن عبدالاعلی واسماعیل بن علیة وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق حدثنی محمّد بن ابی امامه ... .»

     در روایت ابن ابی شیبه اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن رجل عن عبدالرحمن کعب بن مالک ... .» و در سایر طرق اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن محمّد بن ابی امامه عن ابیه عن عبدالرحمن بن کعب ... .» که نشان می­دهد مقصود از (رجل) در روایت ابن ابی شیبه (محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه) بوده است.

     ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز محمّد بن أبى أمامة بن سهل که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد.

     بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما در روايت (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی) تصريح به سماع کرده است.

     وامام بيهقي گفته است: «حديثٌ حسن الإسناد صحيحٌ؛ رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيح على شرط مسلم»

     وامامان ابن السکن وابن حبان هم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص600) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص494) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص139)] [↑](#footnote-ref-474)
475. - (صحیح): بخاری (ش936و2058) / مسلم (ش2034-2037) / ترمذی (ش3311) از طریق (سالم بن أبي الجعد وابوسفيان طلحه بن نافع) روایت کرده­اند: «حدثنا جابر بن عبد الله (رضی الله عنهما) : قال بينما ... .» [↑](#footnote-ref-475)
476. - (منکر): بیهقی، شعب الایمان (ش6495) روایت کرده است: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا عبيد الله بن محمّد الكعبي ثنا إسماعيل بن قتيبة ثنا يزيد بن صالح ثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان أنه قال في هذه الآية قال: كان يخطب النبي صلى الله عليه وسلم ... .» اما این روایت «منکر» است چرا که مقاتل بن حیان جزء صغار تابعین بوده ومعلوم نیست این روایت را از چه کسی شنیده است؛ وبا اسناد «صحیح» اینگونه روایت شده كه اگر کسی باقی نمی­ماند، عذاب نازل می­شد چنانکه ابویعلی، المسند (ش1979) / ابن حبان (ش6877) روایت کرده­اند: «حدثنا زكريا بن يحيى قال: حدثنا هشيم عن حصين (بن عبدالرحمن) عن سالم بن أبي الجعد وأبي سفيان عن جابر بن عبد الله قال : بينما النبي صلى الله عليه و سلم يوم الجمعة وقدمت عير إلى المدينة فابتدرها أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى لم يبق معه إلا اثنا رجلا فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: والذي نفسي بيده لو تتابعتم حتى لايبقى منكم أحدٌ لسال بكم الوادي النار فنزلت هذه الآية: [وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما]» واین اسناد رجالش «رجال صحیحین» بوده جز زكريا بن يحيى بن صبيح زحمویه: که امام ابن حبان گفته است: «كان من المتقنين في الروايات» وامامان ابن حجر وحافظ عراقی هم گفته­اند: «ثقةٌ» [ابن حبان، الثقات (ج8ص253) / ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص484) / عراقی، ذيل ميزان الاعتدال (ص107)] واسنادش هم «صحیح» است. فقط باید اشاره کنیم که هشیم بن بشر «مدلس» بوده اما کسیکه از وی روایت نموده حصین بن عبدالرحمن می­باشد؛ که امامان یحیی بن سعید القطان وعبدالرحمن بن مهدی گفته­اند: «هشيم (بن بشر) فى حصين (بن عبدالرحمن) أثبت من سفيان (الثوری) وشعبة (بن الحجاج)» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص61)] لذا روایتش از حصین حمل بر سماع می­باشد. [↑](#footnote-ref-476)
477. - شوکانی، نيل الأوطار، 3/232 . [↑](#footnote-ref-477)
478. - ساعدی، الجمعة .. آداب وأحكام دراسة فقهية مقارنة، ص 72. [↑](#footnote-ref-478)
479. - همان. [↑](#footnote-ref-479)
480. - شوکانی، نيل الأوطار، 3/232؛ نووی، المجموع، 4/504. [↑](#footnote-ref-480)
481. - (موضوع): اين روايت از جابر بن عبدالله و ابوالدرداء وابوامامه از رسول الله ج روايت گرديده است:

     اما طريق جابر بن عبداللهب: دارقطني (ج2ص3) / بيهقي، السنن الکبري (ش5815) از طريق (ابوالشيخ ابن حيان وابوعيسي عبدارحمن بن عبدالله) روايت کرده اند: «حدثنى إسحاق بن حكيم حدثنا إسحاق بن خالد البالسى حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشى حدثنا خصيف عن عطاء عن جابر قال: مضت السنة أن فى كل ثلاثة إماماً وفى كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وفطر وأضحى وذلك أنهم جماعة.»

     اما اين روايت «موضوع» است چرا که عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشى البالسي: امام احمد بن حنبل گفته است: «اضرب على حديثه هي كذبٌ أو قال هي موضوعةٌ» وامام ابن حبان گفته است: «لايحل الاحتجاج به بحال؛ کتبنا عنه نسخة شبيها بمائة حديث مقلوبة منها ما لاأصل له ومنها ما هو ملزق بانسان» وامام نسايي گفته است: «ليس بثقةٍ» وامام ابونعيم اصفهاني گفته است: «حدث عنه لوين بالمناكير» وامام هيثمي گفته است: «ضعيف جداً» وامام ابن عدي گفته است: «يروي عن خصيف أحاديثٌ بواطيلٌ؛ وسائر ذاك كله ليس لها أصول ولا يتابعه الثقات عليها» وامام دارقطني هم وي را در «الضعفاء والمتروکين» آورده است [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص34) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج2ص200) / ابن عدي، الکامل (ج5ص289) / دارقطني، الضعفاء والمتروکين (ش351)].

     اما طريق ابوالدرداءس: امام ماوردي گفته است: «روى سليمان بن طريف عن مكحول عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا اجتمع أربعون رجلا فعليهم الجمعة» [ماوردي، ماوردی، الحاوی الکبیر، الکبير (ج2ص410)] اين حديث را نيافتم وامام ابن حجر گفته است: «لااصل له» [ابن حجر، تلخيص الحبير (ج2ص137)]

     اما طريق ابوامامهس امام رافعي گفته است: «ان الحناطي روى عن أبي امامة أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: لاجمعة الا باربعين» [رافعي، فتح العزيز (ج4ص312)] اين حديث را نيافتم وامام ابن حجر گفته است: «لااصل له» [ابن حجر، تلخيص الحبير (ج2ص137)] [↑](#footnote-ref-481)
482. - (لا اصل له): به تحقيق قبلي رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-482)
483. - (لا اصل له): به تحقيق قبلي رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-483)
484. - (صحیح): ابوداود (ش1071) / بیهقی، السنن الکبری (ش5814) / ابن الجارود، المنتقی (ش291) از طریق (قتيبة بن سعيد والحسن بن الربیع) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن اسحاق عن محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ما ذهب بصره- عن أبيه كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ... .»

     وعبدالله بن ادریس هم متابعه شده وابن ماجه (ش1082) / بیهقی، السنن لکبری (ش5813) ودلائل النبوة (ج2ص441) / حاکم، المستدرک (ش4858) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج1ص305ج19ص91) / ابن خزیمه (ش1724) / ابن حبان (ش7013) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج7ص248) / فاکهی، اخبار مکة (ش2469) / ابن منذر، الاوسط (ش1704) / مروزی، الجمعة وفضله (ش1) / ابواحمد الحاکم، الاسماء والکنی (ج2ص1) / دارقطنی، السنن (ج2ص309) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج50ص186) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش929) / مزی، تهذیب الکمال (ج24ص502) از طریق (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی وعبدالاعلی بن عبدالاعلی واسماعیل بن علیة وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق حدثنی محمّد بن ابی امامه ... .»

     در روایت ابن ابی شیبه اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن رجل عن عبدالرحمن کعب بن مالک ... .» و در سایر طرق اینگونه آمده که: «محمّد بن اسحاق عن محمّد بن ابی امامه عن ابیه عن عبدالرحمن بن کعب ... .» که نشان می­دهد مقصود از (رجل) در روایت ابن ابی شیبه (محمّد بن أبى أمامة بن سهل عن أبيه) بوده است.

     ورجال ابوداود «رجال صحیح» می­باشد به جز محمّد بن أبى أمامة بن سهل که «ثقة» و مترجم در تهذیب می­باشد.

     بايد اشاره كنيم كه محمّد بن اسحاق بن يسار به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمّد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمّد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمّد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمّد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما در روايت (یونس بن بکیر وسلمة بن فضل وزیاد بن عبدالله ویحیی بن سعید اموی) تصريح به سماع کرده است.

     وامام بيهقي گفته است: «حديثٌ حسن الإسناد صحيحٌ؛ رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام حاكم نيشابوري گفته است: «هذا حديثٌ صحيح على شرط مسلم»

     وامامان ابن السکن وابن حبان هم گفته­اند: «صحیحٌ»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص600) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص494) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص139)] [↑](#footnote-ref-484)
485. - ساعدی، الجمعة .. آداب وأحكام دراسة فقهية مقارنة، ص 72. [↑](#footnote-ref-485)
486. - (واهی): طبرانی، المعجم الکبیر (ج8ص244) / دارقطنی، السنن (ج2ص4) / ابن عدی، الکامل فی الضعفاء (ج2ص235) از طریق (محمّد بن عبد الرحمن السامي والحسين بن إدريس و مروان بن معاوية وحکم بن ابان) روایت کرده­اند: «عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : الجمعة على الخمسين رجلا وليس على مادون الخمسين جمعة.» اما این روایت «واهی» است چرا که چرا که جعفر بن الزبير الحنفى: امامان ابن حجر وذهبي وعمرو بن علي فلاس وابوزرعه وبخاري ونسايي ودارقطني وعلي بن جنيد وازدي واحمد بن حنبل ويحيي بن معين ووکيع بن الجراح ويعقوب بن سفيان وي را «متروک الحديث» دانسته­اند و حتي امام ابن جوزي مي­گويد: «بر ترک وي اجماع شده است.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص90) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش939) / ذهبي، الکاشف (ش789)]. [↑](#footnote-ref-486)
487. - شوکانی، نيل الأوطار ،3/232. [↑](#footnote-ref-487)
488. - همان. [↑](#footnote-ref-488)
489. - نصب الراية، 2/197 . [↑](#footnote-ref-489)
490. - نک: ابن حزم، المحلّی، 5/46؛ شوکانی، نيل الأوطار،3/232،233 ؛ شوکانی، السيل الجرار، 1/297،298؛ سیدسالم، صحیح فقه السنة، 1/593و594. [↑](#footnote-ref-490)
491. - (صحیح): طیالسی، المسند (ش554) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص523) / احمد، المسند (ش21266و21265) / ابوداود (ش554) / نسایی (ش843) / بیهقی، السنن الکبری (ش5398و5163) وشعب الایمان (ش2861) ومعرفة السنن والآثار (ج4ص117) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش1197و1198) / حاکم، المستدرک (ش904-912) / شاشی، المسند (ش1509-1505) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص231وج5ص91) / ابن حبان (ش2056) / ابن خزیمه (ش1476) / نسایی، السنن الکبری (ش917) / ابن الجعد، المسند (ش2548) / عبد بن حمید، المسند (ش173) / ابن الاعرابی، المعجم (ش922و1951) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج2ص116) / فسوی، المعرفة والتاریخ (ج2ص641) / فوائد أبي بكر النصيبي (ش169) / جزء أحمد بن عاصم (ص154) / خلعی، الفوائد (ش799) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج9ص321) / حديث أبي الفضل الزهري (ش147) / بغوی، شرح السنة (ج3ص343) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج7ص344) / صیداوی، معجم الشیوخ (ش108) / جرجانی، الامالی (ش427) / عقیلی، الضعفاء (ج2ص116) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابراهیم بن طهمان وعبد الرحمن بن عبد الله وزهیر بن معاویه وخالد بن ميمون واسرائیل بن یونس وابوالاحوص سلام بن سلیم وخالد بن الحارث ومعاذ بن معاذ ویحیی بن سعید ویونس بن ابی اسحاق) روایت کرده­اند: «عن أبى إسحاق سمعت عبد الله بن أبى بصير عن أبى بن كعب قال صلى بنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» وفی روایة شعبة: «قال أبو إسحاق: وقد سمعته منه (عبد الله بن أبى بصير) ومن أبيه» که نشان می­دهد عبدالله بن ابی بصیر وپدرش، هردو این روایت را از ابی بن کعبس شنیده­اند.

     ورجال طیالسی «رجال صحیحین» بوده جز: عبد الله بن أبى بصير العبدى: كه امام عجلي گفته است: «ثقة» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص161)] وهمچنین أبو بصير العبدى: كه امامان ذهبی وابن الملقن گفته­اند: «ثقةٌ» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «مقبولٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص22) وتقريب التهذيب (ش7961) / ابن الملقن، البدر المنیر(ج4ص385)] وبایکدیگر موجب تقویت هم می­شوند.

     وامامان یحیی بن معین وعلی بن المدینی ومحمد بن یحیی الذهلی وعقیلی وبیهقی ونووی وابن السکن وحاکم نیشابوری هم گفته­اند: «صحیحٌ» [حاکم، المستدرک (ش912) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص385-384) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص65)]

     باید اشاره کنیم که در بعضی طرق اینگونه آمده که: «قال أبو إسحاق: عن عبد الله بن أبي بصير عن أبيه عن ابی بن کعب» که به این معنی نبوده این روایت را (عبدالله بن ابی بصیر از پدرش) شنیده است بلکه به این معنی بوده که ابواسحاق روایت را از (عبدالله بن ابی بصیر وهمچنین پدرش) هر دو شنیده است وچنانکه دیدیم صراحتاً گفته است: «قال أبو إسحاق: وقد سمعته منه (عبد الله بن أبى بصير) ومن أبيه.» [↑](#footnote-ref-491)
492. - نک: حصکفی، الدر المختار مع حاشية ابن عابدين، 3/15-16؛ ابن حزم، المحلّی، 5/49 . [↑](#footnote-ref-492)
493. - (صحیح): بخاری (ش902) / مسلم (ش1995) / ابوداود (ش1057) از طریق (احمد بن صالح واحمد بن عیسی وهارون بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا أحمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر أن محمّد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ج قالت كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندي فقال النبي ج لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا.» [↑](#footnote-ref-493)
494. - این دسته از فقها به روایتی از یکی از اصحاب استناد می­کنند که غیر قابل احتجاج است؛ زیرا روایت واهی است. یکی از صحابهس روایت کرده است: «أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشهد الجمعة من قباء.»

     (واهی): ترمذی (ش501) روایت کرده است: «نا فضل بن الدکین حدثنا اسرائیل عن ثویر عن رجلٍ من أهل قباء عن أبيه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم قال: أمرنا النبي صلى الله عليه و سلم أن نشهد الجمعة من قباء» اما این اسناد «واهی» است چرا که اوّلاً: ثوير بن أبى فاختة: امام سفیان الثوری گفته است: «كان ثوير من أركان الكذب» وامام یحیی بن معین گفته است: «لیس بشیء؛ ضعیفٌ» وامام نسایی گفته است: «لیس بثقة» وامامان دارقطنی وعلی بن الجنید گفته­اند: «متروکٌ» وامام ذهبی هم گفته است: «واه» وامام ابن حبان گفته است: «كان يقلب الأسانيد حتى يجىء فى روايته أشياء كأنها موضوعةٌ» وامامان ابوحاتم وجوزجانی گفته­اند: «ضعیفٌ» وامام ابن عدی گفته است: «أثر الضعف بين على رواياته و هو إلى الضعف أقرب منه إلى غيره» وامام ابوزرعه گفته است: «ليس بذاك القوى» وامام عجلی گفته است: «يكتب حديثه وهو ضعيف» وفی روایة: «لابأس به» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج2ص36) / ذهبی، الکاشف (ش725)] وثانیاً: رایو آن مبهم است: «عن رجلٍ من أهل قباء». [↑](#footnote-ref-494)
495. - نک: ابن قدامه مقدسی، المغني، 3/213. [↑](#footnote-ref-495)
496. - (صحيح): احمد، المسند (ش17736) / نسایی (ش8856) / ابوداود (ش2630) / بیهقی، السنن الکبری (ش18923) / حاکم، المستدرک (ش2540) / ابن حبان (ش2690) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص219) / مزی، تهذیب الکمال (ج27ص545) از طریق (علی بن بحر وعمرو بن عثمان ویزید بن قیس وإسماعيل ابن عبد الله وعبدالرحمن الدحیم) روایت کرده­اند: «حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن (العلاء بن) زبر أنه سمع ابوعبیدالله مسلم بن مشكم يقول حدثنا أبو ثعلبة الخشني قال كان الناس إذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلا فعسكر تفرقوا عنه في الشعاب والأودية فقام في فقال إن تفرقكم في الشعاب إنما ذلكم من الشيطان قال فكانوا بعد ذلك إذا نزلوا انضم بعضهم إلى بعض حتى إنك لتقول لو بسطت عليهم كساء لعمهم أو نحو ذلك»

     والولید بن المسلم هم متابعه شده وابن عساکر، تاریخ دمشق (ج47ص323) از طریق (أبو حميد بن سيار و أبو الوليد محمّد بن احمد) روایت کرده است: « حدثنا محمّد بن المبارك حدثنا عيسى بن عبد الله بن الحكم بن النعمان بن بشير عن عبد الله بن العلاء بن زبر ... .»

     ورجال احمد «رجال صحیح» بوده جز علي بن بحر ومسلم بن مشكم كه «ثقة» ومترجم درتهذیب می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحُ الإسناد ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2540) / نووی، المجموع (ج4ص398)] [↑](#footnote-ref-496)
497. - با وجود اختلاف­نظر فقها برخی بر این باورند در صورتیکه در مسجدی نماز جمعه برپا شود و جماعتی دیگر بعد از اتمام جمعه حضور یابند، می­توانند نماز جمعه جدیدی برپا کنند؛ زیرا انجام نماز جمعه­ی فرض در اولویّت قرار دارد و پیامبر خدا ج انجام نماز جماعت جدید را جایز دانسته­اند. البته اگرچه این مسئله اختلافیست ولی ادای فرض اولی می­باشد. نک: سنن دارمی، شماره حدیث 1369. (والله العلیم أعلم بالصواب) [↑](#footnote-ref-497)
498. - بنابر اجماع خطبه­ی نماز قبل از نماز جمعه می­باشد. نک: ابن حجر، تلخیص الحبیر ،2/147. [↑](#footnote-ref-498)
499. - نک: الاستذكار، 5/128 . [↑](#footnote-ref-499)
500. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-500)
501. - ماوردی، ماوردی، الحاوی الکبیر، الکبیر،3/44 ، نووی، المجموع، 4/ 513 ؛ ابن قدامه، المغني، 3/170-171. [↑](#footnote-ref-501)
502. - (صحیح): بخاری (ش928و920) / نسایی (ش1416) از طریق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روایت کرده­اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-502)
503. - (صحیح): مسلم (ش2033) / نسایی (ش1415و1417و1418و1574و1583و1584) / ابوداود (ش1095-1097) / ابن ماجه (ش1105و1106) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابوخیثمة وابوعوانه وزهیر بن معاویة واسرائیل بن یونس وابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك بن حرب قال أنبأنى جابر بن سمرةس أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما» و فی روایة سفیان «كانت خطبته قصدا وصلاته قصدا» وفی روایة ابوعوانه: «ثم يقعد قعدة لايتكلم» [↑](#footnote-ref-503)
504. - جهت مشاهده و تحلیل و بررسی دیدگاه فقها و استدلال­های مربوطه در زمینه حکم خطبه نماز جمعه نک: (3-3) حکم خطبه نماز جمعه. [↑](#footnote-ref-504)
505. - کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 261. [↑](#footnote-ref-505)
506. - (باطل): بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی، السنن (ج2ص8و9) / ابن عدی، الکامل (ج2ص204) از طریق (الوليد بن محمّد الموقري وحكم بن عبد الله بن سعد) روایت کرده­اند: «ثنا الزهري حدثتني أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة حتى ذكر النبى (صلى الله عليه وسلم) ثلاثة.» وفی روایة حکم بن عبدالله: «الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم»

     اما این روایت «باطل» است چرا که اوّلاً: حكم بن عبد الله بن خطاف أبو سلمة العاملي الشامي: امام دارقطنی گفته است: «كان يضعُ الحديث؛ روى عن الزهرى عن ابن المسيب شيخه خمسين حديثا أو أكثر منكرة لا أصل لها» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «کذابٌ متروک الحدیث» امام ابومسهر هم وی را «کذاب» دانسته است وامام نسایی هم گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» امام ابن حجر هم گفته است: «متروكٌ ورماه أبو حاتم بالكذب» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص118) وتقریب التهذیب (ش8145)]

     همچنین الوليد بن محمّد الموقري: امام احمد بن حنبل گفته است: «لیس بشیء؛ أن رجلا قدم عليه فغير كتبه وهو لايعلم» وامام یحیی بن معین گفته است: «کذابٌ؛ لیس بشیء» وامام علی بن المدینی گفته است: «ضعيفٌ لايكتب حديثه» وامام جوزجانی گفته است: «غير ثقةٍ؛ يروى عن الزهرى عدة أحاديث ليس لها أصولٌ» وامام محمّد بن عوف الطایی گفته است: «ضعيفٌ كذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة منكر الحديث» وامام ابن حبان گفته است: « كان لايبالى ما دفع إليه قرأه روى عن الزهرى أشياء موضوعة لم يروها الزهرى قط ويرفع المراسيل ويسند الموقوف لايجوز الإحتجاج به بحال» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعيف الحديث كان لا يقرأ من كتابه ، فإذا دفع إليه كتاب قرأه» وامام ابوزرعه رازی گفته است: «لین الحدیث» وامام ابونعیم گفته است: «كثير المناكير» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروکٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج11ص148) وتقریب التهذیب (ش7453)]

     وثانیاً: امام دارقطنی گفته است: «لايصحُّ هذا عن الزهري كل من رواه عنه متروكٌ» و همچنین گفته است: «لايصح سماعه من الدوسية» وامام بیهقی هم گفته است: «لایصحُّ هذا عن الزهری» [بیهقی، السنن الکبری (ش5825) / دارقطنی (ج2ص9و8)]. [↑](#footnote-ref-506)
507. - نک: كل شي عن يوم الجمعة، ص 6. [↑](#footnote-ref-507)
508. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهما، فلما كان عثمان رضي الله عنه، وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء.» [↑](#footnote-ref-508)
509. - نک: ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، 2/392. [↑](#footnote-ref-509)
510. - هرگز و به هیچ عنوان نمی­توان اجتهاد و فتوای عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ را به بدعت تفسیر کرد؛ زیرا در این حالت در هر مسئله اختلافی افراد مخالف مبتدع بوده و همه آلوده به بدعت می­شوند. و جدای از آن سیّدنا عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بر مبنای اجتهاد و مصالح مرسله در راستای مصالح شریعت فتوا صادر کرده­اند. [↑](#footnote-ref-510)
511. - (صحيح): احمد، المسند (ش17144و17145) / ابوداود (ش4607) / ترمذی (ش2676) / بیهقی، السنن الکبری (ش20835) وشعب الایمان (ش7110) / حاکم، المستدرک (ش329و332) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ج1ص35) وحلیة الاولیاء (ج5ص220وج10ص114) والضعفاء (ص46) / ابن حبان (ش5) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج18ص245) ومسندالشامیین (ش437و438) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج3ص223) / دارمی، السنن (ش96) / ابن ابی عاصم، السنة (ش54و57) / مروزی، السنة (ش69و70) / ابوعمرو الدانی، السنن الواردة في الفتن (ش123) / اصفهانی، السنن الواردة في الفتن (ش485) / ابن بشران، الامالی (ش56) / آجری، الاربعون حدیثا (ش8) والشریعة (ش86) / تمام رازی، الفوائد (ش355) / ابن بطة، الابانة (ش142) / مشيخة ابن البخاري (ج1ص133) / ابن عبدالبر، جامع بیان العلم وفضله (ج2ص181) / حربی، غريب الحديث (ج3ص1174) / بغوی، شرح السنة (ج1ص205) / فسوی، المعرفة والتاریخ (ج2ص344) / مزی، تهذیب الکمال (ج5ص473وج17ص306) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج40ص179) از طریق (الولید بن المسلم وابوعاصم ضحاک بن مخلد وعیسی بن یونس) روایت کرده­اند: «حدثنا ثور بن يزيد حدثنا خالد بن معدان قال حدثنا عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر قالا: أتينا العرباض بن سارية وهو ممن نزل فيه ﴿وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا مَآ أَتَوۡكَ لِتَحۡمِلَهُمۡ قُلۡتَ لَآ أَجِدُ مَآ أَحۡمِلُكُمۡ عَلَيۡهِ﴾ [التوبة: 92] فسلمنا وقلنا: أتيناك زائرين وعائدين ومقتبسين..فقال العرباض صلى بنا رسول الله ج ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا فقال ج: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة.»

     وثور بن یزید هم متابعه شده است وترمذی (ش2676) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج18ص246و249) / مروزی، السنة (ش71) / حديث عباس الترقفي (ش52) / ابن وضاح، البدع (ش77) / ابوالفتوح الطائی، الاربعین فی ارشاد السائرین (ص111) / ابن عساکر، الأربعين البلدانية (ص121) از طریق (بقیة بن الولید ومعاویة بن یحیی) روایت کرده است: «حدثنی بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض بن سارية ... .»

     وخالد بن معدان هم متابعه شده است وطبرانی، مسندالشامیین (ش1379) / ابن ابی عاصم، السنة (ش56) از طریق (يحيى بن جابر الطائی وضمرة بن حبیب) روایت کرده­اند: «حدثني عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض بن سارية ... .»

     وعبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر هم متابعه شده­اند وابن ماجه (ش42) / حاکم، المستدرک (ش333) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ج1ص37) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج18ص248) والمعجم الاوسط (ج1ص28) ومسندالشامیین (ش697و786) / ابن ابی عاصم، السنة (ش59و55) / مروزی، السنة (ش71) / بزار (ش4201) / تمام رازی، الفوائد (ش225) / خطیب بغدادی، مشيخة ابن البخاري (ج2ص476) / مزی، تهذیب الکمال (ج31ص539) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج31ص27وج64ص375) از طریق (يحيى بن أبي المطاع والمهاصر بن حبیب وجبیر بن نفیر) روایت کرده­اند: «قال سمعت العرباض بن سارية يقول ... .»

     رجال احمد «رجال صحیح» بوده به جز:

     عبدالرحمن بن عمرو بن عبسة السلمى: امام ذهبي مي‌گويد: «صدوقٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامامان ترمذي و ابن حبان و حاکم وذهبی هم احاديثش را «تصحيح» کرده اند و امام ابن حجر مي­گويد: «مقبولٌ» و امام ابن القطان فاسي مي‌گويد: «لايصح لجهالة حاله» اما امام حافظ عراقي در جوابش گفته است: «معروف العين والحال معاً» و امام ابونعيم درباره ي عبدالرحمن بن عمرو السلمى وحجر بن حجر گفته است: «من معروفي تابعي الشام» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص237) وتقريب التهذيب (ش3966) / حافظ عراقي، ذيل ميزان الاعتدال (ج1ص146) / ابونعيم، المستخرج علي مسلم (ج1ص36)].

     حجر بن حجر الكلاعى: امامان حاکم وذهبی حديثش را «تصحيح» کرده و امام حاکم هم گفته است: «كان من الثقات» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است و امام ابونعيم درباره ي عبد الرحمن بن عمرو السلمى وحجر بن حجر گفته است: «من معروفي تابعي الشام» وامام ابن حجر مي‌گويد: «مقبولٌ» و امام ابن القطان گفته است: «لايعرف» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص214) و تقريب التهذيب (ش1143) / ابونعيم، المستخرج علي مسلم (ج1ص36)] ودیدیم که متابعه هم شده­اند. لذا اين روایت «صحيح» مي‌باشد.

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ ليس له علة»

     وامام ذهبی هم گفته است: «صحيحٌ ليس له علة»

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام ابن عبدالبر هم گفته است: «اسنادٌ صحیحٌ»

     وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ»

     وامام ابونعیم اصفهانی هم گفته است: «حدیثٌ جیدٌ صحیحٌ»

     وامام ابن تیمیة گفته است: «حدیثٌ ثابتٌ»

     وامام بغوی هم گفته است: «هذا حدیثٌ حسنٌ»

     وامام ابن القیم هم گفته است: «هذا حديثٌ حسنٌ إسناده لا بأس به» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش329) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج9ص582) / بغوی، شرح السنة (ج1ص205) / ابن تیمیة، مجموع الفتاوی (ج4ص399) / ابن القیم، اعلام الموقعین (ج4ص107) / ابن عبدالبر، جامع بیان العلم وفضله (ج2ص90) / ابونعیم، الضعفاء (ص46)]. [↑](#footnote-ref-511)
512. - نک: جهت مشاهده احکام و مسائل معامله در موقع ندای نماز جمعه نک: (4-6) بیع در هنگام نماز جمعه. [↑](#footnote-ref-512)
513. - پیامبر خدا در مورد خواندن تحیة المسجد می­فرمایند: «إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس.» «اگر کسی از شما داخل مسجد شد، قبل از نشستن دو رکعت نماز بخواند.»

     (صحيح): بخاري (ش444و1163) / مسلم (ش1687) / ابوداود (ش467) / ترمذي (ش316) / نسايي (ش730) / ابن ماجه (ش1013) از طريق (مالک بن انس و عبدالله بن سعيد) روايت کرده اند: «عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقي عن أبي قتادة السلمي أن رسول الله ج قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس.» [↑](#footnote-ref-513)
514. - (صحيح): بخاري (ش914) / نسايي (ش675) از طريق (محمّد بن مقاتل وسويد بن نصر) روايت كرده اند: «أخبرنا عبد الله بن المبارک قال أخبرنا أبو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال: ... .» [↑](#footnote-ref-514)
515. - (صحيح): مسلم (ش876) / ابوداود (ش527) از طريق (إسحاق بن منصور ومحمّد بن مثني) روايت کرده اند: «أخبرنا أبو جعفر محمّد بن جهضم الثقفى حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عمارة بن غزية عن خبيب بن عبد الرحمن بن إساف عن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عمر بن الخطاب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر. ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله. ثم قال أشهد أن محمّدا رسول الله قال أشهد أن محمّدا رسول الله. ثم قال حى على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله. ثم قال حى على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله. ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر الله أكبر. ثم قال لا إله إلا الله قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة» [↑](#footnote-ref-515)
516. - (صحيح): مسلم (ش877) / ابوداود (ش525) / ترمذی (ش210) / نسایی (ش679) / ابن ماجه (ش721) از طریق (محمّد بن رمح وقتیبة بن سعید) روایت کرده­اند: «حدثنا ليث بن سعد عن الحكيم بن عبد الله عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن سعد بن أبى وقاص عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال: من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمّدا عبده ورسوله: رضيت بالله ربا وبمحمّد رسولا وبالإسلام دينا. غفر له ذنبه.» [↑](#footnote-ref-516)
517. - (صحيح): ابن خزيمه (ش422) روايت کرده است: «نا زكريا بن يحيى بن إياس نا سعيد بن عفير حدثني يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن المغيرة (بن معيقيب) عن الحكيم بن عبد الله بن قيس عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه : أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: من سمع المؤذن يتشهد فالتفت في وجهه فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمّدا رسول الله رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا غفر له ما تقدم من ذنبه» رجالش همه «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» می­باشد.

     باید اشاره کنیم که روایتی مخالف آن آمده وبیهقی، الدعوات الکبیر (ش51) روایت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن محمّد بن الحسين بن داود العلوي أخبرنا أبو الفضل العباس بن محمّد بن قوهيار حدثنا الفضل بن محمّد الشعراني حدثنا أبو الوليد هشام بن إبراهيم المخزومي حدثنا موسى بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري عن عمه أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سمع المؤذن يؤذن فقال كما يقول ثم يقول : رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمّد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلة أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له واشهد أن محمّداً عبده ورسوله . اللهم اكتب شهادتي هذه في عليين وأشهد عليها ملائكتك المقربين وأنبياءك المرسلين وعبادك الصالحين واختم عليها بآمين، واجعلها لي عندك عهداً توفنيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد. بدرت إليه بطاقة من تحت العرش فيها أمانه من النار» اما اين اسناد «واهی» است چرا که اولاً: موسى بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري: امام ابن حجر گفته است: «لا يعرف وخبره ساقط» وامام عقیلی هم گفته است: «مجهول بالنقل لا يتابع على حديثه ولا يصح» وامام ذهبی هم گفته است: «مجهول وخبره ساقط» [ابن حجر، لسان المیزان (ج6ص113) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج7ص34)] [↑](#footnote-ref-517)
518. - (صحيح): مسلم (ش875) / ابوداود (ش523) / ترمذي (ش3614) / نسايي (ش678) از طريق (حيوة بن شريح وسعيد بن أبى أيوب وعبدالله بن يزيد المقري) روايت کرده اند: «عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبى (صلى الله عليه وسلم) يقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لى الوسيلة فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لى الوسيلة حلت له الشفاعة.» [↑](#footnote-ref-518)
519. - (صحيح): بخاری (ش614و4719) / ابوداود (ش529) / ترمذی (ش211) / نسایی (ش680) / ابن ماجه (ش722) از طریق (علي بن عياش الألهاني) روایت کرده­اند: «حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمّد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمّدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة» [↑](#footnote-ref-519)
520. - (صحيح): بيهقي، السنن الكبري (ش2009) والدعوات الکبير (ش49) والسنن الصغري (ش270) از طريق (أبو عبد الله الحافظ وأبو نصر أحمد بن على بن أحمد) روايت کرده است: «حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن عوف حدثنا على بن عياش الألهاني حدثنا شعيب بن أبى حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): من قال حين يسمع النداء: اللهم إنى أسألك بحق هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة، وابعثه المقام المحمود الذى وعدته إنك لا تخلف الميعاد إلا حلت له شفاعتى»

     ومحمد بن عوف هم متابعه شده وطبراني، المعجم الصغير (ج2ص3) والمعجم الاوسط (ج5ص54) ومن طريقه مشيخة ابن البخاري (ج3ص1723) از طريق (عبد الرحمن بن عمرو أبو زرعة الدمشقي) روايت کرده اند: «حدثنا علي بن عياش الحمصى قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قال حين يسمع النداء: بحق هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته حلت له الشفاعة يوم القيامة.»

     ورجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب بوده جز أبو عبد الله الحافظ وأبو نصر أحمد بن على بن أحمد وأبو العباس محمد بن يعقوب كه «ثقة وحافظ ومشهور» هستند [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج15ص453وج17ص163)].

     بايد اشاره کنيم که بعضي گفته اند: جمعي از ثقات مانند (بخاري واحمد بن حنبل والذهلي) اين روايت را از على بن عياش الألهاني روايت کرده اما اين زياده: «إنك لا تخلف الميعاد» را ندارد! لذا «شاذ» مي‌باشد.

     اما بايد بگوييم که محمد بن عوف الحمصي الشامي «امام وحافظ وثقة» بوده که نسبت به روايات شهر خود (شام وحمص) از همه آگاه تر مي‌باشد چنانکه آمده است که: «ذكر عند يحيى ابن معين حديث من حديث الشام فرده وقال: ليس هو هكذا. قال: فقال له رجل من الحلقة: يا أبا زكريا: ابن عوف يذكره كما ذكرناه، فقال: إن كان ابن عوف ذكره فإن ابن عوف أعرف بحديث بلده» وامام ابن عدي هم گفته است: «هو عالمٌ بحديث الشام صحيحاً وضعيفاً، وكان أحمد بن عمير بن جوصاء عليه اعتماده، و منه يسأل وخاصة حديث حمص» وامام احمد بن حنبل هم گفته است: «ما كان بالشام منذ أربعين سنة مثل محمد بن عوف» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص383) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج12ص615)] و على بن عياش الألهاني الحمصي الشامي هم، همشهري وي مي‌باشد. لذا زياده ي وي «مقبول» بوده ونشان داده که علي بن عياش گاهي آن را روايت کرده وگاهي آن را روايت نکرده است.

     همچنين كلمه­ي: «بحقّ هذه» هم متابعه شده وديديم که در روايت المعجم الاوسط والمعجم الصغير توسط امام ابوزرعه الدمشقي هم متابعه شده است.

     وهمچنين متابعه ي ديگري هم داشته ودر روايت کهشميني از امام بخاري هم اين (قسمت) آمده است. [سخاوي، المقاصد الحسنة (ص343)] كه نشان مي‌دهد اين زياده صحيح است.

     البته بعضي گفته اند اين قسمت از طريق بخاري صحيح نبوده چرا که ساير راويان صحيح بخاري آن را نياورده اند!! اما اين سخن مقبول نيست چرا که اولاً: زياده ي ثقة مقبول بوده وامام ابن تيمية (رحمه الله تعالي) هم آن را جزء صحيح بخاري دانسته وگفته است: «وفي صحيح البخاري عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: [من قال حين سمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد]» وبه روايت کهشميني از صحيح بخاري تکيه کرده است. [ابن تيمية، مجموع الفتاوي (ج1ص192)] وثانياً: امام ذهبي گفته است: «المحدث الثقة أبو الهيثم محمد بن مكي بن محمد بن مكي بن زراع بن هارون المروزي الكشميهني؛ حدث بـ (صحيح) البخاري مرات عن أبي عبد الله الفربري» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج16ص491)] و(الفربري)، راوي وتلميذ امام بخاري مي‌باشد. ومي بينيم که الكشميهني آن را بارها بر الفربري قرائت کرده است.

     لذا (محمد بن عوف با ابوالهيثم الكشميهني وابوزرعة الدمشقي) موجب تصحيح وتثبيت وروايت مي‌گردند.

     وامام ابن رجب حنبلي هم گفته است: «وهذا اللفظ لا اشكال فيه» [ابن رجب، فتح الباري (ج5ص271)] [↑](#footnote-ref-520)
521. - خلاصه مطالب در بردارنده­ی چکیده­ی مطالبِ این فصل و نتایج حاصل از مسائل می­باشد و جهت اختصار به تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اسناد آنها اشاره نشده است. جهت مطالعه این موارد می­توان به مشروح آنها در فصل مراجعه کرد. [↑](#footnote-ref-521)
522. - (صحیح): ابوداود (ش1069) و من طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش5878) / دارقطنی، السنن (ج2ص3) از طریق (عباس بن عبد العظيم وإبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبس) روایت کرده­اند: «حدثنى إسحاق بن منصور حدثنا هريم (بن سفیان) عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن النبى ج قال: الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبى أو مريض».

     رجال ابوداود (رجال صحیحین) بوده و اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحيحٌ علي شرط البخاري ومسلم»

     وامام ابن حجر هم گفته است: «صحّحه غیر واحد» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1062) / نووی، المجموع (ج4ص483) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص160)]

     باید اشاره کنیم که بعضی از علما از جمله امام ابوداود گفته­اند: «طارق بن شهاب قد رأى النبى ج ولم يسمع منه شيئاً!» [ابوداود (ش1069)] لیکن این سخن مقبول نیست چرا که: احمد، المسند (ش18830) ومن طریقه ضیاء المدسی، الاحادیث المختاره (ش123) / نسایی (ش4209) از طریق (عبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «عن سفيان الثوری عن علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل قال كلمة حق عند سلطان جائر» ورجال احمد «رجال صحیحین» بوده واسنادش «صحیح» است. ولذا امام حاکم نیشابوری گفته است: «طارق بن شهاب ممن یعد في الصحابة» [حاکم، المستدرک (ش1062)]

     وهمچنانکه می­بینیم، طارق بن شهاب پیامبر ج را دیدیه که سوار بر مرکبشان بوده وپاهایشان را در لگام قرار داده بودند وهمچنین از ایشان ج هم روایت کرده­اند. پس چگونه از ایشان ج حدیث نشنیده­اند؟

     باید اشاره کنیم که حاکم، المستدرک (ش1062) ومن طریقه بیهقی، فضائل الاوقات (ش263) روایت کرده است: «حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه ثنا عبيد بن محمّد العجلي حدثني العباس بن عبد العظيم العنبري حدثني إسحاق بن منصور ثنا هريم بن سفيان عن إبراهيم بن محمّد بن المنتشر عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى: عن النبي صلى الله عليه و سلم ... .» اما ذکر ابوموسی اشعری «شاذ» می­باشد؛ چرا که دیدیم امام ابوداود این روایت را از عباس نقل کرده وآن را از (طارق عن النبی) نقل کرده است اما عبید بن محمّد آن را از عباس به صورت (طارق عن ابوموسی عن النبی) نقل کرده است وهمچنین ابراهیم بن اسحاق هم العباس بن عبد العظيم را متابعه کرده است. [↑](#footnote-ref-522)
523. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-523)
524. - برخی نیز دسته سوّمی را بیان می­کنند و آن شرط صحّت و وجوب باشند که عبارتند از: بلوغ، داخل شدن در وقت و تعداد افراد شرکت کننده. در تقسیم بندی ارائه شده بلوغ در شرط وجوب قرار گرفته و دو شرط دیگر از شرایط صحّت. که در عمل و آثار جای مناقشه ندارد؛ زیرا تمامی شرایط؛ وجوب و صحّت باید باشند تا نماز جمعه صحیح و مورد قبول حق تعالی قرار گیرد. [↑](#footnote-ref-524)
525. - فقهای شافعیّه بر این باورند که اگر زندانیان به چهل نفر برسند و توانایی برپایی جمعه را در صورت نبود موانع و ... داشته باشند نماز جمعه بر آنها واجب می­باشد. نک: شربینی، مغنی المحتاج، 1/276 شیرازی، المهذّب، 1/358؛ نووی، المجموع، 1/268؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/6و33. [↑](#footnote-ref-525)
526. - حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-526)
527. - ماوردی، مرداوی، الإنصاف، 2/301 . [↑](#footnote-ref-527)
528. - الدسوقي على الشرح الكبير، 1/ 609 ،620 . [↑](#footnote-ref-528)
529. - حاشیة ابن عابدين، 3/29 . [↑](#footnote-ref-529)
530. - شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/537 . [↑](#footnote-ref-530)
531. - شافعی، الأم، 1/218؛ ماوردی، مرداوی، الإنصاف، 2/301 . [↑](#footnote-ref-531)
532. - نک: الدسوقي، 1/620 ؛ شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1/476 ؛ بهوتی، كشاف القناع ،1/496 . [↑](#footnote-ref-532)
533. - علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این است که شخص مکلَّف نماز عید را با جماعت برپای دارد؛ زیرا روایات و فرموده­ی پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را خوانده­اند. [↑](#footnote-ref-533)
534. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-534)
535. - البحر الرائق، 2/151. البته قول مُفتی به، دیدگاه محمّد بن حسن است که نماز جمعه فقط بر اهالی روستایی که ندای جمعه را از شهر می­شنود واجب است. [↑](#footnote-ref-535)
536. - شاه ولی الله دهلوی، حجة الله البالغه، 2/28. امام أعظم أبوحنيفه/ مي‌فرمايد: «اين رأي و نظر من است، پس هر كس نظري بهتر از نظر من را داشته باشد، آن­را قبول مي‌كنيم.» این گفته­ی ناب امام أعظم می­رساند که آنچه در شریعت اسلام مهم است حق و پیروی از آن است و باید در صورت محرز شدنِ آن بدان تمسّک جست. نک: ابن‌تيميه، مجموع الفتاوي، 20/211. [↑](#footnote-ref-536)
537. - ابن حزم، المحلّی، 5/52. [↑](#footnote-ref-537)
538. - فقهای شافعیّه بر این باورند اگر بعد شروع نماز جمعه، قبل از سلام در خروجِ وقت شک شود بنابر قول صحیح نماز ظهر چهار رکعتی به اتمام می­رسد. ولی باید در نظر داشت که اصل بقای وقتیست که بر مبنای آن نماز جمعه را با آن شروع کرده است پس به نظر می­رسد که نماز جمعه اتمام یابد. نک: نووی، المجموع، 4/377 به بعد؛ شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/364. [↑](#footnote-ref-538)
539. - نک: همان؛ حصکفی، الدر المختار، 1/ 566؛ بهوتی، شرح الروض المربع، 2/ 435؛ تنوير الأبصار بهامش ابن عابدين، 1 / 566 ، حاشية الدسوقي، 1 / 372 . [↑](#footnote-ref-539)
540. - نصب الراية، 2/197 . [↑](#footnote-ref-540)
541. - نک: ابن حزم، المحلّی، 5/46؛ شوکانی، نيل الأوطار،3/232،233 ؛ شوکانی، السيل الجرار، 1/297،298؛ سیدسالم، صحیح فقه السنة، 1/593و594. [↑](#footnote-ref-541)
542. - با وجود اختلاف­نظر فقها برخی از فقها بر این باورند در صورتیکه در مسجدی نماز جمعه برپا شود و جماعتی دیگر بعد از اتمام جمعه حضور یابند، می­توانند نماز جمعه جدیدی برپا کنند؛ زیرا انجام نماز جمعه­ی فرض در اولویّت قرار دارد و پیامبر خدا ج انجام نماز جماعت جدید را جایز دانسته­اند. البته اگرچه این مسئله اختلافیست ولی ادای فرض اولی می­باشد. نک: سنن دارمی، شماره حدیث 1369. (والله العلیم أعلم بالصواب) [↑](#footnote-ref-542)
543. - بنابر اجماع خطبه­ی نماز قبل از نماز جمعه می­باشد. نک: ابن حجر، تلخیص الحبیر ،2/147. [↑](#footnote-ref-543)
544. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوّله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان عثمان رضي الله عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء.» [↑](#footnote-ref-544)
545. - نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه. [↑](#footnote-ref-545)
546. - در این فصل اقوال فقها و استدلال­های مربوطه و تحلیل آنها و نیز ارجاعات این مطالب از کتاب " خطبة الجمعة و أحکامها الفقهیة " اثر "دکتر عبدالعزیز بن محمّد بن عبدالله الحجیلان" اقتباس شده است. ولی باید دقت داشت جدای از تخریج احادیث و اضافه نمودن مطالب و در مواردی اختصار برخی از مطالب کتاب مذکور، تحلیل و ترجیح دیدگاه­ها با کتاب مذکور تفاوت شایانی دارد. همچنین باید توجه داشت که ارجاعات مطالب نیز اقتباش از کتاب مذکور می­باشد که در پایان کتاب شناسنامه­ی کتابها به طور کامل بیان شده­اند. (مؤلّف) [↑](#footnote-ref-546)
547. - أزهری، تهذیب اللغة، 7/246. [↑](#footnote-ref-547)
548. - فیومی، المصباح المنیر، 1/173. [↑](#footnote-ref-548)
549. - نووی، لغة الفقهاء، ص 84 و 85. [↑](#footnote-ref-549)
550. - کاسانی، بدائع الصنائع، 1/262. [↑](#footnote-ref-550)
551. - (صحیح): بخاری (ش928و920) / نسایی (ش1416) از طریق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روایت کرده­اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-551)
552. - (صحیح): بخاري (ش881) / مسلم (ش2001) / ابوداود (ش351) / ترمذي (ش499) / نسايي (ش1388) از طريق (عبدالله بن مسلمه و عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و معن بن عيسي) روايت کرده اند: «حدثنا مالك عن سمي بن أبي صالح عن أبي هريرة: أن رسول الله ج قال: من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة وراح فكأنما قدم بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر.» [↑](#footnote-ref-552)
553. - (صحيح): مسلم (ش2024و2025) / ابوداود (ش1052) / ترمذي (ش498) / ابن ماجه (ش1090) از طريق (سليمان اعمش وسهيل بن ابي صالح) روايت کرده اند: «عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .» [↑](#footnote-ref-553)
554. - نک: المبسوط، 2 / 23 - 24؛ مرغینانی، الهداية، 1 / 83؛ کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 262؛ تبيين الحقائق، 1 / 219؛ الفتاوى الهندية، 1 / 146؛ الإشراف، 1 / 131؛ التفريع، 1 / 231؛ ابن رشد، بداية المجتهد، 1 / 160 ؛ القوانين الفقهية، 86؛ الفواكه الدواني، 1 / 306؛ حلية العلماء، 2 / 276؛ الوجيز، 1 / 63 ؛ المجموع، 4 / 513 ، 514، روضة الطالبين، 2 / 24، شربینی، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 285؛ أبو الخطاب، الهداية، 1 / 52؛ شرح الزركشي، 2 / 173، ابن قدامه، المغني، 3 / 170 – 171؛ الفروع، 2 / 109 ؛ المحرر، 1 / 146؛ مرداوی، الإنصاف، 2 / 386. [↑](#footnote-ref-554)
555. - ابن قدامه، المغني، 3 / 170 – 171. [↑](#footnote-ref-555)
556. - تفسیر الطبري، 28 / 65 - 66 ؛ ابن العربي، أحكام القرآن، 4 / 1805؛ قرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 18 / 107 و برخی دیگر از تفاسیر. [↑](#footnote-ref-556)
557. - ابن العربي، أحكام القرآن، 4 / 1805؛ قرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 18 / 107 (قرطبی این قول را از وی روایت می­کند.) [↑](#footnote-ref-557)
558. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-558)
559. - نک: الاستذكار،5/128؛ المجموع،4/51؛المغني،3/170-171؛ ماوردی، الحاوی الکبیر،3/44، المجموع،4/513 ؛المغني 3/171. [↑](#footnote-ref-559)
560. - ابن العربي، أحكام القرآن، 4 / 1805؛ قرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 18 / 107. [↑](#footnote-ref-560)
561. - (صحیح): بخاری (ش928و920) / نسایی (ش1416) از طریق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روایت کرده­اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-561)
562. - (صحیح): مسلم (ش2033) / نسایی (ش1415و1417و1418و1574و1583و1584) / ابوداود (ش1095-1097) / ابن ماجه (ش1105و1106) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابوخیثمة وابوعوانه وزهیر بن معاویة واسرائیل بن یونس وابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك بن حرب قال أنبأنى جابر بن سمرةس أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما» و فی روایة سفیان «كانت خطبته قصدا وصلاته قصدا» وفی روایة ابوعوانه: «ثم يقعد قعدة لايتكلم» [↑](#footnote-ref-562)
563. - نک: نيل الأوطار، 3 / 265 . [↑](#footnote-ref-563)
564. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-564)
565. - المبسوط 2 / 24، وتبيين الحقائق 1 / 219، والإشراف 1 / 131، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 306، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي 18 / 114، ابن قدامه، المغني، 3 / 171، شرح الزركشي، على الخرقي 2 / 173، كشاف القناع، 2 / 31 . [↑](#footnote-ref-565)
566. - نيل الأوطار ،3 / 265. [↑](#footnote-ref-566)
567. - البته در اثبات این قول با وجود بیان آیه شریف و احادیث صحیح مذکور، روایت­های ضعیف و حتی بدون اصلی وجود دارند که غیر قابل احتجاج و استناد می­باشند، از جمله:

     1. ابن شهاب زهري گفته است: «وبلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربعا.»

     (ضعیف): بيهقي، السنن الكبري (ش5912) روايت كرده است: «أخبرنا أبو حازم الحافظ أخبرنا أبو أحمد محمّد بن محمّد الحافظ أخبرنا أبو جعفر محمّد بن عبد الرحمن الضبى حدثنا القاسم وهو ابن عبد الله بن مهدى أبو الطاهر بمصر حدثنا عمى يعنى محمّد بن مهدى حدثنا يزيد يعنى ابن يونس بن يزيد الأيلى عن أبيه يونس عن الزهرى قال: بلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربعا» اما این روایت «ضعیف» است چرا که ابن شهاب الزهری نگفته که این روایت را چه کسی گفته وسخن چه کسی است: «بلغنا!»

     1. ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله **ج**: الخطبة تقوم مقام رکعتین من الفرض.»

     (لا اصل له): این روایت را بسیاری از خطبا در خطبه­هایشان می­خوانند اما هیچ اصلی از احادیث رسول الله ج ندارد.

     1. یحیی بن بی کثیر روایت کرده است: «عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.»

     (ضعیف): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص237) روایت کرده است: « عن عمر بن راشد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه و سلم قال من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.» اما روایت «ضعیف ومعضل» است چرا که یحیی بن ابی کثیر: امام ابوحاتم رازی گفته است: «لم يدرك أحداً من الصحابة إلا أنسا رآه رؤيةً» [ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ش910)] لذا (دو راوی) تا رسول الله ج افتاده است وروایت معضل می­گردد. [↑](#footnote-ref-567)
568. - «به نظر می‌رسد نتوان اقوال اجتهادی صحابه را همانند کتاب و سنّت حجت دانست، اما در شرایط مساوی، اقوال اجتهادی آنان مقدم بر اجتهادات مجتهدان متأخر است؛ زیرا آنان مخاطبان نخستین نصوص و یاوران و ملازمان آن حضرت ج بودند. مجتهدانی والامقام که دست پرورده­ی پیامبر ج بوده و روح شریعت و اهداف شارع را به خوبی دریافته و اصول و ضوابط اجتهاد را به درستی رعایت می‌کردند.» نک: فردین محمّدپور، بررسی حجیت قول صحابی، صص 66 الی 111، [↑](#footnote-ref-568)
569. - المصنف، عبد الرزاق، 3 / 237؛ ابن حزم، المحلّی، 5 / 58. [↑](#footnote-ref-569)
570. - نک: ابن قدامة، المغني 3 / 171؛ ماوردي، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 44، نووي، المجموع 4 / 514 ؛ قرطبي، الجامع لأحكام القرآن 18 / 114 ، المحلّی 5 / 95؛ الإشراف 1 / 131 ؛أحكام القرآن،4 / 1805؛ قرطبی، الجامع لأحكام القرآن، 18 / 114؛ المحلّی 5 / 57 . [↑](#footnote-ref-570)
571. - نک: ابن قدامة، المغني 3 / 171؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 44. [↑](#footnote-ref-571)
572. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 44. [↑](#footnote-ref-572)
573. - پیامبر ج می­فرماید: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» «هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.»

     (صحیح): بخاري (ش580) / مسلم (ش1401) / ابوداود (ش1123) / ترمذي (ش524) / نسايي (ش553و554و555و556) / ابن ماجه (ش1122) از طريق (مالك بن انس و سفيان بن عيينه و عبيد الله بن عمر و اوزاعي) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ج قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» [↑](#footnote-ref-573)
574. - نک: ابن عبدالبر، الكافي ، 1 / 250؛ القوانين الفقهية ص 86؛ التاج والإكليل بهامش مواهب الجليل، 2 / 158؛ حلية العلماء 2 / 276؛ المجموع 4 / 513 ، 514؛ روضة الطالبين 2 / 24؛ مغني المحتاج 1 / 285؛ ابوالخطاب، الهداية، / 52 ؛ المغني 3 / 173 ، المحرّر، 1 / 146؛ شرح الزركشي 2 / 177؛ الإنصاف 2 / 386 ؛ كشاف القناع 2 / 31 . [↑](#footnote-ref-574)
575. - (صحيح): بخاري (ش928و920) / نسايي (ش1416) از طريق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روايت کرده اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-575)
576. - (صحیح): مسلم (ش2033) / ابوداود (ش1095-1097) / ابن ماجه (ش1105و1106) / نسایی (ش1415و1417و1418و1574و1583و1584) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابوخیثمة وابوعوانه وزهیر بن معاویة واسرائیل بن یونس وابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك بن حرب قال أنبأنى جابر بن سمرةس أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما» و فی روایة سفیان «كانت خطبته قصدا وصلاته قصدا» وفی روایة ابوعوانه: «ثم يقعد قعدة لايتكلم.» [↑](#footnote-ref-576)
577. - نک: المبسوط 2 / 26؛ مغینانی، الهداية، 1 / 83؛ تبيين الحقائق 1 / 220؛ عارضة الأحوذي 2 / 294 ، والقوانين الفقهيةص 86؛ المغني 3 / 173؛ شرح الزركشي 2 / 177 ؛ مرداوی، الإنصاف، 2 / 386. [↑](#footnote-ref-577)
578. - (لا اصل له): همچنين روايتي را نيافتم وفقط بعضي فقهاء حنفي آن را در کتبشان مي‌آورند [سرخسي، المبسوط (ج1ص49) / برهاني، الميحط (ج2ص168) / الطحاوي، حاشية على طحطاوی، مراقي الفلاح، شرح نور الإيضاح (ص334)] همچنين تمامي روايات دالّ بر اين بوده که رسول الله ج همواره دوخطبه خوانده اند. [↑](#footnote-ref-578)
579. - سرخسی، المبسوط، 2 / 26 . [↑](#footnote-ref-579)
580. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 112 - عبد الرزاق، المصنف 3 / 189 - 190. [↑](#footnote-ref-580)
581. - ابن قدامة، المغني 3 / 176؛ زركشي ، شرح الخرقي 2 / 176 ؛ زيلعي،تبيين الحقائق 2 / 220 [↑](#footnote-ref-581)
582. - شرط در لغت به معنای علامت و نشانه است و در اصطلاح شرع: شرط عبارت است از چیزی که وجود شیء بر وجود آن وابسته است ولی از وجودش الزاماً شیء وجود نمی‌یابد ولی از عدمش، عدم شیء لزومیت می‌یابد و خارج از حقیقت شیء است. عبدالکریم زیدان، الوجیز فی أصول الفقه، ص 59 به نقل از (المحلاوی، ص 256)، ونک: ابن عابدین، حاشیة ابن عابدین، 5/482.) [↑](#footnote-ref-582)
583. - (صحيح): بخاري (ش1و6689و6953) / مسلم (ش5036) / ابوداود (ش2203) / ابن ماجه (ش4227) / نسايي (ش75و3437و3794) از طريق (مالک بن انس و سفيان بن عيينه و حماد بن زيد و عبدالوهاب بن عبدالمجيد و سليم بن حيان و ليث بن سعد و يزيد بن هارون) روايت کرده اند: «حدثنا يحيى بن سعيد يقول أخبرني محمّد بن إبراهيم أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-583)
584. - نک: فتح العزيز من المجموع، 4 / 595؛ شربینی، مغني المحتاج 1 / 288؛ الفروع 2 / 113 ؛ الإنصاف 2 / 389 ؛ المبدع 2 / 159؛ بهوتی نیز خطبه جمعه را از زمره عبادات برمی­شمرد. كشاف القناع ، 1/ 33 . [↑](#footnote-ref-584)
585. - شربینی، مغني المحتاج ،1 / 288. [↑](#footnote-ref-585)
586. - جهت مشاهده اقوال و تجزه و تحلیل آنها نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه بخش:3- تعداد افراد شرکت­کننده. [↑](#footnote-ref-586)
587. - نک: الإشراف 1 / 134؛ مواهب الجليل 2 / 165 – 166؛ الفواكه الدواني 1 / 306 ؛ الوجيز 1 / 62؛ المجموع 4 / 507؛ روضة الطالبين 2 / 27؛ مغني المحتاج 1 / 283 ، 287؛ أبو خطاب، الهداية،1 / 52 ؛المغني 3 / 210؛ الفروع 2 / 111؛ المحرر 1 / 148؛ الإنصاف 2 / 390. [↑](#footnote-ref-587)
588. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-588)
589. - الإشراف 1 / 134 ، مواهب الجليل 2 / 166 . [↑](#footnote-ref-589)
590. - الإشراف 1 / 134 ، المغني 3 / 210 ، البدع 2 / 159 ، كشاف القناع 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-590)
591. - اگرچه اثبات گردید که اسناد وجوب تعداد افراد معیّن جای ایراد دارند و تعداد افراد مشخص جز دو نفر قابل اثبات نیست. نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه بخش:3- تعداد افراد شرکت­کننده. [↑](#footnote-ref-591)
592. - در کتاب‌های حنفیّه چنین دیدگاهی انساب به ایشان یافت نشد ولی قاضی عبدالوهاب در الإشراف، 1 / 134 و ابن قدامه در المغني، 3 / 210 روایتی را از وی نقل می­کنند. [↑](#footnote-ref-592)
593. - نک: نووی، المجموع شرح المهذب 4 / 507، روضة الطالبين 2 / 7 - 8، شربینی، مغني المحتاج 1 / 283. والمغني 3 / 210 ، الفروع 2 / 111 ، الإنصاف 2 / 390، كشاف القناع 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-593)
594. - الإشراف 1 / 134 ، مواهب الجليل 2 / 165 . [↑](#footnote-ref-594)
595. - جهت مشاهده دیدگاه­ها و استدلال­های مربوطه نک: (2-8) شروط صحّت نماز جمعه بخش: 2- زمان برپایی نماز جمعه. [↑](#footnote-ref-595)
596. - مجلس هیئت کبار علمای سعودی نیز چنین فتوایی را صادر کرده­اند. حجیلان، خطبة الجمعة و أحکامها الفقهیة، ص 56. [↑](#footnote-ref-596)
597. - نک: المبسوط 2 / 36، بدائع الصنائع 1 / 262، مجمع الأنهر 1 / 166، مرغيناني، الهداية 1 / 83، الفتاوى الهندية1 / 146؛ المدونة 1 / 156، الفواكه الدواني 1 / 306، الشرح الصغير 1 / 178؛ الوجيز 1 / 64، حلية العلماء 2 / 276، المجموع 4 / 514، روضة الطالبين 2 / 26، مغني المحتاج 1 / 285؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52، شرح الزركشي 2 / 180، النكت بهامش المحرر 1 / 147، الإنصاف 2 / 389 ، المبدع 2 / 157، كشاف القناع 2 / 31 . [↑](#footnote-ref-597)
598. - الإنصاف 2 / 389 . [↑](#footnote-ref-598)
599. - مغني المحتاج 1 / 285 . [↑](#footnote-ref-599)
600. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-600)
601. کسانی که فعل پیغمبر (صلى الله عليه وسلم) را اینجا نمادی از وجوب می­دانند عبارتند از: سرخسي، المبسوط 2 / 36، كاساني ، بدائع الصنائع 1 / 262، نووي ، المجموع 4 / 514، شربيني، مغني المحتاج 1 / 285، زركشي، شرح الخرقي 2 / 180، برهان الدين ابن مفلح ، المبدع 2 / 157؛ بهوتي، كشاف القناع 2 / 31. [↑](#footnote-ref-601)
602. - نک: نووی، المجموع 4 / 514، مغني المحتاج 1 / 285، المبدع 2 / 157 ، كشاف القناع 2 / 31 . تعدادی از این فقها همچون کاسانی، نووی، بهوتی و غیره بر این باورند که خطبه شرط نماز جمعه می­باشد و شرط بر مشروط له متأخر نمی­باشد بلکه سابق بر آن می­باشد. البته این لزومیت همیشه حاکم نیست؛ زیرا در مواردی شرط و مشروط ملازم هم می­باشند. [↑](#footnote-ref-602)
603. - نک: الوجيز 1 / 64، حلية العلماء 2 / 276، المهذّب و المجموع معه 4 / 514، روضة الطالبين 2 / 26، مغني المحتاج 1 / 287؛ شرح الزركشي 2 / 174، المغني 3 / 171، الفروع 2 / 119، الإنصاف 2 / 397 ، المبدع 2 / 163 . [↑](#footnote-ref-603)
604. - قرطبی، الجامع لأحكام القرآن، 18 / 114 . [↑](#footnote-ref-604)
605. - شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 150 . [↑](#footnote-ref-605)
606. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-606)
607. - زرکشی از فعل پیغمبر ج حکم استحباب را استنباط می­کند. زركشي ، شرح الخرقي 2 / 174 . [↑](#footnote-ref-607)
608. - (صحیح): مسلم (ش2033) / نسایی (ش1415و1417و1418و1574و1583و1584) / ابوداود (ش1095-1097) / ابن ماجه (ش1105و1106) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابوخیثمة وابوعوانه وزهیر بن معاویة واسرائیل بن یونس وابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك بن حرب قال أنبأنى جابر بن سمرةس أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما» و فی روایة سفیان «كانت خطبته قصدا وصلاته قصدا» وفی روایة ابوعوانه: «ثم يقعد قعدة لايتكلم.» [↑](#footnote-ref-608)
609. - شرح النووی على صحيح مسلم 6 / 149 . [↑](#footnote-ref-609)
610. - همان، 6 / 150 . [↑](#footnote-ref-610)
611. - (صحیح): بخاری (ش928و920) / نسایی (ش1416) از طریق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روایت کرده­اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-611)
612. - (صحيح): بخاري (ش936و2058) / مسلم (ش2034-2037) / ترمذي (ش3311) از طريق (سالم بن أبي الجعد وابوسفيان طلحه بن نافع) روايت کرده اند: «حدثنا جابر بن عبد الله (رضي الله تعالی عنهما): قال بينما ... .» [↑](#footnote-ref-612)
613. - ابن ابی شیبة، المصنف 2/21 [↑](#footnote-ref-613)
614. - ابن حجر، فتح الباري 2 / 401 . [↑](#footnote-ref-614)
615. - (صحیح): مسلم (ش2038) / نسایی (ش1397) از طریق (محمّد بن المثنى ومحمّد بن بشار وأحمد بن عبد الله) روایت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة عن كعب بن عجرة قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعدا فقال انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعدا وقال الله تعالى [وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما]» [↑](#footnote-ref-615)
616. - المهذّب مع المجموع 4 / 514 . [↑](#footnote-ref-616)
617. - نک: الإشراف 1 / 133، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 166، حاشية الدسوقي 1 / 379 . [↑](#footnote-ref-617)
618. - نک : الإشراف 1 / 133 . [↑](#footnote-ref-618)
619. - مواهب الجليل 2 / 172 ؛ نووی ذکر اجماع می­کند. نووي، المجموع 4 / 527 . [↑](#footnote-ref-619)
620. - البته امام نووی می­گوید: «این وجه شاذ و ضعیف و باطل است.» [↑](#footnote-ref-620)
621. - نک: المبسوط 2 / 62، مرغيناني، الهداية 1 / 83، بدائع الصنائع 1 / 263، زمخشري، رؤوس المسائل ص ( 184 )، الفتاوى الهندية 1 / 146؛ الفواكه الدواني 1 / 307، شرح الخرشي 2 / 79، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 166؛ المجموع 4 / 514 ، روضة الطالبين 2 / 26 . [↑](#footnote-ref-621)
622. - (صحیح): بخاري (ش917) / مسلم (ش1244) / ابوداود (ش1082) / نسایی (ش739) از طریق (يعقوب بن عبد الرحمن و عبد العزيز بن أبى حازم) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو حازم بن دينار أن رجالا أتوا سهل بن سعد الساعدي ... .» [↑](#footnote-ref-622)
623. - ابن حجر، فتح الباري 2 / 401 [↑](#footnote-ref-623)
624. - (صحیح): بخاري (ش921و1465) / مسلم (ش2581و2470) از طریق (اسماعیل بن ابراهیم ومعاذ بن فضاله) روایت کرده­اند: «حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن أبي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أنه سمع أبا سعيد الخدري يحدث: أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال إني مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله أويأتي الخير بالشر فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له ما شأنك تكلم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك فرأينا أنه ينزل عليه قال فمسح عنه الرحضاء فقال أين السائل وكأنه حمده فقال إنه لا يأتي الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضراء أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت وإن هذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيامة.» [↑](#footnote-ref-624)
625. - فتح الباري 2 / 401 . [↑](#footnote-ref-625)
626. - سرخسي، المبسوط 2 / 26- كاساني ، بدائع الصنائع 1 / 263 - عبد الرزاق، المصنف 3 / 188 ، 189- ابن أبي شيبة، المصنفه 2 / 112 [↑](#footnote-ref-626)
627. - ابن أبي شيبة، المصنفه 2 / 113 - نک : فتح الباري 2 / 401 . [↑](#footnote-ref-627)
628. - (صحيح): بخاري (ش936و2058) / مسلم (ش2034-2037) / ترمذي (ش3311) از طريق (سالم بن أبي الجعد وابوسفيان طلحه بن نافع) روايت کرده اند: «حدثنا جابر بن عبد الله (رضي الله تعالی عنهما): قال بينما ... .» [↑](#footnote-ref-628)
629. - (صحیح): بخاري (ش921و1465) / مسلم (ش2581و2470) / ابوداود (ش) از طریق (اسماعیل بن ابراهیم ومعاذ بن فضاله) روایت کرده­اند: «حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن أبي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أنه سمع أبا سعيد الخدري يحدث: أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال إني مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله أويأتي الخير بالشر فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له ما شأنك تكلم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك فرأينا أنه ينزل عليه قال فمسح عنه الرحضاء فقال أين السائل وكأنه حمده فقال إنه لا يأتي الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضراء أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت وإن هذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيامة.» [↑](#footnote-ref-629)
630. - (صحیح): بخاري (ش917) / مسلم (ش1244) / ابوداود (ش1082) / نسایی (ش739) از طریق (يعقوب بن عبد الرحمن و عبد العزيز بن أبى حازم) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو حازم بن دينار أن رجالا أتوا سهل بن سعد الساعدي ... .» [↑](#footnote-ref-630)
631. - نک: مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 172، الفواكه الدواني 1 / 306، بلغة السالك والشرح الصغير بهامشه 1 / 178؛ الوجيز 1 / 64، حلية العلماء 2 / 279، روضة الطالبين 2 / 27، المجموع 4 / 523، مغني المحتاج 1 / 387؛ شرح الزركشي 2 / 180، الفروع 2 / 119، الإنصاف 2 / 390 ، كشاف القناع 2 / 33. [↑](#footnote-ref-631)
632. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-632)
633. - مغني المحتاج 1 / 387 ، كشاف القناع 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-633)
634. - امام نووی/ انتساب این وجه به شافعیّه را غلط و اشتباه می­داند. [↑](#footnote-ref-634)
635. - الفتاوى الهندية 1 / 146 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ روضة الطالبن 2 / 27 ، المجموع 4 / 523 . [↑](#footnote-ref-635)
636. - نک: حلية العلماء 2 / 279، المجموع 4 / 521 - 522، روضة الطالبين 2 / 26 ، 30، مغني المحتاج 1 / 286. این افراد این جواز را تا زمان یادگیری افراد به زبان عربی می­دانند و بعد از یادگیری دیگر جایز نیست. و نیز نک: الفروع 2 / 113 ، 117. [↑](#footnote-ref-636)
637. - الفروع 2 / 113 ، المبدع 2 / 159 ، كشاف القناع 2 / 34. [↑](#footnote-ref-637)
638. - الفروع 2 / 113. [↑](#footnote-ref-638)
639. - كشاف القناع 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-639)
640. - الفروع 2 / 113 ، الإنصاف 2 / 390 ، المبدع 2 / 159 ، كشاف القناع 2 / 34 ؛ طحطاوی، مراقي الفلاح، ص 102. [↑](#footnote-ref-640)
641. - (صحيح): بخاري (ش6008و7246) از طريق (اسماعيل بن علية وعبدالوهاب الثقفي) روايت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلي الله عليه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-641)
642. - المجموع 4 / 521 - 522 ، مغني المحتاج 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-642)
643. - طحطاوی، مراقي الفلاح، ص 102 ؛ المجموع 4 / 522 ، روضة الطالبين 2 / 26. [↑](#footnote-ref-643)
644. - لسان العرب ، مادة « ولي » 15 / 412؛ مختار الصحاح ، ماده « ولي » ص ( 306 ) . [↑](#footnote-ref-644)
645. - مواهب الجليل 2 / 166، الفواكه الدواني 1 / 307؛ الوجيز 1 / 62، المجموع 4 / 507، روضة الطالبين 2 / 8 ، مغني المحتاج 1 / 288؛ المغني 3 / 181، شرح الزركشي 2 / 180، الفروع 2 / 112، النكت بهامش المحرر 1 / 146، المبدع 2 / 159، الإنصاف 9 / 38. [↑](#footnote-ref-645)
646. - الإنصاف 9 / 38؛ مغني المحتاج 1 / 288. [↑](#footnote-ref-646)
647. - مواهب الجليل 2 / 166، الفواكه الدواني 1 / 307؛ المجموع 4 / 507، روضة الطالبين 2 / 8، مغني المحتاج 1 / 288؛ المغني 3 / 181، شرح الزركشي 2 / 180، الفروع 2 / 112، الإنصاف 2 / 389، المبدع 2 / 159، كشاف القناع 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-647)
648. - استدلالی برای این دیدگاه مشاهده نگردیده است. نک: المجموع 4 / 507، روضة الطالبين 2 / 8، مغني المحتاج 1 / 288؛ الإنصاف 2 / 389. [↑](#footnote-ref-648)
649. - رکن از لحاظ لغوی به معنای اساس و بنیان است و در اصطلاح شرع: از دیدگاه جمهور عبارت است از متوقف بودن وجود حکم بر آن که فرقی نمی‌کند جزئی از حقیقت حکم است یا کل آن، ولی حنفیّه وجود حکم را بر وجود رکن متوقف می‌دانند و رکن، جزئی از حقیقت حکم است، همه تعاریف اتفاق نظر دارند که: وجود رکن باعث بوجود آمدن شیء و عدمش باعث عدم شیء و ماهیت شیء بر آن استوار است. فیروزآبادی، القاموس المحیط، 3/329-330؛ زیدان، الوجیز فی اصول الفقه، ص 59. [↑](#footnote-ref-649)
650. - نک: الوجيز 1 / 63، حلية العلماء 2 / 277، المجموع 4 / 522، روضة الطالبين 2 / 24، مغني المحتاج 1 / 285؛ الهداية لأبي خطاب 1 / 52، الفروع 2 / 109، المحرر 1 / 146 ، المغني 3 / 173، شرح الزركشي 2 / 175، الإنصاف 2 / 387 - 388. [↑](#footnote-ref-650)
651. - بدائع الصنائع 1 / 262، المغني 3 / 175 . [↑](#footnote-ref-651)
652. - (صحیح): مسلم (ش2032) / ابوداود (ش1103و1096) / نسایی واللّفظ له (ش1584و1418) / ابن ماجه (ش1106) از طریق (سفیان الثوری و ابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه و سلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم ويقرأ آيات ويذكر الله عز و جل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.» [↑](#footnote-ref-652)
653. - (صحیح): مسلم (ش2043و2044) از طریق (سفیان بن عیینه وسلیمان بن بلال) روایت کرده است: « عن جعفر عن أبيه عن جابر قال كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-653)
654. - نک: المبسوط 2 / 30، بدائع الصنائع 1 / 262، مرغيناني، الهداية 1 / 83، تبيين الحقائق 2 / 220؛ الإشراف 1 / 131، بداية المجتهد 1 / 161، ابن عبد البر، الكافي 1 / 251،القوانين الفقهية ص ( 86 )، الفواكه الدواني 1 / 306. [↑](#footnote-ref-654)
655. - الاختيارات ص ( 79 ) و نک: الفتاوى السعدية ص ( 193 ) . [↑](#footnote-ref-655)
656. - (صحیح): بخاری (ش6008و7246) از طریق (اسماعیل بن علیة وعبدالوهاب الثقفی) روایت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلی الله علیه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-656)
657. - الإشراف 1 / 132 . [↑](#footnote-ref-657)
658. - نک: المبسوط 2 / 30، مرغيناني، الهداية 1 / 83، تبيين الحقائق 1 / 220، شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 150 ، رؤوس المسائل الخلافية للعكبري 1 / 331 . [↑](#footnote-ref-658)
659. - نک: المبسوط 2 / 30، بدائع الصنائع 1 / 262، مرغيناني، الهداية 1 / 83، تبيين الحقائق 1 / 220؛ الإشراف 1 / 131؛ المغني 3 / 175 . [↑](#footnote-ref-659)
660. - بدائع الصنائع 1 / 262، و نیز نک: المبسوط 2 / 31 . [↑](#footnote-ref-660)
661. - (صحیح): طیالسی، المسند (ش775) / بخاري، ادب المفرد (ش69) / احمد، المسند (ش18647) / بیهقی، السنن الکبری (ش21847) والآداب (ش77) / حاکم، المستدرک (ش2861) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج7ص20) واحکام القرآن (ج1ص366) / ابن حبان (ش374) / دارقطنی، السنن (ج2ص125) / رویانی، المسند (ش354) / ابن الشجری، الامالی (ج1ص351) / خزائطی، مکارم الاخلاق (ج1ص94) / حسین بن الحسن المروزی، البر والصلة (ش276) / ابن ابی الدنیا، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ش41) والصمت وآداب اللسان (ش67) / خلعی، الفوائد (ش818) / خطییب بغدادی، الفقیه والمتفقه (ج2ص158) / بغوی، شرح السنة (ج9ص354) / واحدی، التفسیر (ج4ص491) / مزی، تهذیب الکمال (ج22ص632) / ابن الجوزی، البر والصلة (ش294) از طریق (عيسى بن عبد الرحمن البجلي) روایت کرده­اند: «حدثنا عيسى بن عبد الرحمن عن طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء قال جاء أعرابى فقال: يا نبي الله علمني عملا يدخلنى الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسمة وفك الرقبة قال أو ليستا واحدا قال لا عتق النسمة أن تعتق النسمة وفك الرقبة ان تعين على الرقبة والمنيحة الرغوب والفيء على ذي الرحم فإن لم تطق ذلك فأمر بالمعروف وإنه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير» رجال طیالسی «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحُ الإسناد ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله ثقاتٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2861) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج4ص278)] [↑](#footnote-ref-661)
662. - کاسانی، بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-662)
663. - (صحيح): مسلم (ش2047) / ابوداود (ش1101و4983) / نسايي (ش3279) از طريق (يحيي بن سعيد القطان ووکيع بن الجراح) روايت کرده اند: «عن سفيان عن عبد العزيز بن رفيع عن تميم بن طرفة عن عدى بن حاتم أن رجلا خطب عند النبى (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-663)
664. - شرح صحيح مسلم 6 / 159 - 160 . [↑](#footnote-ref-664)
665. - (صحیح): مسلم (ش2046) روایت کرده است: «حدثنى سريج بن يونس حدثنا عبدالرحمن بن عبد الملك بن أبجر عن أبيه عن واصل بن حيان قال قال أبو وائل: خطبنا عمار فأوجز وأبلغ فلما نزل قلنا يا أبا اليقظان لقد أبلغت وأوجزت فلو كنت تنفست. فقال إنى سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وإن من البيان سحراً.» [↑](#footnote-ref-665)
666. - المبسوط 2 / 31 . [↑](#footnote-ref-666)
667. - كاساني، بدائع الصنائع 1 / 262، سرخسي، المبسوط 2 / 30 - 31، زيلعي، تبيين الحقائق 1 / 220؛ حطاب، مواهب الجليل 2 / 165. [↑](#footnote-ref-667)
668. - سرخسي، المبسوط 2 / 31. [↑](#footnote-ref-668)
669. - نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 57، الوجيز 1 / 63، حلية العلماء 2 / 277، المجموع 4 / 519، روضة الطالبين 2 / 24، مغني المحتاج 1 / 285؛أبو الخطاب، الهداية 1 / 52، شرح الزركشي 2 / 175، المغني 3 / 173، الفروع 2 / 109، المحرر 1 / 146، الإنصاف 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-669)
670. - (صحيح): مسلم (ش2042-2044) از طريق (عبد الوهاب بن عبد المجيد و سليمان بن بلال وسفيان الثوري) روايت کرده است: «حدثنى محمّد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن جعفر بن محمّد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-670)
671. - شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 156 . [↑](#footnote-ref-671)
672. - (ضعيف): اين روايت از طريق ابوهريره و کعب بن مالک ورجلٌ من الانصار از رسول الله ج روايت شده است:

     اما طريق ابوهريرهس: ابن ابي شيبه، المصنف (ج6ص263) / ابوداد (ش4842) / ابن ماجه (ش1894) / ابن حبان (ش1و2) / احمد، المسند (ش8712) / بيهقي، شعب الايمان (ش4372) والدعوات الکبير (ش1) / نسايي، عمل اليوم والليله (ش494) / دارقطني، السنن (ج1ص229) / ابن الاعرابي، الزهد وصفة الزاهدين (ش1) / بزار (ش7898) / خرائطي، فضيلة الشكر لله على نعمته (ش17) / خطيب بغدادي، الجامع لأخلاق الراوي (ش1210) / السلفي، المشيخة البغدادية (ش29) / الثامن من أجزاء أبي علي بن شاذان (ش198) / رافعي، التدوين في اخيار قزوين (ج1ص160) / سبکي، طبقات الشافعية الكبرى (ج1ص7) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج6ص421) / خليلي، الإرشاد في معرفة علماء الحديث (ش118) از طريق (عبيد الله بن موسى و أبو المغيرة عبدالقدوس بن الحجاج والوليد بن المسلم وعبدالحميد بن أبي العشرين وعبدالله بن المبارک وشعيب بن اسحاق) روايت کرده اند: «عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: كل كلام ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع.» وفي رواية: «فهو اجذم» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: قرة بن عبد الرحمن بن حيويل: امام احمد مي‌گويد: «منکر الحديث جداً» و امام ابوزرعه مي‌گويد: «الأحاديث التى يرويها مناكير» و امام ابوداود مي‌گويد: «فى حديثه نكارة» و امام ابوحاتم و نسايي مي‌گويند: «ليس بقوي» و امام يحيي بن معين مي‌گويد: « كان يتساهل فى السماع و فى الحديث و ليس بكذاب» و امام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است و امام ابن عدي مي‌گويد: «لم أر له حديثا منكرا جدا و أرجو أنه لا بأس به.» و امام ابن حجر هم مي‌گويد: «صدوقٌ له مناکير» و امام ذهبي مي‌گويد: «ضعّفه يحيي (بن معين)» و امام يعقوب بن سفيان فسوي مي‌گويد: «ثقةٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص372) و تقريب التهذيب (ش5541) / ذهبي، الکاشف (ش4572) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج2ص460)] وثانياً ثقات اين روايت را از زهري «مرسل» نقل کرده اند ونسايي، عمل اليوم والليله (ش495-497) ابوداود (ش4842) از طريق (عقيل بن خالد وسعيد بن عبدالعزيز وحسن بن عمر ويونس بن يزيد وشعيب بن اليمان) روايت کرده است: «عن الزهري عن النبي ج: ... .»

     اما طريق: کعب بن مالکس: المعجم الکبير (ج19ص74) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقي ثنا عبد الله بن يزيد الدمشقي ثنا صدقة بن عبد الله عن محمّد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عبد الله بن كعب عن أبيه: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد أقطع أو أجزم» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: ابومعاويه صدقة بن عبد الله السمين الدمشقي «ضعيف الحديث» مي‌باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص415) و تقريب التهذيب (ش2913)] وثانياً: ديديم که ثقات واثبات اين روايت را «مرسل» نقل کرده اند.

     اما طريق: رجلٌ من الانصار: عبدالرزاق (ج6ص189) روايت کرده است: «عن معمر قال حدثني رجلٌ من الأنصار رفع الحديث قال كل كلام ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أبتر» اما اين روايت هم «ضعيف» است چرا که معمر هيچ يک از صحابه را نديده است لذا اين راوي تابعي ومبهم است: «رجلٌ من الأنصار». [↑](#footnote-ref-672)
673. - نک: بدائع الصنائع 1 / 263، الفتاوى الهندية 1 / 146، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ المدونة 1 / 156 ، الإشراف 1 / 132، الفواكه الدواني 1 / 306 و 109؛ المحلّی 5 / 57. [↑](#footnote-ref-673)
674. - بدائع الصنائع 1 / 263 ، الفتاوى الهندية 1 / 146 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) ، المدونة 1 / 156 ، الإشراف 1 / 132 ، الفواكه الدواني 1 / 306 و 109 ، المحلى 5 / 57 . [↑](#footnote-ref-674)
675. - الإختیارات، ص82. [↑](#footnote-ref-675)
676. - در بخش (1-4-14) سایر موارد، معنا و مفهوم صلوات بر پیامبر اکرم ج بیان شده است. [↑](#footnote-ref-676)
677. - نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 57 - 58، الوجيز 1 / 63 ، حلية العلماء 2 / 277، المجموع 4 / 519، روضة الطالبين 2 / 24 - 25، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 285؛ أبو الخطاب، الهداية 1 / 52، شرح الزركشي 2 / 175، المغني 3 / 173 - 174، الفروع 2 / 109، المحرر 1 / 146، الإنصاف 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-677)
678. - (ضعيف): اين روايت از طريق ابوهريره وابوسعيد خدري از پيامبر (صلي الله عليه وسلم) روايت شده است:

     اما طريق ابوسعيد خدريس: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: ابن حبان (ش3382) / ابويعلي، لمسند (ش1380) / خلال، السنه (ش318) / ابوبکر النجاد، الرد على من يقول القرآن مخلوق (ش88) / آجري، الشريع (ص396) / خطيب بغدادي، الجامع لأخلاق الراوي (ج2ص70) / ابن النجار، حاتم بن إسماعيل (ج1ص98) از طريق (ابن لهيعه وعمرو بن الحارث) روايت کرده اند: «أن دراجا حدثه عن أبن الهيثم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله (صلى الله عليه و سلم) قال: أتاني جبريل فقال: إن ربي وربك يقول لك: كيف رفعت ذكرك؟ قال: الله أعلم قال: إذا ذكرت ذكرت معي» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که دراج زمانيکه از ابوالهيثم روايت مي‌کند «ضعيف الحديث» بوده واينجا هم از ابوالهيثم روايت نموده است. [ابن حجر، تقريب التهذيب (ش1824)].

     طريق دوّم: ابن الجوزي، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية (ش283) روايت کرده است: «انبأنا الحريري قال انبأنا العشاري قال انا الدارقطني قال انا عبدالله بن عبدالصمد بن المعتدي قال حدثني روح بن مسافر عن ايوب عن سليمان بن عبدالله بن صالح حدثنا الربيع بن بدر عن ابي هارون العبدي عن ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لما انتهى بي الى السماء.» اما اين طريق واهي است چرا که اوّلاً: الربيع بن بدر بن عمرو بن جراد معروف بعليلة «متروک الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص239) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش1883) / ذهبي، الکاشف (ش1525)] و عمارة بن جوين أبو هارون العبدى: «متروک الحديث و متهم به کذب» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص412) وتقريب التهذيب (ش4840) / ذهبي، الکاشف (ش4003)]

     اما طريق ابوهريرهس: طبري، تهذيب الآثار (ش2768) وجامع البيان في تفسير القرآن (ج17ص336) / ابن عدي، الکامل (ج3ص165) از طريق (علي بن سهل بن قادم) روايت کرده اند: «حدثنا حجاج بن محمّد الأعور قال حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة ... .»

     وحجاج بن محمّد هم متابعه شده وابن ابي حاتم، التفسير (ج9ص131) / طبري، جامع البيان في تفسير القرآن (ج17ص337) / بيهقي، دلائل النبوة (ج2ص397) از طريق (يونس بن بكير وأبو النضر هاشم بن القاسم وحاتم بن إسماعيل) روايت کرده اند: «حدثنا عيسى بن عبد الله أبا جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن ابى العالية أو غيره عن أبي هريرة ... .»

     اما اين روايت «ضعيف» است چرا که أبو جعفرالرازي عيسى بن أبى عيسى در رجالش «اضطراب» کرده وگاهي: «عن ابى العالية أو غيره» وگاهي: «عن أبي هريرة أو غيره» وگاهي: «عن ابي العاليه عن ابي هريره» روايت کرده است. [↑](#footnote-ref-678)
679. - حجیلان، خطبة الجمعة و أحکامها الفقهیة، ص98 و 99. [↑](#footnote-ref-679)
680. - جلاءالأفهام، ص 286. [↑](#footnote-ref-680)
681. - سخاوی، القول االبدیع فی الصلاة علی الحبیب الشفیع، ص203. [↑](#footnote-ref-681)
682. - نک: المهذّب مع المجموع 4 / 516، مغني المحتاج 1 / 285، شرح الزركشي 2 / 175، المغني 3 / 174، المبدع 2 / 158، كشاف القناع 2 / 32 . [↑](#footnote-ref-682)
683. - نک: بدائع الصنائع 1 / 263، الفتاوى الهندية 1 / 146، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ الإشراف 1 / 132، الفواكه الدواني 1 / 306؛ الإنصاف 2 / 387، المبدع 2 / 158، المغني 3 / 174 و 109. [↑](#footnote-ref-683)
684. - الاختيارات ص ( 79 - 80 ) ، شاگردش ابن مفلح در الفروع 2 / 109 و مرداوي در الإنصاف 2 / 387 این را از ایشان روایت کرده­اند. مرداوی از المجد روایت کرده که ایشان صلوات بر پیغمبر ج یا شهادت دادن به بنده و رسول بودنش را واجب می­داند و واجب شهادت به رسالت پیامبر ج می­باشد نه لفظ صلوات. [↑](#footnote-ref-684)
685. - الاختيارات ص ( 79 - 80 ). [↑](#footnote-ref-685)
686. - نک: جلاء الأفهام فی فضل الصلاة و السلام علی محمّد خیر الأنام، ص 284 و 285. [↑](#footnote-ref-686)
687. - (صحیح): ابوداود (ش4843) / احمد، المسند (ش8017و8518) / بخاری، التاریخ الکبیر (ج7ص229) / بیهقی، السنن الکبری (ش5979) والدعوات الکبیر (ج1ص4) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج9ص43) / ابن حبان (ش2797و2796) / اسحاق بن راهویه، المسند (ش265) / ابن ابی شیبة، المصنف (ج6ص263) / ابوبکر مالکی، المجالسة وجواهر العلم (ش1068) / هروی، ذم الكلام وأهله (ش2) / جزء موسی بن القاسم بن الاشیب (ش43) / سبکی، الطبقات الشافعیة الکبری (ج1ص29) / طوسی، مختصر الأحكام مستخرج الطوسي على جامع الأحكام (ش26/1006) از طریق (مسدد بن سرهد وموسی بن اسماعیل وحامد بن عمر وعبد الرحمن بن مهدي وحبان بن هلال والمغيرة بن سلمة وعفان بن مسلم ویونس بن محمّد) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عاصم بن كليب عن أبيه عن أبى هريرة عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: كل خطبة ليس فيها تشهد فهى كاليد الجذماء».

     وعبد الواحد بن زياد هم متابعه شده وترمذی (ش1106) روایت کرده است: «حدثنا أبو هشام الرفاعي حدثنا محمّد بن فضيل عن عاصم بن كليب ... .»

     ورجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» می­باشد. [↑](#footnote-ref-687)
688. - نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 57 - 58، الوجيز 1 / 64 ، المجموع 4 / 519، روضة الطالبين 2 / 25، مغني المحتاج 1 / 285 . [↑](#footnote-ref-688)
689. - الاختيارات ص ( 79 -80 ) . [↑](#footnote-ref-689)
690. - (صحيح): تمام رازي، الفوائد (ش1098) ومن طريقه ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) روايت کرده­اند: «حدثنا أبي (محمّد بن عبد الله بن جعفر) ثنا أبو عبد الله محمّد بن أيوب بن الضريس بن بشار البجلي الرازي بالري ثنا محمّد بن سعيد بن سابق الرازي وكان يسكن قزوين ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب على المنبر جالسا فكذبه فأنا شهدته! كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى. قال قلت: كيف كانت خطبته؟ قال: كلام يعظ به الناس ويقرأ آيات من كتاب الله عز وجل ثم ينزل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.»

     ومحمّد بن سعيد بن سابق هم متابعه شده و حاکم، المستدرک (ش1057) روايت کرده است: «حدثنا أبو عبد الله محمّد بن يعقوب الحافظ ثنا حامد بن محمّد المقري ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدشتكي ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال: ... .»

     وعمرو بن ابي قيس هم متابعه شده و احمد، المسند (ش20945) / طيالسي، المسند (ش809) / طبرانی، المعجم الکبير (ج2ص250) از طريق (قيس بن الربيع وشريک بن عبدالله وعمرو بن ثابت) روايت کرده اند: «عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: ... .»

     رجال تمام رازي: محمّد بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله بن الجنيد: امام ابن عساکر گفته است: «كان أحد المكثرين المصنفين الثقات» وامام ذهبي هم گفته است: «الحافظ الامام محدث الشام» وامام کتاني هم گفته است: «كان ثقة نبيلا مصنفا» [ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) / ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص897)]

     ابوعبدالله محمّد بن أيوب بن سنان بن يحيى بن الضريس البجلي: امام ذهبي گفته است: «الحافظ المحدث الثقة» وامام ابن ابي جاتم گفته است: «هو ثقة» وامام خليلي هم گفته است: «ثقة» [ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج13ص450)].

     وساير رجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1057)]

     همچنین اصل حديث هم در صحيح مسلم آمده است ومسلم (ش2032) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وأبو بكر بن أبى شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو الأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال: كانت للنبى ج خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس.» [↑](#footnote-ref-690)
691. - شرح صحيح مسلم 6 / 150، شیرازی و زرکشی نیز بر همین استدلال کرده­اند. شیرازی، المهذّب، 4 / 516؛ زرکشی، شرح الخرقي ،2 / 177 . [↑](#footnote-ref-691)
692. - نووی این استناد را به فقهای شافعیّه ضعیف می­داند. المجموع 4 / 520 . [↑](#footnote-ref-692)
693. - نک: أبو الخطاب، الهداية 1 / 52، شرح الزركشي 2 / 177 - 178، الفروع 2 / 109 - 110، المحرر 1 / 147 ، الإنصاف 2 / 388، المبدع 2 / 158 . [↑](#footnote-ref-693)
694. - در الإختیارات ص 80 نیز به این آیه استناد شده است. [↑](#footnote-ref-694)
695. - المجموع 4 / 520، مغني المحتاج 1 / 285 . [↑](#footnote-ref-695)
696. - نک : الفتاوى الهندية 1 / 147، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص 103؛ الإشراف 1 / 132 . [↑](#footnote-ref-696)
697. - ابن القیم، زاد المعاد 1 / 188 . [↑](#footnote-ref-697)
698. - نک: الأم 1 / 230، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 57 - 58 ، حلية العلماء 2 / 277 - 278، المجموع 4 / 520، روضة الطالبين 2 / 25، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52، شرح الزركشي 2 / 176، المغني 3 / 174 ، الفروع 2 / 110، المحرّر، 1 / 147، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-698)
699. - (صحيح): تمام رازي، الفوائد (ش1098) ومن طريقه ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) روايت کرده­اند: «حدثنا أبي (محمّد بن عبد الله بن جعفر) ثنا أبو عبد الله محمّد بن أيوب بن الضريس بن بشار البجلي الرازي بالري ثنا محمّد بن سعيد بن سابق الرازي وكان يسكن قزوين ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب على المنبر جالسا فكذبه فأنا شهدته! كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى. قال قلت: كيف كانت خطبته؟ قال: كلام يعظ به الناس ويقرأ آيات من كتاب الله عز وجل ثم ينزل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.»

     ومحمّد بن سعيد بن سابق هم متابعه شده و حاکم، المستدرک (ش1057) روايت کرده است: «حدثنا أبو عبد الله محمّد بن يعقوب الحافظ ثنا حامد بن محمّد المقري ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدشتكي ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال: ... .»

     وعمرو بن ابي قيس هم متابعه شده و احمد، المسند (ش20945) / طيالسي، المسند (ش809) / طبرانی، المعجم الکبير (ج2ص250) از طريق (قيس بن الربيع وشريک بن عبدالله وعمرو بن ثابت) روايت کرده اند: «عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: ... .»

     رجال تمام رازي: محمّد بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله بن الجنيد: امام ابن عساکر گفته است: «كان أحد المكثرين المصنفين الثقات» وامام ذهبي هم گفته است: «الحافظ الامام محدث الشام» وامام کتاني هم گفته است: «كان ثقة نبيلا مصنفا» [ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) / ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص897)]

     ابوعبدالله محمّد بن أيوب بن سنان بن يحيى بن الضريس البجلي: امام ذهبي گفته است: «الحافظ المحدث الثقة» وامام ابن ابي جاتم گفته است: «هو ثقة» وامام خليلي هم گفته است: «ثقة» [ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج13ص450)].

     وساير رجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1057)]

     همچنین اصل حديث هم در صحيح مسلم آمده است ومسلم (ش2032) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وأبو بكر بن أبى شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو الأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال: كانت للنبى ج خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس.» [↑](#footnote-ref-699)
700. - شرح صحيح مسلم 6 / 150 ، شیرازی و زرکشی نیز بر همین استدلال کرده­اند. شیرازی، المهذّب، 4 / 516؛ زرکشی، شرح الخرقي ،2 /177 . [↑](#footnote-ref-700)
701. - (صحیح): مسلم (ش2052) والّلفظ له/ ابوداود (ش1102) از طریق (يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن وعبد الله بن محمّد بن معن) روایت کرده­اند: «عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واحدا سنتين أو سنة وبعض سنة وما أخذت [ق والقرآن المجيد] إلا عن لسان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس.» [↑](#footnote-ref-701)
702. - (صحیح): ابوداود (ش1412) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898) / حاکم، المستدرک (ش3615) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج7ص51) / ابن حبان (ش2765) از طریق (احمد بن صالح وبحر بن نصر وحجاج بن إبراهيم وحرملة بن يحيى) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو ابن الحارث عن ابن أبى هلال عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبى سرح عن أبى سعيد الخدرى أنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .»

     وعمرو بن الحارث هم متابعه شده ودارمی، السنن (ش1466) / حاکم، المستدرک (ش1052) / ابن حبان (ش3799) / ابن خزیمه (ش1795و1455) / دارقطنی، السنن (ج1ص408) / یهقی، معرفة السنن والآثار (ش4470) / ابن خزیمه (ش1795و1455) از طریق (عبد الله بن صالح و عبد الله بن عبد الحكم وشعیب بن لیث) روایت کرده­اند: «ثنا الليث ثنا خالد بن يزيد عن أبي هلال ... .»

     ورجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز احمد بن صالح مصری که «رجال صحیح بخاری» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

     وامام بیهقی هم گفته است: « هذا حديثٌ حسنُ الإسناد صحيحٌ»

     وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواته ثقاتٌ»

     وامام ابن کثیر هم گفته است: «إسناده على شرط الصحيح» [حاکم، المستدرک مع اللخیص للذهبی (ش3615) / ابن فرح الاشبیلی، مختصر خلافیات البیهقی (ج2ص182) / ابن عبدالهادی، تنقيح تحقيق أحاديث التعليق (ج1ص450) / ابن کثیر، البدایة والنهایة (ج2ص311) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898)] [↑](#footnote-ref-702)
703. - (صحیح): بخاری (ش3230و3266) / مسلم (ش2048) / ابوداود (ش3994) / ترمذی (ش508) از طریق (علی بن عبدالله وقتیبة بن سعید وابوبکر بن ابی شیبة وأحمد بن حنبل وأحمد بن عبدة) رویات کرده­اند: «حدثنا سفيان بن عیینه عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ... .» [↑](#footnote-ref-703)
704. - شرح صحيح مسلم 6 / 161 . [↑](#footnote-ref-704)
705. - بخاري 2 / 33 - 34 . [↑](#footnote-ref-705)
706. - ابن قدامة، الكافي، 1 / 221، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،1 / 158، كشاف القناع، 2 / 32. [↑](#footnote-ref-706)
707. - نک: المبسوط 2 / 26، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263، مجمع الأنهر، 1 / 168، الفتاوى الهندية، 1 / 147؛ الشرح الصغير 1 / 181، وحاشية الدسوقي 1 / 382، التاج والإكليل بهامش مواهب الجليل، 2 / 172؛ المجموع 4 / 520، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286؛ المغني 3 / 176، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110، مرداوی، الإنصاف، 2 / 388، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 158 و 109. [↑](#footnote-ref-707)
708. - نک: کاسانی، بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-708)
709. - المبسوط 2 / 26 . [↑](#footnote-ref-709)
710. - نک: قرطبی، الجامع الأحکام القرآن، 7/353 و 354؛ ابن عربی، أحکام القرآن، 2/287و288. ایشان ابراز می­دارد: «قرآن در خطبه جمعه اندک قرائت می­شود ولی سکوت در تمامی خطبه واجب است.» [↑](#footnote-ref-710)
711. - (باطل): برهان الدین بن مازه، الميحط البرهاني (ج2ص169) این روایت را آورده ولی هیچ سندی ندارد. [↑](#footnote-ref-711)
712. - (صحيح): تمام رازي، الفوائد (ش1098) ومن طريقه ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) روايت کرده­اند: «حدثنا أبي (محمّد بن عبد الله بن جعفر) ثنا أبو عبد الله محمّد بن أيوب بن الضريس بن بشار البجلي الرازي بالري ثنا محمّد بن سعيد بن سابق الرازي وكان يسكن قزوين ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب على المنبر جالسا فكذبه فأنا شهدته! كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى. قال قلت: كيف كانت خطبته؟ قال: كلام يعظ به الناس ويقرأ آيات من كتاب الله عز وجل ثم ينزل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.»

     ومحمّد بن سعيد بن سابق هم متابعه شده و حاکم، المستدرک (ش1057) روايت کرده است: «حدثنا أبو عبد الله محمّد بن يعقوب الحافظ ثنا حامد بن محمّد المقري ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدشتكي ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال: ... .»

     وعمرو بن ابي قيس هم متابعه شده و احمد، المسند (ش20945) / طيالسي، المسند (ش809) / طبرانی، المعجم الکبير (ج2ص250) از طريق (قيس بن الربيع وشريک بن عبدالله وعمرو بن ثابت) روايت کرده اند: «عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: ... .»

     رجال تمام رازي: محمّد بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله بن الجنيد: امام ابن عساکر گفته است: «كان أحد المكثرين المصنفين الثقات» وامام ذهبي هم گفته است: «الحافظ الامام محدث الشام» وامام کتاني هم گفته است: «كان ثقة نبيلا مصنفا» [ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) / ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص897)]

     ابوعبدالله محمّد بن أيوب بن سنان بن يحيى بن الضريس البجلي: امام ذهبي گفته است: «الحافظ المحدث الثقة» وامام ابن ابي جاتم گفته است: «هو ثقة» وامام خليلي هم گفته است: «ثقة» [ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج13ص450)].

     وساير رجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط: سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن در اواخر عمر دچار تغيير شده است؛ لذا رواياتي که قدما مانند امامان (سفيان ثوري و شعبة بن الحجاج) از وي روايت نموده اند همه «صحيح» مي­باشد؛ [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل (ج3ص460)]

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1057)]

     همچنین اصل حديث هم در صحيح مسلم آمده است ومسلم (ش2032) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وأبو بكر بن أبى شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو الأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال: كانت للنبى ج خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس.» [↑](#footnote-ref-712)
713. - دردير، الشرح الصغير، 1 / 181؛ الأم 1 / 231، نووی، المجموع، 4 / 520، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52، شرح الزركشي، 2 / 179، ابن قدامه، المغني، 3 / 175، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 158، برخی گفته­اند: باید آیه، استقلال معنا داشته باشد. [↑](#footnote-ref-713)
714. - المغني 3 / 175، ابن قدامة مقدسی، الشرح الكبير على المقنع،2 / 183؛ المغني 3 / 175 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 158 ، كشاف القناع، 2 / 32؛ الفروع 1 / 201 ، مرداوی، الإنصاف، 1 / 243، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،1 / 187 - 188. [↑](#footnote-ref-714)
715. - نک: شرح الزركشي 2 / 179 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 388 . [↑](#footnote-ref-715)
716. - شرح الزركشي 2 / 179 . [↑](#footnote-ref-716)
717. - المبسوط 2 / 26 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 . [↑](#footnote-ref-717)
718. - الفتاوى الهندية 1 / 147 . [↑](#footnote-ref-718)
719. - المبسوط 2 / 26 . [↑](#footnote-ref-719)
720. - شرح الزركشي 2 / 179، ابن قدامة، الكافي، 1 / 221، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110، مرداوی، الإنصاف، 2 / 388 . [↑](#footnote-ref-720)
721. - المغني 3 / 176 . [↑](#footnote-ref-721)
722. - (صحيح): تمام رازي، الفوائد (ش1098) و من طريقه ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) روايت کرده اند: «حدثنا أبي (محمّد بن عبد الله بن جعفر) ثنا أبو عبد الله محمّد بن أيوب بن الضريس بن بشار البجلي الرازي بالري ثنا محمّد بن سعيد بن سابق الرازي وكان يسكن قزوين ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال من حدثك أن رسول الله ج كان يخطب على المنبر جالسا فكذبه فأنا شهدته! كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى. قال قلت: كيف كانت خطبته؟ قال: كلام يعظ به الناس ويقرأ آيات من كتاب الله عز وجل ثم ينزل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.»

     ومحمّد بن سعيد بن سابق هم متابعه شده و مستدرک (ش1057) روايت کرده است: «حدثنا أبو عبد الله محمّد بن يعقوب الحافظ ثنا حامد بن محمّد المقري ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدشتكي ثنا عمرو بن أبي قيس عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة السوائي قال: ... .»

     وعمرو بن ابي قيس هم متابعه شده و احمد (ش20945) / طياليسي (ش809) / المعجم الکبير (ج2ص250) از طريق (قيس بن الربيع وشريک بن عبدالله وعمرو بن ثابت) روايت کرده اند: «عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: ... .»

     رجال تمام رازي: محمّد بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله بن الجنيد: امام ابن عساکر گفته است: «كان أحد المكثرين المصنفين الثقات» وامام ذهبي هم گفته است: «الحافظ الامام محدث الشام» وامام کتاني هم گفته است: «كان ثقة نبيلا مصنفا» [ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج53ص336) / ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص897)]

     ابوعبدالله محمّد بن أيوب بن سنان بن يحيى بن الضريس البجلي: امام ذهبي گفته است: «الحافظ المحدث الثقة» وامام ابن ابي جاتم گفته است: «هو ثقة» وامام خليلي هم گفته است: «ثقة» [ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج13ص450)].

     وساير رجالش «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     همچنین اصل حديث هم در صحيح مسلم آمده است ومسلم (ش2032) روايت کرده است: «حدثنا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وأبو بكر بن أبى شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو الأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال: كانت للنبى ج خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس.» [↑](#footnote-ref-722)
723. - نک: الحجة على أهل المدينة 1 / 218، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 192 - 193، شوکانی، فتح القدير، 2 / 27 ؛ الأم 1 / 231، نووی، المجموع، 4 / 520، نووی، روضة الطالبين، 2 / 26، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 216 ؛ المغني 3 / 180، ابن مفلح، الفروع، 2 / 112؛ المحلّی 5 / 60 . [↑](#footnote-ref-723)
724. - (صحیح): ابوداود (ش1412) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898) / حاکم، المستدرک (ش3615) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج7ص51) / ابن حبان (ش2765) از طریق (احمد بن صالح وبحر بن نصر وحجاج بن إبراهيم وحرملة بن يحيى) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو ابن الحارث عن ابن أبى هلال عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبى سرح عن أبى سعيد الخدرى أنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .»

     وعمرو بن الحارث هم متابعه شده ودارمی، السنن (ش1466) / حاکم، المستدرک (ش1052) / ابن حبان (ش3799) / ابن خزیمه (ش1795و1455) / دارقطنی، السنن (ج1ص408) / یهقی، معرفة السنن والآثار (ش4470) / ابن خزیمه (ش1795و1455) از طریق (عبد الله بن صالح و عبد الله بن عبد الحكم وشعیب بن لیث) روایت کرده­اند: «ثنا الليث ثنا خالد بن يزيد عن أبي هلال ... .»

     ورجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز احمد بن صالح مصری که «رجال صحیح بخاری» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

     وامام بیهقی هم گفته است: « هذا حديثٌ حسنُ الإسناد صحيحٌ»

     وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواته ثقاتٌ»

     وامام ابن کثیر هم گفته است: «إسناده على شرط الصحيح» [حاکم، المستدرک مع اللخیص للذهبی (ش3615) / ابن فرح الاشبیلی، مختصر خلافیات البیهقی (ج2ص182) / ابن عبدالهادی، تنقيح تحقيق أحاديث التعليق (ج1ص450) / ابن کثیر، البدایة والنهایة (ج2ص311) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898)] [↑](#footnote-ref-724)
725. - بخاري 2 / 33 - 34 . [↑](#footnote-ref-725)
726. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 18 . [↑](#footnote-ref-726)
727. - همان. [↑](#footnote-ref-727)
728. - همان . [↑](#footnote-ref-728)
729. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 19 . [↑](#footnote-ref-729)
730. - المغني 3 / 181 . [↑](#footnote-ref-730)
731. - نک: الموطأ 1 / 206، المنتقى شرح الموطأ، 1 / 351، دردير، الشرح الكبير،1 / 301، حاشية العدوي،1 / 320 . [↑](#footnote-ref-731)
732. - حاشية الدسوقي 1 / 301؛ المنتقى شرح موطأ مالك 1 / 351. [↑](#footnote-ref-732)
733. - ابن قدامه، المغني3 / 181 . [↑](#footnote-ref-733)
734. - نک: المغني 3 / 181 . [↑](#footnote-ref-734)
735. - نک: المجموع 4 / 522، نووی، روضة الطالبين، 2 / 30 - 31، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 - 287 ، 288؛ المغني 3 / 180، مرداوی، الإنصاف، 2 / 389، المبدع 2 / 159، كشاف القناع، 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-735)
736. - نک : المجموع 4 / 522 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287؛ الإنصاف 2 / 389 . [↑](#footnote-ref-736)
737. - (ضعيف): اين روايت از طريق ابوهريره و کعب بن مالک ورجلٌ من الانصار از رسول الله ج روايت شده است:

     اما طريق ابوهريرهس: ابن ابي شيبه، المصنف (ج6ص263) / ابوداد (ش4842) / ابن ماجه (ش1894) / ابن حبان (ش1و2) / احمد، المسند (ش8712) / بيهقي، شعب الايمان (ش4372) والدعوات الکبير (ش1) / نسايي، عمل اليوم والليله (ش494) / دارقطني، السنن (ج1ص229) / ابن الاعرابي، الزهد وصفة الزاهدين (ش1) / بزار (ش7898) / خرائطي، فضيلة الشكر لله على نعمته (ش17) / خطيب بغدادي، الجامع لأخلاق الراوي (ش1210) / السلفي، المشيخة البغدادية (ش29) / الثامن من أجزاء أبي علي بن شاذان (ش198) / رافعي، التدوين في اخيار قزوين (ج1ص160) / سبکي، طبقات الشافعية الكبرى (ج1ص7) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج6ص421) / خليلي، الإرشاد في معرفة علماء الحديث (ش118) از طريق (عبيد الله بن موسى و أبو المغيرة عبدالقدوس بن الحجاج والوليد بن المسلم وعبدالحميد بن أبي العشرين وعبدالله بن المبارک وشعيب بن اسحاق) روايت کرده اند: «عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: كل كلام ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع.» وفي رواية: «فهو اجذم» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: قرة بن عبد الرحمن بن حيويل: امام احمد مي‌گويد: «منکر الحديث جداً» و امام ابوزرعه مي‌گويد: «الأحاديث التى يرويها مناكير» و امام ابوداود مي‌گويد: «فى حديثه نكارة» و امام ابوحاتم و نسايي مي‌گويند: «ليس بقوي» و امام يحيي بن معين مي‌گويد: « كان يتساهل فى السماع و فى الحديث و ليس بكذاب» و امام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است و امام ابن عدي مي‌گويد: «لم أر له حديثا منكرا جدا و أرجو أنه لا بأس به.» و امام ابن حجر هم مي‌گويد: «صدوقٌ له مناکير» و امام ذهبي مي‌گويد: «ضعّفه يحيي (بن معين)» و امام يعقوب بن سفيان فسوي مي‌گويد: «ثقةٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص372) و تقريب التهذيب (ش5541) / ذهبي، الکاشف (ش4572) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج2ص460)] وثانياً ثقات اين روايت را از زهري «مرسل» نقل کرده اند ونسايي، عمل اليوم والليله (ش495-497) ابوداود (ش4842) از طريق (عقيل بن خالد وسعيد بن عبدالعزيز وحسن بن عمر ويونس بن يزيد وشعيب بن اليمان) روايت کرده است: «عن الزهري عن النبي ج: ... .»

     اما طريق: کعب بن مالکس: طبرانی، المعجم الکبير (ج19ص74) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقي ثنا عبد الله بن يزيد الدمشقي ثنا صدقة بن عبد الله عن محمّد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عبد الله بن كعب عن أبيه: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد أقطع أو أجزم» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: ابومعاويه صدقة بن عبد الله السمين الدمشقي «ضعيف الحديث» مي‌باشد [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص415) و تقريب التهذيب (ش2913)] وثانياً: ديديم که ثقات واثبات اين روايت را «مرسل» نقل کرده اند.

     اما طريق: رجلٌ من الانصار: عبدالرزاق، المصنف (ج6ص189) روايت کرده است: «عن معمر قال حدثني رجلٌ من الأنصار رفع الحديث قال كل كلام ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أبتر» اما اين روايت هم «ضعيف» است چرا که معمر هيچ يک از صحابه را نديده است لذا اين راوي تابعي ومبهم است: «رجلٌ من الأنصار». [↑](#footnote-ref-737)
738. - نک: المجموع 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 30 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 - 287. [↑](#footnote-ref-738)
739. - نک: المجموع 4 / 520، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286، شرح الزركشي، 2 / 177، ابن قدامه، المغني، 3 / 173 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-739)
740. - نک: المجموع 4 / 520 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25؛ شرح الزركشي 2 / 177 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387 ، كشاف القناع، 2 / 32 . [↑](#footnote-ref-740)
741. - نک: المجموع 4 / 520 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 . [↑](#footnote-ref-741)
742. - المجموع 4 / 520. [↑](#footnote-ref-742)
743. - همان نووی، روضة الطالبين، 2 / 25، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286؛ شرح الزركشي 2 / 177، ابن قدامه، المغني، 3 / 173 - 174، مرداوی، الإنصاف، 2 / 388 . [↑](#footnote-ref-743)
744. - الإنصاف 2 / 387 . [↑](#footnote-ref-744)
745. - نک: حلية العلماء 2 / 278، نووی، المجموع، 4 / 520، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25؛ ابن قدامة، الكافي، 1 / 221، شرح الزركشي، 2 / 178، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110، مرداوی، الإنصاف، 2 / 387 ،ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 158. [↑](#footnote-ref-745)
746. - نک: مغني المحتاج 1 / 286؛ابن قدامه، الكافي 1 / 221؛ المغني 3 / 174 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 158 [↑](#footnote-ref-746)
747. - نک: المجموع 4 / 520 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25؛ شرح الزركشي 2 / 178، ابن مفلح، الفروع، 2 / 110 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 388 . [↑](#footnote-ref-747)
748. - (ضعیف): احمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال (ش2216) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص23) از طريق (حماد بن اسامه و هشيم بن بشير) روايت كرده اند: «حدثنا مجالد (بن سعيد) عن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه فقال السلام عليكم ويحمد الله ويثني عليه ويقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل وكان أبو بكر وعمر يفعلانه.» اما اين اسناد «ضعيف» بوده چرا که شعبي تابعي بوده و روايت «مرسل» است. [↑](#footnote-ref-748)
749. - نک: المغني 3 / 174 . [↑](#footnote-ref-749)
750. - الأم 1 / 231 ، حلية العلماء، 2 / 278 ، نووی، المجموع، 4 / 520 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-750)
751. - نک: المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، وتبيين الحقائق 1 / 220 ، الفتاوى الهندية، 1 / 146 ؛ التفريع 1 / 231 ، ابن عبد البر، الكافي، 1 / 251 ، والإشراف 1 / 133 - 134 ؛ المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ؛ شرح الزركشي 2 / 181 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 177 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 114 ، المبدع 2 / 159 - 160 ، الإنصاف 2 / 391 - 392 بهوتی، كشاف القناع، 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-751)
752. - نک: بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-752)
753. - نک: المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ؛ المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288 ؛ شرح الزركشي 2 / 181 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 177 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 114 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 159 - 160 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 391 – 392؛ المغني 3 / 177. [↑](#footnote-ref-753)
754. - البته دلیلی بر این مدّعا وجود ندارد و امام نووی آن را با استقراء از حال ایشان بیان داشته­اند. [↑](#footnote-ref-754)
755. - (صحيح): بخاري (ش6008و7246) از طريق (اسماعيل بن علية وعبدالوهاب الثقفي) روايت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلي الله عليه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-755)
756. - این آثار در بخش حکم خطبه جمعه بدانها اشاره شده است. [↑](#footnote-ref-756)
757. - بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-757)
758. - المجموع 4 / 515 ؛ روضة الطالبين 2 / 27. [↑](#footnote-ref-758)
759. - بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-759)
760. - نک: (3-5-4-1) حکم قرائت قرآن در خطبه جمعه. [↑](#footnote-ref-760)
761. - (لا اصل له): اين روايت را بسياري از خطبا در خطبه هايشان مي‌خوانند اما هيچ اصلي از احاديث رسول الله ج ندارد. [↑](#footnote-ref-761)
762. - كشاف القناع 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-762)
763. - نک: المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، مرغيناني، الهداية 1 / 83 ، وتبيين الحقائق 1 / 220 ، وفتاوى قاضيخان 1 / 180 ، الفتاوى الهندية، 1 / 146؛ الإشراف 1 / 133 - 134 ، والتفريع 1 / 231 ، ابن عبد البر، الكافي، 1 / 251؛ حلية العلماء 2 / 277 ، نووی، المجموع، 4 / 515 ، 522 - 523 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 177 ، شرح الزركشي، 2 / 180 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 114 ، المحرّر، 1 / 150 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 391 . [↑](#footnote-ref-763)
764. - المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-764)
765. - الإشراف 1 / 134 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 177 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 159 - 160 ، كشاف القناع، 2 / 34 . [↑](#footnote-ref-765)
766. - الإشراف 1 / 134 . [↑](#footnote-ref-766)
767. - المهذّب مع المجموع 4 / 515 . [↑](#footnote-ref-767)
768. - البته دلیلی بر داشتن وضو قبل از خطبه وجود ندارد و این استدلال از حال پیامبر ج استنباط شده است. نک: المغني 3 / 177 . [↑](#footnote-ref-768)
769. - نک: المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263؛ حلية العلماء 2 / 277 ، نووی، المجموع، 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27؛ المغني 3 / 177 ، شرح الزركشي، 2 / 180 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 114 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 392. [↑](#footnote-ref-769)
770. - البته دلیلی بر داشتن وضو قبل از خطبه وجود ندارد و این استدلال از حال پیامبر ج استنباط شده است. نک: المغني 3 / 177. [↑](#footnote-ref-770)
771. - نک: المبسوط 2 / 26 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-771)
772. - نک: المهذّب مع المجموع 4 / 515 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 159 . [↑](#footnote-ref-772)
773. - (لا اصل له): اين روايت را بسياري از خطبا در خطبه هايشان مي‌خوانند اما هيچ اصلي از احاديث رسول الله ج ندارد. [↑](#footnote-ref-773)
774. - نک: المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ؛ الفروع 2 / 111 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 391 - 393 ، كشاف القناع، 2 / 34 ؛ الإنصاف 2 / 393. [↑](#footnote-ref-774)
775. - نک: المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288؛ الفروع 2 / 111 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 392 - 393 . [↑](#footnote-ref-775)
776. - نک: بخش (1-4-7) پوشیدن بهترین لباس خصوصاً لباس سفید. [↑](#footnote-ref-776)
777. - المغني 3 / 224 . [↑](#footnote-ref-777)
778. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-778)
779. - (صحيح): احمد، المسند (ش11768) روايت کرده است: «حدثنا يعقوب حدثنا أبي (ابراهيم بن سعد) عن محمد بن إسحاق حدثنا محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وأبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .»

     وابراهيم بن سعد هم متابعه شده وابوداود (ش343) / بيهقي، السنن الکبري (ش6170) وشعب الايمان (ش2987) / حاکم، المستدرک (ش1046) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص368) / ابن حبان (ش2778) / ابن خزيمه (ش1762) / طیالسی، المسند (ش2485) / بیهقی، معرفة السنن والآثار (ش6657) والقراءة خلف الإمام (ش255) / ابن منذر، الاوسط (ش1737و5001) / ابن الاعرابی، المعجم (ش526) / بغوی، شرح السنة (ج4ص230) از طريق (حماد بن سلمه ويزيد بن خالد ومحمد بن سلمه واسماعيل بن ابراهيم ويعقوب بن ابراهيم واحمد بن خالد) روايت کرده اند: «عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن وأبي أمامة بن سهل بن حنيف ... .»

     ورجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط محمد بن اسحاق بن يسار که به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما تصريح به سماع کرده است. لذا اسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاكم نيشابوري هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «هذا الحديث صحيحٌ»

     وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواته كلهم ثقاتٌ»

     وامام نووی هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1045) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص670) / ابن فرح، مختصر خلافیات البیهقی (ج2ص263) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2734)] [↑](#footnote-ref-779)
780. - (صحيح): احمد، المسند (ش23571) / ابن خزيمه (ش1775) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش37) / بيهقي، القراءة خلف الإمام للبيهقي (ش256) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج4ص161) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش931) از طريق (يعقوب بن ابراهيم) روايت کرده اند: «حدثنا أبي (ابراهيم بن سعد) عن محمّد بن إسحاق حدثني محمّد بن إبراهيم التيمي عن عمران بن أبي يحيى عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبي أيوب الأنصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان عنده ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى يأتي المسجد فيركع إن بدا له ولم يؤذ أحدا ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يصلي كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة الأخرى.»

     وابراهيم بن سعد هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبير (ج4ص161و160) از طریق (سلمة بن الفضل ویونس بن یزید) روايت کرده­اند: «عن محمّد بن إسحاق عن محمّد بن إبراهيم بن الحارث عن عمران بن ابی یحیی ....»

     رجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد به جز عمران بن أبي يحيى التيمي که: امام هیثمی گفته است: «ثقةٌ» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است [ابن حبان، الثقات (ج7ص240) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص171)] همچنین روايت قبلي از ابوهریره متابعه­ي صحيحي براي وي مي‌باشد.

     وامامان منذری وهیثمی هم گفته­اند: «رجاله ثقاتٌ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص171) / منذری، الترغیب والترهیب (ش1030)] [↑](#footnote-ref-780)
781. - (صحيح): ابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص34) روايت کرده است: «حدثني خلف بن القاسم قال حدثنا سعيد بن عثمان بن السكن قال حدثنا يحيى بن محمّد بن صاعد قال حدثنا محمّد بن خزيمة البصري بمصر قال حدثنا حاتم بن عبيد الله أبو عبيدة قال حدثنا مهدي بن ميمون عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ما على أحدكم أن يكون له ثوبان سوى ثوبي مهنته لجمعته أو لعيده.»

     ومهدی بن میمون هم متابعه شده وابن ماجه (ش1096) / ابن خزيمه (ش1765) / ابن حبان (ش2777) از طریق (محمد بن یحیی الذهلی) روايت کرده­اند: «حدثنا محمّد بن يحيى قال حدثنا عمرو بن أبي سلمة (الشامي) قال حدثنا زهير بن محمّد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة: ... .»

     وعروة بن الزبیر هم متابعه شده وابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص34) روايت کرده است: «حدثني إسماعيل بن عبد الرحمن القرشي قال حدثنا محمّد بن العباس الحلبي قال حدثنا أبو محمّد عبد الرحمن بن عبيد الله بن أخي الإمام قال حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا يحيى بن سعيد الأموي عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن عمرة عن عائشة ... .»

     ورجال ابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص34) اینگونه بوده که:

     خلف بن القاسم بن سهل الازدي: «الحافظُ امامُ المتقنُ» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج17ص113)]

     سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن: «الحافظُ الحجةُ» [ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص937)]

     يحيى بن محمّد بن صاعد: «الامامُ الحافظُ المجودُ عالمٌ بالعلل والرجال» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج14ص501)]

     محمّد بن خزيمة بن راشد الاسدي البصري: امام ذهبي گفته است: «ثقةٌ مشهورٌ» وامام ابن حجر گفته است: «رجلٌ معروفٌ» وامام ابن حبان گفته است: «مستقيمُ الحديث» [ابن حجر، لسان الميزان (ج5ص154) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص537) / ابن حبان، الثقات (ج9ص133)].

     أبو عبيدة حاتم بن عبدالله النمري: امامان ابوالشيخ ابن حيان وابونعيم اصفهاني گفته اند: «كان من الثقات» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «نظرت في حديثه فلم أر في حديثه مناكير» وامام ابن حيان وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» [ابن حبان، الثقات (ج8ص211) / ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج3ص260) / ابونعيم، تاريخ اصبهان (ج1ص151) / ابوالشيخ ابن حيان، طبقات المحدثين باصبهان (ج2ص181)].

     وساير رجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد و اين اسناد هم «صحيح» است.

     وامام البوصیری هم گفته است: « هذا إسناد صحيحٌ رجاله ثقات» [البوصیری، مصباح الزجاجة (ج1ص207)] [↑](#footnote-ref-781)
782. - المغني 3 / 230 ، و مانند این در المهذّب مع المجموع 4 / 537 نقل شده است. [↑](#footnote-ref-782)
783. - در زمینه حکم پوشیدن عمامه برای نمازگزاران در جمعه همانطور که اشاره گردید تمامی روایت وارده در این زمینه موضوع و جعلی هستند. نک: بخش (1-4-14) سایر موارد، شماره 9. البته در صورتیکه نمازگزلر نیز به اقتدا به پیامبر عمامه سیاه یا سفید بر سر بگذلرد مندوب است ولی باید دقّت داشت روایاتی که این عمل را دارای فضیلت خاص یا تأکید کننده این عمل در جمعه می­باشند به طور کلی جعلی و موضوع می­باشند. و نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، : 3 / 54 ، نووی، المجموع، 4 / 538 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 45 ؛ المغني 3 / 229 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 170 ، كشاف القناع، 2 / 42 . [↑](#footnote-ref-783)
784. - (صحیح): مسلم (ش3377و3378) / ابن ماجه (ش3584و1104) از طریق (وکیع بن الجراح وابواسامه و سفيان بن عيينة) روایت کرده­اند: «عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه كأنى أنظر إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على المنبر وعليه عمامة سوداء وفی زاد ابواسامه: «قد أرخى طرفيها بين كتفيه.»

     با وجود اثبات حکم، در این زمینه روایت منکری از جابر بن عبدالله وعبدالله بن عمر وانس بن مالک نیز وارد شده که پیامبر ج هنگام وردو به مکه عمامه­ی سیاهی به سر داشته­اند.

     اما طریق جابر بن عبداللهب: قال جابر (رضي الله عنه): «أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء.»

     (منکر): مسلم (ش3375و3376) / ابوداود (ش4078) / ترمذی (ش1735) / نسایی (ش2869) / بیهقی، السنن الکبری (ش6191و10126) / ابونعیم، المستخرج علی مسلم (ش3159) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج2ص140) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص244وج4ص371وج5ص308وج7ص99) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج2ص258) / ابن حبان (ش5425و3722) / نسایی، السنن الکبری (ش3852و9755) / ابویعلی، المسند (ش2146) / احمد، المسند (ش14904) / ابن الجعد، المسند (ش3316) / طیالسی، المسند (ش1855) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج8ص536) / ابوعبدالله الصوری، الفوائد العوالي المؤرخة (ص123) / تمام رازی، الفوائد (ش1347) / حديث أبي الفضل الزهري (ش327) / مشيخة الآبنوسي (ش36) / ابن الاعرابی، المعجم (ش982) / ابن المقری، المعجم (ش669) از طریق (معاوية بن عمار وحماد بن سلمه وهشام الدستوایی وجامع بن أبي راشد) روایت کرده­اند: «عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه و سلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء» اما اين روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: ابوالزبیر المکی «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعریف اهل التدیس بمراتب اهل التقدیس (ش101)] ومعلوم نیست که این روایت را از چه کسی شنیده است وثانیاً: پیامبر ج هنگام ورود به مکه عمامه­ی معصفر (زرد رنگ) داشته است وبخاري (ش1846و3044و5808) / مسلم (ش3374) / ابوداود (ش2687) / ترمذی (ش1693) / نسایی (ش2868) / ابن ماجه (ش2805) از طریق (هشام بن عمار وسويد بن سعيد ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وعبدالله بن یوسف وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن الزهری عن أنس بن مالكس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر»

     اما طريق عبدالله بن عمرب ابن ماجه (ش3586) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج6ص46) از طریق (عبدالله بن المبارك) روايت كرده­اند: «أنبأنا موسى بن عبيدة عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه و سلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء»

     (واهی): اما این روایت هم «واهی» است چرا که اوّلاً: موسى بن عبيدة الربذى: «ضعيف الحديث» بوده اما زمانی که از عبدالله بن دینار روایت کند «شدید الضعف» است ودر این روایت هم از «عبدالله بن دینار» روایت کرده است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص355) وتقريب التهذيب (ش6989)] وثانیاً: پیامبر ج هنگام ورود به مکه عمامه­ی معصفر (زرد رنگ) به سر داشته است ودیدیم که «أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر»

     اما طریق انس بن مالکس: دو طریق دارد؛ طریق اوّل: ابوعبدالله الصوری، الفوائد العوالي المؤرخة (ص132) روایت کرده است: «أخبرنا أبو القاسم موسى بن عيسى بن عبد الله السراج قراءة عليه حدثنا ابوبکر (بن ابی داود) عبد الله بن سليمان بن الاشعث حدثنا اسحاق بن الاخيل العبسي حدثنا عثمان بن عبد الرحمن حدثنا ابن ابي الموال عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء.»

     (منکر): اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: همین روایت از انس بن مالک با لفظ: «علیه المغفر» روایت شده است وبخاري (ش1846و3044و5808) / مسلم (ش3374) / ابوداود (ش2687) / ترمذی (ش1693) / نسایی (ش2868) / ابن ماجه (ش2805) از طریق (هشام بن عمار وسويد بن سعيد ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وعبدالله بن یوسف وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن الزهری عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر» ثانیاً: همین حدیث از ابوبکر بن ابی داود از طریق (ابوالزبیر عن جابر) آمده است وحديث أبي الفضل الزهري (ش554) روایت کرده است: «نا عبد الله بن سليمان بن الأشعث أبو بكر نا إسحاق بن الأخيل نا معاوية بن هشام نا سفيان الثوري عن عمار الدهني عن أبي الزبير عن جابر: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه عمامة سوداء» وگفتیم که ابوالزبیر مکی هم «مدلس» است.

     طریق دوّم: ابن عبدالبر، التمهید (ج6ص171) گفته است: «روى محمّد بن سليم بن الوليد العسقلاني عن محمّد بن أبي السرى عن عبدالرزاق عن مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه و سلم يوم الفتح وعليه عمامة سوداء»

     (واهی): اما اين روايت «واهی» است چرا که اوّلاً: محمّد بن سليم بن الوليد العسقلاني: امام دارقطنی گفته است: «ليس بثقة» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص193)] وثانیاً: دیدیم که از امام مالک مخالفش نقل گردیده است: «مالك عن الزهری عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر». [↑](#footnote-ref-784)
785. - (صحیح): ابوداود (ش3880و4063) / احمد، المسند (ش3878) ازطریق (احمد بن یونس) روایت کرده است: «حدثنا زهير (بن معاویة) حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم.»

     وزهیربن معاویة هم متابعه شده واحمد، المسند (ش2219و2479و3426) / ترمذی (ش994) / ابن ماجه (ش1472و3566) / بیهقی، السنن الکبری (ش9217) وشعب الایمان (ش6318) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ج10ص197-200) / حاکم، المستدرک (ش7378و1308) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص7) والمعجم الصغیر (ج1ص238) والمعجم الکبیر (ج12ص64-66) / ابن حبان (ش5423) / بزار (ش5092-5093) / حمیدی، المسند (ش520) / شافعی، المسند (ش1576) / شهاب القضاعی، المسند (ش1253) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج1ص375) / ابن المقری، المعجم (ش822) / ابن شاهین، ناسخ الحديث ومنسوخه (ش596و595) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق (ج2ص127) / ابن شاهین، ناسخ الحدیث ومنسوخه (595) / ابوطاهر السلفی، الطیوریات (ش949) / بغوی، شرح السنة (ج5ص314) / ابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص94) از طریق (عبدالله بن رجاء وبشر بن المفضل ویحیی بن سلیم وسفيان الثوري وزائدة بن قدامة و عبدالرحمن بن عبدالله المسعودی و روح بن القاسم ومعمر بن راشد وحماد بن سلمه و ابوعوانه و داود بن عبدالرحمن وشجاع بن الولید و وهیب بن خالد) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ....»

     و عبدالله بن عثمان بن خثيم هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص45) ازطریق (حکیم بن جبیر وعثمان بن حکیم) روایت کرده­اند: «حدثنا يعقوب بن غيلان العماني ثنا أبو كريب ثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر عياش عن نصير بن أبي الأشعث عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير ... .»

     و رجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز عبدالله بن عثمان بن خثيم که «رجال صحیح مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد ولم یخرجاه»

     وامامان ذهبی وابن القطان وابن الملقن وابن حبان ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ» [ترمذی (ش994) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7378) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672و672) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص590) / نووی، المجموع (ج7ص215)] [↑](#footnote-ref-785)
786. - (صحیح): احمد، المسند (ش20185) / بیهقی، السنن الکبری (ش6319و6938) / ابونعیم، اخبار اصبهان (ش1180) از طریق (جعفر بن عون وفضل بن الدکین ویزید بن هارون و بكر بن بكار) روایت کرده­اند: «أخبرنا (عبد الرحمن) المسعودى عن حبيب بن أبى ثابت والحكم بن العتیبه عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا الثياب البياض فإنها أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم.»

     وعبد الرحمن مسعودی هم متابعه شده وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / احمد، المسند (ش20154) / حاکم، المستدرک (ش7379و1309) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص182) والمعجم الکبیر (ج7ص181و180) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج4ص378) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص347) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص428) / طیالسی، المسند (ش936) / التاسع من فوائد البختري (ش34) / خطیب بغدادی، الجامع لاخلاق الراوی (ش881) / جزء بيبي بنت عبد الصمد الهروية (ش47) / أمالي أبي إٍسحاق لإبراهيم بن عبد الصمد (ش101) / بغوی، شرح السنة (ج12ص18) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن حیان، طبقات المحدثین (ج3ص606) / نسایی، السنن الکبری (ش9564) از طریق (حمزة الزيات وسفيان الثوری وقیس بن الربیع ومقاتل) روایت کرده­اند: «عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب ... .»

     ومیمون بن شبیب هم متابعه شده وابن الجارود، المنتقی (ش523) / رویانی، المسند (ش795) / حاکم، المستدرک (ش7375) از طریق (ابوقلابة وابوالمهلب) روایت کرده­اند: «عن سمرة بن جندب ... .» ورجال احمد، المسند (ش20185) «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که عبد الرحمن بن عبد الله بن المسعودي در اواخر عمر دچار «اختلاط» گردیده است؛ اما (جعفر بن عون وفضل بن الدکین) قبل از اختلاط از وی روایت کرده­اند [سیوطی، تدریب الراوی (ج2ص375)] لذا این روایتش صحیح است.

     وهرچند که حبیب بن ابی ثابت «مدلس» است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش68)] اما الحکم بن العتیبه وی را متابعه نموده است.

     وامام ابن الملقن گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7379) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672)]. [↑](#footnote-ref-786)
787. - (ضعيف): اين روايت از طريق جابر بن عبدالله وعبدالله بن عباس وعائشه از رسول الله ج روايت گرديده است:

     اما طريق جابر بن عبدالله الانصاریس: ابن خزيمه (ش1766) / بيهقي، السنن الکبري (ش6197و6198و6355) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج4ص204) / ابوالشيخ ابن حيان، اخلاق النبي وآدابه (ج2ص174) / ابن عبدابر، التميهد (ج24ص36) از طريق (الحسن بن الصباح البزاز ومسدد بن سرهد وسهل بن عثمان) روايت کرده اند: «حفص بن غياث عن حجاج (ابن ارطأة) عن أبي جعفر (الباقر) عن جابر بن عبد الله قال: كانت للنبي صلى الله عليه و سلم جبة يلبسها في العيدين و يوم الجمعة.»

     اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که حجاج بن ارطأة «کثير التدليس از ضعفاء» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعرف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش118)].

     اما طريق عبدالله بن عباسب: ابن عبدالبر، التميهد (ج24ص35) روايت کرده است: «حدثنا خلف بن القاسم قال حدثنا سعيد بن السكن قال حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا إسحاق بن إبراهيم النهشلي قال حدثنا سعيد بن الصلت قال حدثنا جعفر بن محمّد (الصادق) عن أبيه (محمّد بن علي الباقر) عن جده علي بن الحسين (زين العابدين) عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يلبس في العيدين برد حبرة.»

     خلف بن القاسم بن سهل الازدي: «الحافظُ امامُ المتقنُ» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج17ص113)]

     سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن: «الحافظُ الحجةُ» [ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج3ص937)]

     عبد الله بن أبي داود السجستاني: «الامامُ العلّامةُ الحافظُ» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص222)]

     ابوبکر إسحاق بن إبراهيم النهشلي شاذان: امام ابن ابي حاتم رازي گفته است: «كتب الى أبى والى وهو صدوقٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وصفدي هم گفته است: «يقع حديثه عالياً في الثقفيات» وامام ذهبي گفته است: «المحدِّثُ» وامام ابن حجر هم گفته است: «له مناكيرٌ وغرائبٌ» [ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج2ص211) / ابن حبان، الثقات (ج8ص120) /صفدي، الوافي بالوفيات (ج3ص164) / ذهبي، العبر في خبر من غبر (ج2ص41) / ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص347)] لذا «حسن الحديث» است.

     أبو محمّد سعد بن الصلت بن برد بن أسلم الكوفي: امام ذهبي گفته است: «قاضي شيراز ومحدثُّها» وامام ابن العماد گفته است: «كان حافظاً» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «ربما اغرب» [ابن حبان، الثقات (ج6ص378) / ذهبي، العبر في خبر من غبر (ج1ص320) / ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب (ج1ص338)].

     اما اين روايت «منکر» بوده چرا که همين حديث را عبدالرزاق، المصنف (ج3ص203) اينگونه روايت کرده است: «عن ابن جريج قال أخبرني جعفر بن محمّد عن أبيه (الباقر): عن (النبي صلى الله عليه و سلم) كان يلبس في كل يوم عيد بردا له من حبرة» وابن جريج «ثقة وثبت» است لذا روايتش مقدم بر روايت (إسحاق بن إبراهيم النهشلي) بوده و اصح «ارسال» روايت است.

     اما طريق عائشهل: هيثمي، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث (ش197) / المعجم الاوسط (ج4ص24) از طريق (محمّد بن عمر الواقدي) روايت کرده اند: «حدثنا عبد الله بن أبي يحيى عن سعيد بن أبي هند عن ذكوان أبي عمرو عن عائشة قالت: كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم ثوبان يلبسهما يوم الجمعة فإذا انصرف طواهما ورفعهما.» اما اين روايت هم «واهي» است چرا که محمّد بن عمر واقدي «کذاب» بوده و: امامان بخاري ومسلم وابن حجر وابوزرعه وابوحاتم وعبدالله بن نمير وعبدالله بن مبارک واسماعيل بن زکريا وعقيلي وابوبشر دولابي گفته اند: «متروک الحديث» و امامان احمد واسحاق بن راهويه ونسايي وبندار وابوحاتم گفته اند: «کذاب» وامام شافعي مي‌گويد: «كتب الواقدى كلها كذب» امام ذهبي مي‌گويد: «استقر الإجماع على وهن الواقدى» وامام يحيي بن معين گفته است: «ضعيفٌ، و في روايةٍ ليس بشيءٍ و في روايةٍ ليس بثقةٍ» امام دارقطني مي‌گويد: «ضعف وي در احاديثش واضح مي‌باشد» امام ابن عدي مي‌گويد «احاديثش غير محفوظ مي‌باشد و همه آنها هم به خاطر واقدي است» امام حاکم ابواحمد مي‌گويد «ذاهبُ الحديث است» امام علي بن مديني گفته است: «عنده عشرون ألف حديث: يعنى مالها أصلٌ» و در روايتي گفته: «ابراهيم بن ابي يحيي فرد کذابي است ولي با اين وجود از واقدي بهتر است» امام نسايي در روايتي ديگر مي‌گويد «ليس بثقةٍ» و عده اي هم وي را توثيق کرده اند اما در مقابل جرح اين همه حاکمان و حافظان حديث مشخص مي‌گردد که آنان وي را نشناخته اند [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص363) و تقريب التهذيب (ش6175) / بخاري، التاريخ الکبير (ج1ص178) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج8ص20) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص226) / ابن عدي، الکامل (ج6ص241) / عقيلي، الضعفاء (ج4ص107) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص662) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج3ص3) / ابونعيم، الضعفاء (ش236)]. [↑](#footnote-ref-787)
788. - المغني 3 / 229 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 104 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 408 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 170 ، كشاف القناع، 2 / 42 . [↑](#footnote-ref-788)
789. - (صحیح): ابوداود (ش3880و4063) / احمد، المسند (ش3878) ازطریق (احمد بن یونس) روایت کرده است: «حدثنا زهير (بن معاویة) حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم.»

     وزهیربن معاویة هم متابعه شده واحمد، المسند (ش2219و2479و3426) / ترمذی (ش994) / ابن ماجه (ش1472و3566) / بیهقی، السنن الکبری (ش9217) وشعب الایمان (ش6318) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ج10ص197-200) / حاکم، المستدرک (ش7378و1308) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص7) والمعجم الصغیر (ج1ص238) والمعجم الکبیر (ج12ص64-66) / ابن حبان (ش5423) / بزار (ش5092-5093) / حمیدی، المسند (ش520) / شافعی، المسند (ش1576) / شهاب القضاعی، المسند (ش1253) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / ابونعیم، اخبار اصفهان (ج1ص375) / ابن المقری، المعجم (ش822) / ابن شاهین، ناسخ الحديث ومنسوخه (ش596و595) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق (ج2ص127) / ابن شاهین، ناسخ الحدیث ومنسوخه (595) / ابوطاهر السلفی، الطیوریات (ش949) / بغوی، شرح السنة (ج5ص314) / ابن العدیم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج3ص94) از طریق (عبدالله بن رجاء وبشر بن المفضل ویحیی بن سلیم وسفيان الثوري وزائدة بن قدامة و عبدالرحمن بن عبدالله المسعودی و روح بن القاسم ومعمر بن راشد وحماد بن سلمه و ابوعوانه و داود بن عبدالرحمن وشجاع بن الولید و وهیب بن خالد) روایت کرده­اند: «عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ....»

     و عبدالله بن عثمان بن خثيم هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص45) ازطریق (حکیم بن جبیر وعثمان بن حکیم) روایت کرده­اند: «حدثنا يعقوب بن غيلان العماني ثنا أبو كريب ثنا أحمد بن يونس عن أبي بكر عياش عن نصير بن أبي الأشعث عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير ... .»

     و رجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز عبدالله بن عثمان بن خثيم که «رجال صحیح مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیح الاسناد ولم یخرجاه»

     وامامان ذهبی وابن القطان وابن الملقن وابن حبان ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیحٌ» [ترمذی (ش994) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7378) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672و672) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص590) / نووی، المجموع (ج7ص215)] [↑](#footnote-ref-789)
790. - (صحیح): احمد، المسند (ش20185) / بیهقی، السنن الکبری (ش6319و6938) / ابونعیم، اخبار اصبهان (ش1180) از طریق (جعفر بن عون وفضل بن الدکین ویزید بن هارون و بكر بن بكار) روایت کرده­اند: «أخبرنا (عبد الرحمن) المسعودى عن حبيب بن أبى ثابت والحكم بن العتیبه عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): البسوا الثياب البياض فإنها أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم.»

     وعبد الرحمن مسعودی هم متابعه شده وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص429) / احمد، المسند (ش20154) / حاکم، المستدرک (ش7379و1309) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص182) والمعجم الکبیر (ج7ص181و180) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج4ص378) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج3ص152) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص347) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص428) / طیالسی، المسند (ش936) / التاسع من فوائد البختري (ش34) / خطیب بغدادی، الجامع لاخلاق الراوی (ش881) / جزء بيبي بنت عبد الصمد الهروية (ش47) / أمالي أبي إٍسحاق لإبراهيم بن عبد الصمد (ش101) / بغوی، شرح السنة (ج12ص18) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص198) / ابن حیان، طبقات المحدثین (ج3ص606) / نسایی، السنن الکبری (ش9564) از طریق (حمزة الزيات وسفيان الثوری وقیس بن الربیع ومقاتل) روایت کرده­اند: «عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب ... .»

     ومیمون بن شبیب هم متابعه شده وابن الجارود، المنتقی (ش523) / رویانی، المسند (ش795) / حاکم، المستدرک (ش7375) از طریق (ابوقلابة وابوالمهلب) روایت کرده­اند: «عن سمرة بن جندب ... .» ورجال احمد، المسند (ش20185) «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     باید اشاره کنیم که عبد الرحمن بن عبد الله بن المسعودي در اواخر عمر دچار «اختلاط» گردیده است؛ اما (جعفر بن عون وفضل بن الدکین) قبل از اختلاط از وی روایت کرده­اند [سیوطی، تدریب الراوی (ج2ص375)] لذا این روایتش صحیح است.

     وهرچند که حبیب بن ابی ثابت «مدلس» است [ابن حجر، تعریف اهل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس (ش68)] اما الحکم بن العتیبه وی را متابعه نموده است.

     وامام ابن الملقن گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7379) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص672)]. [↑](#footnote-ref-790)
791. - طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 54 ، نووی، المجموع، 4 / 538 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 45. [↑](#footnote-ref-791)
792. - (صحیح): مسلم (ش3377و3378) / ابن ماجه (ش3584و1104) از طریق (وکیع بن الجراح وابواسامه و سفيان بن عيينة) روایت کرده­اند: «عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه كأنى أنظر إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على المنبر وعليه عمامة سوداء وفی زاد ابواسامه: «قد أرخى طرفيها بين كتفيه.» [↑](#footnote-ref-792)
793. - القاموس المحيط ، مادة « نبر » 2 / 142؛ لسان العرب ، مادة « نبر » 5 / 189؛ المصباح المنير ، مادة « نبر » 2 / 590 . [↑](#footnote-ref-793)
794. - شرح مسلم 6 / 152 . صاحبان المبدع 2 / 161 بهوتی، كشاف القناع، 2 / 35 بر سنت بودن اتخاذ منبر دلیل اجماع را آورده­اند. [↑](#footnote-ref-794)
795. - (صحیح): بخاري (ش917) / مسلم (ش1244) / ابوداود (ش1082) / نسایی (ش739) از طریق (يعقوب بن عبد الرحمن و عبد العزيز بن أبى حازم) روایت کرده­اند: «حدثنا أبو حازم بن دينار أن رجالا أتوا سهل بن سعد الساعدي ... .» [↑](#footnote-ref-795)
796. - فتح الباري 2 / 400 . [↑](#footnote-ref-796)
797. - (صحیح): بخاري (ش921و1465) / مسلم (ش2581و2470) از طریق (اسماعیل بن ابراهیم ومعاذ بن فضاله) روایت کرده­اند: «حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن أبي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أنه سمع أبا سعيد الخدري يحدث: أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال إني مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله أويأتي الخير بالشر فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له ما شأنك تكلم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك فرأينا أنه ينزل عليه قال فمسح عنه الرحضاء فقال أين السائل وكأنه حمده فقال إنه لا يأتي الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضراء أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت وإن هذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيامة.» [↑](#footnote-ref-797)
798. - (صحیح): مسلم (ش2052) والّلفظ له/ ابوداود (ش1102) از طریق (يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن وعبد الله بن محمّد بن معن) روایت کرده­اند: «عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واحدا سنتين أو سنة وبعض سنة وما أخذت [ق والقرآن المجيد] إلا عن لسان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس.» [↑](#footnote-ref-798)
799. - (صحیح): ابوداود (ش1412) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898) / حاکم، المستدرک (ش3615) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج7ص51) / ابن حبان (ش2765) از طریق (احمد بن صالح وبحر بن نصر وحجاج بن إبراهيم وحرملة بن يحيى) روایت کرده­اند: «حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو ابن الحارث عن ابن أبى هلال عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبى سرح عن أبى سعيد الخدرى أنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .»

     وعمرو بن الحارث هم متابعه شده ودارمی، السنن (ش1466) / حاکم، المستدرک (ش1052) / ابن حبان (ش3799) / ابن خزیمه (ش1795و1455) / دارقطنی، السنن (ج1ص408) / یهقی، معرفة السنن والآثار (ش4470) / ابن خزیمه (ش1795و1455) از طریق (عبد الله بن صالح و عبد الله بن عبد الحكم وشعیب بن لیث) روایت کرده­اند: «ثنا الليث ثنا خالد بن يزيد عن أبي هلال ... .»

     ورجال ابوداود «رجال صحیحین» بوده جز احمد بن صالح مصری که «رجال صحیح بخاری» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

     وامام بیهقی هم گفته است: « هذا حديثٌ حسنُ الإسناد صحيحٌ»

     وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواته ثقاتٌ»

     وامام ابن کثیر هم گفته است: «إسناده على شرط الصحيح» [حاکم، المستدرک مع اللخیص للذهبی (ش3615) / ابن فرح الاشبیلی، مختصر خلافیات البیهقی (ج2ص182) / ابن عبدالهادی، تنقيح تحقيق أحاديث التعليق (ج1ص450) / ابن کثیر، البدایة والنهایة (ج2ص311) / بیهقی، السنن الکبری (ش3898)] [↑](#footnote-ref-799)
800. - (صحیح): بخاري (ش1033و933) واللّفظ له / مسلم (ش2115-2120) / نسایی (ش1527و1528) از طریق (اسحاق بن عبدالله وحمید الطويل) روایت کرده­اند: «عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فبينا النبي (صلى الله عليه وسلم) يخطب في يوم جمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته صلى الله عليه وسلم فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدث بالجود.» [↑](#footnote-ref-800)
801. - (صحيح): مسلم (ش2039) روايت کرده است: «حدثنى الحسن بن على الحلوانى حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية - وهو ابن سلام - عن زيد - يعنى أخاه - أنه سمع أبا سلام قال حدثنى الحكم بن ميناء أن عبد الله بن عمر وأبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله ج يقول على أعواد منبره: لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله (تعالي) على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين.» [↑](#footnote-ref-801)
802. - شرح الزركشي على الخرقي 2 / 165 . [↑](#footnote-ref-802)
803. - نک: الفتاوى الهندية 1 / 147 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ مواهب الجليل 2 / 172 ، وبلغة السالك 1 / 181 ؛ المجموع 4 / 527 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، شرح الزركشي، 2 / 165 ، المغني 3 / 160 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، المحرّر، 1 / 150 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 395 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-803)
804. - المجموع 4 / 527 . برخی دیگر از علما نیز چنین نظری دارند. نک: الزركشي 2 / 165 ، بهوتی، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-804)
805. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة ... .» [↑](#footnote-ref-805)
806. - (صحيح): مسلم (ش2052) واللفظ له/ ابوداود (ش1102) از طريق (يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن وعبد الله بن محمّد بن معن) روايت کرده اند: «عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واحدا سنتين أو سنة وبعض سنة وما أخذت [ق والقرآن المجيد] إلا عن لسان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس.» [↑](#footnote-ref-806)
807. - المهذّب مع المجموع 4 / 525 - 526 ، نووی، المجموع، 4 / 527 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 ، شرح الزركشي، 2 / 165 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-807)
808. - نک: طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) ؛ البيان والتحصيل 1 / 341؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 52 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288 ؛ المغني 3 / 161 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 395 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 161 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-808)
809. - رافعي در فتح العزيز مع المجموع 4 / 596 ، و حنابله در منابع مذکور ، ابن حجر در تلخيص الحبير بهامش المجموع 4 / 596 گفته: «حدیثی برایش نیافتم. اما ظاهراً دلیلش استناد به واقع بوده چرا که اکنون منبر پیامبر ج سمت راست محراب قرار دارد.» [↑](#footnote-ref-809)
810. - المهذّب مع المجموع 4 / 526 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 . [↑](#footnote-ref-810)
811. - نک: المهذّب مع المجموع 4 / 526 ، نووی، المجموع، 4 / 526 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289؛ الفروع 2 / 118 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 395 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 161 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-811)
812. - المهذّب مع المجموع 4 / 526 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 . [↑](#footnote-ref-812)
813. - الفروع 2 / 118 ، مرداوی در الإنصاف 2 / 395 نیز این مطلب را اشاره کرده است، و نیز نک: بهوتي، كشاف القناع 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-813)
814. - المجموع 4 / 526. [↑](#footnote-ref-814)
815. - المجموع 4 / 529 - 530 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 . [↑](#footnote-ref-815)
816. - المجموع 4 / 529 - 530 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 . [↑](#footnote-ref-816)
817. - بدائع الصنائع 1 / 263 ، الفتاوى الهندية، 1 / 146 ، مجمع الأنهر، 1 / 168 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) .؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 54 ، الوجيز 1 / 64 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 - 290 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 178 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 121 ، المحرّر، 1 / 151 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 162 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-817)
818. - زاد المعاد 1 / 430 . [↑](#footnote-ref-818)
819. - (صحیح): این روایت ازطریق عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عمرو وحکم انصاری و فاطمة بنت قیس وعامر شعبی و عطاء بن ابی رباح از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عمرب: بيهقي، السنن الکبری (ش5952) / ابن عدی، الکامل (ج5ص253) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص381) والمعجم الکبیر (ج11ص321) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص46) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج47ص323) از طریق (الوليد بن عتبة و عبد الوهاب بن الضحاك و محمّد بن أبي السري) روایت کرده است: «حدثنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن ابی عون عبد الله الأنصارى عن نافع عن ابن عمر قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دنا من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده من الجلوس، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه ثم سلم.» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که عيسى بن عبد الله الأنصاري: امام ابن حبان گفته است: «لاينبغي ان يحتج بما انفرد به» وامام ابن عدی گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه؛ و روى بقية عن عيسى هذا مناكيرٌ» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص400) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص119)].

     اما طریق عبدالله بن مسعودس: ترمذی (ش509) / بزار (ش1481) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص298) / دارقطنی، العلل (ج5ص139) از طریق (عباد بن يعقوب ومعاویة بن هشام) روايت كرده­اند: «حدثنا محمّد بن الفضل بن عطية قال حدثنا منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر استقبلنا بوجهه» اما این اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن الفضل بن عطيه: امامان يحيي بن معين و عمرو بن علي فلاس و نسايي و ابن ابي شيبه وي را کذّاب دانسته­اند. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص401) / ابن حجر تقريب التهذيب (ش6225) / ذهبي، الکاشف (ش5113)].

     اما طریق حکم انصاریس : ابونعیم، معرفة الصحابة (ش1934) روایت کرده است: «أخبرنا أحمد بن محمّد بن يوسف (السقطی) ثنا عبد الله بن محمّد البغوي حدثني محمّد بن عبد الملك الواسطي ثنا محمّد بن القاسم الأسدي قال حدثنيه مطيع أبو يحيى الأنصاري وكان شيخاً عابداً قال حدثني أبي (رفاعة بن عوف) عن جده (حکم انصاری) قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يوم الجمعة على المنبر استقبلنا بوجهه.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن القاسم الأسدي: امامان احمد و دارقطني وي را «کذّاب» مي­دانند وامام ابوداود هم مي­گويد: «غير ثقة ولا مأمون أحاديثُه موضوعةٌ» وامام يحيي بن معين هم گفته است: «ليس بشيء يکذبُ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص407) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6229) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية ابن محرز (ج1ص50)]

     اما طریق فاطمة بنت قیسل: طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص124) والمعجم الکبیر (ج2ص54) / ابن حیان، طبقات المحدثین باصبهان (ج4ص245) از طریق (عبد الوارث بن ابراهيم) روایت کرده­اند: «حدثنا سيف بن مسكين الأسواري قال حدثنا ابو الاشهب جعفر بن حيان عن عامر الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم ينادي الصلاة جامعة فخرجت في نسوة من الأنصار حتى أتينا المسجد فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة الظهر ثم صعد المنبر فاستقبلنا بوجهه ... .» اما این اسناد «باطل» است چرا که سيف بن مسكين الأسواري: امام ابن حجر گفته است: «شيخٌ بصرىٌ يأتي بالمقلوبات والاشياء الموضوعة» وامام ابن حبان هم گفته است: «يأتي بالمقلوبات والأشياء الموضوعات لايحل الاحتجاج به لمخالفته الأثبات في الروايات على قلتها» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ جداً» وامام دارقطنی گفته است: «لیس بالقوی» [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص132) / ابن حبان، المجروحین (ج1ص385) / دارقطنی، العلل (ج1ص219) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج7ص290)].

     اما طریق عامر شعبی: احمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال (ش2216) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص23) از طریق (حماد بن اسامه و هشیم بن بشیر) روايت كرده­اند: «حدثنا مجالد (بن سعید) عن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه فقال السلام عليكم ويحمد الله ويثني عليه ويقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل وكان أبو بكر وعمر يفعلانه.» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که شعبی تابعی است وروایت «مرسل» است.

     اما طریق عطاء بن ابی رباح: عبدالرزاق (ج1ص228) روایت کرده است: «عبد الرزاق عن بن جريج عن عطاء ان النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس فقال السلام عليكم.» اما عطاء بن ابی رباح تابعی است لذا اسنادش «مرسل وضعیف» است.

     اما شواهدی دارد از جمله:

     احمد، المسند (ش11381) / نسایی (ش1576) از طریق (إسماعيل بن عمر أبو المنذر و عبد العزيز الدراوردی) روایت کرده­اند: «عن داود بن قیس الفراء عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يخرج يوم الفطر ويوم الأضحى إلى المصلى فيصلي بالناس فإذا جلس في الثانية وسلم قام فاستقبل الناس بوجهه والناس جلوس؛ فإن كانت له حاجة يريد أن يبعث بعثا ذكره للناس وإلا أمر الناس بالصدقة قال: تصدقوا ثلاث مرات فكان من أكثر من يتصدق النساء.» و رجال احمد «رجال صحیحین» بوده جز إسماعيل بن عمر أبو المنذر که «رجال مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-819)
820. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 54 . [↑](#footnote-ref-820)
821. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، وينظر في اوّله المغني 3 / 178 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-821)
822. - روضة الطالبين 2 / 32 ، ابن حجر عسقلانی، فتح الباري، 2 / 402 ؛ الفروع 2 / 121 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 . [↑](#footnote-ref-822)
823. - فتح الباري 2 / 402 . [↑](#footnote-ref-823)
824. - المبدع 2 / 163. [↑](#footnote-ref-824)
825. - الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289؛ المغني 3 / 178 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-825)
826. - افرادی که چنین استدلال کرده­اند: ابن قدامة در المغني 3 / 178 ، و برهان الدين ابن مفلح در المبدع 2 / 163 ، و بهوتي در كشاف القناع 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-826)
827. - نک: الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، ابن قدامه، المغنی،3 / 178 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-827)
828. - نک: الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 . [↑](#footnote-ref-828)
829. - نووي آن را به امام ابوحنیفه نسبت می­دهد. نک: المجموع 4 / 528 . [↑](#footnote-ref-829)
830. - همان. [↑](#footnote-ref-830)
831. - همان. [↑](#footnote-ref-831)
832. - (صحیح): این روایت ازطریق عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عمرو وحکم انصاری و فاطمة بنت قیس وعامر شعبی و عطاء بن ابی رباح از رسول الله ج روایت شده است:

     اما طریق عبدالله بن عمرب : بيهقي، السنن الکبری (ش5952) / ابن عدی، الکامل (ج5ص253) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص381) والمعجم الکبیر (ج11ص321) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص46) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج47ص323) از طریق (الوليد بن عتبة و عبد الوهاب بن الضحاك و محمّد بن أبي السري) روایت کرده است: «حدثنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن ابی عون عبد الله الأنصارى عن نافع عن ابن عمر قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دنا من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده من الجلوس، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه ثم سلم.» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که عيسى بن عبد الله الأنصاري: امام ابن حبان گفته است: «لاينبغي ان يحتج بما انفرد به» وامام ابن عدی گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه؛ و روى بقية عن عيسى هذا مناكيرٌ» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص400) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص119)].

     اما طریق عبدالله بن مسعودس : ترمذی (ش509) / بزار (ش1481) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص298) / دارقطنی، العلل (ج5ص139) از طریق (عباد بن يعقوب ومعاویة بن هشام) روايت كرده­اند: «حدثنا محمّد بن الفضل بن عطية قال حدثنا منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر استقبلنا بوجهه» اما این اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن الفضل بن عطيه: امامان يحيي بن معين و عمرو بن علي فلاس و نسايي و ابن ابي شيبه وي را کذّاب دانسته­اند. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص401) / ابن حجر تقريب التهذيب (ش6225) / ذهبي، الکاشف (ش5113)].

     اما طریق حکم انصاریس : ابونعیم، معرفة الصحابة (ش1934) روایت کرده است: «أخبرنا أحمد بن محمّد بن يوسف (السقطی) ثنا عبد الله بن محمّد البغوي حدثني محمّد بن عبد الملك الواسطي ثنا محمّد بن القاسم الأسدي قال حدثنيه مطيع أبو يحيى الأنصاري وكان شيخاً عابداً قال حدثني أبي (رفاعة بن عوف) عن جده (حکم انصاری) قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يوم الجمعة على المنبر استقبلنا بوجهه.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن القاسم الأسدي: امامان احمد و دارقطني وي را «کذّاب» مي­دانند وامام ابوداود هم مي­گويد: «غير ثقة ولا مأمون أحاديثُه موضوعةٌ» وامام يحيي بن معين هم گفته است: «ليس بشيء يکذبُ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص407) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6229) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية ابن محرز (ج1ص50)]

     اما طریق فاطمة بنت قیسل : المعجم الاوسط (ج5ص124) / المعجم الکبیر (ج2ص54) / بن حیان، طبقات المحدثین باصبهان (ج4ص245) از طریق (عبد الوارث بن ابراهيم) روایت کرده­اند: «حدثنا سيف بن مسكين الأسواري قال حدثنا ابو الاشهب جعفر بن حيان عن عامر الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم ينادي الصلاة جامعة فخرجت في نسوة من الأنصار حتى أتينا المسجد فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة الظهر ثم صعد المنبر فاستقبلنا بوجهه ... .» اما این اسناد «باطل» است چرا که سيف بن مسكين الأسواري: امام ابن حجر گفته است: «شيخٌ بصرىٌ يأتي بالمقلوبات والاشياء الموضوعة» وامام ابن حبان هم گفته است: «يأتي بالمقلوبات والأشياء الموضوعات لايحل الاحتجاج به لمخالفته الأثبات في الروايات على قلتها» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ جداً» وامام دارقطنی گفته است: «لیس بالقوی» [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص132) / ابن حبان، المجروحین (ج1ص385) / دارقطنی، العلل (ج1ص219) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج7ص290)].

     اما طریق عامر شعبی: احمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال (ش2216) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص23) از طریق (حماد بن اسامه و هشیم بن بشیر) روايت كرده­اند: «حدثنا مجالد (بن سعید) عن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه فقال السلام عليكم ويحمد الله ويثني عليه ويقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل وكان أبو بكر وعمر يفعلانه.» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که شعبی تابعی است وروایت «مرسل» است.

     اما طریق عطاء بن ابی رباح: عبدالرزاق (ج1ص228) روایت کرده است: «عبد الرزاق عن بن جريج عن عطاء ان النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس فقال السلام عليكم.» اما عطاء بن ابی رباح تابعی است لذا اسنادش «مرسل وضعیف» است.

     اما شواهدی دارد از جمله:

     احمد، المسند (ش11381) / نسایی (ش1576) از طریق (إسماعيل بن عمر أبو المنذر و عبد العزيز الدراوردی) روایت کرده­اند: «عن داود بن قیس الفراء عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يخرج يوم الفطر ويوم الأضحى إلى المصلى فيصلي بالناس فإذا جلس في الثانية وسلم قام فاستقبل الناس بوجهه والناس جلوس؛ فإن كانت له حاجة يريد أن يبعث بعثا ذكره للناس وإلا أمر الناس بالصدقة قال: تصدقوا ثلاث مرات فكان من أكثر من يتصدق النساء.» و رجال احمد «رجال صحیحین» بوده جز إسماعيل بن عمر أبو المنذر که «رجال مسلم» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است. [↑](#footnote-ref-832)
833. - المبسوط 2 / 30 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، وفتاوى قاضي خان 1 / 181 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 ، مجمع الأنهر، 1 / 171 .(2) ينظر : دردير، الشرح الصغير، 1 / 180 ، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 166 ؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 46 - 47 ، الوجيز، 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 172 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 121 ، المحرّر، 1 / 151 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-833)
834. - المغني 3 / 172 ، ابن حجر در الفتح 2 / 402 گفته: « ابن المنذر گفته : در این زمینه اختلافی از علما ندیده­ام.» [↑](#footnote-ref-834)
835. - زاد المعاد 1 / 430 . [↑](#footnote-ref-835)
836. - (صحیح): بخاري (ش921و1465) / مسلم (ش2581و2470) از طریق (اسماعیل بن ابراهیم ومعاذ بن فضاله) روایت کرده­اند: «حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن أبي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أنه سمع أبا سعيد الخدري يحدث: أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال إني مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله أويأتي الخير بالشر فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له ما شأنك تكلم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك فرأينا أنه ينزل عليه قال فمسح عنه الرحضاء فقال أين السائل وكأنه حمده فقال إنه لا يأتي الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضراء أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت وإن هذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيامة.» [↑](#footnote-ref-836)
837. - (صحيح): اين روايت ازطريق عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عمرو وحکم انصاري و فاطمة بنت قيس وعامر شعبي و عطاء بن ابي رباح از رسول الله ج روايت شده است:

     اما طريق عبدالله بن عمرب: بيهقي، السنن الکبري (ش5952) / ابن عدي، الکامل (ج5ص253) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص381) والمعجم الکبير (ج11ص321) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص46) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج47ص323) از طريق (الوليد بن عتبة و عبد الوهاب بن الضحاك و محمّد بن أبي السري) روايت کرده است: «حدثنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن ابي عون عبد الله الأنصارى عن نافع عن ابن عمر قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دنا من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده من الجلوس، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه ثم سلم.» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که عيسى بن عبد الله الأنصاري: امام ابن حبان گفته است: «لاينبغي ان يحتج بما انفرد به» وامام ابن عدي گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه؛ و روى بقية عن عيسى هذا مناكير» وامام هيثمي گفته است: «ضعيف» [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص400) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج2ص119)].

     اما طريق عبدالله بن مسعودس: ترمذي (ش509) / بزار (ش1481) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج6ص298) / دارقطني، العلل (ج5ص139) از طريق (عباد بن يعقوب ومعاوية بن هشام) روايت كرده اند: «حدثنا محمّد بن الفضل بن عطية قال حدثنا منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر استقبلنا بوجهه» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن الفضل بن عطيه: امامان يحيي بن معين و عمرو بن علي فلاس و نسايي و ابن ابي شيبه وي را کذاب دانسته اند. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص401) / ابن حجر تقريب التهذيب (ش6225) / ذهبي، الکاشف (ش5113)].

     اما طريق حکم انصاريس: ابونعيم، معرفة الصحابة (ش1934) روايت کرده است: «أخبرنا أحمد بن محمّد بن يوسف (السقطي) ثنا عبد الله بن محمّد البغوي حدثني محمّد بن عبد الملك الواسطي ثنا محمّد بن القاسم الأسدي قال حدثنيه مطيع أبو يحيى الأنصاري وكان شيخا عابدا قال حدثني أبي (رفاعة بن عوف) عن جده (حکم انصاري) قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يوم الجمعة على المنبر استقبلنا بوجهه.» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که محمّد بن القاسم الأسدي: امامان احمد و دارقطني وي را «کذاب» مي‌دانند وامام ابوداود هم مي‌گويد: «غير ثقة ولا مأمون أحاديثه موضوعة» وامام يحيي بن معين هم گفته است: «ليس بشيء يکذب» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص407) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6229) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية ابن محرز (ج1ص50)]

     اما طريق فاطمة بنت قيسل: طبرانی، المعجم الاوسط (ج5ص124) والمعجم الکبير (ج2ص54) / بن حيان، طبقات المحدثين باصبهان (ج4ص245) از طريق (عبد الوارث بن ابراهيم) روايت کرده اند: «حدثنا سيف بن مسكين الأسواري قال حدثنا ابو الاشهب جعفر بن حيان عن عامر الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم ينادي الصلاة جامعة فخرجت في نسوة من الأنصار حتى أتينا المسجد فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة الظهر ثم صعد المنبر فاستقبلنا بوجهه ... .» اما اين اسناد «باطل» است چرا که سيف بن مسكين الأسواري: امام ابن حجر گفته است: «شيخ بصرى يأتي بالمقلوبات والاشياء الموضوعة» وامام ابن حبان هم گفته است: «يأتي بالمقلوبات والأشياء الموضوعات لايحل الاحتجاج به لمخالفته الأثبات في الروايات على قلتها» وامام هيثمي گفته است: «ضعيف جدا» وامام دارقطني گفته است: «ليس بالقوي» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص132) / ابن حبان، المجروحين (ج1ص385) / دارقطني، العلل (ج1ص219) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج7ص290)].

     اما طريق عامر شعبي: احمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال (ش2216) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص23) از طريق (حماد بن اسامه و هشيم بن بشير) روايت كرده اند: «حدثنا مجالد (بن سعيد) عن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه فقال السلام عليكم ويحمد الله ويثني عليه ويقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل وكان أبو بكر وعمر يفعلانه.» اما اين اسناد هم «ضعيف» است چرا که شعبي تابعي است وروايت «مرسل» است.

     اما طريق عطاء بن ابي رباح: عبدالرزاق، المصنف (ج1ص228) روايت کرده است: «عبد الرزاق عن بن جريج عن عطاء ان النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس فقال السلام عليكم.» اما عطاء بن ابي رباح تابعي است لذا اسنادش «مرسل وضعيف» است.

     اما شواهدي دارد از جمله:

     احمد، المسند (ش11381) / نسايي (ش1576) از طريق (إسماعيل بن عمر أبو المنذر و عبد العزيز الدراوردي) روايت کرده اند: «عن داود بن قيس الفراء عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يخرج يوم الفطر ويوم الأضحى إلى المصلى فيصلي بالناس فإذا جلس في الثانية وسلم قام فاستقبل الناس بوجهه والناس جلوس؛ فإن كانت له حاجة يريد أن يبعث بعثا ذكره للناس وإلا أمر الناس بالصدقة قال: تصدقوا ثلاث مرات فكان من أكثر من يتصدق النساء.» و رجال احمد «رجال صحيحين» بوده جز إسماعيل بن عمر أبو المنذر که «رجال مسلم» مي‌باشد واسنادش هم «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-837)
838. - نک: بخاری، الصحیح 2/333- ابن حجر، تغلیق التعلیق 2/364 – بيهقي، السنن الکبری 3/198 – عبدالرزاق، المصنف 3/217 – ابن منذر، الاوسط 5/445. [↑](#footnote-ref-838)
839. - نک: المبسوط 2 / 30 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 47 ؛ بدائع الصنائع 1 / 263 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 173 ؛ مواهب الجليل 2 / 166 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 47 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 . [↑](#footnote-ref-839)
840. - مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 166 ، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 310 ، عارضة الأحوذي 2 / 297 - 298. [↑](#footnote-ref-840)
841. - مواهب الجليل 2 / 166 . [↑](#footnote-ref-841)
842. - ابن قدامة، المغنی 2/150 [↑](#footnote-ref-842)
843. - دلیلی از این فقها به صراحت مشاهده نمی­شود مگر اینکه از کلام آنها در زمینه سلام کردن در موقع بالارفتن از منبر که در ادامه بدان پرداخته می­شود حکم این قسم استنباط گردد. ابن قدامه در المغني 3 / 161 چنین می­نویسد: «مالک و أبوحنیفه گفته­اند: سلام گفتنِ امام هنگام استقبالش به مردم برای خطبه خواندن، سنّت نیست؛ چرا که وی هنگام ورود به مسجد سلام کرده ونیازی به سلام گفتن دوباره نمی­باشد.» بدین خاطر در ابتدای مبحث اشاره گردید که که از ظاهر کلامشان استنباط می­گردد. و نک: مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 171؛ الوجيز 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 527 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 ؛ المغني 3 / 161 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 161 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-843)
844. - مغني المحتاج 1 / 289 . [↑](#footnote-ref-844)
845. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 53 ، الوجيز، 1 / 64 ، حلية العلماء، 2 / 278 ، نووی، المجموع، 4 / 527 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 161 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، المحرّر، 1 / 151 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 395 - 396 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-845)
846. - الإنصاف 2 / 396 . [↑](#footnote-ref-846)
847. - (ضعیف): این روایت از مراسیل عطاء بن ابی رباح و شعبی روایت گردیده است:

     اما طریق عامر شعبی: احمد بن حنبل، العلل ومعرفة الرجال (ش2216) / ابن ابي شيبه (ج2ص23) از طریق (حماد بن اسامه و هشیم بن بشیر) روايت كرده­اند: «حدثنا مجالد (بن سعید) عن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه فقال السلام عليكم ويحمد الله ويثني عليه ويقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل وكان أبو بكر وعمر يفعلانه.» اما این اسناد هم «ضعیف» است چرا که شعبی تابعی است و روایت «مرسل» است.

     اما طریق عطاء بن ابی رباح: عبدالرزاق، المصنف (ج1ص228) روایت کرده است: «عبد الرزاق عن بن جريج عن عطاء ان النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس فقال السلام عليكم.» اما عطاء بن ابی رباح تابعی است لذا اسنادش «مرسل وضعیف» است. [↑](#footnote-ref-847)
848. - (ضعیف): بيهقي، السنن الکبری (ش5952) / ابن عدی، الکامل (ج5ص253) طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص381) والمعجم الکبیر (ج11ص321) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص46) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج47ص323) از طریق (الوليد بن عتبة و عبد الوهاب بن الضحاك و محمّد بن أبي السري) روایت کرده است: «حدثنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن ابی عون عبد الله الأنصارى عن نافع عن ابن عمر قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دنا من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده من الجلوس، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه ثم سلم.» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که عيسى بن عبد الله الأنصاري: امام ابن حبان گفته است: «لاينبغي ان يحتج بما انفرد به» وامام ابن عدی گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه؛ و روى بقية عن عيسى هذا مناكيرٌ» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص400) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص119)]. [↑](#footnote-ref-848)
849. - (موضوع): ابن ماجه (ش1109) / بیهقی، السنن الکبری (ش5951) / تمام رازی، فوائد (ش352) / ابن عدی، الکامل (ج4ص146) از طریق (محمّد بن يحيى ذهلی و أحمد بن إبراهيم و أبو عمران موسى بن محمّد) روايت كرده­اند: «حدثنا عمرو بن خالد (الحرانی) حدثنا ابن لهيعة عن محمّد بن يزيد ابن مهاجر عن محمّد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله: أن النبي صلى الله عليه و سلم كان إذا صعد المنبر سلم» اما این روایت «موضوع» است چرا که اوّلاً: عبدالله بن لهیعه دچار «اختلاط» شده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) و تقريب التهذيب (ش3563)] وثانیاً: امامُ الحفّاظ ابوحاتم رازی گفته است: «هذا حديثٌ موضوعٌ» [ابن ابی حاتم، علل الحدیث (ج1ص205)]. [↑](#footnote-ref-849)
850. - ابن أبي شيبة في مصنفش در كتاب الصلوات - باب الإمام إذا جلس على المنبر يسلم 2 / 114 بدین آثار اشاره کرده است. [↑](#footnote-ref-850)
851. - البناية 2 / 810 ، حاشية ابن عابدين، 2 / 150 ، حاشية الشلبي على تبيين الحقائق بهامشه، 1 / 220 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 104 )؛ الإشراف 1 / 133 ، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه، 2 / 171 ، المنتقى شرح الموطأ، 1 / 189 . [↑](#footnote-ref-851)
852. - الإشراف 1 / 133 ، المنتقى شرح الموطأ، 1 / 189 . [↑](#footnote-ref-852)
853. - همان­ها. [↑](#footnote-ref-853)
854. - الإشراف 1 / 133 . [↑](#footnote-ref-854)
855. - ابن قدامة در المغني 3 / 161 چنین می­نویسد: « مالک و أبوحنیفه گفته­اند: سلام گفتنِ امام هنگام استقبلش به مردم برای خطبه خواندن، سنّت نیست؛ چرا که وی هنگام ورود به مسجد سلام کرده ونیازی به سلام گفتن دوباره نمی­باشد.» و بدین خاطر در ابتدای مبحث اشاره گردید که از ظاهر کلامشان استنباط می­گردد. و نک: مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 171؛ الوجيز 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 527 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 ؛ المغني 3 / 161 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 161 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-855)
856. - همان. [↑](#footnote-ref-856)
857. - نک: الفتاوى الهندية 1 / 147 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) ؛ الكافي لابن عبد البر 1 / 251 ، والإشراف 1 / 133 ، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه، 2 / 171 ، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 307 ؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 53 ، نووی، المجموع، 4 / 527 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، شرح الزركشي، 2 / 167 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 162 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 118 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 396 ، كشاف القناع، 2 / 35 . [↑](#footnote-ref-857)
858. - این اجماع را ابن مفلح در الفروع 2 / 118 ، و بهوتي در كشاف القناع 2 / 35 بیان کرده­اند. [↑](#footnote-ref-858)
859. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوّله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان عثمان رضي الله عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء.» [↑](#footnote-ref-859)
860. - (صحیح): ابوداود (ش1094) / بيهقي، السنن الکبري (ش5957) از طرق (محمّد بن سليمان الأنبارى) روايت کرده­اند: «حدثنا عبد الوهاب ابن عطاء عن العمرى عن نافع عن ابن عمر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم ... .» واين اسناد «حسن» است چرا که رجالش «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده فقط عبد الله بن عمر بن حفص العمري امام احمد بن حنبل گفته است: «صالحُ الحديث؛ لابأس به؛ كان يزيد فى الأسانيد، ويخالف، وكان رجلاً صالحاً» وامام يحيي معين گفته است: «صالحٌ ثقةٌ؛ ليس به بأس، يكتب حديثه» وامام ابن عدي گفته است: «لا بأس به فى رواياته، صدوقٌ» وامام هيثمي هم گفته است: «ثقةٌ وفيه ضعف» وامام يعقوب بن شيبه گفته است: «ثقةٌ صدوقٌ، وفى حديثه اضطراب» ودر مورد يکي از احاديثش گفته است: «هذا حديثٌ حسنُ الإسناد» وامام عجلي گفته است: «لابأس به» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «يكتب حديثه و لايحتج به» وامام احمد بن يونس گفته است: «لو رأيت هيئته لعرفت أنه ثقةً» وامام خليل هم گفته است: «ثقةٌ غير أن الحفاظ لم يرضوا حفظه» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوي» البته گفته که: «قولنا (ليس بالقوي) ليس بجرح مفسد» وامام ذهبي هم گفته که: «عالماً عاملاً خيراً حسنُ الحديث» وجزء رجال (صحيح مسلم) هم مي‌باشد وامام ابن عمار هم گفته است: «لم يتركه أحد إلا يحيى بن سعيد» وامام الدارمي هم گفته است: «قلت ليحيى بن معين عبد الله العمري ما حاله في نافع؟ فقال: صالحٌ» وامام بزار هم گفته است: «عبدالله بن عمر العمري قد احتمل اهل العلم حديثه» وامام ابن حبان افراط کرده وگفته است: «كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك» وامامان علي بن المديني ويحيي القطان وابن حجر ونسايي در روايتي ديگر گفته اند: «ضعيفٌ» وامام بخاري گفته است: «ذاهب لا أروى عنه شيئا» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص326) وتقريب التهذيب (ش3489) / ذهبي، الموقظه (ص19) وسيراعلام النبلاء (ج7ص340) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج5ص111) وكشف الاستار (ش2931) / يحيي بن معين، تاريخ رواية الدارمي (ش523)] لذا «حسن الحديث» بوده خصوصاً زمانيکه از نافع روايت مي‌کند چنانکه ديديم از امام الدارمي آمده است: «قلت ليحيى بن معين: عبد الله العمري ما حاله في نافع؟ فقال: صالحٌ»

     ومتابعه­اي هم دارد وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص187) / نسايي (ش1417) / طبرانی، المعجم الکبير (ج2ص234و221) / ابن خزيمه (ش1447) / احمد، المسند (ش20919و20833) / ابوداود (ش1097) / نسايي (ش1583) / ابويعلي، المسند (ش7441) از طريق (ابوعوانه واسرائیل بن یونس وحفص بن جمیع) روايت کرده­اند: «ثنا سماك بن حرب سمعت جابر بن سمرة یقول: رأيت النبى (صلى الله عليه وسلم) يخطب قائما ثم يقعد قعدة لا يتكلم»

     ورجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     وامامان نووی وابن الملقن هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص607) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2799)] [↑](#footnote-ref-860)
861. - المجموع 4 / 526 . [↑](#footnote-ref-861)
862. - مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 171 البته ابن عرفه از فقهای مالکیّه آن­را انکار می­کند. [↑](#footnote-ref-862)
863. - (صحيح): مسلم (ش2045) / نسایی (ش3278) / ابن ماجه (ش1893) از طریق (عبدالاعلی بن عبدالاعلی ويزيد بن زريع ويحيى بن زكريا بن أبي زائدة) روایت کرده­اند: «عن داود عن عمرو بن سعيد عن سعيد بن جبير عن بن عباس : أن رجلا كلم النبي صلى الله عليه و سلم في شيء فقال النبي صلى الله عليه و سلم إن الحمد لله نحمده ونستعينه من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أما بعد » [↑](#footnote-ref-863)
864. - (صحيح): مسلم (ش2043و2044) از طريق (سفيان بن عيينه وسليمان بن بلال) روايت کرده است: «عن جعفر عن أبيه عن جابر قال كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-864)
865. - (صحيح): بخاري (ش2307و926) / مسلم (ش6463) / ابوداود (ش2695) / ابن ماجه (ش1999) از طريق (شعيب بن ابي حمزه وعقيل بن خالد والزبيدي) روايت کرده اند: « حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني علي بن حسين عن المسور بن مخرمة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد يقول: أما بعد» [↑](#footnote-ref-865)
866. - نك: المدونة 1 / 156 ، والبيان والتحصيل 1 / 341 ، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 172 ، والشرح الصغير 1 / 181 نفراوی، الفواكه الدواني، 1 / 307 ؛ الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 53 - 54 ، الوجيز، 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 179 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، المحرّر، 1 / 151 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 . [↑](#footnote-ref-866)
867. - (صحیح): ابوداود (ش1098) / بیهقی، السنن الصغری (ش625) والسنن الکبری (ش5960) ودلائل النبوة (ج5ص354) / احمد، المسند (ش17856) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج5ص516) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج3ص213) / ابن خزیمه (ش1452) / ابویعلی، المسند (ش2826) / خطیب بغدادی، المتفق والمفترق للخطيب البغدادي (ج1ص14) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش374) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج23ص209) / ابونعیم، معرفة الصحابه (ش1903) از طریق (سعید بن منصور وعمرو بن خالد الحرانی والهیثم بن خارجه و يزيد بن خالد بن مرشل) روایت کرده­اند: «حدثنا شهاب بن خراش حدثنى شعيب بن رزيق الطائفى قال جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقال له الحكم بن حزن الكلفى فأنشأ يحدثنا قال: وفدت إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سابع سبعة أو تاسع تسعة فدخلنا عليه فقلنا يا رسول الله زرناك فادع الله لنا بخير فأمر بنا أو أمر لنا بشىء من التمر والشأن إذ ذاك دون فأقمنا بها أياما شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقام متوكئا على عصا أو قوس فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات ثم قال: أيها الناس إنكم لن تطيقوا أو لن تفعلوا كل ما أمرتم به ولكن سددوا وأبشروا.»

     رجال ابوداود اینگونه بوده که:

     سعید بن منصور: امام حافظ و ثقة و رجال صحیحین است.

     شهاب بن خراش الحوشبی: امامان علی بن المدینی ویحیی بن معین و ابوزرعة رازی و احمد العجلی وعبدالله بن مبارک و محمّد بن عمار الموصلى وعلى بن محمّد المدائنى گفته­اند: «ثقةٌ» وامام احمد بن حنبل گفته است: «لابأس به» وامام نسایی گفته است: «لیس به بأس» وامام ابوحاتم گفته است: «صدوقٌ لابأس به» وامام ابن عدي گفته است: «له أحاديثٌ ليست بالكثيرة و فى بعض رواياته ما ينكر عليه و لاأعرف للمتقدمين فيه كلاما فأذكره» و امام عبدالرحمن بن مهدی گفته است: «لم أر أحدا أحسن وصفا لها (السنة) من شهاب بن خراش» وامام ذهبی گفته است: «مشهورٌ ثقةٌ يغربُ» وامام ابن حبان هم افراط کرده گفته است: «يخطىء كثيرا حتى خرج عن الاحتجاج به»!!!! [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج4ص366) / دارقطنی، سولات السلمی (ش175) / ذهبی، المغنی (ش2798)]

     شعيب بن رزيق الطائفى الثقفى: امام یحیی بن معین گفته است: «ليس به بأس» وامام ابن حبان گفته است: «صالحٌ» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامام ذهبی هم می­گوید: «صدوقٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج4ص352) / ذهبی، الکاشف (ش2288)]

     الحکم بن حزن: صحابی جلیل است. ولذا این اسناد «صحیح» می­باشد.

     وامام ابن السکن هم گفته است: «صحیحٌ»

     وامام ابن الملقن هم گفته است: «رواه أبو داود في «سننه» ولم يضعفه فهو حسنٌ عنده» [ابن الملقن، تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص508) والبدرالمینر (ج4ص633)] [↑](#footnote-ref-867)
868. - زاد المعاد 1 / 429 . [↑](#footnote-ref-868)
869. - جهت مشاهده روایتها به کتاب" تحفة الأریب بما جاء فی العصا للخطیب" مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-869)
870. - البيان والتحصيل 1 / 341 ، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 172 ، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 307؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 54 ، 4 / 526 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 179 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36. [↑](#footnote-ref-870)
871. - حاشية الطحطاوي على طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 334 ) . [↑](#footnote-ref-871)
872. - الام، 1/343. [↑](#footnote-ref-872)
873. - المدونة الکبری، 1/156. [↑](#footnote-ref-873)
874. - زاد المعاد 1 / 429 . [↑](#footnote-ref-874)
875. - الشرح الصغير 1 / 181 ، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 307؛ المجموع 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 /

     32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 179 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-875)
876. - نک: مغني المحتاج 1 / 290 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-876)
877. - زاد المعاد 1 / 190 ، فتاوى ورسائل محمّد بن إبراهيم 3 / 21 . [↑](#footnote-ref-877)
878. - طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ وحاشية الطحطاوي بر آن ص ( 334 ) . [↑](#footnote-ref-878)
879. - طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ). [↑](#footnote-ref-879)
880. - الفروع 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-880)
881. - المجموع 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290؛ الفروع 2 / 119 . [↑](#footnote-ref-881)
882. - الفواكه الدواني 1 / 307 . [↑](#footnote-ref-882)
883. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 54 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290؛ و نک: المغني 3 / 280 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36. [↑](#footnote-ref-883)
884. - الأم، 1/343. [↑](#footnote-ref-884)
885. - نک: الفتاوى الهندية 1 / 147، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ مواهب الجليل، والتاج والإكليل بهامشه 2 / 172 ، الشرح الصغير و به همراهش بلغة السالك 1 / 181؛الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، شرح النووي على صحيح مسلم، 6 / 156، المغني 3 / 178 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-885)
886. - (صحيح): مسلم (ش2042-2044) از طريق (عبد الوهاب بن عبد المجيد و سليمان بن بلال وسفيان الثوري) روايت کرده است: «حدثنى محمّد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن جعفر بن محمّد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» [↑](#footnote-ref-886)
887. - (صحیح): طیالسی، المسند (ش869) / احمد، المسند (ش18360و18398) والزهد (ش115) / حاکم، المستدرک (ش1058) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج21ص110) / دارمی، السنن (ش2812) / بیهقی، السنن الکبری (ش5966) / بزار (ش3214) / طبری، تهذیب الآثار (ش1040-1042) / ابن حبان (ش644و667) / ابن ابی شیبة، المصنف (ج8ص94) / مجلسان من أمالي الخلال (ش11) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش1032) / واحدی، التفسیر (ج4ص505) / هناد، الزهد (ش239) از طریق (شعبة بن الحجاج واسرائیل بن یونس وابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يخطب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يقول أنذرتكم النار أنذرتكم النار أنذرتكم النار حتى لو أن رجلا كان بالسوق لسمعه من مقامي هذا قال حتى وقعت خميصة كانت على عاتقه عند رجليه.»

     رجال طیالسی «رجال صحیحین» بوده ورجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم ولم یخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله رجال الصحیح» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1058) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص187)] [↑](#footnote-ref-887)
888. - إعلاء السنن 8 / 57 . [↑](#footnote-ref-888)
889. - المبسوط 2 / 26 ، مرغيناني، الهداية 1 / 83 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، وتبيين الحقائق 1 / 220 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147؛ الإشراف 1 / 133 ، ابن عبد البر، الكافي، 1 / 251 ، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه، 2 / 171 ، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 307 ؛ المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 . [↑](#footnote-ref-889)
890. - المجموع 4 / 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 . [↑](#footnote-ref-890)
891. - بدائع الصنائع 1 / 263 . [↑](#footnote-ref-891)
892. - (صحیح): مسلم (ش2032) / ابوداود (ش1103و1096) / نسایی واللّفظ له (ش1584و1418) / ابن ماجه (ش1106) از طریق (سفیان الثوری و ابوالاحوص) روایت کرده­اند: «عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه و سلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم ويقرأ آيات ويذكر الله عز و جل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.» [↑](#footnote-ref-892)
893. - (لا اصل له): همچنين روايتي را نيافتم وفقط بعضي فقهاء حنفي آن را در کتبشان مي‌آورند [سرخسي، المبسوط (ج1ص49) / برهاني، الميحط (ج2ص168) / الطحاوي، حاشية على طحطاوی / مراقي الفلاح، شرح نور الإيضاح (ص334)] همچنين تمامي روايات دالّ بر اين بوده که رسول الله ج همواره دوخطبه خوانده اند. [↑](#footnote-ref-893)
894. - (صحیح): بخاری (ش928و920) / نسایی (ش1416) از طریق (خالد بن الحارث و بشر بن المضل) روایت کرده­اند: «حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن.» [↑](#footnote-ref-894)
895. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 112؛ وعبد الرزاق، المصنف 3/189و190 [↑](#footnote-ref-895)
896. - ابن قدامة، المغني 3 / 176 ، والزركشي في شرح الخرقي 2 / 176 ، والزيلعي في تبيين الحقائق 2 / 220 [↑](#footnote-ref-896)
897. - الكاساني، بدائع الصنائع 1 / 263 [↑](#footnote-ref-897)
898. - المغني 3 / 176 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 162 ؛ الإشراف 1 / 133 ، رؤوس المسائل الخلافية للعكبري 1 / 329 - 330 ؛ الإشراف 1 / 133؛ شرح الزركشي 2 / 176 . [↑](#footnote-ref-898)
899. - الأم 1 / 199 ، الوجيز 1 / 64 ، حلية العلماء، 2 / 276 ، نووی، المجموع، 4 / 514 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 27 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287؛ التمام 1 / 235 ، شرح الزركشي، 2 / 177 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 162 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 . [↑](#footnote-ref-899)
900. - (صحيح): بخاري (ش6008و7246) از طريق (اسماعيل بن علية وعبدالوهاب الثقفي) روايت کرده است: «حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ... فقال (صلي الله عليه وسلم): كما رأيتموني أصلي.» [↑](#footnote-ref-900)
901. - فتح الباري 2 / 406 . [↑](#footnote-ref-901)
902. - نک: همان. [↑](#footnote-ref-902)
903. - المهذّب مع المجموع 4 / 514 . [↑](#footnote-ref-903)
904. - الكافي لابن عبد البر 1 / 250، وبلغة السالك 1 / 180، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 171 – 172؛ المجموع 4 / 514 - 515 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290 .؛ الفروع 2 / 119، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . البته شافعیّه در مقدار واجب آن اختلاف نظر دارند: وجهی ابراز می­دارد به اندازه طمأنينه و این مشهور و صحیح در نزد شافعیّه است و وجه دیگر: به اندازه سوره إخلاص را شرط می­داند. [↑](#footnote-ref-904)
905. - الفتاوى الهندية 1 / 147 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) ، مجمع الأنهر، الدر المنتقى بهامش 1 / 168 . [↑](#footnote-ref-905)
906. - نک: همان­ها. [↑](#footnote-ref-906)
907. - الفواكه الدواني 1 / 307 ، مواهب الجليل 2 / 171 . [↑](#footnote-ref-907)
908. - نک: بدائع الصنائع 1 / 263 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 ، مجمع الأنهر، 1 / 168 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 ) ؛القوانين الفقهية ص ( 86 ) ، والشرح الصغير وبلغة السالك معه 1 / 180 - 181 ، والتاج والإكليل بهامش المواهب 2 / 166 ؛ الوجيز 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 528 - 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 179 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، المحرّر، 1 / 151 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، كشاف القناع، 2 / 36 . وحنفیه گفته­اند که مقدار خطبه به اندازه­ی سوره­های طوال مفصل (بقره و آل عمران و برائة و ...) می­باشد.

     البته ارکان و ضوابط خطبه نماز جمعه از نظر مذاهب تفاوتهایی داشت که در بخش" (3-5) ارکان خطبه نماز جمعه"دیدگاه آنها و تحلیل مسائل در این زمینه بیان گردید. [↑](#footnote-ref-908)
909. - المجموع 4 / 529 . [↑](#footnote-ref-909)
910. - (صحيح): مسلم (ش2032) / ابوداود (ش1103و1096) / نسايي واللّفظ له (ش1584و1418) / ابن ماجه (ش1106) از طريق (سفيان الثوري و ابوالاحوص) روايت کرده اند: «عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه و سلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم ويقرأ آيات ويذكر الله عز و جل وكانت خطبته قصدا وصلاته قصدا.» [↑](#footnote-ref-910)
911. - نيل الأوطار 3 / 266 . [↑](#footnote-ref-911)
912. - (صحيح): بخاری (ش4168) / مسلم (ش2030) / ابن ماجه (ش1100) از طریق (یحیی بن یعلی وهشام بن عبدالملک وعبدالرحمن بن مهدی) روایت کرده­اند: «حدثنا يعلى بن الحارث قال سمعت إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه: كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه ... .» [↑](#footnote-ref-912)
913. - (صحیح): مسلم (ش2046) روایت کرده است: «حدثنى سريج بن يونس حدثنا عبدالرحمن بن عبد الملك بن أبجر عن أبيه عن واصل بن حيان قال قال أبو وائل: خطبنا عمار فأوجز وأبلغ فلما نزل قلنا يا أبا اليقظان لقد أبلغت وأوجزت فلو كنت تنفست. فقال إنى سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وإن من البيان سحراً.» [↑](#footnote-ref-913)
914. - (صحیح): طیالسی، المسند (ش775) / بخاري، ادب المفرد (ش69) / احمد، المسند (ش18647) / بیهقی، السنن الکبری (ش21847) والآداب (ش77) / حاکم، المستدرک (ش2861) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج7ص20) واحکام القرآن (ج1ص366) / ابن حبان (ش374) / دارقطنی، السنن (ج2ص125) / رویانی، المسند (ش354) / ابن الشجری، الامالی (ج1ص351) / خزائطی، مکارم الاخلاق (ج1ص94) / حسین بن الحسن المروزی، البر والصلة (ش276) / ابن ابی الدنیا، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ش41) والصمت وآداب اللسان (ش67) / خلعی، الفوائد (ش818) / خطییب بغدادی، الفقیه والمتفقه (ج2ص158) / بغوی، شرح السنة (ج9ص354) / واحدی، التفسیر (ج4ص491) / مزی، تهذیب الکمال (ج22ص632) / ابن الجوزی، البر والصلة (ش294) از طریق (عيسى بن عبد الرحمن البجلي) روایت کرده­اند: «حدثنا عيسى بن عبد الرحمن عن طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء قال جاء أعرابى فقال: يا نبي الله علمني عملا يدخلنى الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسمة وفك الرقبة قال أو ليستا واحدا قال لا عتق النسمة أن تعتق النسمة وفك الرقبة ان تعين على الرقبة والمنيحة الرغوب والفيء على ذي الرحم فإن لم تطق ذلك فأمر بالمعروف وإنه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير» رجال طیالسی «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحُ الإسناد ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

     وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله ثقاتٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2861) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج4ص278)] [↑](#footnote-ref-914)
915. - (صحیح): نسايي (ش1414) ترمذي، علل الكبير (ش442) طبرانی، المعجم الاوسط (ج8ص135) والمعجم الصغیر (ش405) / ابن حبان (ش6423) / دارمی، السنن (ش74) / خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (ج8ص4) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص57) / ابن حیان، أخلاق النبي وآدابه (ش42) / ابن ابی دینا، التواضع والخمول (ش193) / ابوعبدالرحمن السلمی، آداب الصحبة (ش70) / سبکی، معجم الشیوخ (ج1ص619) / مزی، المنتقى من الفوائد الحسان في الحديث (ش23) از طریق (محمّد بن عبد العزيز واسحاق بن راهویه ویحیی بن اکثم ومحمّد بن حميد والحسين بن حريث) روايت كرده­اند: «أنبأنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد قال حدثني يحيى بن عقيل قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يكثر الذكر ويقل اللغو ويطيل الصلاة ويقصر الخطبة ولا يأنف أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي له الحاجة»

     وفضل بن موسی هم متابعه شده وحاکم، المستدرک (ش4225) / بیهقی، شعب الایمان (ش8114) ودلائل النبوة (ج1ص329) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش1160) از طریق (أحمد بن نصر بن مالك وإبراهيم بن هلال) روایت کرده­اند: «ثنا علي بن الحسين بن واقد عن أبيه قال: سمعت يحيى بن عقيل ... .»

     رجال نسايي «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش4225)] [↑](#footnote-ref-915)
916. -(صحيح): مسلم (ش2046) روايت کرده است: «حدثنى سريج بن يونس حدثنا عبدالرحمن بن عبد الملك بن أبجر عن أبيه عن واصل بن حيان قال قال أبو وائل: خطبنا عمار فأوجز وأبلغ فلما نزل قلنا يا أبا اليقظان لقد أبلغت وأوجزت فلو كنت تنفست. فقال إنى سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وإن من البيان سحرا.» [↑](#footnote-ref-916)
917. - زاد المعاد 1 / 191 . [↑](#footnote-ref-917)
918. - الشرح الصغير وبلغة السالك معه 1 / 180 - 181 ، التاج والإكليل بهامش المواهب 2 / 166؛ المستوعب 3 / 30 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-918)
919. - الفروع 2 / 119 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-919)
920. -(صحيح): بخاري (ش776) / مسلم (ش1041) / نسايي (ش977) از طريق (همام بن يحيي وأبان بن يزيد) روايت كرده اند: «يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الأوليين بأم الكتاب وسورتين وفي الركعتين الأخريين بأم الكتاب ويسمعنا الآية ويطول في الركعة الأولى ما لا يطول في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح» [↑](#footnote-ref-920)
921. - نک: الأم 1 / 230 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، الوجيز 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 31 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289؛ المغني 3 / 180 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-921)
922. - (صحیح لغیره): ابن ابی شیبه، المصنف (ج6ص210) / ابوداود (ش4840) / بیهقی، السنن الکبری (ش5970) / ابن سعد، الطبقات الکبری (ج1ص375) / عبدالله بن المبارک، الزهد (ش147) / ابن ابی دنیا، الصمت وآداب اللسان (ش656و680) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج4ص12) از طریق (محمّد بن بشر و محمّد بن عبد الله ووکیع بن الجراح وجعفر بن عوف) روایت کرده­اند: «عن مسعر بن کدام قال سمعت شيخاً فى المسجد يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول كان فى كلام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ترتيل أو ترسيل» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که راوی آن مبهم می­باشد: «سمعت شيخاً».

     البته شاهدی دارد وبخاری (ش3568) / مسلم (ج4ص1940) / ابوداود (ش3654) / ترمذی (ش3639) از طریق (یونس بن یزید وسفیان بن عیینه واسامة بن زید) روایت کرده­اند: «عن ابن شهاب، أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي (صلى الله عليه وسلم) قالت: ألا يعجبك أبو هريرة؟ جاء فجلس إلى جانب حجرتي يحدث عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يسمعني ذلك، وكنت أسبح، فقام قبل أن أقضي سبحتي، ولو أدركته لرددت عليه، إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم يكن يسرد الحديث سردكم.» وفی روایة سفیان بن عیینه واسامة بن زید: «لو شاء العاد أن يخصيه أحصاه» [↑](#footnote-ref-922)
923. - الحاوي 3 / 55 . [↑](#footnote-ref-923)
924. - (صحیح): بخاری (ش127) / ابن عبدالبر، جامع بيان العلم وفضله (ج2ص240) / خطیب بغدادی، الجامع لأخلاق الراوي (ج2ص108) / ابوطاهر السلفی، العلم (ش168) از طریق (عبيد الله بن موسى وابوبکر بن عیاش) روایت کرده­اند: «عن معروف بن خربوذ عن أبي الطفيل عن علي حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله.»

     رجالش همه «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده فقط معروف بن خربوذ که رجال «صحيحين» بوده وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است وامام ابوحاتم گفته است: «يكتب حديثه قال: ويقال إن الناس أخذوا شعر هذيل منه» وامامان ساجی وذهبی گفته­اند: «صدوقٌ» وامام ابن حجر گفته است: «صدوقٌ بما وهم» وامام احمد بن حنبل گفته است: «ما أدرى كيف حديثه» وامام یحیی بن معین گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج10ص230) وتقریب التهذیب (ش6791) / ذهبی، ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش333)] لذا ثقة بوده واگرچه اندکی خطا داشته است. [↑](#footnote-ref-924)
925. استفاده از اشعار مشروع و مطابق با مضامین شریعت از جمله این موارد است. ابی بن كعبس روایت نموده: «يقول النبي (صلى الله عليه وسلم): إن من الشعر لحكمة.» «پیامبر می­فرمود: بی‌شک در بعضی اشعار حکمت نهفته است.»

     (صحيح): بخاري (ش6145) / ابوداود (ش5012) / ابن ماجه (ش3755) از طريق (شعيب بن ابي حمزه وعبدالله بن المبارک) روايت كرده اند: «عن الزهري قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أن مروان بن الحكم أخبره أن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث أخبره أن أبي بن كعب أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن من الشعر حكمة.» [↑](#footnote-ref-925)
926. - روضة الطالبين 2 / 25 ، نووی، شرح النووي على صحيح مسلم، 6 / 161 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-926)
927. - (صحيح): مسلم (ش2052) واللفظ له/ ابوداود (ش1102) از طريق (يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن وعبد الله بن محمّد بن معن) روايت کرده اند: «عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واحدا سنتين أو سنة وبعض سنة وما أخذت [ق والقرآن المجيد] إلا عن لسان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس.» [↑](#footnote-ref-927)
928. - شرح صحيح مسلم 6 / 161 . [↑](#footnote-ref-928)
929. - زاد المعاد 1 / 424 . [↑](#footnote-ref-929)
930. - شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 161 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-930)
931. - الفتاوى الهندية 1 / 147 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ( 103 ) ؛ حلية العلماء 2 / 277 ، نووی، المجموع، 4 / 521 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 286 .أبو خطاب، الهدایة، 1 / 52 ، شرح الزركشي، 2 / 190 ، المغني 3 / 181 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 119 ، المحرّر، 1 / 152 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 397 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-931)
932. - الإنصاف 2 / 397. [↑](#footnote-ref-932)
933. - (موضوع): بزار (ش4664) روایت کرده است: «حدثنا خالد بن يوسف قال حدثني أبي يوسف بن خالد قال نا جعفر بن سعد بن سمرة قال حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان بن سمرة عن سمرة بن جندب أنه كتب إلى بنيه ... .» اما این اسناد «موضوع» است چرا که يوسف بن خالد بن عمیر السمتی: امام يحيي بن معين گفته است: « كذابٌ خبيثٌ عدوُ الله» وامام عمرو بن علی الفلاس گفته است: «يكذبُ» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ذاهبُ الحدیث» وامام ابوداود گفته است: «کذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» وامام ابن حبان گفته است: « كان يضع الأحاديث على الشيوخ ويقرأها عليهم ثم يرويها عنهم لاتحل الرواية عنه» وامام عجلی گفته است: «متروك الحديث» وامام ابوزرعه گفته است: «ذاهب الحديث ضعيف الحديث اضرب على حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص411)]. [↑](#footnote-ref-933)
934. - مغني المحتاج 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-934)
935. - المبدع 2 / 163 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-935)
936. - حلية العلماء 2 / 277 ، ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 58 ، الوجيز، 1 / 64 ، نووی، المجموع، 4 / 521 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 25 ، در مقدار لازمش اختلاف دارند: برخی هر چیزی که اسم دعا بر آن واقع شود، را کافی می­دانند. و برخی هم دعای مربوط به امور آخرت را لازم می­دانند. [↑](#footnote-ref-936)
937. - مغني المحتاج 1 / 286 . [↑](#footnote-ref-937)
938. - المجموع 4 / 521 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-938)
939. - الفروع 2 / 120 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 398 . [↑](#footnote-ref-939)
940. - الفروع 2 / 120 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 164. [↑](#footnote-ref-940)
941. - مواهب الجليل 2 / 165 ؛ المغني 3 / 181 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 120 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 398 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 164 . [↑](#footnote-ref-941)
942. - المغني 3 / 181 . [↑](#footnote-ref-942)
943. - الإنصاف 2 / 398. [↑](#footnote-ref-943)
944. - بیهقی، دلائل النبوة (ج2ص476). [↑](#footnote-ref-944)
945. - المجموع 4 / 521 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 - 33 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290؛ شرح الزركشي 2 / 182 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 181 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 120 ، مرداوی، الإنصاف، 3 / 397 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 164 ، كشاف القناع، 2 / 37 . [↑](#footnote-ref-945)
946. - مواهب الجليل 2 / 165 ؛ الأم 1 / 233 ، نووی، المجموع، 4 / 521 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 - 33. [↑](#footnote-ref-946)
947. - (ضعیف): شافعی، الام (ج1ص233) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش6023) روایت کرده­اند: «أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال قلت لعطاء ما الذى أرى الناس يدعون به في الخطبة يومئذ أبلغك عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عمن بعد النبي عليه الصلاة والسلام؟ قال لا! إنما أحدث إنما كانت الخطبة تذكيرا.»

     اما عطاء بن ابی رباح تابعی بوده ورسول الله ج را درک نکرده است. [↑](#footnote-ref-947)
948. - المغني 3 / 181 . [↑](#footnote-ref-948)
949. - طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 103 )؛ مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامش 2 / 172 ، والشرح الصغير 1 / 181؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 58 ، نووی، المجموع، 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290. [↑](#footnote-ref-949)
950. - (موضوع): بزار (ش4664) روایت کرده است: «حدثنا خالد بن يوسف قال حدثني أبي يوسف بن خالد قال نا جعفر بن سعد بن سمرة قال حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان بن سمرة عن سمرة بن جندب أنه كتب إلى بنيه ... .» اما این اسناد «موضوع» است چرا که يوسف بن خالد بن عمیر السمتی: امام يحيي بن معين گفته است: « كذابٌ خبيثٌ عدوُ الله» وامام عمرو بن علی الفلاس گفته است: «يكذبُ» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ذاهبُ الحدیث» وامام ابوداود گفته است: «کذابٌ» وامام نسایی گفته است: «ليس بثقة و لامأمون» وامام ابن حبان گفته است: « كان يضع الأحاديث على الشيوخ ويقرأها عليهم ثم يرويها عنهم لاتحل الرواية عنه» وامام عجلی گفته است: «متروك الحديث» وامام ابوزرعه گفته است: «ذاهب الحديث ضعيف الحديث اضرب على حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص411)]. [↑](#footnote-ref-950)
951. - (ضعیف): ابوداود، المراسیل (ص101) روایت کرده است: «حدثنا ابن السرح وحدثنا سليمان بن داود أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال: بلغنا أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يبدأ فيجلس على المنبر فإذا سكت المؤذن قام فخطب الخطبة الاوّلى ثم جلس شيئا يسيرا ثم قام فخطب الخطبة الثانية حتى إذا قضاها استغفر ثم نزل فصلى» اما چنانکه از اسناد مشخص است، ابن شهاب الزهری مشخص نکرده که این روایت را چه کسی به وی ابلاغ نموده است. [↑](#footnote-ref-951)
952. - السنن والمبتدعات ص ( 76 ) . [↑](#footnote-ref-952)
953. - زاد المعاد 1 / 189 . [↑](#footnote-ref-953)
954. - زاد المعاد 1 / 188 . [↑](#footnote-ref-954)
955. - همان، 1 / 427 . [↑](#footnote-ref-955)
956. - المنتقى شرح الموطأ 1 / 189، نفراوی،الفواكه الدواني، 1 / 313؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 52 ، نووی، المجموع، 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 189؛ الفروع 2 / 123 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 416 ، كشاف القناع، 2 / 46 . [↑](#footnote-ref-956)
957. - (ضعیف): بيهقي، السنن الکبری (ش5952) / ابن عدی، الکامل فی الضعفاء (ج5ص253) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص381) والمعجم الکبیر (ج11ص321) / ابن حبان، المجروحین (ج2ص46) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج47ص323) از طریق (الوليد بن عتبة و عبد الوهاب بن الضحاك و محمّد بن أبي السري) روایت کرده است: «حدثنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن ابی عون عبد الله الأنصارى عن نافع عن ابن عمر قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دنا من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده من الجلوس، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه ثم سلم.» اما این اسناد «ضعیف» است چرا که عيسى بن عبد الله الأنصاري: امام ابن حبان گفته است: «لاينبغي ان يحتج بما انفرد به» وامام ابن عدی گفته است: «عامة ما يرويه لايتابع عليه؛ و روى بقية عن عيسى هذا مناكيرٌ» وامام هیثمی گفته است: «ضعیفٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص400) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص119)]. [↑](#footnote-ref-957)
958. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوّله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان عثمان رضي الله عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء.» [↑](#footnote-ref-958)
959. - از جمله افرادی که چنین ادعایی دارند: نفراوي، الفواكه الدواني، 1 / 313 ، نووی، المجموع 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 123 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 416 . [↑](#footnote-ref-959)
960. - زاد المعاد 1 / 429 . [↑](#footnote-ref-960)
961. - (صحيح): مالک، موطأ (ش343) ومن طريقه شافعي، المسند (ش270و271) والامّ (ج1ص227) / بيهقي، السنن الکبري (ش5895-5893) / ابن منذر، الاوسط (ش1790) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج9ص132) از طريق (ابن شهاب الزهري) روايت کرده اند: «عن ثعلبة بن أبي مالك القرظي أنه أخبره أنهم كانوا في زمان عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر فإذا خرج عمر وجلس على المنبر وأذن المؤذنون قال ثعلبة جلسنا نتحدث فإذا سكت المؤذنون وقام عمر يخطب أنصتنا فلم يتكلم منا أحد.» ورجال مالك «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد. [↑](#footnote-ref-961)
962. - نک: المجموع 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-962)
963. - (صحيح): بخاري (ش444و1163) / مسلم (ش1687) / ابوداود (ش467) / ترمذي (ش316) / نسايي (ش730) / ابن ماجه (ش1013) از طريق (مالک بن انس و عبدالله بن سعيد) روايت کرده اند: «عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقي عن أبي قتادة السلمي أن رسول الله ج قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس.» [↑](#footnote-ref-963)
964. - المجموع 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290؛ الفروع 2 / 125 ، كشاف القناع، 2 / 37 ؛الاختيارات ص ( 80 )؛ زاد المعاد 1 / 189 ، 429. [↑](#footnote-ref-964)
965. - برخی دلیلی را برای نبود چنین عملی از پیامبر بیان می­کنند که ابن عمرب روایت می­کند: «كان النبي (صلى الله عليه وسلم ) يخطب خطبتين، كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ - أراه قال: المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس فلا يتكلم ثم يقوم فيخطب.»

     (صحیح): ابوداود (ش1094) / بيهقي، السنن الکبري (ش5957) از طرق (محمّد بن سليمان الأنبارى) روايت کرده­اند: «حدثنا عبد الوهاب ابن عطاء عن العمرى عن نافع عن ابن عمر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم ... .» واين اسناد «حسن» است چرا که رجالش «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده فقط عبد الله بن عمر بن حفص العمري امام احمد بن حنبل گفته است: «صالحُ الحديث؛ لابأس به؛ كان يزيد فى الأسانيد، ويخالف، وكان رجلاً صالحاً» وامام يحيي معين گفته است: «صالحٌ ثقةٌ؛ ليس به بأس، يكتب حديثه» وامام ابن عدي گفته است: «لا بأس به فى رواياته، صدوقٌ» وامام هيثمي هم گفته است: «ثقةٌ وفيه ضعف» وامام يعقوب بن شيبه گفته است: «ثقةٌ صدوقٌ، وفى حديثه اضطراب» ودر مورد يکي از احاديثش گفته است: «هذا حديثٌ حسنُ الإسناد» وامام عجلي گفته است: «لابأس به» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «يكتب حديثه و لايحتج به» وامام احمد بن يونس گفته است: «لو رأيت هيئته لعرفت أنه ثقةً» وامام خليل هم گفته است: «ثقةٌ غير أن الحفاظ لم يرضوا حفظه» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوي» البته گفته که: «قولنا (ليس بالقوي) ليس بجرح مفسد» وامام ذهبي هم گفته که: «عالماً عاملاً خيراً حسنُ الحديث» وجزء رجال (صحيح مسلم) هم مي‌باشد وامام ابن عمار هم گفته است: «لم يتركه أحد إلا يحيى بن سعيد» وامام الدارمي هم گفته است: «قلت ليحيى بن معين عبد الله العمري ما حاله في نافع؟ فقال: صالحٌ» وامام بزار هم گفته است: «عبدالله بن عمر العمري قد احتمل اهل العلم حديثه» وامام ابن حبان افراط کرده وگفته است: «كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك» وامامان علي بن المديني ويحيي القطان وابن حجر ونسايي در روايتي ديگر گفته اند: «ضعيفٌ» وامام بخاري گفته است: «ذاهب لا أروى عنه شيئا» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص326) وتقريب التهذيب (ش3489) / ذهبي، الموقظه (ص19) وسيراعلام النبلاء (ج7ص340) / هيثمي، مجمع الزوائد (ج5ص111) وكشف الاستار (ش2931) / يحيي بن معين، تاريخ رواية الدارمي (ش523)] لذا «حسن الحديث» بوده خصوصاً زمانيکه از نافع روايت مي‌کند چنانکه ديديم از امام الدارمي آمده است: «قلت ليحيى بن معين: عبد الله العمري ما حاله في نافع؟ فقال: صالحٌ»

     ومتابعه­اي هم دارد وعبدالرزاق، المصنف (ج3ص187) / نسايي (ش1417) / طبرانی، المعجم الکبير (ج2ص234و221) / ابن خزيمه (ش1447) / احمد، المسند (ش20919و20833) / ابوداود (ش1097) / نسايي (ش1583) / ابويعلي، المسند (ش7441) از طريق (ابوعوانه واسرائیل بن یونس وحفص بن جمیع) روايت کرده­اند: «ثنا سماك بن حرب سمعت جابر بن سمرة یقول: رأيت النبى (صلى الله عليه وسلم) يخطب قائما ثم يقعد قعدة لا يتكلم»

     ورجالش «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط سماک بن حرب «ثقة» بوده ليکن گفته­اند که در اواخر عمر دچار تغيير شده وروایاتش از عکرمه مشکل دارد!! وامام یعقوب بن شیبه گفته است: « قلت لعلى ابن المدينى : رواية سماك عن عكرمة ؟ فقال: مضطربة وسفيان وشعبة يجعلونها عن عكرمة و غيرهما يقول: عن ابن عباس؛ إسرائيل وأبو الأحوص»!! وهمچنین: «كان شعبة بن الحجاج يضعفه وكان يقول فى التفسير عكرمة: ولو شئت أن أقول له: ابن عباس لقاله»

     اما باید بگوییم که سماک بن حرب هر روایتی که از عبدالله بن عباس شنیده را از قول عکرمه هم شنیده است؛ لذا گاهی آن روایتها را از قول عکرمه نقل کرده وگاهی هم از قول عبدالله بن عباس؛ ودر نتیجه هیچ اضطرابی در کار نیست؛ وسماك بن حرب صراحتاً روايت كرده است: «قال عکرمة: كل شيء حدثُتك من التفسير فهو عن ابن عباس» ولذا امامان ابوحاتم رازی وابن عدی واحمد بن حنبل مطلقاً گفته­اند: «ثقةٌ» وامام عجلی هم گفته است: «كان جائز الحديث لم يترك حديثه أحد، وكان عالما بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحا» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص322) / ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج4ص279) / ابن عدي، الکامل فی الضعفاء (ج3ص460وج5ص269) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج6ص235)] ولذا این اسناد «صحیح» است.

     وامامان نووی وابن الملقن هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص607) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2799)] [↑](#footnote-ref-965)
966. - (صحیح): به تحقیق قبلی رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-966)
967. - زاد المعاد 1 / 189 . [↑](#footnote-ref-967)
968. - همان، 1 / 429 . [↑](#footnote-ref-968)
969. - نک: ابن مفلح، الفروع 2 / 117 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 161، این دو آن­را نقل کرده­اند از: ابن عقيل ، وأبو المعالي ، بهوتی، شرح منتهى الإرادات، 1 / 299. و همچنین مراجعه شود به: إرشادات لتحسين خطبة الجمعة ص ( 70 ). [↑](#footnote-ref-969)
970. - نک: همان­ها. [↑](#footnote-ref-970)
971. - نک: دردير، الشرح الكبير،1 / 386 ، والشرح الصغير له 1 / 182؛ المجموع 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 3 / 28؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 53 ، المحرّر، 1 / 152 ، سامری، المستوعب، 3 / 42 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 127، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 47 . [↑](#footnote-ref-971)
972. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-972)
973. - (صحیح): بخاری (ش930و931) / مسلم (ش2055-2061) / ابوداود (ش1117و1118) / ترمذی (ش510) / نسایی (ش1400) / ابن ماجه (ش1112و1114) از طریق (عمرو بن دینار وابوسفیان طلحة بن نافع) روایت کرده­اند: «عن جابر بن عبد الله قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال أصليت قال لا قال قم فصل ركعتين.» [↑](#footnote-ref-973)
974. - شرح صحيح مسلم 6 / 164 . [↑](#footnote-ref-974)
975. - (صحيح): ترمذي (ش3774) / بيهقي، السنن الکبري (ش6029) / حاکم، المستدرک (ش1059) / ابن حبان (ش6039) / ابونعیم، فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم (ش134) / آجری، الشریعة (ش1651) از طريق (اسحاق بن راهویه والحسين بن حريث وابراهيم بن هلال والفضل بن عبد الجبار ویوسف بن موسی) روايت کرده­اند: «حدثنا علي بن حسين بن واقد حدثني أبي حسين بن واقد حدثني عبد الله بن بريدة قال سمعت أبي بريدة يقول: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يخطبنا ... .»

     وعلي بن حسين هم متابعه شده احمد، المسند (ش22995) / ابوداود (ش1111) / نسايي (ش1413و1585) / ابن ماجه (ش3600) / بيهقي، السنن الکبري (ش12274) وشعب الایمان (ش10504) / حاکم، المستدرک (ش7396) / ابن حبان (ش6038) / ابن خزيمه (ش1801و1456) / بزار (ش4406) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج7ص513) / ابن شاهين، الكتاب اللطيف لشرح مذاهب أهل السنة (ش178) / ابن عساکر، معجم الشيوخ (ج2ص38) / ابن ابي دنيا، العيال (ش179) / طبري، جامع البيان في تفسيرالقرآن (ج23ص425) / آجری، الشریعة (ش1651) از طريق (زيد بن الحباب وفضل بن موسي وأبو تميلة يحيي بن واضح ويونس بن بكير) روايت کرده اند: «حدثنا حسين بن واقد ... .» رجال ترمذي «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

     وامام ابن عبدالهادی هم گفته است: «إسناد هذا الحديث على شرط مسلم»

     وامام ابن کثیر هم گفته است: «ثابتٌ»

     وامام ترمذی هم گفته است: «حدیثٌ حسنٌ» [ترمذی (ش3774) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش7396) / ابن عبدالهادی، تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق (ج2ص569) / ابن کثیر، البدایة والنهایة (ج11ص182)] [↑](#footnote-ref-975)
976. - (صحيح): احمد، المسند (ش17697و17674) / ابوداود (ش1120) / نسايي (ش1399) / بيهقي، السنن الکبري (ش6097) ومعرفة السنن والآثار (ش6614) / ضياء المقدسي، الأحاديث المختارة (ج9ص47) / حاکم، المستدرك (ش1061) / ابن الجارود، المنتقي (ش294) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص366) / ابن حبان (ش2790) / ابن خزيمه (ش1811) / بزار (ش3506) / ابن منذر، الاوسط (ش1778) / ابن الجاورد، المنتقی (ش294) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش925) / سبکی، معجم الشیوخ (ج1ص114) / خطیب بغدادی، موضح أوهام الجمع والتفريق (ج1ص512) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج2ص25) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج12ص243) از طريق (بشر بن السرى وزيد بن الحباب وأسد بن موسى وعبدالله بن وهب و عبد الرحمن بن مهدي) روايت کرده است: «حدثنا معاوية بن صالح عن أبى الزاهرية (حدير بن كريب) قال كنا مع عبد الله بن بسر صاحب النبى (صلى الله عليه وسلم) يوم الجمعة فجاء رجل يتخطى رقاب الناس فقال عبد الله بن بسر جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبى (صلى الله عليه وسلم) يخطب فقال له النبى (صلى الله عليه وسلم): اجلس فقد آذيت.» ورجال احمد «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه»

     وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

     واماما ابن الملقن هم گفته است: «إسناده على شرط مسلم»

     وامامان نووی وابن السکن وابن خزیمه هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ»

     وامام البوصیری هم گفته است: «هذا إسنادٌ رجاله ثقات» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1061) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص680) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص519) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2754) / البوصیری، مصباح الزجاجة (ج1ص210) / ابن حجر، فتح الباری (ج2ص409)] [↑](#footnote-ref-976)
977. - زاد المعاد 1 / 427 - 428 . [↑](#footnote-ref-977)
978. - (صحيح): بخاري (ش878) / مسلم (ش1992) از طريق (مالك بن انس و يونس بن يزيد) روايت کرده­اند: «عن مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن عمر بن الخطاب بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة إذا دخل رجل من المهاجرين الاوّلين من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم فناداه عمر أية ساعة هذه؟ قال إني شغلت فلم انقلب إلى أهلي حتى سمعت التأذين فلم أزد أن توضأت. فقال والوضو أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يأمر بالغسل.» [↑](#footnote-ref-978)
979. - نک: المجموع 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28؛ المغني 3 / 196 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 172 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176. [↑](#footnote-ref-979)
980. - المجموع 4 / 522 . [↑](#footnote-ref-980)
981. - بدائع الصنائع 1 / 265 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147؛ الفروع 2 / 127 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 . [↑](#footnote-ref-981)
982. - المبسوط 2 / 27 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 265 . [↑](#footnote-ref-982)
983. - نک: المبسوط 2 / 128 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 ؛الإشراف 1 / 132 ، ابن عبد البر، الكافي، 1 / 251 ، والبيان والتحصيل 1 / 385 ، والقوانين الفقهية ص ( 86 )، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 178ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 41 ، حلية العلماء، 2 / 285 ، نووی، المجموع، 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 28 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 53 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 153 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 124 ، المحرّر، 1 / 152 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417؛ المحلّی 5 / 61 - 62 . برخی از احناف تعبیر به کراهت کرده­اند که منظور آنها کراهت تحریمی می­باشد. [↑](#footnote-ref-983)
984. - همانگونه که طبراني در تفسيرش 9 / 165اشاره می­کند این افراد مجاهد و عطاء می­باشند. [↑](#footnote-ref-984)
985. - بدائع الصنائع 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-985)
986. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-986)
987. - شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 138، ابن حجر عسقلانی، فتح الباري، 2 / 414 ، شوکانی، نيل الأوطار، 3 / 273. این افراد اقوال دیگری را نیز بیان کرده­اند. [↑](#footnote-ref-987)
988. - شرح صحيح مسلم 6 / 138 . [↑](#footnote-ref-988)
989. - (صحیح): ابوداود (ش347) / بیهقی، السنن الکبری (ش6098) / ابن خزیمه (ش1810) / حديث أبي الفضل الزهري (ش499) / اصفهانی قوام السنة، الترغیب والترهیب (ش949) از طریق (ابن أبى عقيل ومحمّد بن سلمة والربیع بن سلیمان وابراهیم بن منقذ) روایت کرده­اند: «حدثنا عبدالله بن وهب أخبرنى أسامة ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ج أنه قال: من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب امرأته - إن كان لها - ولبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا.»

     رجال ابوداود «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند فقط أسامة بن زيد: امام يحيي بن معين مي­گويد: «ثقةٌ صالحٌ حجةٌ» و امام علي بن مديني مي­گويد: «عندنا ثقهٌ» وامام عجلي مي­گويد: «ثقةٌ» و امام يعقوب بن سفيان فسوي هم گفته است: «هو عند أهل المدينة وأصحابنا ثقة مأمونٌ» وامام ابن عدي مي­گويد: «ليس بحديثه بأس» وامام ابوحاتم مي‌گويد: «يكتب حديثه و لايحتج به» و امام ذهبي هم گفته است: «صدوقٌ قوي الحديث و الظاهر أنه ثقةٌ» وامام نسايي گفته است: «ليس بالقوى» البته امام نسايي گفته است: «قولنا (ليس بالقوي): ليس بجرح مفسد» لذا نزد امام نسايي حداقل «حسن الحديث» است و امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ يهم» و امام عبدالله بن نمير گفته است: «مدنيٌ مشهورٌ» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «يخطيء» وامام احمد گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص208) و تقريب التهذيب (ش317) / ذهبي، الموقظه (ص19) و ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش26) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش103) / فسوي، المعرفة و التاريخ (ج3ص43)] پس «ثقة» بوده واگر چه اندکي خطا دارد لذا امام هيثمي هم گفته است: «هو من رجال الصحيح وفيه ضعف» [هيثمي، مجمع الزوائد (ج4ص374)]

     همچنین بايد اشاره کنيم که بعضي از علما در سماع شعيب از جدش اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حدیث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر و ابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري و علي بن مديني و احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و دارقطني و ابن حجر و بيهقي و ابوعبيد السلام و يعقوب بن شيبه و حاکم نيشابوري و ابوبکر نيشابوري و محيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد و مي‌گويد که از روي کتاب و صحيفه­ي جدش بوده است ليکن مي­گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي­پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / حاكم، المستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامام نووی گفته است: «اسناده حسنٌ» [نووی، خلاصة الاحکام (ش2756)] [↑](#footnote-ref-989)
990. - (ضعيف): اين روايت از علي بن ابي طالب وعبدالله بن عباس از رسول الله ج روايت گرديده است:

     اما طريق علي بن ابي طالبس: احمد، المسند (ش719) روايت كرده است: «ثنا على بن إسحاق أنبأنا عبد الله عن الحجاج بن أرطاة عن عطاء الخرساني انه حدثه عن مولى امرأته عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه سمعت نبيکم ... .» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً: حجاج بن ارطأة «مدلس» بوده وعنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش118)] وثانياً: راوي آن مبهم است: «مولى امرأته»

     اما طريق عبدالله بن عباسب: تاريخ واسط، اسلم بن سهل (ج1ص126) روايت کرده است: «ثنا يزيد بن صالح قال ثنا يزيد بن هارون قال أنا العلاء بن رائد عن مجالد عن الشعبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغا من لغا فلا جمعة له» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني در اواخر عمر دچار «اختلاط» شده و«ضعيف» مي‌باشد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص39) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6478)] [↑](#footnote-ref-990)
991. - ابن حجر در فتح الباري 2 / 414 - 415 آن­را از ابن التين از برخی که قائل به جواز کلام هستند، نقل می­کند. [↑](#footnote-ref-991)
992. - نک: فتح الباري 2 / 415 . [↑](#footnote-ref-992)
993. - (صحیح): بيهقي، السنن الكبري (ش6043) روايت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد الصفار حدثنا عبيد بن شريك حدثنا سعيد بن الحکم بن أبى مريم حدثنا محمّد بن جعفر بن أبى كثير أخبرنى شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن عطاء بن يسار عن أبى ذر أنه قال ... .»

     واحمد بن عبيدالصفار هم متابعه شده وضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1138) / إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ش52) از طریق (أحمد بن يوسف بن خلاد النصيبي) روايت کرده­اند: «نا عبيد بن شريك ثنا سعید بن الحکم ... .»

     وعبيد بن شريک هم متابعه شده وابن خزيمة (ش1807) / بيهقي، شعب الايمان (ش2997) / حاکم، المستدرک (ش2902) از طريق (زكريا بن يحيى بن أبان وفضل بن محمّد الشعراني ویحیی بن ایوب) روايت کرده اند: «ثنا سعيد ابن أبي مريم ... .»

     ومحمّد بن جعفر بن أبى كثير هم متابعه شده واحمد، المسند (ش21287) / ابن ماجه (ش1111) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1139) از طريق (مصعب بن عبد الله الزبيري و محرز بن سلمة العدني) روايت كرده اند: «حدثنا عبد العزيز بن محمّد الدراوردي عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار عن أبي بن كعب: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قرأ يوم الجمعة تبارك وهو قائم فذكرنا بأيام الله وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمزني. فقال متى أنزلت هذه السورة إني لم أسمعها إلا الآن فأشار إليه أن أسكت. فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني؟ فقال أبي ليس لك من صلاتك اليوم إلا ما لغوت. فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم فذكر ذلك له وأخبره بالذي قال أبي فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: صدق أبي.»

     همچنين عطاء بن يسار هم متابعه شده وابوداود طياليسي، المسند (ش2486) / ابن حزم، المحلي (ج5ص63) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) / بيهقي، السنن الکبري (ش6044) وبيهقي، معرفة السنن و الآثار (ج5ص135) / بزار (ش8012) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) از طريق (حرب بن قيس وابوسلمة بن عبدالرحمن) روايت کرده اند: «عن أبى الدرداء ... .»

     اما رجال بيهقي در السنن (ش6043):

     أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان: «ثقةٌ مشهورٌ» مي‌باشد [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج17ص398)]

     أحمد بن عبيد الصفار: «الامامُ الحافظُ المجودُ» است [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج15ص439)]

     عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار: امام ابن حجر گفته است: «کان ثقةً صدوقاً» وامام ابومزاحم گفته است: «كان أحدُ الثقات ولم اكتب عنه في تغييره شيئا» وامام سمعاني هم گفته است: «صدوقٌ أحدُ الثقات» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام دارقطني مي‌گويد: «صدوقٌ» وامام ذهبي هم گفته است: «المحدثُ المفيدُ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص120) / ابن حبان، الثقات (ج8ص434) / سمعاني، الانساب (ج1ص336) /ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص385)].

     وساير رجالش «رجال صحيحن» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

     وامامان حاکم نیشابوری وبیهقی هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ»

     وامامان ذهبی ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیح»

     وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله رجال الصحیح»

     وامام البوصیری هم گفته است: «رجاله ثقاتٌ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص186) / البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص285) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2838) والمجموع (ج4ص525) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2902)]

     بايد اشاره کنيم که در روايتي از طريق (مسند عبدالله بن مسعود وابي بن کعب) نقل شده است و:

     الف): طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص107) / بيهقي، شعب الايمان (ش2736) ازطريق (جعفر بن حميد وابوالربيع الزهراني) روايت کرده اند: «ثنا يعقوب القمي عن عيسى بن جارية عن جابر قال دخل ابن مسعود المسجد والنبي صلى الله عليه و سلم قائم يخطب فجلس إلى جانب أبي فسأل عن شيء فلم يجبه فلما انفتل من صلاته قال بن مسعود لأبي ما منعك ان ترد علي قال اما انك لم تجمع معنا قال ولم قال لأنك تكلمت والنبي صلى الله عليه و سلم يخطب فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم صدق أبي» اما عيسى بن جارية الأنصاري: امام ابوداود گفته است: «منکرُالحديث؛ لااعرفه روي مناکير» وامام ابن عدي گفته است: «أحاديثُه غيرُ محفوظةٍ» وامام نسايي گفته است: «منكرُالحديث: متروكٌ» وامام يحيي بن معين گفته است: «ليس بشيء؛ عنده مناکيرٌ» وامامان ساجي وعقيلي هم وي را در «الضعفاء» آورده اند وامام ابوزرعه گفته است: «ينبغي ان يکون مدنياً لابأس به» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص207) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص310) / يحيي بن معين، سؤالات براهيم بن عبد الله بن الجنيد (ش117)].

     ب): طبرانی، المعجم الکبير (ج9ص308) روايت کرده است: «حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا حجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلمة أنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود: أنه سأل أبي بن كعب ... .» اما ابراهيم نخعي از هيچ يک از صحابه حديث نشنيده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص177) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج4ص521)].

     ج): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص224) روايت کرده است: «عن معمر قال أخبرني عمرو وغيره عن الحسن: أن النبي صلى الله عليه و سلم قرا آية الجمعة فقال بن مسعود يا أبي بن كعب ... .» اما حسن بصري تابعي است واين واقعه را درک نکرده است. [↑](#footnote-ref-993)
994. - المجموع 4 / 525 . [↑](#footnote-ref-994)
995. - (صحیح): احمد، المسند (ش7002) / ابوداود (ش1115) / بيهقي، السنن الکبري (ش6042) وشعب الايمان (ش3002) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج5ص460) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج46ص77) / ابن خزيمه (ش1713) از طريق (احمد بن عبيدالله ومسدد بن سرهد و ابوکامل الجحدري وعفان بن مسلم وعبيدالله بن عمر ومحمّد بن عبدالله بن بزيع) روايت کرده اند: «حدثنا يزيد (بن زريع) عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: يحضر الجمعة ثلاثة نفر؛ رجل حضرها يلغو وهو حظه منها، ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدا فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك بأن الله عزوجل يقول: [من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها]»

     ويزيد بن زريع هم متابعه شده واحمد، المسند (ش6701) / ابن عدي، الکامل (ج4ص253) از طريق (يوسف بن ماهک وايوب بن تميمه) روايت کرده اند: «عن عمرو بن شعيب ... .»

     ورجال احمد، المسند (ش7002) «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط چنانکه گفتيم: بعضي از علما در سماع (شعيب) از (جدش) اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر وابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري وعلي بن مديني واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ودارقطني وابن حجر وبيهقي وابوعبيد السلام ويعقوب بن شيبه وحاکم نيشابوري وابوبکر نيشابوري ومحيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو (كأيوب عن نافع عن ابن عمر)». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد ومي گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / مستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

     وامامان نووی وابن الملقن هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص683) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2836)] [↑](#footnote-ref-995)
996. - (ضعيف): احمد، المسند (ش2033) / طبرانی، المعجم الکبير (ج12ص90) / بزار (ش5345و4725) / ابن الجوزي، العلل المتناهية (ش793) / ابن عدي، الکامل (ج6ص422) از طريق (عبد الله بن نمير) روايت كرده اند: «عن مجالد عن الشعبي عن ابن عباس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذي يقول له أنصت ليس له جمعة.»

     اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني در اواخر عمر دچار «اختلاط» شده و «ضعيف» مي‌باشد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص39) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6478)] [↑](#footnote-ref-996)
997. - الإشراف 1 / 132 . [↑](#footnote-ref-997)
998. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 124 [↑](#footnote-ref-998)
999. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 125؛ وابن حزم في المحلّی 5 / 63 . [↑](#footnote-ref-999)
1000. - نک: المبسوط 2 / 28 ، والإشراف 1 / 132 – 133؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 42؛ المجموع 4 / 525 . [↑](#footnote-ref-1000)
1001. - (صحیح): بخاري (ش1033و933) واللّفظ له / مسلم (ش2115-2120) / نسایی (ش1527و1528) از طریق (اسحاق بن عبدالله وحمید الطويل) روایت کرده­اند: «عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فبينا النبي (صلى الله عليه وسلم) يخطب في يوم جمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته صلى الله عليه وسلم فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدث بالجود.» [↑](#footnote-ref-1001)
1002. - (صحیح): بخاری (ش930و931) / مسلم (ش2055-2061) / ابوداود (ش1117و1118) / ترمذی (ش510) / نسایی (ش1400) / ابن ماجه (ش1112و1114) از طریق (عمرو بن دینار وابوسفیان طلحة بن نافع) روایت کرده­اند: «عن جابر بن عبد الله قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال أصليت قال لا قال قم فصل ركعتين.» [↑](#footnote-ref-1002)
1003. - شرح صحيح مسلم 6 / 164 . [↑](#footnote-ref-1003)
1004. - نک: : ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 42 ، حلية العلماء، 2 / 285 ، نووی، المجموع، 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28؛ المغني 3 / 193 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 125. [↑](#footnote-ref-1004)
1005. - (صحیح): بخاري (ش1033و933) واللّفظ له / مسلم (ش2115-2120) / نسایی (ش1527و1528) از طریق (اسحاق بن عبدالله وحمید الطويل) روایت کرده­اند: «عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فبينا النبي (صلى الله عليه وسلم) يخطب في يوم جمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته صلى الله عليه وسلم فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدث بالجود.» و نک: مغني المحتاج 1 / 287 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 195 . [↑](#footnote-ref-1005)
1006. - فتح الباري 2 / 415 . [↑](#footnote-ref-1006)
1007. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 43 . [↑](#footnote-ref-1007)
1008. - البته این مسئله به دلیل وجود دستگاه­های پیشرفته پخش صدا در عصر حاضر تا حدودی کمرنگ می­باشد ولی با همه این اوصاف به دلایل مختلف همچون قطع شدن برق و یا اختلال در پخش صدا و یا نبود چنین دستگاه­هایی جای بحث دارد که در این بخش به آن پرداخته می­شود. [↑](#footnote-ref-1008)
1009. - المبسوط 2 / 28 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147؛ الكافي لابن عبد البر 1 / 251 ، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه، 2 / 178 ، المنتقى شرح الموطأ، 1 / 188؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 44 ، نووی، المجموع، 4 / 423 - 424 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 91؛ المغني 3 / 196 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 124 - 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 175؛ المحلّی 5 / 61 . [↑](#footnote-ref-1009)
1010. - البيهقي، السنن الكبرى 3 / 220 . [↑](#footnote-ref-1010)
1011. - المبسوط 2 / 82 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-1011)
1012. - بدائع الصنائع 1 / 264؛ المجموع 4 / 423 - 424، نووی، روضة الطالبين، 2 / 29 ؛ الفروع 2 / 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 175 . [↑](#footnote-ref-1012)
1013. - همان­ها. [↑](#footnote-ref-1013)
1014. - بدائع الصنائع 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-1014)
1015. - المبسوط 2 / 28 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 بداية المجتهد 1 / 161 ، والقوانين الفقهية ص ( 86 )؛ المجموع 4 / 523 - 524 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 - 29 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 - 288 ؛ الفروع 2 / 126 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 . برخی از فقهای حنفیّه حکم به کراهت داده­اند که منظور آنها کراهت تحریمی می­باشد. [↑](#footnote-ref-1015)
1016. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1016)
1017. - (صحیح): بيهقي، السنن الكبري (ش6043) روايت کرده است: «أخبرنا أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد الصفار حدثنا عبيد بن شريك حدثنا سعيد بن الحکم بن أبى مريم حدثنا محمّد بن جعفر بن أبى كثير أخبرنى شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن عطاء بن يسار عن أبى ذر أنه قال ... .»

      واحمد بن عبيدالصفار هم متابعه شده وضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1138) / إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ش52) از طریق (أحمد بن يوسف بن خلاد النصيبي) روايت کرده­اند: «نا عبيد بن شريك ثنا سعید بن الحکم ... .»

      وعبيد بن شريک هم متابعه شده وابن خزيمة (ش1807) / بيهقي، شعب الايمان (ش2997) / حاکم، المستدرک (ش2902) از طريق (زكريا بن يحيى بن أبان وفضل بن محمّد الشعراني ویحیی بن ایوب) روايت کرده اند: «ثنا سعيد ابن أبي مريم ... .»

      ومحمّد بن جعفر بن أبى كثير هم متابعه شده واحمد، المسند (ش21287) / ابن ماجه (ش1111) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش1139) از طريق (مصعب بن عبد الله الزبيري و محرز بن سلمة العدني) روايت كرده اند: «حدثنا عبد العزيز بن محمّد الدراوردي عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار عن أبي بن كعب: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قرأ يوم الجمعة تبارك وهو قائم فذكرنا بأيام الله وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمزني. فقال متى أنزلت هذه السورة إني لم أسمعها إلا الآن فأشار إليه أن أسكت. فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني؟ فقال أبي ليس لك من صلاتك اليوم إلا ما لغوت. فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم فذكر ذلك له وأخبره بالذي قال أبي فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: صدق أبي.»

      همچنين عطاء بن يسار هم متابعه شده وابوداود طياليسي، المسند (ش2486) / ابن حزم، المحلي (ج5ص63) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) / بيهقي، السنن الکبري (ش6044) وبيهقي، معرفة السنن و الآثار (ج5ص135) / بزار (ش8012) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص367) از طريق (حرب بن قيس وابوسلمة بن عبدالرحمن) روايت کرده اند: «عن أبى الدرداء ... .»

      اما رجال بيهقي در السنن (ش6043):

      أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان: «ثقةٌ مشهورٌ» مي‌باشد [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج17ص398)]

      أحمد بن عبيد الصفار: «الامامُ الحافظُ المجودُ» است [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج15ص439)]

      عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار: امام ابن حجر گفته است: «کان ثقةً صدوقاً» وامام ابومزاحم گفته است: «كان أحدُ الثقات ولم اكتب عنه في تغييره شيئا» وامام سمعاني هم گفته است: «صدوقٌ أحدُ الثقات» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام دارقطني مي‌گويد: «صدوقٌ» وامام ذهبي هم گفته است: «المحدثُ المفيدُ» [ابن حجر، لسان الميزان (ج4ص120) / ابن حبان، الثقات (ج8ص434) / سمعاني، الانساب (ج1ص336) /ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج13ص385)].

      وساير رجالش «رجال صحيحن» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

      وامامان حاکم نیشابوری وبیهقی هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ»

      وامامان ذهبی ونووی هم گفته­اند: «حدیثٌ صحیح»

      وامام هیثمی هم گفته است: «رجاله رجال الصحیح»

      وامام البوصیری هم گفته است: «رجاله ثقاتٌ» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص186) / البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص285) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2838) والمجموع (ج4ص525) / حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش2902)]

      بايد اشاره کنيم که در روايتي از طريق (مسند عبدالله بن مسعود وابي بن کعب) نقل شده است و:

      الف): طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص107) / بيهقي، شعب الايمان (ش2736) ازطريق (جعفر بن حميد وابوالربيع الزهراني) روايت کرده اند: «ثنا يعقوب القمي عن عيسى بن جارية عن جابر قال دخل ابن مسعود المسجد والنبي صلى الله عليه و سلم قائم يخطب فجلس إلى جانب أبي فسأل عن شيء فلم يجبه فلما انفتل من صلاته قال بن مسعود لأبي ما منعك ان ترد علي قال اما انك لم تجمع معنا قال ولم قال لأنك تكلمت والنبي صلى الله عليه و سلم يخطب فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم صدق أبي» اما عيسى بن جارية الأنصاري: امام ابوداود گفته است: «منکرُالحديث؛ لااعرفه روي مناکير» وامام ابن عدي گفته است: «أحاديثُه غيرُ محفوظةٍ» وامام نسايي گفته است: «منكرُالحديث: متروكٌ» وامام يحيي بن معين گفته است: «ليس بشيء؛ عنده مناکيرٌ» وامامان ساجي وعقيلي هم وي را در «الضعفاء» آورده اند وامام ابوزرعه گفته است: «ينبغي ان يکون مدنياً لابأس به» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص207) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص310) / يحيي بن معين، سؤالات براهيم بن عبد الله بن الجنيد (ش117)].

      ب): طبرانی، المعجم الکبير (ج9ص308) روايت کرده است: «حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا حجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلمة أنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود: أنه سأل أبي بن كعب ... .» اما ابراهيم نخعي از هيچ يک از صحابه حديث نشنيده است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص177) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج4ص521)].

      ج): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص224) روايت کرده است: «عن معمر قال أخبرني عمرو وغيره عن الحسن: أن النبي صلى الله عليه و سلم قرا آية الجمعة فقال بن مسعود يا أبي بن كعب ... .» اما حسن بصري تابعي است واين واقعه را درک نکرده است. [↑](#footnote-ref-1017)
1018. - المبسوط 2 / 29 . [↑](#footnote-ref-1018)
1019. - بدائع الصنائع 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-1019)
1020. - المغني 3 / 199 . [↑](#footnote-ref-1020)
1021. - المبسوط 2 / 29 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 61 ، نووی، المجموع، 4 / 523 - 524 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 - 29 ؛ المغني 3 / 198 - 199 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 125 ، المستوعب 3 / 42 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 48؛ المحلّی 5 / 62 [↑](#footnote-ref-1021)
1022. - (صحيح): بخاري (ش1239و5175و5635و5863) / ترمذي (ش2809) / نسايي (ش1939و5309) از طريق (شعبة بن الحجاج و ابوالاحوص و ابوعوانه) روايت کرده اند: « عن الأشعث قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه قال: أمرنا النبي صلى الله عليه و سلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا باتباع الجنائز وعيادة المريض وإجابة الداعي ونصر المظلوم وإبرار القسم ورد السلام وتشميت العاطس . ونهانا عن آنية الفضة وخاتم الذهب والحرير والديباج والقسي والإستبرق.» [↑](#footnote-ref-1022)
1023. - نک: المغني 3 / 199 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 126 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 . [↑](#footnote-ref-1023)
1024. - المغني 3 / 199 . [↑](#footnote-ref-1024)
1025. - نک: ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 61 ، حلية العلماء، 2 / 285، نووی، المجموع، 4 / 524، نووی، روضة الطالبين، 2 / 29 . [↑](#footnote-ref-1025)
1026. - حلية العلماء 2 / 285 . [↑](#footnote-ref-1026)
1027. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 61 . [↑](#footnote-ref-1027)
1028. - (صحیح): احمد، المسند (ش7002) / ابوداود (ش1115) / بيهقي، السنن الکبري (ش6042) وشعب الايمان (ش3002) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج5ص460) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج46ص77) / ابن خزيمه (ش1713) از طريق (احمد بن عبيدالله ومسدد بن سرهد و ابوکامل الجحدري وعفان بن مسلم وعبيدالله بن عمر ومحمّد بن عبدالله بن بزيع) روايت کرده اند: «حدثنا يزيد (بن زريع) عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: يحضر الجمعة ثلاثة نفر؛ رجل حضرها يلغو وهو حظه منها، ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدا فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك بأن الله عزوجل يقول: [من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها]»

      ويزيد بن زريع هم متابعه شده واحمد، المسند (ش6701) / ابن عدي، الکامل (ج4ص253) از طريق (يوسف بن ماهک وايوب بن تميمه) روايت کرده اند: «عن عمرو بن شعيب ... .»

      ورجال احمد، المسند (ش7002) «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط چنانکه گفتيم: بعضي از علما در سماع (شعيب) از (جدش) اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر وابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري وعلي بن مديني واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ودارقطني وابن حجر وبيهقي وابوعبيد السلام ويعقوب بن شيبه وحاکم نيشابوري وابوبکر نيشابوري ومحيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو (كأيوب عن نافع عن ابن عمر)». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد ومي گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / مستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

      وامامان نووی وابن الملقن هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص683) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2836)] [↑](#footnote-ref-1028)
1029. - نک: المبسوط 2 / 29 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264؛ الفروع 2 / 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 48؛ الاختيارات ص ( 80 ) . [↑](#footnote-ref-1029)
1030. - بدائع الصنائع 1 / 264 ، شوکانی، فتح القدير، 2 / 38 . [↑](#footnote-ref-1030)
1031. - المبسوط 2 / 29 . [↑](#footnote-ref-1031)
1032. - المبسوط 2 / 28 - 29 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ؛ الفتاوى الهندية، 1 / 147 . [↑](#footnote-ref-1032)
1033. - المبسوط 2 / 29 . [↑](#footnote-ref-1033)
1034. - بدائع الصنائع 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-1034)
1035. - (صحیح): احمد، المسند (ش7002) / ابوداود (ش1115) / بيهقي، السنن الکبري (ش6042) وشعب الايمان (ش3002) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج5ص460) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج46ص77) / ابن خزيمه (ش1713) از طريق (احمد بن عبيدالله ومسدد بن سرهد و ابوکامل الجحدري وعفان بن مسلم وعبيدالله بن عمر ومحمّد بن عبدالله بن بزيع) روايت کرده اند: «حدثنا يزيد (بن زريع) عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: يحضر الجمعة ثلاثة نفر؛ رجل حضرها يلغو وهو حظه منها، ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدا فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك بأن الله عزوجل يقول: [من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها]»

      ويزيد بن زريع هم متابعه شده واحمد، المسند (ش6701) / ابن عدي، الکامل (ج4ص253) از طريق (يوسف بن ماهک وايوب بن تميمه) روايت کرده اند: «عن عمرو بن شعيب ... .»

      ورجال احمد، المسند (ش7002) «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط چنانکه گفتيم: بعضي از علما در سماع (شعيب) از (جدش) اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر وابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري وعلي بن مديني واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ودارقطني وابن حجر وبيهقي وابوعبيد السلام ويعقوب بن شيبه وحاکم نيشابوري وابوبکر نيشابوري ومحيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو (كأيوب عن نافع عن ابن عمر)». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد ومي گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / مستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

      وامامان نووی وابن الملقن هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص683) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2836)] [↑](#footnote-ref-1035)
1036. - الفروع 2 / 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ؛ الاختيارات ص ( 303 ) . [↑](#footnote-ref-1036)
1037. - الفروع 2 / 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، كشاف القناع، 2 / 48 ، بهوتی، شرح منتهى الإرادات، 1 / 304 . [↑](#footnote-ref-1037)
1038. - الاختيارات ص (80 ) . [↑](#footnote-ref-1038)
1039. - منتهى الإرادات 1 / 304 . [↑](#footnote-ref-1039)
1040. - همان، ص ( 357 - 361 ) . [↑](#footnote-ref-1040)
1041. - (صحیح): احمد، المسند (ش7002) / ابوداود (ش1115) / بيهقي، السنن الکبري (ش6042) وشعب الايمان (ش3002) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج19ص36) / ابن ابي حاتم، التفسير (ج5ص460) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج46ص77) / ابن خزيمه (ش1713) از طريق (احمد بن عبيدالله ومسدد بن سرهد و ابوکامل الجحدري وعفان بن مسلم وعبيدالله بن عمر ومحمّد بن عبدالله بن بزيع) روايت کرده اند: «حدثنا يزيد (بن زريع) عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: يحضر الجمعة ثلاثة نفر؛ رجل حضرها يلغو وهو حظه منها، ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدا فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك بأن الله عزوجل يقول: [من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها]»

      ويزيد بن زريع هم متابعه شده واحمد، المسند (ش6701) / ابن عدي، الکامل (ج4ص253) از طريق (يوسف بن ماهک وايوب بن تميمه) روايت کرده اند: «عن عمرو بن شعيب ... .»

      ورجال احمد، المسند (ش7002) «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند؛ فقط چنانکه گفتيم: بعضي از علما در سماع (شعيب) از (جدش) اختلاف دارند لذا اين اسناد را در درجه «حسن» قرار مي‌دهند وامام حاکم نيشابوري گفته است: «لا أعلم خلافاً في عدالة عمرو بن شعيب؛ إنما اختلفوا في سماع أبيه من جده» وامام ترمذي هم گفته است: «من تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده» لكن امامان ابن حجر وابن الملقن در تهذيب التهذيب و البدر المينر رواياتي را دال بر صحّت سماع پدرش از جدش مي‌آورند که با اثباتش اين اسناد «صحيح» مي‌گردد؛ وامامان بخاري وعلي بن مديني واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ودارقطني وابن حجر وبيهقي وابوعبيد السلام ويعقوب بن شيبه وحاکم نيشابوري وابوبکر نيشابوري ومحيي الدين نووي هم «سماعش» را تأييد نموده اند. وامام اسحاق بن راهويه گفته است: «(عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) إذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقةً فهو (كأيوب عن نافع عن ابن عمر)». و امام يعقوب بن شيبه هم گفته است: «ما رأيت أحدا من أصحابنا ممن ينظر في الحديث وينتقي الرجال يقول في عمرو بن شعيب شيئاً، وحديثه صحيحٌ وهو ثقةٌ ثبتٌ والأحاديث التي أنكروا من حديثه إنما هي لقوم ضعفاء رووها عنه وما روى عنه الثقات فصحيحٌ» و امام بخاري هم گفته است: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. قال البخاري: من الناس بعدهم؟» وامام يحيي بن معين سماعش را قبول ندارد ومي گويد که از روي کتاب و صحيفه ي جدش بوده است ليکن مي‌گويد: «احاديثُه صحاحٌ» ودر واقع امام يحيي بن معين آن را به صورت وجاده ي صحيح مي‌پذيرد که يکي از طرق تحمل حديث مي‌باشد پس در هر صورت نزد امام يحيي بن معين رواياتش صحيح ومقبول است [رک: ترمذي (ش322) / بخاري، التاريخ الکبير (ج4ص218) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص48) / تقريب التهذيب (ش2806) / بيهقي، السنن الکبر (ج5ص167ش10065) / مستدرک (ش2298و2375) / ابن الملقن، البدر المنير (ج2ص154) / نووي، تهذيب الأسماء واللغات (ص346و534)] لذا اسناد رواياتش «صحيح» است.

      وامامان نووی وابن الملقن هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ» [ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص683) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2836)] [↑](#footnote-ref-1041)
1042. - ابن نجيم، الأشباه والنظائر ص ( 85) ، سيوطي، الأشباه والنظائر ص ( 84 ) . [↑](#footnote-ref-1042)
1043. - نک: المجموع 4 / 523 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 198 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 47 ؛ المغني 3 / 198 ؛ ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 47 . [↑](#footnote-ref-1043)
1044. - نک: المبسوط 2 / 29 ، مرغيناني، الهداية 1 / 85 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264؛ الإشراف 1 / 133 ، حطاب، ، مواهب الجليل، 2 / 178 ، نفراوی، الفواكه الدواني، 1 / 309 ؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 43 ، نووی، المجموع، 4 / 523 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 53 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 199 ، سامری، المستوعب، 3 / 43 ، ابن مفلح، الفروع، وتصحيحه بهامشه 2 / 124 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 419 . [↑](#footnote-ref-1044)
1045. - (صحيح): بخاري (ش929) / مسلم (ش2021) / نسایی (ش864و1385و1386) / ابن ماجه (ش1092) از طریق (أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو عبد الله الأغر) روایت کرده­اند: «عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1045)
1046. - فتح الباري 2 / 407 . [↑](#footnote-ref-1046)
1047. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1047)
1048. - فتح الباري 2 / 414 ، قاضي عبد الوهاب، الإشراف 1 / 133 ، نووی، شرح النووي على صحيح مسلم، 6 / 139 ، شوکانی، نيل الأوطار، 3 / 273 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 200 . [↑](#footnote-ref-1048)
1049. - (صحيح): مالک، موطأ (ش343) ومن طريقه شافعي، المسند (ش270و271) والامّ (ج1ص227) / بيهقي، السنن الکبري (ش5895-5893) / ابن منذر، الاوسط (ش1790) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج9ص132) از طريق (ابن شهاب الزهري) روايت کرده اند: «عن ثعلبة بن أبي مالك القرظي أنه أخبره أنهم كانوا في زمان عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر فإذا خرج عمر وجلس على المنبر وأذن المؤذنون قال ثعلبة جلسنا نتحدث فإذا سكت المؤذنون وقام عمر يخطب أنصتنا فلم يتكلم منا أحد.» ورجال مالك «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد. [↑](#footnote-ref-1049)
1050. - المغني 3 / 200 . [↑](#footnote-ref-1050)
1051. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 43 . [↑](#footnote-ref-1051)
1052. - نک: المبسوط 2 / 30 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ، وقاضي عبد الوهاب، الإشراف، 1 / 133 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 200 ؛ قاضي عبد الوهاب، الإشراف، 1 / 133. [↑](#footnote-ref-1052)
1053. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1053)
1054. - المبسوط 2 / 29 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ، وتبيين الحقائق 1 / 323 ؛ برخی از أحناف حکم به کراهت می­دهند و بر مبنای دلایل ارائه شده منظور کراهت تحریمی می­باشد. [↑](#footnote-ref-1054)
1055. - (صحيح): بخاري (ش929) / مسلم (ش2021) / نسایی (ش864و1385و1386) / ابن ماجه (ش1092) از طریق (أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو عبد الله الأغر) روایت کرده­اند: «عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1055)
1056. - ابن أبي شيبة، المصنف 2 / 124 [↑](#footnote-ref-1056)
1057. - المبسوط 2 / 30 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 . [↑](#footnote-ref-1057)
1058. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 43 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 288 . [↑](#footnote-ref-1058)
1059. - نک: الفروع وتصحيحه بهامشه 2 / 124 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 419 . [↑](#footnote-ref-1059)
1060. - نک: طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 104 )؛ المجموع 4 / 523 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 287 ؛ المغني 3 / 200 ابن مفلح، الفروع، وتصحيحه بهامشه 2 / 124 - 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 . [↑](#footnote-ref-1060)
1061. - (صحیح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1061)
1062. - المغني 3 / 200 . [↑](#footnote-ref-1062)
1063. - المبسوط 2 / 29 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 264 ، طحطاوی، مراقي الفلاح، ص ( 104 )؛ الفواكه الدواني 1 / 209 ، مواهب الجليل والتاج والإكليل بهامشه 2 / 178 ، 179 ، المنتقى شرح الموطأ، 1 / 188؛ المجموع 4 / 523 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28؛ المغني 3 / 200 و نک: ابن مفلح، الفروع، وتصحيحه بهامشه 2 / 124 - 125 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 . [↑](#footnote-ref-1063)
1064. - المغني 3 / 200 . [↑](#footnote-ref-1064)
1065. - نک: الفروع وتصحيحه 2 / 124 - 125 ؛ مرداوی، الإنصاف، 2 / 417 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 [↑](#footnote-ref-1065)
1066. - نک: الفروع 2 / 124 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 . [↑](#footnote-ref-1066)
1067. - همان­ها. [↑](#footnote-ref-1067)
1068. - نک: المبسوط 2 / 128 ، کاسانی، بدائع الصنائع، 1 / 263 ، الفتاوى الهندية، 1 / 147 ؛الإشراف 1 / 132 ، ابن عبد البر، الكافي، 1 / 251 ، البيان والتحصيل 1 / 385 ، القوانين الفقهية ص ( 86 )، حطاب، ،مواهب الجليل، 2 / 178ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 41 ، حلية العلماء، 2 / 285 ، نووی، المجموع، 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 28 ؛ أبو خطاب، الهدایة، 1 / 53 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 153 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 124 ، المحرّر، 1 / 152 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 417؛ المحلّی 5 / 61 - 62 . برخی از احناف تعبیر به کراهت کرده­اند که منظور آنها کراهت تحریمی می­باشد. [↑](#footnote-ref-1068)
1069. - المغني 3 / 201 . [↑](#footnote-ref-1069)
1070. - نک: : ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 42 ، حلية العلماء، 2 / 285 ، نووی، المجموع، 4 / 522 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 28؛ المغني 3 / 193 ، ابن مفلح، الفروع، 2 / 125، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 ، كشاف القناع، 2 / 48 . [↑](#footnote-ref-1070)
1071. - المغني 3 / 200 . [↑](#footnote-ref-1071)
1072. - نک: المغني 3 / 201 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 418 ، ابن مفلح، المبدع في شرح المقنع،2 / 176 . [↑](#footnote-ref-1072)
1073. - المغني 3 / 201 . [↑](#footnote-ref-1073)
1074. - نک: (3-6-2-4) دعا برای مسلمانان در خطبة دوّم. [↑](#footnote-ref-1074)
1075. - نک: الفروع 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 398 ، كشاف القناع، 2 / 37 ، واختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية ص (80 ) . [↑](#footnote-ref-1075)
1076. - الاختيارات ص ( 80 ) . [↑](#footnote-ref-1076)
1077. - (صحیح): مسلم (ش2053و2054) / ترمذی والّلفظ له(ش515) / نسایی (ش1412) از طریق (سفیان الثوری وهشیم بن بشیر وعبدالله بن ادریس) روایت کرده­اند: «أخبرنا حصين قال سمعت عمارة بن روبية الثقفي وبشر بن مروان يخطب ... .» [↑](#footnote-ref-1077)
1078. - نيل الأوطار 3 / 271 . [↑](#footnote-ref-1078)
1079. - همان. [↑](#footnote-ref-1079)
1080. - زاد المعاد 1 / 428 . [↑](#footnote-ref-1080)
1081. - (صحیح): بخاري (ش1033و933) واللّفظ له / مسلم (ش2115-2120) / نسایی (ش1527و1528) از طریق (اسحاق بن عبدالله وحمید الطويل) روایت کرده­اند: «عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فبينا النبي (صلى الله عليه وسلم) يخطب في يوم جمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته صلى الله عليه وسلم فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدث بالجود.» [↑](#footnote-ref-1081)
1082. - کسانی که این دیدگاه را به آنها انتساب می­دهند: ابن مفلح في الفروع 2 / 119 ، والبهوتي في الكشاف 2 / 37 ، النووي في شرح صحيح مسلم 6 / 162. برخی هم بر این باورند که سنّت آن است که رفع ید نشود ولی انجامش را بدعت ندانسته­اند از جمله: المجد در الفروع 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 398 . [↑](#footnote-ref-1082)
1083. - (صحيح): مسلم (ش2053و2054) / ترمذي واللفظ له(ش515) / نسايي (ش1412) از طريق (سفيان الثوري وهشيم بن بشير وعبدالله بن ادريس) روايت کرده اند: «أخبرنا حصين قال سمعت عمارة بن روبية الثقفي وبشر بن مروان يخطب ... .» [↑](#footnote-ref-1083)
1084. - نووي، شرح صحيح مسلم 6 / 162 ؛ الفروع 2 / 119 ، مرداوی، الإنصاف، 2 / 398 . نووی این قول را به مالکیّه نسبت می­دهد. [↑](#footnote-ref-1084)
1085. - شرح النووي على صحيح مسلم 6 / 162 . [↑](#footnote-ref-1085)
1086. - نک: همان. [↑](#footnote-ref-1086)
1087. - صاوي، بلغة السالك 1 / 181 . [↑](#footnote-ref-1087)
1088. - همان. [↑](#footnote-ref-1088)
1089. - شقيري، السنن والمبتدعات ص ( 78 ) . [↑](#footnote-ref-1089)
1090. - بلغة السالك 1 / 181 . [↑](#footnote-ref-1090)
1091. - أصول السرخسي 1 / 314 ، آمدي، لإحكام 1 / 243 ، قاضي أبو يعلى، العدة في أصول الفقه 4 / 1142 ،أبو الخطاب، التمهيد في أصول الفقه 3 / 273 . [↑](#footnote-ref-1091)
1092. - نک: (3-6-2-6) اتمام خطبة دوّم با استغفار. [↑](#footnote-ref-1092)
1093. - روضة الطالبين 2 / 33 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-1093)
1094. - ابن النحاس، تنبيه الغافلين ص ( 268 ) . [↑](#footnote-ref-1094)
1095. - (صحیح): مسلم (ش2053و2054) / ترمذی والّلفظ له(ش515) / نسایی (ش1412) از طریق (سفیان الثوری وهشیم بن بشیر وعبدالله بن ادریس) روایت کرده­اند: «أخبرنا حصين قال سمعت عمارة بن روبية الثقفي وبشر بن مروان يخطب ... .» [↑](#footnote-ref-1095)
1096. - بلغة السالك 1 / 181 . [↑](#footnote-ref-1096)
1097. - زاد المعاد 1 / 428 . [↑](#footnote-ref-1097)
1098. - نک: (3-6-1-5) روکردن خطیب به مردم، بخش مبحث دوّم: نگاه کردن به جلو بدون توجّه به اطراف. [↑](#footnote-ref-1098)
1099. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 55 ، نووی، المجموع، 4 / 528 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 32 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 289 - 290 ، ابن قدامه، المغني، 3 / 178 ، كشاف القناع، 2 / 36 . [↑](#footnote-ref-1099)
1100. - المجموع 4 / 528 . [↑](#footnote-ref-1100)
1101. - هیچ روایتی مبنی بر اینکه رسول الله ج این سخن را در خطبه­ی جمعه می­خوانده نیافتم. [↑](#footnote-ref-1101)
1102. - هیچ روایتی مبنی بر اینکه رسول الله ج این سخن را در خطبه­ی جمعه می­خوانده نیافتم. [↑](#footnote-ref-1102)
1103. - (صحيح): بخاري (ش2697) / مسلم (ش4590) / ابوداود (ش4608) از طريق (عبد الله بن جعفر المخرمي وإبراهيم بن سعد) روايت کرده­اند: «عن سعد بن إبراهيم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد.»

      نک: دردير، الشرح الصغير، بهامش البلغة 1 / 182، السنن والمبتدعات ص ( 77 ) ، رسالة إلى الخطباء ص ( 23 ). [↑](#footnote-ref-1103)
1104. - نک: (3-6-2-2) خطبه فصیح، بلیغ، شیوا، مؤثِّر و مرتب باشد. و (3-6-1-10) بلند کردن صدا بیش از حد لازم و واجب. [↑](#footnote-ref-1104)
1105. - نک: : المجموع 4 / 529 ، نووی، روضة الطالبين، 2 / 33 ، شربینی، مغني المحتاج، 1 / 290 ، تنبيه الغافلين ص ( 268). [↑](#footnote-ref-1105)
1106. - روضة الطالبين 2 / 33 . [↑](#footnote-ref-1106)
1107. - المجموع 4 / 529 . [↑](#footnote-ref-1107)
1108. - (صحيح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1108)
1109. - نک: (3-7-6) صحبت کردن با دیگران در حین خطبه. [↑](#footnote-ref-1109)
1110. - خلاصه مطالب در بردارنده­ی چکیده­ی مطالبِ این فصل و نتایج حاصل از مسائل می­باشد و جهت اختصار به تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اسناد آنها اشاره نشده است. جهت مطالعه این موارد می­توان به مشروح آنها در فصل مراجعه کرد. [↑](#footnote-ref-1110)
1111. - ابن القیم، زاد المعاد 1 / 188 . [↑](#footnote-ref-1111)
1112. - (لا اصل له): اين روايت را بسياري از خطبا در خطبه هايشان مي‌خوانند اما هيچ اصلي از احاديث رسول الله ج ندارد. [↑](#footnote-ref-1112)
1113. - (صحيح): طياليسي، المسند (ش48) / احمد، المسند (ش257) / نسايي (ش1420و1440و1566) / بيهقي، السنن الکبري (ش5929) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش239) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص421) / ابن حبان (ش2783) / ابويعلي، المسند (ش241) / ابن ماجه (ش1063) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج3ص210ج5ص181) / ابونعيم، حلية الاوّلياء (ج5ص37ج7ص187) و اخبار اصفهان (ج3ص34) / بزار (ش331) / عبد بن حميد، المسند (ش29) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص93) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج16ص296) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج11ص215) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج43ص541) از طريق (سفيان الثوري و شعبة بن الحجاج وشريک بن عبدالله ومحمّد بن طلحه) روايت کرده اند: «عن زبيد الإيامي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر رضي الله عنه قال: صلاة السفر ركعتان وصلاة الأضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمّد صلى الله عليه وسلم»

      وعبدالرحمن بن ابي ليلي هم متابعه شده وبزار (ش330) روايت کرده است: «حدثنا سلمة بن شبيب قال حدثنا يزيد بن أبي حكيم عن ياسين الزيات عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عمر ... .»

      ورجال طياليسي (ش48) «رجال صحيحين» بوده فقط عبدالرحمن بن ابي ليلي اين حديث را از عمر (ض) نشنيده است وابن ماجه (ش1064) و من طريقه ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش269) / بيهقي، السنن الکبري (ش5928) / ابن خزيمه (ش1425) / ابن منذر، الاوسط (ش1799) / اسلم بن سهل، تاريخ واسط (ج1ص217) / ابن حزم، المحلي (ج4ص251) از طريق (محمّد بن عبد الله بن نمير ومحمّد بن رافع و عبدة بن عبد الله الخزاعي وعيسي الکيساني والحسن بن عبدالملك) روايت کرده اند: «حدثنا محمّد بن بشر (العبدي) أنبأنا يزيد بن زياد بن أبي الجعد عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن عمر قال: صلاة السفر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان والفطر والأضحى ركعتان تمام غير قصر على لسان محمّد صلى الله عليه و سلم»

      و مي‌بينيم که ابن ابي ليلي اين حديث را از کعب بن عجرهس شنيده است؛ ورجال اين ماجه در اين روايت «رجال صحيحين» بوده به جز (يزيد بن زياد بن أبي الجعد) که «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد و اسنادش هم «صحيح» است.

      وامامان نووی وابن السکن وابن الملقن وابن تیمیة هم گفته­اند: «اسنادٌ صحیحٌ» [ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص649) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص163) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2858) / ابن تیمیه، مجموع الفتاوی (ج22ص542)]

      البته بايد اشاره کنيم که امام ابوحاتم رازي گفته است: «رواه الثوري عن زبيد عن ابن أبي ليلى عن عمر الحديث ليس فيه كعب وسفيان احفظ.» [ابن ابي حاتم، علل الحديث (ج1ص204)] وايشان روايتي که کعب بن عجره را ناشته «اصح» دانسته است: (زبيد اليامي عن ابن ابي ليلي عن عمر)! چرا که نزد وي سفيان احفظ از يزيد بن زياد است؛ اما چون زياده ي ثقة مقبول است لذا زياده ي يزيد بن زياد بن أبي الجعد پذيرفته مي­باشد. مخصوصاً اينکه متابعه اي دارد وطحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص422) / بيهقي، السنن لکبري (ش6458) از طريق (ابن ابي داود و ابويعلي وعمران) روايت کرده اند: «حدثنا أبو سعيد عبيد الله بن عمر القواريرى حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثنى زبيد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن الثقة عن عمر قال: ... .» و رجالش «ثقة و مشهور» هستند؛ ومي بينيم که حتي سفيان ثوري در روايتي، فرد ثقة اي را به اسناد اضافه کرده ومعلوم شد که وي کعب بن عجره مي‌باشد.

      بايد اشاره کنيم که طبرانی، المعجم الاوسط (ج8ص244) روايت کرده است: «حدثنا معاذ قال نا أبي (هشام الدستوائي) قال نا سفيان الثوري عن زبيد قال نا عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال: ... .»

      ومي­بينيم که لفظ (ابيه) به اسناد اضافه شده که خطا مي‌باشد؛ چرا که اوّلاً همين حديث را (وکيع بن الجراح و عبدالرحمن بن مهدي ويزيد بن زريع وابونعيم فضل بن الدکين ومحمّد بن کثير وروح بن عباده و ابوعامر العقدي ويزيد بن مخلد و عبد الله بن الوليد العدني ومهران بن أبي عمر وأبو حمزة السكري وحسين بن حفص ويحيي بن سعيد) از سفيان الثوري روايت کرده اند ولي هيچيک اين لفظ (ابيه) را نياورده اند وتنها معاذ بن هشام الدستوايي اين قسمت را آورده است وهمچنين (شعبة بن الحجاج وشريک بن عبدالله ومحمّد بن طلحه) هم اين روايت را از زبيد اليامي نقل کرده اند ولي آنها هم اين قسمت را در اسناد نياورده اند ثانياً: ديديم که ابن ابي ليلي اين روايت را از (کعب بن عجره) شنيده است. [↑](#footnote-ref-1113)
1114. - نک: حاشية الدسوقي، 1/243. [↑](#footnote-ref-1114)
1115. - (صحیح): بخاري (ش580) / مسلم (ش1401) / ابوداود (ش1123) / ترمذي (ش524) / نسايي (ش553و554و555و556) / ابن ماجه (ش1122) از طريق (مالك بن انس و سفيان بن عيينه و عبيد الله بن عمر و اوزاعي) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ج قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» [↑](#footnote-ref-1115)
1116. - بنابر اجماع، خطبه­ی نماز قبل از نماز جمعه می­باشد. نک: ابن حجر، تلخیص الحبیر ،2/147. [↑](#footnote-ref-1116)
1117. - البته در اثبات این قول با وجود بیان آیه شریف و احادیث صحیح مذکور، روایت­های ضعیف و حتی بدون اصلی وجود دارند که غیر قابل احتجاج و استناد می­باشند، از جمله:

      الف): ابن شهاب زهري گفته است: «أنه قال : بلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربع.»

      (ضعیف): بيهقي، السنن الكبري (ش5912) روايت كرده است: «أخبرنا أبو حازم الحافظ أخبرنا أبو أحمد محمّد بن محمّد الحافظ أخبرنا أبو جعفر محمّد بن عبد الرحمن الضبى حدثنا القاسم وهو ابن عبد الله بن مهدى أبو الطاهر بمصر حدثنا عمى يعنى محمّد بن مهدى حدثنا يزيد يعنى ابن يونس بن يزيد الأيلى عن أبيه يونس عن الزهرى قال: بلغنا أنه لا جمعة إلا بخطبة فمن لم يخطب صلى أربعا» اما این روایت «ضعیف» است چرا که ابن شهاب الزهری نگفته که این روایت را چه کسی گفته وسخن چه کسی است: «بلغنا!»

      ب): ابوهریرهس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: الخطبة تقوم مقام رکعتین من الفرض.»

      (لا اصل له): این روایت را بسیاری از خطبا در خطبه­هایشان می­خوانند اما هیچ اصلی از احادیث رسول الله ج ندارد.

      ج): یحیی بن بی کثیر روایت کرده است: «عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.»

      (ضعیف): عبدالرزاق، المصنف (ج3ص237) روایت کرده است: «عن عمر بن راشد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه و سلم قال من ادرك الخطبة فقد أدرك الصلاة.» اما روایت «ضعیف ومعضل» است چرا که یحیی بن ابی کثیر: امام ابوحاتم رازی گفته است: «لم يدرك أحداً من الصحابة إلا أنسا رآه رؤيةً» [ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ش910)] لذا (دو راوی) تا رسول الله ج افتاده است وروایت معضل می­گردد. [↑](#footnote-ref-1117)
1118. - المصنف، عبد الرزاق، 3 / 237؛ ابن حزم، المحلّی، 5 / 58. [↑](#footnote-ref-1118)
1119. - ماوردی، الحاوی الکبیر، 3 / 44. [↑](#footnote-ref-1119)
1120. - پیامبر ج می­فرماید: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» «هر کس رکعتی از نماز را خواند نماز را (در زمان خود) اداء کرده است.»

      (صحیح): بخاري (ش580) / مسلم (ش1401) / ابوداود (ش1123) / ترمذي (ش524) / نسايي (ش553و554و555و556) / ابن ماجه (ش1122) از طريق (مالك بن انس وسفيان بن عيينه وعبيد الله بن عمر واوزاعي) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ج قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» [↑](#footnote-ref-1120)
1121. - (صحیح): بخاري (ش580) / مسلم (ش1401) / ابوداود (ش1123) / ترمذي (ش524) / نسايي (ش553و554و555و556) / ابن ماجه (ش1122) از طريق (مالك بن انس وسفيان بن عيينه وعبيد الله بن عمر واوزاعي) روايت کرده اند: «عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ج قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.» [↑](#footnote-ref-1121)
1122. - المجموع (4/9)؛ الباعث على إنكار البدع والحوادث (120)؛ مجموع فتاوى ابن تيمية (24/189)؛ فتح الباري لابن رجب (8/333)؛ الانصاف ( 2/406)؛ النيل (3/289)؛ قوانين الأحكام الشرعية 96، وحاشية الدسوقي 1/388، وجواهر الإكليل 1/99؛ شرح معاني الآثار 1/369، المجموع 4/552و10، المغني 2/219؛ الجامع الصحيح 2/386 / عبدالرزاق، المصنف (246/3 به بعد، ابن ابی شیبة، المصنف 40/2 [↑](#footnote-ref-1122)
1123. - فتح الباري له ( 8/ 333 ). [↑](#footnote-ref-1123)
1124. - امام شافعی در الام (ج1ص234) گفته است: «نأمر المأموم بالنافلة قبل الجمعة وبعدها.» [↑](#footnote-ref-1124)
1125. - (ضعیف): این روایت از ابوقتاده وواثله بن اسقع وابوهریره از رسول الله ج روایت گردیده است:

      اما طریق ابوقتادهس: ابوداود (ش1085) / بيهقي، السنن الکبري (ش4607و5897و4608) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج7ص358) / ابونعيم، اخبار اصفهان (ج2ص100) / مجلس ابن فاخر الأصبهاني (ش509) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج4ص20) / خطيب بغدادي، تايخ بغداد (ج8ص260) / فوائد العيسوي (ش48) از طريق (محمّد بن عيسى و إبراهيم بن مهدى وموسى بن إسماعيل الجبلي وإبراهيم بن عبد الله الهروي واسحاق بن أبي إسرائيل) روايت کرده اند: «حدثنا حسان بن إبراهيم عن ليث عن مجاهد عن أبى الخليل (صالح بن ابي مريم) عن أبى قتادة عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة وقال: إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة.» اما اين اسناد «ضعيف» است چرا که اوّلاً: امام ابوداود گفته است: «أبو الخليل لم يسمع من أبى قتادة» [ابوداود (ش1085)] وثانياً: ليث بن ابي سليم «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج8ص465) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش5685)]

      اما طريق واثله بن اسقعس: طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص60) روايت كرده است: «حدثنا الوليد بن حماد الرملي ثنا سليمان بن عبد الرحمن ثنا بشر بن عون ثنا بكار بن تميم عن مكحول عن واثلة قال: سأل سائل رسول الله صلى الله عليه و سلم: ما بال يوم الجمعة يؤذن فيها بالصلاة في نصف النهار وقد نهيت عن سائر الأيام؟ فقال: إن الله يسعر جهنم كل يوم في نصف النهار ويخبثها في يوم الجمعة» اما این اسناد «موضوع» است چرا که بشر بن عون القرشي: امام ابن حجر گفته است: «عنه سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي نسخة نحو مائة حديث كلها موضوعةٌ» وامام ابن طاهر گفته است: «أن أحاديثه نسخة موضوعة» وامام ابوحاتم گفته است: «مجهولٌ» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص28)].

      اما طریق ابوهریرهس: سه طریق دارد؛ طریق اوّل: شافعی، المسند (ش269) ومن طریقه بیهقی، السنن الکبری (ش4609) روایت کرده­اند: «أخبرنا إبراهيم بن محمّد عن إسحاق بن عبد الله عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة» اما اين اسناد «واهي» است چرا که اوّلاً: إبراهيم بن محمّد بن أبى يحيى اسلمي: «متهم به کذب» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص185) و تقريب التهذيب (ش241) و تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس (ش129) / نووي، تهذيب الاسماء (ص141) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج8ص451) / ابن حيان، طبقات المحدثين بأصبهان (ج1ص396)] وثانياً: موسى بن عبيدة الربذى: «ضعيف الحديث» است [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص355) و تقريب التهذيب (ش6989)].

      طریق دوّم: بیهقی، السنن الکبری (ش4610) روایت کرده است: «أخبرنا أبو بكر بن الحارث الفقيه أخبرنا أبو محمّد بن حيان أبو الشيخ الأصبهانى حدثنا محمّد بن يحيى حدثنا أبو كريب حدثنا أبو خالد الأحمر عن شيخٍ من أهل المدينة يقال له عبد الله عن سعيد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال النبى (صلى الله عليه وسلم): تحرم - يعنى الصلاة - إذا انتصف النهار كل يوم إلا يوم الجمعة» اما اين روايت هم «ضعیف» است چرا که معلوم نیست این عبدالله چه کسی بوده وچگونه فردی است: «عن شيخٍ من أهل المدينة يقال له عبد الله»

      طريق سوّم: الحارث، المسند (ش202) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن عمر ثنا سعيد بن مسلم سمع المقبري يخبر عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة» اما این اسناد هم «واهی» است چرا که محمّد بن عمر الواقدی « کذاب» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص363) و تقريب التهذيب (ش6175) / بخاري، التاريخ الکبير (ج1ص178) / ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج8ص20) / ابن حبان، المجروحين (ج2ص226) / ابن عدي، الکامل (ج6ص241) / عقيلي، الضعفاء (ج4ص107) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج3ص662) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج3ص3) / ابونعيم، الضعفاء (ش236)]. [↑](#footnote-ref-1125)
1126. - (صحيح): بخاري (ش937) / مسلم واللفظ (ش2077) / ابوداود (ش1130) له از طريق (ایوب بن ابی تمیمه ومالک بن انس) روايت کرده اند: «عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه وصف تطوع صلاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: فكان لايصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلى ركعتين فى بيته.» وفي رواية ابوداود: «ويحدث أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يفعل ذلك.» [↑](#footnote-ref-1126)
1127. - (شاذ): اما طریق ابوهریرهس: ابن ماجه (ش1114) / ابویعلی، المسند (ش1946) روایت کرده­اند: «حدثنا داود بن رشید حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وعن ابی سفیان عن جابر قال: جاء سليك الغطفاني ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخطب فقال له النبي صلى الله عليه و سلم: ... .» اما اين روايت «شاذ» می­باشد چرا که اوّلاً: در طریق ابوهریرهس همین روایت را (بخاري ومحمّد بن محبوب وإسماعيل بن إبراهيم وأبومعمر القطيعي وعمر بن حفص وعبدالله ابن نمير وابن ابی شیبه) از حفص بن غیاث و(إسحاق بن إبراهيم وعلى بن خشرم) از اعمش روایت کرده اما این زیاده: (قبل أن تجيء) را ندارد [بخاری، القراءة خلف الإمام (ش102) / مسلم (ش2061) / ابوداود (ش1118) / المعجم الکبیر (ج7ص161) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج1ص365) / ابویعلی (ش2276) / ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص25) / عبدارزاق، المصنف (ج3ص244)]

      همچنین در طریق جابر بن عبداللهب هم (معمر بن راشد وسفیان الثوري وابومعاویه الضریر وشريك بن عبدالله) آن را از (اعمش) و(الوليد أبي بشر) از ابوسفیان روایت کرده اما این زیاده را ندارد [طبرانی، المعجم الکبیر (ج7ص161) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج1ص365) / دارقطنی، السنن (ج2ص13) / ابویعلی، المسند (ش2186) / احمد، المسند (ش14405و15180) / ابوداود (ش1119)] وثانياً: امام مزّی هم گفته است: «هذا تصحيف من الرواة. إنما هو أصليت قبل أن تجلس؟» [ابن القیم، زادالمعاد (ج1ص411) / مبارکفوری، تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي (ج3ص46)]

      البته گفته­اند دو متابعه دارد: متابعه­ی اوّل: وابونعیم، معرفه الصحابه (ش3646) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن أحمد بن عبد الوهاب ثنا الحسن بن هارون بن سليمان ثنا أبو معمر القطيعي ثنا حفص بن غياث ... .» اما این روایت «منکر» است چرا که اوّلاً: چیزی از محمّد بن احمد بن عبدالوهاب نیافتم وثانیاً: دیدیم که ابومعمر القطیعی آن را بدون این قسمت روایت کرده است. [المعجم الکبیر (ج7ص161)].

      متابعه­ی دوّم: ابن الاعرابی، المعجم (ش198) / حديث خيثمة الأطرابلسي (ص78) از طریق (الحسين بن الحكم ومحمّد بن عبید بن عتبه) روایت کرده­اند: «حدثنا اسماعيل بن أبان الوراق حدثنا صباح بن يحيى المزني عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال جاء سليك والنبي صلى الله عليه و سلم يخطب على المنبر فقال النبي صلى الله عليه و سلم صليت قبل أن تجيء ... .» اما اين روايت «باطل» است چرا که اوّلاً: صباح بن يحيى المزني: امام ابن حجر گفته است: «متروكٌ بل متهم» وامام هيثمي گفته است: «متروکٌ» وامام ابن حبان گفته است: «كان ممن يخطئ حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد» [ابن حجر، لسان المیزان (ج3ص180) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج4ص129) / ابن حبان، المجروحین (ج1ص414)] وثانیاً: ثقات واثبات این روایت را از ابوالزبیر وجابر، بدون نقل این زیاده آورده­اند از جمله (لیث بن سعد وسفیان بن عیینه وعمرو بن دینار وسلیمان اعمش) [مسلم (ش2060) / ابن ماجه (ش1112) / شافعی، السنن المأثورة (ش16) /المعجم الکبیر (ج7ص163)] [↑](#footnote-ref-1127)
1128. - (واهی): خطییب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص365) رویت کرده است: «أخبرنا على بن يحيى بن جعفر الامام بأصبهان قال حدثنا سليمان بن احمد بن أيوب الطبراني حدثنا احمد عمرو البزار حدثنا إسحاق بن سليمان البغدادي حدثنا الحسين بن قتيبة حدثنا سفيان بن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم انه كان يصلى قبل الجمعة ركعتين وبعدها ركعتين.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که الحسن بن قتيبة الخزاعي المدائني: امام دارقطنی گفته است: «متروک الحدیث» وامام ازدی گفته است: «واهی الحدیث» وامام ابوحاتم گفته است: «ضعیف» وامام عقیلی گفته است: «كثير الوهم» وامام ابن عدی گفته است: «ارجو انه لابأس به» اما امام ذهبی در جواب گفته است: «بل هو هالكً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص246) ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص518)] [↑](#footnote-ref-1128)
1129. - (موضوع): ابن ماجه (ش1129) / طبرانی، المعجم الکبير (ج12ص129) / ابن عدي، الکامل (ج6ص419) از طريق (عمرو بن عثمان الحمصي و يزيد بن عبد الله ومحمّد بن المصفي) روايت کرده اند: «حدثنا بقية بن الوليد حدثني مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه و سلم يركع قبل الجمعة أربعا لايفصل في شيء منهما» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که اوّلا: مبشر بن عبيد قرشي: امام دارقطني گفته است: «متروك الحديث يضع الأحاديث ويكذب» وامام احمد بن حنبل گفته است: «يضع الحديث؛ احاديثه بواطيل» وامام ابن حبان گفته است: «روى عن الثقات الموضوعات لايحل كتب حديثه إلا تعجبا» وامام بخاري گفته است: «منکرالحديث» وامام ابن عدي گفته است: «هو بين الأمر فى الضعف وعامة ما يرويه غير محفوظ» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروك و رماه أحمد بالوضع» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص32) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6467)] وثانيا: حجاج بن ارطأة: «مدلس» بوده و عنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب موصوين بالتدليس (ش118)] وثالثا: عطية بن سعد بن جنادة العوفى: «ضعيف و مدلس» مي‌باشد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص224) و تقريب التهذيب (ش4616)]. [↑](#footnote-ref-1129)
1130. - (منکر): طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص196) روايت کرده است: «حدثنا علي بن سعيد الرازي قال نا سليمان بن عمر بن خالد الرقي قال نا عتاب بن بشير عن خصيف بن عبدالرحمن عن ابي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه و سلم: أنه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها أربعا» اما اين اسناد «منکر» است چرا که اوّلا: سليمان بن عمر بن خالد الرقي، توثيق معتبر نشده وهمين حديث را امام سعيد بن منصور، مخالفش وبه صورت (موقوف) از عتاب بن بشير روايت کرده است وابن منذر، الاوسط (ش1797) روايت کرده است: «حدثنا محمّد بن علي قال ثنا سعيد (بن منصور) قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود: أنه كان يصلي قبل الجمعة أربع ركعات» [↑](#footnote-ref-1130)
1131. - (منکر): این روایت از طریق علی بن ابی طالب وعبدالله بن عباس وعبدالله بن مسعود از رسول الله ج روایت شده است:

      اما طریق علی بن ابی طالبس: ابن الاعرابی (ش854) / المعجم الاوسط (ج2ص172) روایت کرده­اند: «نا أحمد بن الحسين بن نصر أبو جعفر نا خليفة بن خیاط شباب البصری نا محمّد بن عبد الرحمن السهمي نا حصين (بن عبدالرحمن السهمی) عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الجمعة أربعا وبعدها أربعا يجعل التسليم في آخرهن ركعة» اما این روایت «منکر» است چرا که اولاً: محمّد بن عبد الرحمن السهمي الباهلي: امام یحیی بن معین گفته است: «ضعیفٌ» وامامان بخاری وعقیلی گفته­اند: «لايتابع على روايته» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ليس بمشهور» وامام ابن عدی گفته است: «عندي لابأس به» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر گفته است: «ضعيفٌ عند البخاري وغيره» [ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص245) / ابن ابی حاتم، الجرح والتعدیل (ج7ص326) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج4ص101) / ابن حجر، فتح الباری (ج2ص426)] وثانیاً: همین حدیث را (ثقات وحفاظ) مخالف وی روایت کرده­اند وترمذي (ش598و599) / نسايي (ش874) / طياليسي، المسند (ش130) / ابن ماجه (ش1161) / بيهقي، السنن الکبري (ش4665و5111و5112) / ضياء المقدسي، احاديث المختاره (ش531و514) / المعجم الاوسط (ج9ص130) / ابونعيم، حلية الاولياء (ج7ص246) / دارقطني (ج2ص81) / ابويعلي (ش622) / احمد (ش650) / بزار (ش672-677) / ابن ابي شيبه (ج2ص107) / عبدالرزاق (ج3ص63) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفيان ثوري واسرائيل بن يونس وزهير بن معاويه وابوعوانه و عبدالعزيز بن ابي رواد ومعمر بن راشد ومسعر بن کدام وابوبکر بن عياش وسليمان اعمش وعبدالملک بن ابي سليمان وابوالاحوص سلام بن سليم) روایت کرده­اند: «عن أبي إسحق السبیعی عن عاصم بن ضمرة قال: سألنا عليا عن صلاة رسول الله (صلى الله عليه و سلم) من النهار؟ فقال إنكم لاتطيقون ذاك. فقلنا من أطاق ذاك منا. فقال (علی): كان رسول الله (صلى الله عليه و سلم) إذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين وإذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى أربعا وصلى أربعا قبل الظهر وبعدها ركعتين وقبل العصر أربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين» ومی­بینیم که ذکری از (سنت قبل ازجمعه) در آن نبوده وبلکه (نماز ظهر) است.

      اما طریق عبدالله بن مسعودس: المعجم الاوسط (ج4ص196) روایت کرده است: «حدثنا علي بن سعيد الرازي قال نا سليمان بن عمر بن خالد الرقي قال نا عتاب بن بشير عن خصيف بن عبدالرحمن عن ابي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه و سلم: أنه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها أربعا» اما این اسناد «منکر» است چرا که اولاً: سليمان بن عمر بن خالد الرقي، توثیق معتبر نشده وهمین حدیث را امام سعید بن منصور، مخالفش وبه صورت (موقوف) از عتاب بن بشیر روایت کرده است وابن منذر، الاوسط (ش1797) روایت کرده است: «حدثنا محمّد بن علي قال ثنا سعيد (بن منصور) قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود: أنه كان يصلي قبل الجمعة أربع ركعات»

      وهمچنین ابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص40) هم آن را از (محمّد بن فضیل از خصیف)، به صورت (موقوف) روایت کرده است: «حدثنا (محمّد) بن فضيل عن خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله قال كان يصلي قبل الجمعة أربعاً.» وثانیاً: أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود: چيزي از پدرش (عبدالله بن مسعود) نشنيده است وعمرو بن مرة به وي گفته است: «هل تذكر من عبد الله شيئا؟ قال: لا» وامام ترمذي هم گفته است: «لم يسمع من أبيه شيئا» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص75)].

      اما طریق عبدالله بن عباسب: ابن ماجه (ش1129) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص129) / ابن عدی، الکامل (ج6ص419) از طریق (عمرو بن عثمان الحمصي و يزيد بن عبد الله ومحمّد بن المصفی) روایت کرده­اند: «حدثنا بقية بن الولید حدثنی مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه و سلم يركع قبل الجمعة أربعا لايفصل في شيء منهما» اما این اسناد «موضوع» است چرا که اولاً: مبشر بن عبيد قرشي: امام دارقطنی گفته است: «متروك الحديثُ يضعُ الأحاديث ويكذبُ» وامام احمد بن حنبل گفته است: «يضعُ الحديث؛ احادیثه بواطیل» وامام ابن حبان گفته است: «روى عن الثقات الموضوعات لايحل كتب حديثه إلا تعجباً» وامام بخاري گفته است: «منکرالحدیث» وامام ابن عدی گفته است: «هو بين الأمر فى الضعف وعامة ما يرويه غير محفوظ» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروكٌ و رماه أحمد بالوضع» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص32) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6467)] وثانياً: حجاج بن ارطأة: «مدلِّس» بوده و عنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب موصوين بالتدليس (ش118)] وثالثاً: عطية بن سعد بن جنادة العوفى: «ضعيف و مدلس» مي­باشد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص224) و تقريب التهذيب (ش4616)]. [↑](#footnote-ref-1131)
1132. - (صحیح): بخاري (ش937) / مسلم (ش2077) / ابوداود (ش1254) / نسایی (ش873و1427) از طریق (عبدالله بن یوسف ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1132)
1133. - (صحيح): مسلم (ش1733) / ابوداود (ش1253) / ترمذي (ش426) از طريق (هشيم بن بشير و عبدالله بن مبارک و يزيد بن زريع) روايت كرده اند: «عن خالد عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله ج عن تطوعه. فقالت: كان يصلى فى بيتى قبل الظهر أربعا ثم يخرج فيصلى بالناس ثم يدخل فيصلى ركعتين وكان يصلى بالناس المغرب ثم يدخل فيصلى ركعتين ويصلى بالناس العشاء ويدخل بيتى فيصلى ركعتين وكان يصلى من الليل تسع ركعات فيهن الوتر وكان يصلى ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعد وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين.»

      بخاري (ش1165و1180) از طریق (سالم ونافع مولي بن عمر) روایت کرده­اند: «عن ابن عمر رضي الله عنهما قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها.» [↑](#footnote-ref-1133)
1134. - (صحیح): مسلم (ش1778) / ابوداود (ش1370) / نسایی (ش762) از طریق (سعد بن هشام وابوسلمه) روایت کرده­اند: «عن عائشة قالت كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا عمل عملا أثبته ... .» [↑](#footnote-ref-1134)
1135. - (صحیح): بخاري (ش1987) / مسلم (ش1865) از طریق (سفیان الثوری وجریر بن عبدالحمید) روایت کرده­اند: «حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قلت لعائشة رضي الله عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص من الأيام شيئا قالت لا كان عمله ديمة وأيكم يطيق ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيق.» [↑](#footnote-ref-1135)
1136. - (صحیح): بخاري (ش989و964) / ترمذی (ش537) از طریق (سلیمان بن حرب وابوالولیدالطیالیسی وابوداود طیالیسی) روایت گرده­اند: «حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1136)
1137. - (صحيح): بخاري (ش1165و1180) از طریق (سالم ونافع مولي بن عمر) روایت کرده­اند: «عن ابن عمر رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء..» [↑](#footnote-ref-1137)
1138. - (صحيح): بخاري (ش627و624) / مسلم (ش1978و1977) / ابوداود (ش1285) / ترمذي (ش185) / نسايي (ش681) / ابن ماجه (ش1162) از طريق (كهمس بن الحسن و سعيد بن إياس الجريرى) روايت کرده اند: «عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء.» [↑](#footnote-ref-1138)
1139. - (صحيح): احمد، المسند (ش11768) روايت کرده است: «حدثنا يعقوب حدثنا أبي (ابراهيم بن سعد) عن محمد بن إسحاق حدثنا محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وأبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... .»

      وابراهيم بن سعد هم متابعه شده وابوداود (ش343) / بيهقي، السنن الکبري (ش6170) وشعب الايمان (ش2987) / حاکم، المستدرک (ش1046) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص368) / ابن حبان (ش2778) / ابن خزيمه (ش1762) / طیالسی، المسند (ش2485) / بیهقی، معرفة السنن والآثار (ش6657) والقراءة خلف الإمام (ش255) / ابن منذر، الاوسط (ش1737و5001) / ابن الاعرابی، المعجم (ش526) / بغوی، شرح السنة (ج4ص230) از طريق (حماد بن سلمه ويزيد بن خالد ومحمد بن سلمه واسماعيل بن ابراهيم ويعقوب بن ابراهيم واحمد بن خالد) روايت کرده اند: «عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبى سلمة بن عبد الرحمن وأبي أمامة بن سهل بن حنيف ... .»

      ورجال احمد «رجال صحيحين» مي‌باشد فقط محمد بن اسحاق بن يسار که به دليل روايت از فاطمه بنت قيس توسط امام مالک و هشام بن عروه و يحيي بن سعيد قطان تضعيف شده است؛ چرا که شوهر فاطمه هشام بن عروه مي‌گويد: ابن اسحاق از زنم روايت کرده در حاليکه هيچگاه وي را نديده است؟! که امامان عجلي و علي بن مديني و احمد بن حنبل و ذهبي آن را رد کرده و از وي دفاع مي‌کنند؛ و مي‌گويند مگر صحابه اي که از عائشهل روايت نموده اند ايشان را ديده اند؟ از طرفي شايد احاديثي که محمد بن اسحاق از فاطمه روايت کرده در زمان قبل از بلوغش بوده باشد! اما امام ذهبي بازهم به خاطر اينکه امام مالک وي را تضعيف نموده مي‌گويد: تضعيف مالک در وي اثر دارد؛ و من تعجب مي‌کنم چگونه تضعيفش را رد کرده اما بازهم مي‌گويد جرح مالک بر وي تأثير دارد؟ همچنين از امام يحيي بن معين به خاطر قدري بودن تضعيف گرديده اما امام يحيي بن معين مي‌گويد «ولي در روايت حديث ثقة و ثبت است» اما از نظر حفظ آنقدر قوي بوده که امام شعبة بن الحجاج که خودش اميرالمومنينِ في الحديث مي‌باشد در مورد محمد بن اسحاق بن يسار گفته است: «محمد بن إسحاق أمير المؤمنين لحفظه» و امام علي بن مديني هم که عالمِ علل حديث مي‌باشد در موردش گفته است: «نظرت في كتب محمد بن إسحاق فما وجدت عليه الا في حديثين ويمكن أن يكونا صحيحين» و در جايي ديگر هم گفته است: «حديثُه صحيحٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص42) / ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج7ص34)]. و مدلس هم بوده است اما تصريح به سماع کرده است. لذا اسنادش هم «صحیح» است.

      وامام حاكم نيشابوري هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

      وامام ابن الملقن هم گفته است: «هذا الحديث صحيحٌ»

      وامام ابن فرح الاشبیلی هم گفته است: «رواته كلهم ثقاتٌ»

      وامام نووی هم گفته است: «اسناده حسنٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1045) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص670) / ابن فرح، مختصر خلافیات البیهقی (ج2ص263) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2734)] [↑](#footnote-ref-1139)
1140. - (صحيح): احمد، المسند (ش17697و17674) / ابوداود (ش1120) / نسايي (ش1399) / بيهقي، السنن الکبري (ش6097) ومعرفة السنن والآثار (ش6614) / ضياء المقدسي، الأحاديث المختارة (ج9ص47) / حاکم، المستدرك (ش1061) / ابن الجارود، المنتقي (ش294) / طحاوي، شرح معاني الآثار (ج1ص366) / ابن حبان (ش2790) / ابن خزيمه (ش1811) / بزار (ش3506) / ابن منذر، الاوسط (ش1778) / ابن الجاورد، المنتقی (ش294) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش925) / سبکی، معجم الشیوخ (ج1ص114) / خطیب بغدادی، موضح أوهام الجمع والتفريق (ج1ص512) / ابن عبدالبر، الاستذکار (ج2ص25) از طريق (بشر بن السرى وزيد بن الحباب وأسد بن موسى وعبدالله بن وهب و عبد الرحمن بن مهدي) روايت کرده است: «حدثنا معاوية بن صالح عن أبى الزاهرية (حدير بن كريب) قال كنا مع عبد الله بن بسر صاحب النبى (صلى الله عليه وسلم) يوم الجمعة فجاء رجل يتخطى رقاب الناس فقال عبد الله بن بسر جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبى (صلى الله عليه وسلم) يخطب فقال له النبى (صلى الله عليه وسلم): اجلس فقد آذيت.» ورجال احمد «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

      وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

      واماما ابن الملقن هم گفته است: «إسناده على شرط مسلم»

      وامامان نووی وابن السکن وابن خزیمه هم گفته­اند: «اسناده صحیحٌ»

      وامام البوصیری هم گفته است: «هذا إسنادٌ رجاله ثقات» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1061) / ابن الملقن، البدرالمنیر (ج4ص680) وتحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج (ج1ص519) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2754) / البوصیری، مصباح الزجاجة (ج1ص210) / ابن حجر، فتح الباری (ج2ص409)] [↑](#footnote-ref-1140)
1141. - (منکر): طبرانی، المعجم الاوسط (ج13ص75) روایت کرده است: «حدثنا أبو شعيب ثنا يحيى بن عبد الله البابلتي ثنا أيوب بن نهيك قال: سمعت عامر الشعبي يقول: سمعت ابن عمر يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إذا دخل أحدكم المسجد والإمام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الإمام» اما اين روایت «منکر» می­باشد؛ چرا که اوّلاً: يحيى بن عبد الله بن الضحاك بن بابلت البابلتى: امام ابن عدي گفته است: «أثر الضعف على حديثه بين» وامام ابن حبان هم گفته است: «يأتى عن الثقات بأشياء معضلات يهم فيها فهو ساقط الاحتجاج فيما انفرد به» وامامان ابن حجرو ابوزرعه گفته اند: «ضعيفٌ» وامام ذهبي هم گفته است: «لينٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج11ص240) وتقريب التهذيب (ش7585) / ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج10ص318) والکاشف (ش6197)] وثانياً: أيوب بن نهيك: امام ابوزرعه گفته است: «منکرالحديث» وامام ازدي گفته است: «متروک الحديث» وامام ابوحاتم رازي گفته است: «ضعيفٌ» وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده وگفته است: «يعتبر بحديثه من غير رواية أبي قتادة الحراني عنه» [ابن حجر، لسان الميزان (ج1ص490)]. وثالثاً: مخالفش روایت گردیده وبخاري (ش1166) / مسلم (ش2061) / ابوداود (ش1119) از طريق (عمرو بن دينار وابوسفيان) روايت کرده اند: «عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما.» [↑](#footnote-ref-1141)
1142. - (صحيح): بخاري (ش934) / مسلم (ش2002-2005) / ابوداود (ش1114) / نسايي (ش1402و1577) / ابن ماجه (ش1110) از طريق (عبد الله بن إبراهيم بن قارظ و سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن اعرج) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة أخبره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا قلت لصاحبك: أنصت. يوم الجمعة، والإمام يخطب، فقد لغوت.» [↑](#footnote-ref-1142)
1143. - (صحیح): بخاري (ش937) / مسلم (ش2077) / ابوداود (ش1254) / نسایی (ش873و1427) از طریق (عبدالله بن یوسف ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1143)
1144. - (صحيح): مسلم (ش1966) / ابوداود (ش3194) / ترمذي (ش1030) / نسايي (ش560و565و2013) / ابن ماجه (ش1519) از طريق (عبدالله بن وهب و وکيع بن الجراح و عبدالله بن مبارک و عبدالرحمن بن مهدي) روايت کرده­اند: «عن موسى بن على عن أبيه قال سمعت عقبة بن عامر الجهنى يقول ثلاث ساعات كان رسول الله ج ينهانا أن نصلى فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا ... .» [↑](#footnote-ref-1144)
1145. - ابن ابی شیبة، المصنف40/2به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف63/3 به بعد؛ ابن قدامة، المغنی219/2؛ نووی، المجموع9/4؛ عمرانی، البیان595/2؛ ابن حزم، المحلّی231/2؛ شوکانی، نیل الاوطار345/3؛ الموسوعة الکویتیه179/7و278/25؛ کاسانی، بدائع الصنایع285/1؛ طحاوی، شرح معانی الآثار336/1به بعد؛ ابن القیم، زاد المعاد411/1 [↑](#footnote-ref-1145)
1146. - (صحيح): بخاري (ش937) / مسلم واللفظ (ش2077) / ابوداود (ش1130) له از طريق (ایوب بن تمیمه ومالک بن انس) روايت کرده اند: «عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه وصف تطوع صلاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: فكان لايصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلى ركعتين فى بيته.» وفي رواية ابوداود: «ويحدث أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يفعل ذلك.» [↑](#footnote-ref-1146)
1147. - (واهی): خطییب بغدادی، تاریخ بغداد (ج6ص365) رویت کرده است: «أخبرنا على بن يحيى بن جعفر الامام بأصبهان قال حدثنا سليمان بن احمد بن أيوب الطبراني حدثنا احمد عمرو البزار حدثنا إسحاق بن سليمان البغدادي حدثنا الحسين بن قتيبة حدثنا سفيان بن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم انه كان يصلى قبل الجمعة ركعتين وبعدها ركعتين.» اما این اسناد «موضوع» است چرا که الحسن بن قتيبة الخزاعي المدائني: امام دارقطنی گفته است: «متروک الحدیث» وامام ازدی گفته است: «واهی الحدیث» وامام ابوحاتم گفته است: «ضعیف» وامام عقیلی گفته است: «كثير الوهم» وامام ابن عدی گفته است: «ارجو انه لابأس به» اما امام ذهبی در جواب گفته است: «بل هو هالكً» [ابن حجر، لسان المیزان (ج2ص246) ذهبی، میزان الاعتدال (ج1ص518)] [↑](#footnote-ref-1147)
1148. - (موضوع): ابن ماجه (ش1129) / طبرانی، المعجم الکبير (ج12ص129) / ابن عدي، الکامل (ج6ص419) از طريق (عمرو بن عثمان الحمصي و يزيد بن عبد الله ومحمّد بن المصفي) روايت کرده اند: «حدثنا بقية بن الوليد حدثني مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه و سلم يركع قبل الجمعة أربعا لايفصل في شيء منهما» اما اين اسناد «موضوع» است چرا که اوّلا: مبشر بن عبيد قرشي: امام دارقطني گفته است: «متروك الحديث يضع الأحاديث ويكذب» وامام احمد بن حنبل گفته است: «يضع الحديث؛ احاديثه بواطيل» وامام ابن حبان گفته است: «روى عن الثقات الموضوعات لايحل كتب حديثه إلا تعجبا» وامام بخاري گفته است: «منکرالحديث» وامام ابن عدي گفته است: «هو بين الأمر فى الضعف وعامة ما يرويه غير محفوظ» وامام ابن حجر هم گفته است: «متروك و رماه أحمد بالوضع» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص32) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6467)] وثانيا: حجاج بن ارطأة: «مدلس» بوده و عنعنه کرده است [ابن حجر، تعريف اهل التقديس بمراتب موصوين بالتدليس (ش118)] وثالثا: عطية بن سعد بن جنادة العوفى: «ضعيف و مدلس» مي‌باشد. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج7ص224) و تقريب التهذيب (ش4616)]. [↑](#footnote-ref-1148)
1149. - (منکر): طبرانی، المعجم الاوسط (ج4ص196) روايت کرده است: «حدثنا علي بن سعيد الرازي قال نا سليمان بن عمر بن خالد الرقي قال نا عتاب بن بشير عن خصيف بن عبدالرحمن عن ابي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه و سلم: أنه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها أربعا» اما اين اسناد «منکر» است چرا که اوّلا: سليمان بن عمر بن خالد الرقي، توثيق معتبر نشده وهمين حديث را امام سعيد بن منصور، مخالفش وبه صورت (موقوف) از عتاب بن بشير روايت کرده است وابن منذر، الاوسط (ش1797) روايت کرده است: «حدثنا محمّد بن علي قال ثنا سعيد (بن منصور) قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود: أنه كان يصلي قبل الجمعة أربع ركعات» [↑](#footnote-ref-1149)
1150. - (صحيح): مسلم (ش2073-2075) / ابوداود (ش1133) / ترمذي (ش523) / ابن ماجه (ش1132) از طريق (سفيان بن عيينه و عبدالله بن ادريس و خالد بن عبدالله و اسماعيل بن زکريا) روايت کرده اند: «عن سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله ج: من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل أربعا.» [↑](#footnote-ref-1150)
1151. - ابن حجر، فتح الباری 426/2 [↑](#footnote-ref-1151)
1152. - (صحیح): بخاري (ش624و627) / مسلم (ش1977) / ابوداود (ش1285) / ترمذي (ش185) / نسايي (ش681) / اين ماجه (ش1162) از طريق (كهمس بن الحسن وسعيى بن اياس) روايت کرده اند: «ن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء.» [↑](#footnote-ref-1152)
1153. - (صحیح): ابن حبان (ش2455و2488) روايت کرده است: «أخبرنا ابن قتيبة قال حدثنا محمّد بن عمرو الغزي قال حدثنا عثمان بن سعيد القرشي قال حدثنا محمّد بن مهاجر عن ثابت بن عجلان عن سليم بن عامر الخبائري عن عبد الله بن الزبير قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ... .»

      ومحمّد بن عمرو الغزي هم متابعه شده ودارقطني، السنن (ج1ص267) از طريق (عمرو بن عثمان بن سعيد وعباس بن عبد الله الترقفي وأحمد بن الفرج أبو عتبة) روايت کرده است: «نا عثمان بن سعيد عن محمّد بن مهاجر عن ... .»

      ومحمّد بن مهاجر هم متابعه شده وروياني، المسند (ش1337) / مروزي، المسند (ش40) / ابن عدي، الکامل (ج2ص97) / طبرانی، المعجم الکبير (ش14900ج13و14) ومسند الشاميين (ج3ص282) / از طريق (علي بن بحر والربيع بن نافع ودحيم الدمشقي وهشام بن عمار واسحاق بن ابراهيم ومحمّد بن مصفي) روايت کرده اند: «نا سويد بن عبد العزيز الدمشقي عن ثابت بن عجلان عن ... .»

      رجال ابن حبان «ثقة» ومترجم در تهذيب هستند به جز:

      محمّد بن الحسن بن قتيبة اللخمي: امام ذهبي گفته است: «الحافظ؛ الامام الثقة المحدث الکبير» وامام دارقطني گفته است: «ثقةٌ» واما ابن العماد گفته است: «كان حافظاً ثقةً ثبتاً» [ذهبي، سير اعلام النبلاء (ج14ص293) وتذکرة الحفاظ (ج2ص764) / ابن العماد، شذرات الذهب (ج2ص258)].

      محمّد بن عمرو بن الجراح الغزى: امام ابوزرعه گفته است: «لم أر بالشام أفضل من محمّد بن عمرو الغزي» وامامان ابوحاتم رازي وسمعاني گفته اند: «لابأس به» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است [ابن حبان، الثقات (ج9ص92) / ابن ابي حاتم، الجرح والتعديل (ج8ص3) / سمعاني، الانساب (ج4ص293)] واسناد اين روايت هم «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-1153)
1154. - ابن تیمیة، مجموع الفتاوی 193و194/24 [↑](#footnote-ref-1154)
1155. - ابن حزم، المحلي231/2. [↑](#footnote-ref-1155)
1156. - شوکانی، نیل الاوطار345/3. [↑](#footnote-ref-1156)
1157. - (صحيح): مسلم (ش2073-2075) / ابوداود (ش1133) / ترمذي (ش523) / ابن ماجه (ش1132) از طريق (سفيان بن عيينه و عبدالله بن ادريس و خالد بن عبدالله و اسماعيل بن زکريا) روايت کرده اند: «عن سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله ج: من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل أربعا.» [↑](#footnote-ref-1157)
1158. - (صحيح): بخاري (ش937) / مسلم واللفظ (ش2077) له از طريق (يحيي بن يحيي وعبدالله بن يوسف) روايت کرده اند: « قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه وصف تطوع صلاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: فكان لايصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلى ركعتين فى بيته.» [↑](#footnote-ref-1158)
1159. - (صحیح): بخاري (ش937) / مسلم (ش2077) / ابوداود (ش1254) / نسایی (ش873و1427) از طریق (عبدالله بن یوسف ویحیی بن یحیی وعبدالله بن مسلمه وقتیبه بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1159)
1160. - (صحیح): مسلم (ش2079و2080) / ابوداود (ش1131) از طریق (محمّد بن جعفر غندر وعبدالرزاق وحجاج بن محمّد) روایت کرده­اند: «عن ابن جريج قال أخبرنى عمر بن عطاء بن أبى الخوار أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب ابن أخت نمر يسأله عن شىء رآه منه معاوية فى الصلاة فقال نعم. صليت معه الجمعة فى المقصورة فلما سلم الإمام قمت فى مقامى فصليت فلما دخل أرسل إلى فقال لا تعد لما فعلت إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تكلم أو تخرج فإن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمرنا بذلك أن لا توصل صلاة حتى نتكلم أو نخرج.» [↑](#footnote-ref-1160)
1161. - (صحیح): احمد، المسند (ش23121) / ابویعلی، المسند (ش7166) / ابونعیم، معرفه الصحابه (ش6793) از طریق (محمّد بن جعفر غندر وأبو النضر هاشم بن القاسم) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن الأزرق بن قيس عن عبد الله بن رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فقام رجل يصلي فرآه عمر فقال له اجلس فإنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ابن الخطاب.»

      وشعبه هم متابعه شده وابوداود (ش1007) / عبدالرزاق، المصنف (ج2ص432) / حاکم، المستدرك (ش996) / بیهقی، السنن الکبری (ش3169) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص284) والمعجم الاوسط (ج2ص316) از طریق (عبدالله بن سعيد والمنهال بن خليفة) روایت کرده­اند: «عن الأزرق بن قيس قال: صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمثة قال ... .»

      ورجال احمد «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

      وامامان هیثمی والبوصیری هم گفته­اند: «هذا إسنادٌ رجاله رجال الصحيح» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص234) / البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج1ص463)] [↑](#footnote-ref-1161)
1162. - (صحیح): مسلم (ش2060و2061) / ابوداود (ش1119) / ابن ماجه (ش1112) از طریق (طلحه بن نافع وابوالزبیر وعمرو بن دینار) روایت کرده­اند: « عن جابر أنه قال ... .» [↑](#footnote-ref-1162)
1163. - (صحیح): بخاري (ش1166) / مسلم (ش2061) / ابوداود (ش1119) از طريق (عمرو بن دينار وابوسفيان) روايت کرده اند: «عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1163)
1164. - (صحيح): ابن ابي شيبه، المصنف (ج7ص98) / بيهقي، شعب الايمان (ش2577) از طريق (جعفر بن عون) روايت کرده اند: «أنا أبو عميس عن عون بن عبد الله عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت: من قرأ بعد الجمعة [فاتحة الكتاب] و[قل هو الله أحد] و[قل أعوذ برب الفلق] و[قل أعوذ برب الناس] حفظ ما بينه وبين الجمعة.»

      وابوالعميس هم متابعه شده فضائل القرآن، قاسم بن سلام (ش440) از طريق (حجاج بن ارطأة وابوالعميس) روايت كرده است: «عن عون بن عبدالله قال قالت أسماء بنت أبي بكر: ... .»

      وعون بن عبدالله هم متابعه شده و ابن ضريس، فضائل القرآن (ش280) روايت کرده است: «أخبرنا علي بن محمّد (الطنافسي) قال حدثنا وكيع (بن الجراح) عن المسعودي عن عوف بن عبد الرحمن عن أسماء بنت أبي بكر قالت ... .»

      و رجال ابن ابي شيبه «رجال صحيحين» بوده واين اسناد «صحيح» است. [↑](#footnote-ref-1164)
1165. - عبدالکریم زیدان، الوجیز فی أصول الفقه، ص260-262. مالک بن انس، وابن عبدالبر، ابن العربی، سیوطی، شوکانی، ابن تیمیه، زرکشی، سخاوی، ابن حجر عسقلانی، بزدوی، عبدالوهاب خلاف، جمال الدین قاسمی، وهبة الزحیلی و بسیاری از اصولیون بر این مطلب قلم صحّه می­گذارند. نک: ابن حجر، نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، ص28؛ بزدوی، كشف الأسرار، 6/87؛ سیوطی، تدریب الراوی، 1/190؛ زرکشی، النكت على مقدمة ابن الصلاح، 1/421؛ سخاوی، فتح المغیث، 1/128؛ شوکانی، نیل­الاوطار، 2/188؛ ابن تیمیه، المجموع الفتاوی، 6/403-405؛ قاسمی، قواعد التحديث، 100؛ عبدالوهاب خلاف، علم اصول الفقه، ص95؛ وهبة الزحیلی، اصول الفقه الاسلامی، 2/850.

      حدیث موضوعی در این زمینه وجود دارد که عبارت است از:

      سعید الانصاریس روایت کرده است: «قال رسول الله ج: تعرض (الاعمال) على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة.»

      (موضوع): امام سیوطی در الحاوی للفتاوی (ج2ص161) گفته است: «روى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه (عبد العزيز بن سعيد) عن جده قال: قال رسول الله ج: ... .» اما این روايت «موضوع» است چرا که عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعيد الانصاري: امام ابن حبان گفته است: «كان ممّن يضعُ الحديث» وامام یحیی بن معین گفته است: «ليس حديثه بشيءٍ» وامام بخاری هم گفته است: «ترکوه» وامام ابن عدی هم گفته است: «ضعيفٌ منكرُ الحديث» وامام ابوحاتم رازی گفته است: «ضعیف الحدیث» [ابن حجر، لسان المیزان (ج4ص43) / ابن ابی حاتم، الجرح و التعدیل (ج6ص55)].

      روایات صحیح از صحابه مبنی بر این مسئله عبارتند از:

      الف) ابوالدرداءس گفته است: «إن أعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون ويساؤون وكان أبو الدرداء يقول عند ذلك: اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملا يخزى به عبد الله بن رواحة.» « کردار شما بر مردگانتان عرضه می­شوند و آنها شاد و پریشان می­شوند و ابودرداء در این موقع گفت: بارالها! من به تو پناه می­برم از عملی که بخاطر آن عبدالله بن رواحه پریشان شود.»

      (صحيح): عبدالله بن المبارک، الزهد (ش165) ومن طریقه ابوداود، الزهد (ش211) / ابن ابی الدنیا، المنامات (ش4) روایت کرده­اند: «أنا صفوان بن عمرو بن عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال قال أبو الدرداء: ألا إن أعمالكم تعرض على عشائركم فمساؤون ومسرون فأعوذ بالله أن أعمل عملا يخزى به عبد الله بن رواحة» ورجالش «رجال صحيح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

      ب) ابوایوب انصاریس گفته است: «تعرض أعمالكم على الموتى فإن رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك على عبدك فأتمها عليه وإن رأوا سوءا قالوا اللهم راجع به.» «کردارتان بر مردگانتان عرضه می­شوند، اگر آن را نیک دیدند شاد می­شوند و دلشاد و مسرور می­کردند و می­گویند: بارالها! این نعمتیست که به بنده­ات ارزانی داشته­ای و پس (با توفیق تکرار) آن را بر وی تمام کن و اگر آن را بد دیدند می­گویند: بارالها! به وی توجه نما (و توفیق بازگشت به وی را عطا کن).»

      (صحیح): ابن ابی الدنیا، المنامات (ش3) روایت کرده است: «حدثني محمّد بن الحسين حدثني يحي بن إسحاق (البجلی) عبد الله بن المبارك عن ثور بن يزيد عن أبي رهم (احزاب بن اسید) عن أبي أيوب انصاریس قال: تعرض أعمالكم على الموتى فإن رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك على عبدك فأتمها عليه وإن رأوا سوءا قالوا اللهم راجع به» رجالش همه «ثقة» ومترجم در تهذیب هستند جز محمّد بن الحسين بن أبي شيخ البرجلاني که: امام ذهبی گفته است: «الامام صاحب التواليف في الرقائق» وامام ابوحاتم رازی گفته است: إن رجلا سأل أحمد بن حنبل عن شيء من أخبار الزهد فقال: عليك بمحمّد بن الحسين» وامام ابن حجر گفته است: «أرجو ان يكون لابأس به» وامام ابراهیم الحربی گفته است: «ماعلمت الا خیراً» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است [ذهبی، سیراعلام النبلاء (ج11ص112) / ابن حجر، لسان المیزان (ج5ص137)].

      ابن تیمیه در این زمینه چنین گفته است: «روایتی از صحابه مبنی بر تلاقی و سؤال بین ارواح و عرضه اعمال زندگان بر مردگان وارد شده است.» ابن تیمیه، مجموع الفتاوی،24/331. [↑](#footnote-ref-1165)
1166. - (صحيح): مسلم (ش1362) / ترمذي (ش300) / نسايي (ش1337) / ابن ماجه (ش928) از طريق (عبدالله بن المبارک والوليد بن المسلم) روايت کرده اند: «عن الأوزاعى عن أبى عمار شداد بن عبد الله عن أبى أسماء عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» [↑](#footnote-ref-1166)
1167. - (صحيح): بخاري (ش844و6330و6615و7292) / مسلم (ش1366و1370) / ابوداود (ش1507) / نسايي (ش1341و1342) از طريق (عبدالملك بن عمير والمسيب بن رافع وعبدة بن أبي لبابة) روايت کرده اند: «عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة قال أملى علي المغيرة بن شعبة في كتاب إلى معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة ... .» [↑](#footnote-ref-1167)
1168. - (صحيح): بخاري، الادب المفرد (ش690) / عبد بن حميد، المسند (ش121) / ابوداود (ش1524) / نسايي، السنن الکبري (ش9937) وعمل الیوم واللیلة (ش109) / بزار (ش2661) / احمد، المسند (ش22119و22126) / حاکم، المستدرک (ش1010و5194) / طبرانی، المعجم الکبير (ج20ص60) / ابونعيم، حلية الاولياء (ج1ص241وج5ص130) / ابن ابي دنيا، الشکر (ش109) / بیهقی، شعب الايمان (ش4410) والدعوات الکبیر (ش88) / ابن حبان (ش2020و2021) / ابن خزيمه (ش751) / ابن منذر، الاوسط (ش1514) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص432) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج14ص284وج15ص25) / ابن الشجری، الامالی (ج1ص202) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش1290) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير (ج2ص350) / ابن السنی، عمل الیوم واللیلة (ش118) / ابومحمد المقدسی، الترغيب في الدعاء (ش82) از طريق (ابوعاصم ضحاک بن مخلد وعبد الله بن يزيد المقرئ والحكم بن عبده ویحیی بن یعلی) روايت کرده اند: «حدثنا حيوة بن شريح قال سمعت عقبة بن مسلم يقول حدثنى أبو عبد الرحمن الحبلى عن (ابوعبدالله) الصنابحى عن معاذ بن جبل أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .»

      وحيوة بن شريح هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبير (ج20ص125) روايت کرده است: «حدثنا أبو الزنباع روح بن الفرح ثنا سعيد بن عفير ثنا ابن لهيعة عن عقبة ابن مسلم ... .»

      ورجال بخاري همه «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشند.

      وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

      وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

      وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1010) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص296) / نووی، خلاصة الاحکام (ش1548)] [↑](#footnote-ref-1168)
1169. - (صحيح): مسلم (ش1371و1372) / نسايي (ش1340) از طريق (عبدة بن سليمان وعبدالله بن نمير) روايت کرده اند: « ن هشام بن عروة عن أبى الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير ... .» [↑](#footnote-ref-1169)
1170. - (صحيح): ترمذي (ش2903) روايت كرده است: «حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر أمرنى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن أقرأ بالمعوذات دبر كل صلاة.»

      ويزيد بن ابي حبيب هم متابعه شده واحمد، المسند (ش17792و17417) ابوداود (ش1525) / نسايي (ش1336) / حاکم، المستدرک (ش929) / طبرانی، المعجم الکبير (ج17ص294) والدعاء (ش677) / بيهقي، شعب الايمان (ش2565) / ابن حبان (ش2004) / ابن خزيمه (ش755) / ابن منذر، الاوسط (ش1513) / رافعي، التدوين في اخبار قزوين (ج1ص60) / ابن عساکر، الأربعون الأبدال العوالي المسموعة (ش40) از طريق (حنين بن أبي حكيم و يزيد بن محمد القرشي) روايت كرده اند: «عن علي بن رباح اللخمي ... .»

      رجال ترمذي «رجال صحيح» بوده فقط عبدالله بن لهيعه «ثقة» بوده که در اواخر عمر کتابهايش سوخت ودچار اختلاط گرديد لذا روايت قدما از وي صحيح مي‌باشد و امام ابوداود گفته است: «سمعت أحمد بن حنبل يقول: من كان مثل ابن لهيعة بمصر فى كثرة حديثه وضبطه وإتقانه؟ وحدث عنه أحمد بحديث كثير.» و امامان حاکم نيشابوري و خطيب بغدادي گفته اند: لم يقصد الكذب وإنما حدث من حفظه بعد احتراق كتبه فأخطأ.» اما قدما چه کساني هستند؟

      امام عبدالرحمن بن مهدي گفته است: «ما أعتد بشىء سمعته من حديث ابن لهيعة إلا سماع ابن المبارك ونحوه» و امام احمد بن حنبل به (قتيبه بن سعيد) گفته است: «أحاديثك عن ابن لهيعة صحاحٌ. قال (سعيد بن قتيبه): قلت: لأنا كنا نكتب من كتاب عبد الله بن وهب ثم نسمعه من ابن لهيعة» و در روايتي: «كنا لانكتب حديث ابن لهيعة إلا من كتب ابن أخيه أو كتب ابن وهب إلا ما كان من حديث الأعرج.» و امامان ساجي و عبدالغني ازدي گفته اند: «إذا روى العبادلة عن ابن لهيعة فهو صحيح: عبدالله بن المبارك و عبدالله بن وهب و عبدالله بن يزيد المقرىء» و امام عمرو بن علي الفلاس هم گفته است: «من كتب عن ابن لهيعة قبل احتراق كتبه فهو أصح؛ كابن المبارك والمقرئ» امام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ؛ خلط بعد احتراق كتبه. و رواية ابن المبارك و ابن وهب عنه أعدل من غيرهما.» همچنين إسحاق بن عيسى هم گفته است: «احترقت كتب ابن لهيعة سنة تسع و ستين و لقيته سنة أربع و ستين و مات سنة أربع و سبعين أو ثلاث و سبعين» وامام دارقطني هم گفته است: «يعتبر بما يروي عنه العبادلة ابن المبارك والمقرىء وابن وهب» و امام ذهبي هم گفته است: «مارواه عنه ابن وهب والمقرئ والقدماء، فهو أجود» و امام يحيي بن معين هم گفته است: «يكتب عن ابن لهيعة ما كان قبل احتراق كتبه» البته قبل ازدوران اختلاط اندکي هم خطا و تدليس داشته است لذا امام ابن ابي حاتم گفته است: «قلت لأبى (ابوحاتم الرازي): إذا كان من يروى عن ابن لهيعة مثل ابن المبارك فابن لهيعة يحتج به؟ قال: لا.» و امام ابن حبان هم گفته است: «سيرت أخباره فرأيته يدلس عن أقوام ضعفاء على أقوام ثقات قد رآهم ثم كان لايبالى ما دفع إليه قرأه سواء كان من حديثه أو لم يكن، فوجب التنكب عن رواية المتقدمين عنه قبل احتراق كتبه لما فيها من الأخبار المدلسة عن المتروكين، ووجب ترك الاحتجاج برواية المتأخرين بعد احتراق كتبه لما فيها مما ليس من حديثه.» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج5ص373) و تقريب التهذيب (ش3563) / ذهبي، تذکرة الحفاظ (ج1ص238) والعبر في خبر من غبر (ج1ص264) و سير اعلام النبلاء (ج8ص11)] لذا: روايات (عبدالله بن وهب و عبدالله بن مبارک و اسحاق بن عيسي و سعيد بن قتيبه (به جز از اعرج)) از وي «صحيح» مي‌باشد وهرچند در قبل اختلاط هم اندکي هم خطا داشته است اما هر راوي اندکي خطا داشته است لذا موجب اسقاط روايات قبل از اختلاطش نمي‌گردد. و همچنين روايت دوران بعد از دوران هم اختلاطش «ضعيف» است. و در اينجا هم قتيبه بن سعيد از عبدالله بن لهيعه روايت كرده است.

      وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط مسلم»

      وامام ابن حجر هم گفته است: «هذا حدیثٌ صحیحٌ»

      وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

      وامام ابن القیم گفته است: «صحیح لغیره» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش929) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص290) / نووی، المجموع (ج3ص486) / ابن القیم، بدائع الفوائد (ج2ص198)] [↑](#footnote-ref-1170)
1171. - (صحيح): نسايي، السنن الکبري (ش9928) وعمل اليوم والليلة (ش100) / ابن السني، عمل اليوم والليلة (ش124) / ابونعيم، تاريخ أصبهان (ج1ص180) / ابن العديم، بغية الطلب في تاريخ حلب (ج2ص390) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج8ص92) والمعجم الکبير (ج8ص114) ومسندالشامیین (ج2ص9) والدعاء (ش675) / روياني، المسند (ش1268) / ابن الشجري، الامالي (ج1ص90) / ابومحمد المقدسي، الترغيب في الدعاء (ش81) / جزء من حديث النعالي (ش76) از طريق (حسين بن بشر واليمان بن سعيد وأحمد بن هارون و هارون بن داود ومحمد بن إبراهيم و علي بن صدقة) روايت کرده­اند: «حدثنا محمد بن حمير قال حدثنا محمد بن زياد الالهاني عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من قرأ آية الكرسي فی دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة، إلا الموت.»

      ورجال نسايي «رجال صحيح» بوده به جز حسين بن بشر بن عبد الحميد الطرطوسي كه امام نسايي گفته است: «ثقةٌ؛ لابأس به» وامام ابن حجر هم گفته است: «لابأس به» وامام ابوحاتم گفته است: «شيخٌ» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص330) وتقريب التهذيب (ش)] لذا «ثقة» است.

      همچنين محمد بن حمير بن أنيس القضاعى: که رجال «صحیح بخاری» است وامامان يحيي بن معين وعبدالرحمن الدحيم گفته­اند: «ثقة» وامام احمد بن حنبل گفته است: «ما علمت إلا خيراً» وامامان دارقطني ونسايي گفته­اند: «ليس به بأس» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «صدوقٌ» وامام ابن قانع گفته است: «صالحٌ» وعلي بن الحسن هم گفته است: «كان من خيار الناس» وامام ذهبي هم احادبيثش را «حسن» دانسته لذا نامش را در کتاب (ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق) آورده است وامام ابوحاتم گفته است: «يكتب حديثه ولايحتج به» وامام يعقوب بن سفيان هم گفته است: «ليس بالقوي» امام امام ابن حجر در نقد سخن یعقوب بن سفیان گفته است: «هو جرحٌ غيرُ مفسرِ فى حق من وثقه يحيى بن معين وأخرج له البخارى» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص134) وتقريب التهذيب (ش5837) ونتائج الافکار (ج2ص295)/ ذهبي، ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش297) / تاريخ أبي زرعة الدمشقي (ص20)] لذا اصل در رواياتش بر «صحت» است واين اسناد هم «صحيح» مي‌باشد.

      وامام ابن عبدالهادی هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ»

      وامام هیثمی هم گفته است: «اسناده جیدٌ»

      وامام ابن حجر گفته است: «هذا حدیثٌ حسنٌ غریبٌ» [ابن عبدالهادی، المحرر في الحديث (ج1ص209) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص294) / هیثمی، مجمع الزوائد (ج10ص102)]

      هر كس آیة الکرسی را بعد از هر نماز بخواند، فقط مرگ مانع ورود وی به بهشت شده است. [↑](#footnote-ref-1171)
1172. - (صحيح): مسلم (ش1380و1381) / ابوداود (ش1506) از طريق (عطاء بن يزيد الليثى ومحمد بن أبى عائشة) روايت کرده اند: «عن أبى هريرة عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ... .»

      هر کس اين أذکار را بعد از هرنماز بخواند، خداوند تمامی گناهانش را می­بخشد اگر چه مانند کف دریاها زیاد باشد. [↑](#footnote-ref-1172)
1173. - (صحيح): دو طريق دارد؛ طريق اول: احمد، المسند (ش26551) / طبراني، المعجم الکبير (ج23ص239) از طريق (أبو النضر هاشم بن القاسم وابوالوليد الطيالسي) روايت کرده اند: «حدثنا عبد الحميد بن بهرام حدثني شهر (بن حوشب) قال سمعتُ أم سلمة تحدث زعمت: أن فاطمة جاءت إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم تشتكي إليه الخدمة فقالت يا رسول الله والله لقد مجلت يدي من الرحى أطحن مرة وأعجن مرة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يرزقك الله شيئا يأتك وسأدلك على خير من ذلك إذا لزمت مضجعك فسبحي الله ثلاثا وثلاثين وكبري ثلاثا وثلاثين واحمدي أربعا وثلاثين فذلك مائة فهو خير لك من الخادم وإذا صليت صلاة الصبح فقولي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات بعد صلاة الصبح وعشر مرات بعد صلاة المغرب فإن كل واحدة منهن تكتب عشر حسنات وتحط عشر سيئات وكل واحدة منهن كعتق رقبة من ولد إسماعيل ولا يحل لذنب كسب ذلك اليوم أن يدركه إلا أن يكون الشرك لا إله إلا الله وحده لا شريك له وهو حرسك ما بين أن تقوليه غدوة إلى أن تقوليه عشية من كل شيطان ومن كل سوء» رجال احمد «رجال صحيحين» بوده فقط شهر بن حوشب: رجال «صحيح مسلم» بوده که امامان احمد بن حنبل ويعقوب بن شيبه واحمد العجلي ويعقوب بن سفيان مي‌گويند: «ثقةٌ» وامام يحيي بن معين مي‌گويد: «ثقةٌ ثبتٌ» وامام دارقطني مي‌گويد: «يخرج حديثه: يعني در احاديث صحيح» وامام عبدالرحمن بن مهدي هم «از وي روايت مي‌کرده و وي جز از «ثقات» روايت نمي‌کرده است وامام بخاري گفته است: «حسن الحديث» وامام ابن حجر هم گفته است: «شهر بن حوشب حسن الحديث؛ وهو مقبولٌ عند الجمهور» وامام ذهبي هم درجه ي حديث وي را کمتر از حسن نمي‌داند لذا وي را در کتاب (ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق) آورده است وامامان احمد بن حنبل در روايتي ديگر وابوزرعه رازي گفته اند: «لابأس به» وامام طبري مي‌گويد: «كان فقيها، قارئا، عالما» وامام علي بن مديني هم از روايت ازوي «راضي» بوده است وامام ابوحاتم گفته است: «شهر أحب إلى من أبى هارون و بشر بن حرب وليس بدون أبى الزبير، و لايحتج به» وابوالزبير مکي «رجال صحيحين بوده وثقة مي‌باشد» وامام بزار مي‌گويد: «لا نعلم أحدا ترك الرواية عنه غير شعبة» وامام ابوحاتم رازي هم گفته است: «أحاديثه (عبدالحميد بن بهرام) عن شهر بن حوشب صحاحٌ» وامام احمد بن صالح مصري هم گفته است: «عبد الحميد بن بهرام ثقةٌ يعجبنى حديثه، أحاديثه عن شهر صحيحةٌ» وامام احمد حنبل هم گفته است: «لابأس بحديث عبدالحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب» وامام يحيي بن سعيد القطان هم گفته است: «من أراد حديث شهر بن حوشب فعليه بعبد الحميد بن بهرام» و امام نسايي مي‌گويد: «ليس بالقوي» البته امام نسايي گفته است: «قولُنا (ليس بالقوي): ليس بجَرْحٍ مُفْسِد» لذا نزد امام نسايي هم حداقل «حسن الحديث» است وامامان ابن عدي وبيهقي وهارون بن موسي گفته­اند: «ضعيف» مي‌باشد وامام ابن حبان هم مي‌گويد: «كان ممن يروى عن الثقات المعضلات وعن الأثبات المقلوبات» وامام ساجي مي‌گويد: «فيه ضعفٌ وليس بالحافظ» و عباد بن منصور مي‌گويد: «حججنا مع شهر فسرق عيبتى» وامام ابن قطان هم گفته است: «لم أسمع لمضعفه حجة، وما ذكروا من تزييه بزى الجند، وسماعه الغناء بالآلات، و قذفه بأخذ الخريطة، فإما لا يصح، أو هو خارج على مخرج لا يضره، وشر ما قيل فيه أنه يروى منكرات عن ثقات، وهذا إذا كثر منه سقطت الثقة به» [رک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج4ص369وج6ص109) وفتح الباري (ج3ص65) ولسان الميزان (ج1ص14) والأمالي المطلقة (ص74) / ذهبي، الموقظة (ص19) وذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثق (ش161) وسيراعلام النبلاء (ج7ص335)] وکسي هم که در این روايت از شهر بن حوشب روايت کرده، عبدالحميد بن بهرام بوده لذا اين روايتش «صحيح» است. ودیدیم که وامام ابوحاتم رازي گفته است: «أحاديثه (عبدالحميد بن بهرام) عن شهر بن حوشب صحاحٌ» وامام احمد بن صالح مصري هم گفته است: «عبد الحميد بن بهرام ثقةٌ يعجبنى حديثه، أحاديثه عن شهر صحيحةٌ» وامام احمد حنبل هم گفته است: «لابأس بحديث عبدالحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب» وامام يحيي بن سعيد القطان هم گفته است: «من أراد حديث شهر بن حوشب فعليه بعبد الحميد بن بهرام» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص109وج4ص371) / ذهبي، سيراعلام النبلاء (ج7ص335)].

      طريق دوم: ترمذي (ش3474) روايت کرده است: «حدثنا إسحاق بن منصور حدثنا علي بن معبد المصري حدثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن أبي أنيسة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال من قال في دبر الفجر وهو ثاني رجليه قبل أن يتكلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك في حرز من كل مكروه وحرس من الشيطان ولم ينبغ لذنب أن يدركه في ذلك اليوم إلا الشرك بالله.»

      اما زيد بن ابي انيسه اين روايت را از شهر بن حوشب نشنيده است وبزار (ش4050) / نسايي (ش9955) / دارقطني، العلل (ج6ص46) از طريق (عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحكيم بن سيف الاسدي وابو نصر التمار) روايت کرده اند: «حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد (بن ابي انيسه) عن عبد الله بن عبد الرحمن (ابن أبي حسين المكي) عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ... .»

      ورجال بزار «رجال صحيح» بوده وخلافي که در شهر بن حوشب هم بود را در طريق قبلي گفتيم لذا اين اسناد «حسن» مي‌باشد. پس مشخص مي‌گردد که شهر بن حوشب اين روايت را از دو طريق -ابوذر وام سلمة- روايت کرده وهردو را از حفظ داشته است:

      «عن شهر بن حوشب سمعتُ ام سلمة عن النبي ... .»

      «عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن ابوذر عن النبي ... .»

      بايد اشاره کنيم که گفته اند اين اسناد «مضطرب» مي‌باشد! وگفته اند که:

      الف): احمد، المسند (ش19990) / عبدالرزاق، المصنف (ج2ص235) / دارقطني، العلل (ج6ص45وج11ص77و76) از طريق (همام بن يحيي واسماعيل بن عياش ومحمد بن جحاده ومعقل بن عبيدالله) روايت کرده اند: «حدثنا عبد الله بن أبي حسين المكي عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم ... .»

      اما خللي در روايت ايجاد نمي‌کند چرا که زياده ي عبيد الله بن عمرو الرقي -که ابوذر را به اسناد اضافه نموده- نسبت به روايت عبد الله بن أبي حسين المكي -که ابوذر را در اسناد نياورده- مقبول بوده وپذيرفته مي‌باشد.

      ب): نسايي (ش9954) / دارقطني، العلل (ج6ص46) از طريق (هارون بن إسحاق وجعفر بن عمران) روايت كرده اند: «حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن حصين بن عاصم بن منصور الأسدي عن ابن أبي حسين المكي عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ... .» ومي بينيم که از مسند معاذ بن جبل روايت شده است!! اما اين اسناد «منکر» مي‌باشد چرا که اولاً: حصين بن منصور بن حيان بن حصين الأسدى: امام نسايي گفته است: «مجهولٌ» وامام ذهبي گفته است: «لايدري من هو» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص390) / نسايي، السنن الکبري (ش9954)] وثانياً: ديديم که عبيد الله بن عمرو الرقي که «رجال صحيحين» بوده آن را از مسند ابوذر روايت کرده است.

      ج): طبراني، الدعاء (ش705) روايت کرده است: «حدثنا الحسن بن علوية القطان البغدادي ثنا إسماعيل بن عيسى العطار ثنا عبد العزيز بن الحصين عن محمد بن جحادة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ... .» ومي بينيم که از مسند معاذ بن جبل روايت شده است!! اما اين اسناد هم «منکر» مي‌باشد چرا که عبد العزيز بن حصين بن الترجمان «منکر الحديث» بوده و حتي امام نسايي وي را «متروک الحديث» مي‌داند وامام مسلم هم گفته است: «ذاهب الحديث» وامام ابوزرعه هم مي‌گويد «لايکتب حديث» امام ابوحاتم مي‌گويد: «ليس بقوي منکر الحديث» و امام يحيي بن معين مي‌گويد: «ليس بشيء؛ ضعيفٌ» [ابن ابي حاتم، الجرح و التعديل (ج5ص380) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج10ص439)].

      د): ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج17ص316) روايت کرده است: «أخبرنا أبو غالب بن البنا أنا أبو محمد الجوهري أنا أبو عمر محمد بن العباس أنا أبو القاسم بن إبراهيم بن محمد بن غالب الأنباري نا دهثم بن أبي خلف بن الفضل الرملي نا سوار بن عمارة نا السري بن يحيى نا العلاء بن هارون عن شهر بن حوشب قال أتيت أبا أمامة ... .» ومي بينيم که از مسند ابوامامه روايت گرديده است!! اما اين اسناد هم «ضعيف» است چرا که دهثم بن خلف بن الفضل توثيق نشده لذا نفردش مقبول نيست.

      ولذا اضطرابي در حديث نبوده وروايت صحيح مي‌باشد. ولله الحمد.

      هر کس این أذکار را ده بار بعد از نماز صبح وده بار بعد از نماز مغرب بخواند، به جای هرمرتبه، ده حسنه به وی داده شده وده گناه هم ازوی پاک می­گردد. وهمچنین به ازای هرمرتبه، گویی که یک برده از نوادگان اسماعیل  را آزاد کرده باشد، و هیچ گناهی هم آن روز به وی ضرر نمی­رساند مگر اینکه شرک ورزیده باشد. وهمچنین از صبح تا شب، از شیطان وهر ضرری محفوظ می­گردد. [↑](#footnote-ref-1173)
1174. - (صحيح): نسايي (ش1346) / ابن خزيمه (ش745) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش61) از طريق (عمرو بن سواد بن الأسود و يونس بن عبدالأعلى) روايت کرده اند: «حدثنا (عبدالله) بن وهب قال أخبرني حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه: أن كعبا حلف له ... .»

      وعبدالله بن وهب هم متابعه شده وفريابي، القدر (ش155) / ابن حبان (ش2026) / ابونعيم، حلية الاولياء (ج6ص46) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش60) از طريق (محمد بن المتوکل بن أبي السري وسويد بن سعيد) روايت کرده اند: «ثنا حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة ... .»

      وحفص بن ميسره هم متابعه شده وطبراني، المعجم الکبير (ج8ص33) والدعاء (ش653) / شاشي، المسند (ش996) / بزار (ش2092) / ضياء المقدسي، الاحاديث المختاره (ش59) / ابن منذر، الاوسط (ش1509) / بيهقي، الدعوات الكبير (ش97) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج17ص107) از طريق (إسماعيل بن أبي أويس وسعد بن عبد الحميد) روايت کرده اند: «ثنا ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة ... .»

      ورجال نسايي «رجال صحيح» بوده جز عطاء بن أبي مروان الاسلمي وکعب الاحبار که «ثقة ومشهور» ومترجم در تهذيب هستند. وهمچنين أبو مروان الأسلمى المدنى: که امام ذهبي گفته است: «مختلف في صحبته؛ ثقة» وامام احمد العجلي مي‌گويد: «مدني تابعي ثقة» وامام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده است وامام مزي هم گفته است: «مختلف في صحبته» وامام نسايي گفته است: «غير معروف» [ذهبي، الکاشف (ش6826) / ابن حبان، الثقات (ج5ص585) / عجلي، معرفة الثقات (ج2ص424) / مزي، تهذيب الکمال (ج34ص277) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج12ص230)] لذا «ثقة» بوده واين اسناد هم «صحيح» است.

      وامام ابن حجر گفته است: «هذا حديثٌ حسنٌ» [ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص335)] [↑](#footnote-ref-1174)
1175. - (صحيح): بخاري، الادب المفرد (ش690) / عبد بن حميد، المسند (ش121) / ابوداود (ش1524) / نسايي، السنن الکبري (ش9937) وعمل الیوم واللیلة (ش109) / بزار (ش2661) / احمد، المسند (ش22119و22126) / حاکم، المستدرک (ش1010و5194) / طبرانی، المعجم الکبير (ج20ص60) / ابونعيم، حلية الاولياء (ج1ص241وج5ص130) / ابن ابي دنيا، الشکر (ش109) / بیهقی، شعب الايمان (ش4410) والدعوات الکبیر (ش88) / ابن حبان (ش2020و2021) / ابن خزيمه (ش751) / ابن منذر، الاوسط (ش1514) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج24ص432) / ابن عساکر، تاريخ دمشق (ج14ص284وج15ص25) / ابن الشجری، الامالی (ج1ص202) / اصفهانی، الترغيب والترهيب (ش1290) / ذهبی، معجم الشيوخ الكبير (ج2ص350) / ابن السنی، عمل الیوم واللیلة (ش118) / ابومحمد المقدسی، الترغيب في الدعاء (ش82) از طريق (ابوعاصم ضحاک بن مخلد وعبد الله بن يزيد المقرئ والحكم بن عبده ویحیی بن یعلی) روايت کرده اند: «حدثنا حيوة بن شريح قال سمعت عقبة بن مسلم يقول حدثنى أبو عبد الرحمن الحبلى عن (ابوعبدالله) الصنابحى عن معاذ بن جبل أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .»

      وحيوة بن شريح هم متابعه شده وطبرانی، المعجم الکبير (ج20ص125) روايت کرده است: «حدثنا أبو الزنباع روح بن الفرح ثنا سعيد بن عفير ثنا ابن لهيعة عن عقبة ابن مسلم ... .»

      ورجال بخاري همه «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشند.

      وامام حاکم نیشابوری گفته است: «هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

      وامام نووی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

      وامام ابن حجر هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1010) / ابن حجر، نتائج الافکار (ج2ص296) / نووی، خلاصة الاحکام (ش1548)] [↑](#footnote-ref-1175)
1176. - (صحيح): مسلم (ش1371و1372) / نسايي (ش1340) از طريق (عبدة بن سليمان وعبدالله بن نمير) روايت کرده اند: «عن هشام بن عروة عن أبى الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير ... .» [↑](#footnote-ref-1176)
1177. - ابن قدامه، المغني212/2؛ ابن ابی شیبة، المصنف92/2 به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف303/3به بعد؛ ابن عبدلبر، التمهید272/10، نووی، المجموع492/4؛ عمرانی، البیان551/2؛ ابن حزم، المحلّی89/5؛ قرافی، الذخیرة 355/2 [↑](#footnote-ref-1177)
1178. - علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این بوده که شخص مکلف نماز عید را بخواند؛ زیرا روایات و فرموده پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را خوانده­اند. [↑](#footnote-ref-1178)
1179. - (صحیح): نسایی (ش1592) / ابن خزیمه (ش1465) / حاكم، المستدرک (ش1097) / فاکهی، اخبار مکة (ش1780) / ابن منذر، الاوسط (ش2141) از طریق (احمد بن حنبل ويعقوب بن إبراهيم الدورقي و محمّد بن بشار بندار وبکر بن خلف ومسدد بن سرهد) روایت کرده­اند: «حدثنا يحيى (بن سعید القطان) قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني وهب بن كيسان قال: اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير قال: فأخر الخروج حتى تعالى النهار ثم خرج فخطب فأطال الخطبة ثم نزل فصلى ركعتين ولم يصل للناس الجمعة فعاب ذلك عليه ناس من بني أمية بن عبد شمس فذكر ذلك لابن عباس فقال: أصاب السنة. فذكروا ذلك لابن الزبير فقال: رأيت عمر بن الخطاب إذا اجتمع على عهده عيدان صنع كذا.»

      ویحیی القطان هم متابعه شده وابن ابی شیبه، المصنف (ج2ص91) / ابن خزیمه (ش1465) از طریق (سلیم بن اخضر وابوخالد الاحمر) روایت کرده­اند: «ثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني وهب بن كيسان شهدت ابن الزبیر... .»

      ووهب بن کیسان هم متابعه شده وابوداود (ش1073) / عبدالرزاق، المصنف (ج3ص303) از طریق (الاعمش وابن جریج) روایت کرده­اند: «عن عطاء بن أبى رباح ... .»

      ورجال نسایی «رجال صحیحین» می­باشد به جز عبدالحميد بن جعفر انصاری که «رجال صحیح» است واسناد روایت هم «صحیح» می­باشد.

      وامام علی بن المدینی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ»

      وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط الشیخین»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرطهما البخاری ومسلم»

      وامام نووی هم گفته است: «إسناده على شرط مسلم»

      وامام ابو الجوزی هم گفته است: «هذا حديثٌ يعتمد عليه»

      وامام البوصیری هم گفته است: «إسنادٌ صحيحٌ رجاله ثقات» [حاکم، المستدرک (ش1097) / ابن الجوزی، البدرالمنیر (ج5ص105-99) / البوصیری، اتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج2ص102) ومصباح الزجاجه (ج1ص200) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص209)] [↑](#footnote-ref-1179)
1180. - (صحيح): اين روايت از طريق زيد بن ارقم وابوهريره وعبدالله بن عمر وعمر بن عبدالعزيز وبعضي از اهل مدينه از رسول الله ج روايت شده است:

      اما طريق زيد بن ارقمس: ابوداود الطياليسي، المسند (ش720) / بخاري، التاريخ الکبير (ج1ص438) / احمد، المسند (ش19318) / ابوداود (ش1072) / نسايي (ش1591) / ابن ماجه (ش1310) / بيهقي، السنن الکبري (ش6511) / حاکم، المستدرک (ش1063) / طبرانی، المعجم الکبير (ج5ص209) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج3ص125و126) / ابن خزيمه (ش1464) / دارمي (ش1612) / فسوي، المعرفة والتاريخ (ج1ص303) / بزار (ش4337) / ابن ابي شيبه (ج2ص91) از طريق (اسرائيل بن يونس) روايت کرده­اند: «حدثنا عثمان بن المغيرة عن إياس بن أبى رملة الشامى قال شهدت معاوية بن أبى سفيان ... .» ورجال ابوداود «رجال صحيح» مي‌باشد به جز إياس بن أبى رملة الشامى که: امامان ابن القطان وابن المنذر گفته اند: «مجهول»! اما امام المحدثين علي بن المديني اسنادش را «صحيح» دانسته که نشان از توثيق (اياس بن ابي رملة) نزد وي دارد وامام ابن حبان وي را در «ثقات» آورده است همچنين امام بخاري وي را التاريخ الکبير آورده اما جرحي نکرده وگفته است: «كل من لم أبين فيه جرحه فهو على الاحتمال وإذا قلت فيه نظر فلا يحتمل» لذا امامان حاکم وذهبي هم اسنادش را «صحيح» دانسته اند [ابن حبان، الثقات (ج4ص36) / ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص388) وتلخيص الحبير (ج2ص209) / بخاري، التاريخ الکبير (ج1ص438) / مزي، تهذيب الکمال (ج18ص264) / مستدرک مع التلخيص (ش1063)].

      اما طريق ابوهريرهس: ابوداود (ش1075) / ابن ماجه (ش1311) / بيهقي، السنن الکبري (ش6513) / حاکم، المستدرک (ش1064) / ابن الجاورد، المتقي (ش302) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج3ص127) / بزار (ش8995) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج10ص272) / فريابي، احکام العيدين (ش137) / حديث عمر بن أحمد لابن شاهين (ش38) / ابن ماسي، الفوائد (ش31) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج3ص129) از طريق (محمّد بن المصفى وعمر بن حفص الوصابى ومحمّد بن عبدالله و يزيد بن عبد ربه و محمّد بن عمرو بن حنان) روايت کرده اند: «حدثنا بقية (بن الوليد) حدثنا شعبة عن المغيرة بن مقسم الضبى عن عبد العزيز بن رفيع عن أبى صالح (السمان) عن أبى هريرة عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال: قد اجتمع فى يومكم هذا عيدان فمن شاء أجزأه من الجمعة وإنا مجمعون»

      وبقية بن الوليد هم متابعه شده ودارقطني، العلل (ج10ص216) گفته است: «قال وهب بن حفص عن (عبد الملك بن إبراهيم) الجدي عن شعبة عن عبد العزيز بن رفيع ولم يذكر مغيرة ... .»

      ومغيرة بن مقسم هم متابعه شده و بزار (ش8996) / بيهقي، السنن الکبري (ش6512) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج10ص273) / ابن عدي، الکامل (ج3ص192) / دارقطني در العلل (ج10ص216) از طريق (زياد بن عبد الله البکائي و ابوبکر بن عياش وهذيل الکوفي و صالح بن موسى الطلحي) روايت کرده اند: «عن عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح عن ابوهريره عن النبي ... .»

      و رجال ابوداود «رجال صحيحين» بوده واسنادش هم «صحيح» است.

      بايد اشاره کنيم که امامان احمد بن حنبل ودارقطني طريق مرسل را «اصح» مي‌دانند.

      وامام احمد بن حنبل گفته است: «من أين جاء بقية (بن الوليد) بهذا؟ رواه الناس عن عبد العزيز عن أبى صالح السمان مرسلا»

      وامام دارقطني هم طريق «مرسل» را «اصح» دانسته وگفته است: «رواه (أبو عوانة وزائدة بن قدامه وشريك بن عبدالله وجرير بن عبدالحميد وأبوحمزة السكري) كلهم عن عبدالعزيز بن رفيع عن أبي صالح مرسلا وهو الصحيح» [دارقطني، العلل الوارد في الاحاديث النبوية (ج10ص215) / خطيب بغدادي، تاريخ بغداد (ج3ص129)].

      واين ائمة اشکال حديث را از بقية بن الوليد دانسته اند؛ اما چنانکه در علل دارقطني ديديم، (عبد الملك بن إبراهيم الجدي) هم بقية را متابعه نموده وآن را از (شعبة عن عبدالعزيز بن رفيع عن ابوصالح السمان عن ابوهريره عن النبي) روايت کرده است.

      وهمچنين (زياد بن عبد الله البکائي وابوبکر بن عياش وهذيل الکوفي و صالح بن موسى الطلحي) هم آن را از (عبد العزيز بن رفيع عن ابوصالح السمان از ابوهريره عن النبي) روايت کرده اند.

      اما از آنجا که (أبوعوانة وزائدة بن قدامه وشريك بن عبدالله وجرير بن عبد الحميد وأبو حمزة السكري) آن از (عبد العزيز بن رفيع عن ابوصالح السمان عن النبي مرسلا) روايت کرده اند، نشان مي‌دهد که (عبد العزيز بن رفيع)، گاهي آن را به صورت «مرسل» وگاهي هم آن را به صورت «موصول» نقل کرده است. لذا هر دو طريق از عبدالعزيز بن رفيع «صحيح» است.

      واکنون بايد به دنبال مرجحي، بين طريق (موصول ومرسل) باشيم ودر طريق اوّل ديديم که با اسناد «صحيح» روايت شده است: «قال اياس بن ابي رمله: شهدت معاوية بن أبى سفيان وهو يسأل زيد بن أرقم قال أشهدت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عيدين اجتمعا فى يوم قال نعم. قال فكيف صنع قال صلى العيد ثم رخص فى الجمعة فقال (صلي الله عليه وسلم): من شاء أن يصلى فليصل.»

      اما طريق عبدالله بن عمرب: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: ابن ماجه (ش1312) / ابن عدي، الکامل (ج6ص455) از طريق (جبارة بن المغلس) روايت کرده اند: «حدثنا مندل بن علي عن عبد العزيز بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم فصلى بالناس ثم قال ج: من شاء أن يأتي الجمعة فليأتها ومن شاء أن يتخلف فليتخلف» اما اين روايت «واهي» است چرا که اوّلا: جبارة بن المغلس الحمانى: امام يحيي بن معين گفته است: «کذاب» وامام احمد در مورد بعضي از رواياتش گفته است: «هذه موضوعة أو هى كذب» وامام دارقطني گفته است: «متروک» وامام ابوزرعه هم: «حدث عنه فى اوّل أمره ثم ترك حديثه بعد ذلك» وامام ابن نمير گفته است: «ما هو عندى ممن يكذب كان يوضع له الحديث فيحدث به وما كان عندى ممن يتعمد الكذب..» وامامان بخاري وابن عدي گفته اند: «حديثه مضطرب» وامام ابن حبان گفته است: «كان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل أفسده ـ يعنى الحمانى ـ حتى بطل الاحتجاج بأحاديثه» وامام ابوداود گفته است: «لم أكتب عنه؛ فى أحاديثه مناكير وما زلت أراه و أجالسه و كان رجلا صالحا» وامام مسلمة بن قاسم گفته است: «کان ثقة إن شاء الله» وامام ابوحاتم گفته است: «هو على يدى عدل» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج2ص57)] وثانيا: مندل بن علي العنزي هم «ضعيف الحديث» است. [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج10ص298) / ابن حجر، تقريب التهذيب (ش6883) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج4ص180)].

      طريق دوّم: طبرانی، المعجم الکبير (ج12ص435) / ابن عدي، الکامل (ج3ص382) از طريق (سهل السكري و محمّد بن يوسف التركي) روايت کرده اند: «ثنا عيسى بن إبراهيم البركي ثنا سعيد بن راشد السماك ثنا عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال: اجتمع عيدان على عهد يوم فطر وجمعة فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة العيد ثم أقبل عليهم بوجهه فقال: ياأيها الناس إنكم قد أصبتم خيرا وأجرا وإنا مجمعون فمن أراد أن يجمع معنا فليجمع ومن أراد أن يرجع إلى أهله فليرجع.» اما اين اسناد «واهي» است چرا که اوّلا: سعيد بن راشد المازني: امام بخاري گفته است: «منکر الحديث» وامام نسايي گفته است: «متروک» وامام يحيي بن معين گفته است: «ليس بشيء» [ابن حجر، لسان الميزان (ج3ص27)].

      اما طريق اوّل، متابعه ي «صحيحي» براي اين طريق مي‌باشد لذا اسنادش «صحيح» مي‌گردد.

      اما طريق عمر بن عبدالعزيز/: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: فریابی، احکام العیدین (ش141) / شافعی، المسند (ش343) / بیهقی، السنن الکبری (ش6515) از طریق (وهيب بن خالد وابراهیم بن ابی یحی) روایت کرده­اند: «حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز قال: اجتمع عيدان على عهد النبي صلى الله عليه و سلم فقال من أحب أن يجلس من أهل العالية فليجلس في غير حرج» اما عمر بن عبدالعزیز «تابعی» بوده لذا روایتش «مرسل وضعیف» می­باشد.

      طريق دوّم: عبدالرزق (ج3ص304) روايت کرده است: «قال ابن جريج وحدثت عن عمر بن عبد العزيز و عن أبي صالح الزيات أن النبي صلى الله عليه و سلم اجتمع في زمانه يوم جمعة ويوم فطر فقال ج: أن هذا اليوم يوم قد اجتمع فيه عيدان فمن أحب فلينقلب ومن أحب أن ينتظر فلينتظر.» اما راوي آن مبهم است: «حدثت».

      اما طريق بعضي از اهل مدينه: عبدالرزق (ج3ص304) روايت کرده است: «عن بن جريج قال أخبرني بعض أهل المدينة عن غير واحد منهم أن النبي صلى الله عليه و سلم اجتمع في زمانه يوم جمعة ويوم فطر أو يوم جمعة وأضحى فصلى بالناس العيد الاوّل ثم خطب فأذن للأنصار في الرجوع إلى العوالي وترك الجمعة فلم يزل الامر على ذلك بعد.» اما مشخص نيست که ابن جريج اين روايت را از چه کساني شنيده است: «أخبرني بعض أهل المدينة» وگفتيم که امام دارقطني گفته است: «تجنب تدليس بن جريج فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فما سمعه من مجروح مثل إبراهيم بن أبي يحيى وموسى بن عبيدة وغيرهما» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج6ص405)] ولذا اسمش را نياورده است. [↑](#footnote-ref-1180)
1181. - (صحیح): به تحقيق قبلي رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-1181)
1182. - (صحیح): به تحقيق قبلي رجوع گردد. [↑](#footnote-ref-1182)
1183. - (صحیح): بخاري (ش5572) روایت کرده است: «حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله قال أخبرني يونس عن الزهري قال حدثني أبو عبيد مولى ابن أزهر قال شهدت العيد مع عثمان بن عفان فكان ذلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب فقال يا أيها الناس إن هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن أحب أن ينتظر الجمعة من أهل العوالي فلينتظر ومن أحب أن يرجع فقد أذنت له.» [↑](#footnote-ref-1183)
1184. - ابن قدامه، المغني212/2؛ ابن ابی شیبة، المصنف92/2 به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف303/3به بعد؛ ابن عبدلبر، التمهید272/10، نووی، المجموع492/4؛ عمرانی، البیان551/2؛ ابن حزم، المحلّی89/5؛ قرافی، الذخیرة 355/2 [↑](#footnote-ref-1184)
1185. - نک: رد المحتار 2 \ 166؛ سنة بدائع الصنائع 1 \ 275؛ مشكل الآثار للطحاوي، 2 \ 5؛ المحلّی مسئله شماره:547؛ شرح الخرشي على مختصر خليل 2 \ 92؛ حاشية العدوي على شرح الخرشي 2 \ 92؛ مالک، المدونة، 1 \ 142. [↑](#footnote-ref-1185)
1186. - (صحيح): احمد، المسند (ش15498) / شافعي، المسند (ش304) / ابوداود (ش1054) / ترمذي (ش500) / نسايي (ش1369) / ابن ماجه (ش1125) / حاکم، المستدرک (ش6620و1034و1082) /ابن الجارود، المنتقي (ش288) / طبرانی، المعجم الکبير (ج22ص366و365) / طحاوي، شرح مشکل الآثار (ج8ص43) / ابن حبان (ش2786) / ابن خزيمه (ش1858و1857) / ابويعلي، المسند (ش1600) / بيهقي، السنن الکبري (ش5785و6199) وشعب الايمان (ش3003) / ابن ابي شيبة، المسند (ج2ص43) والمصنف (ج2ص61) / مروزي، الجمعة وفضلها (ش60) / مشيخة أبي طاهر إبن أبي الصقر (ش97و96) / دارمي، السنن (ش1571) / ابواحمد الحاکم، الأسامي والكنى (ج3ص41) / ابن ابي عاصم، الآحاد والمثاني (ش975) / ابونعيم، معرفة الصحابة (ش1011و6723و6724) / طوسی، المستخرج علی مسلم (ج3ص14) / ابوبکر الخلال، السنة (ش1596) / اصفهانی، الترغیب والترهیب (ش934) / سبکی، معجم الشیوخ (ص52) / مشيخة ابن أبي الصقر (ش96) / ابن عبدالبر، التمهید (ج16ص240) / مزی، تهذیب الکمال (ج33ص189) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش1106) / حديث ابن ملاعب (ش1) / سخاوی، البلدانیات (ص259) / بغوی، شرح السنة (ج4ص213) از طريق (يحيي بن سعيد القطان وسفيان الثوري وعبد الله بن إدريس ويزيد بن هارون ومحمّد بن بشر وعيسي بن يونس ومحمّد بن جعفر واسماعيل بن جعفر وزائدة بن قدامة ومحمّد بن فليح والعلاء بن محمّد ويعلي بن عبيد ويزيد بن زريع والمعتمر بن سليمان) روايت کرده اند: «عن محمّد بن عمرو (بن علقمه) قال حدثنى عبيدة بن سفيان الحضرمى عن أبى الجعد الضمرى (رضي الله تعالی عنه) - وكانت له صحبة - سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه.» وفي روايةِ (وکيع بن الجراح عن سفيان الثوري): «فهو منافقً».

      ورجال احمد «ثقة» و مترجم در تهذيب مي‌باشند فقط محمّد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثى: امامان علي بن المديني ونسايي ويحيي بن معين مي­گويند: «ثقةٌ» وامام مالک هم وي را «ثقة» مي­داند چرا که از وي روايت کرده است وبشر بن عمر گفت: «سألت مالكا عن رجل! فقال رأيته في كتبي؟ قلت لا: قال لو كان ثقةً لرأيته في كتبي.» وامام ابوحاتم رازي مي­گويد: «صالحُ الحديث يكتب حديثه وهو شيخٌ.» و امام ابن عدي مي‌گويد: «له حديث صالحٌ و قد حدث عنه جماعة من الثقات كل واحد منهم ينفرد عنه بنسخة و يغرب بعضهم على بعض و يروى عنه مالك غير حديث فى الموطأ؛ وأرجو أنه لابأس به.» و امام شعبة بن الحجاج هم از وي روايت مي‌کرده و وي جز از «ثقات» روايت نمي‌کرده است و امام سمعاني هم مي‌گويد: «من جلة العلماء ومن قراء المدينة ومُتقنيهم» وامام يحيي بن سعيد القطان مي‌گويد: «صالحٌ ليس بأحفظ الناس للحديث» و امام عبدالله بن مبارک هم گفته است: «ليس به بأس» و امام ابن حبان هم وي را در «ثقات» آورده و گفته است: «كان يخطىء» و امام يحيي بن معين هم گفته است: «ما زال الناس يتقون حديثه» اما امام يحيي بن معين علّتش را قبول ندارد لذا چنانکه گفتيم وي را «ثقة» دانسته است و امام ذهبي هم گفته است: «مشهورٌ حسنُ الحديث» وامام يعقوب بن شيبه مي‌گويد: «هو وسطٌ و إلى الضعف ما هو» و امام جوزجاني هم گفته است: «ليس بالقوي و هو ممن يشتهي حديثه» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج9ص375وج10ص7) و لسان الميزان (ج1ص14) و تقريب التهذيب (ش6188) / ذهبي، المغني في الضعفاء (ش5876) / علي بن مديني، سؤالات محمّد بن عثمان بن أبي شيبة (ش94) / يحيي بن معين، معرفة الرجال رواية أحمد بن محمّد بن القاسم بن محرز (ج1ص107) / سمعاني، الانساب (ج5ص155)] لذا تا زمانيکه خطايش محرز نگرديده احاديثش «صحيح» مي‌باشد.

      وامام حاکم نیشابوری هم گفته است: «حدیثٌ صحیحٌ علی شرط مسلم»

      وامام ذهبی هم گفته است: «صحیحٌ؛ علی شرط مسلم»

      وامامان سخاوی وابن الملقن وابن السکن هم گفته­اند: «حديثٌ صحيحٌ»

      وامام منذری هم گفته است: «اسناده جیدٌ»

      وامام نووی هم گفته است: «اسناده حسنٌ»

      وامامان بغوی وترمذی هم گفته­اند: «حدیثٌ حسنٌ»

      وامام سیوطی هم گفته است: «من الاحاديث المتواترة» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش1082و1034) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص583) / نووی، خلاصة الاحکام (ش2651) / ترمذی (ش500) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص212) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص130) / سخاوی، البلدانیات (ص259) / منذری، الترغیب والترهیب (ج1ص296) / / بغوی، شرح السنة (ج4ص213)]

      بايد اشاره کنيم که ابن عدي، الکامل (ج7ص54) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج3ص169) / ابن عبدالبر، التمهيد (ج16ص241) / دارقطني، العلل الوارده في الاحاديث النبوية (ج8ص22) آن را از طريق ديگري از عمرو بن علقمة روايت کرده­اند واز طريق (حسان بن إبراهيم وعبدالله بن نافع ومحمّد بن ابي معشر) روايت کرده اند: «عن أبي معشر عن محمّد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: من ترك ثلاث جمعات من غير عذر طبع على قلبه وهو منافق» اما اين طريق «منکر» است چرا که ديديم جمع کثيري ازثقات آن را از (عمرو بن علقمه از عبيدة بن سفيان الحضرمى عن أبى الجعد الضمرى) نقل کرده اند ونه طريق (عمرو بن علقمه از ابوسلمه از ابوهريره) وهمچنين أبو معشرنجيح بن عبدالرحمن «ضعيف الحديث» است وامام دارقطني هم گفته است: «وهم (ابومعشر) فيه» [ابن حجر، تقريب التهذيب (ش7100) دارقطني، العلل الوارده فی الاحادیث النبویة (ج8ص21)] [↑](#footnote-ref-1186)
1187. - نک: ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج1ص261) وتقريب التهذيب (ش401) / ذهبي، ميزان الاعتدال (ج1ص209). [↑](#footnote-ref-1187)
1188. - ذهبی، الموقظه (ص20) / الکاشف (ش3098) وسیر اعلام النبلاء (ج7ص21) / ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج6ص111). [↑](#footnote-ref-1188)
1189. - ابن قدامه، المغني212/2؛ ابن ابی شیبة، المصنف92/2 به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف303/3به بعد؛ ابن عبدلبر، التمهید272/10، نووی، المجموع492/4؛ عمرانی، البیان551/2؛ ابن حزم، المحلّی89/5؛ قرافی، الذخیرة 355/2 [↑](#footnote-ref-1189)
1190. - ابن ابی شیبة، المصنف 92/2. [↑](#footnote-ref-1190)
1191. - (صحيح): بخاري (ش46و1891و2678و6956) / مسلم (ش109و110) / ابوداود (ش391و392و3254) / نسايي (ش458و2090و5028) از طريق (مالک بن انس و اسماعيل بن جعفر) روايت کرده­اند: « حدثني أبو سهيل عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم من أهل نجد ثائر الرأس يسمع دوي صوته ولا يفهم ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام قال له رسول الله صلى الله عليه و سلم خمس صلوات في اليوم والليلة قال هل علي غيرهن قال لا إلا أن تطوع قال رسول الله صلى الله عليه و سلم وصيام شهر رمضان قال هل علي غيره قال لا إلا أن تطوع وذكر له رسول الله صلى الله عليه و سلم الزكاة فقال هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع فأدبر الرجل وهو يقول لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم أفلح إن صدق.» [↑](#footnote-ref-1191)
1192. - ابن قدامه، المغني212/2؛ ابن ابی شیبة، المصنف92/2 به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف303/3به بعد؛ ابن عبدلبر، التمهید272/10، نووی، المجموع492/4؛ عمرانی، البیان551/2؛ ابن حزم، المحلّی89/5؛ قرافی، الذخیرة 355/2. [↑](#footnote-ref-1192)
1193. - (ضعیف): فریابی، احکام العیدین (ش141) / شافعی، المسند (ش343) / بیهقی، السنن الکبری (ش6515) از طریق (وهيب بن خالد وابراهیم بن ابی یحی) روایت کرده­اند: «حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز قال: اجتمع عيدان على عهد النبي صلى الله عليه و سلم فقال من أحب أن يجلس من أهل العالية فليجلس في غير حرج» اما عمر بن عبدالعزیز «تابعی» بوده لذا روایتش «مرسل وضعیف» می­باشد. [↑](#footnote-ref-1193)
1194. - (صحیح): بخاري (ش5572) روایت کرده است: «حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله قال أخبرني يونس عن الزهري قال حدثني أبو عبيد مولى ابن أزهر قال شهدت العيد مع عثمان بن عفان فكان ذلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب فقال يا أيها الناس إن هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن أحب أن ينتظر الجمعة من أهل العوالي فلينتظر ومن أحب أن يرجع فقد أذنت له.» [↑](#footnote-ref-1194)
1195. - صنعاني، سبل السلام، 2/107. [↑](#footnote-ref-1195)
1196. - شوکانی، نیل الأوطار،3/321. [↑](#footnote-ref-1196)
1197. - صنعاني، سبل السلام، 2/107. [↑](#footnote-ref-1197)
1198. - نک: هل تؤدى صلاة الظهر جماعة في المسجد في عيد وافق جمعة، ص 33. [↑](#footnote-ref-1198)
1199. - نویسنده کتاب الفروع در ج 3، ص 134 این قول را به ابویعلی الصغیر نسبت می­دهد. [↑](#footnote-ref-1199)
1200. - عبدالكريم الخضير، مهمات شرح كتاب الصلاة من البلوغ، 17/10. [↑](#footnote-ref-1200)
1201. - دلیلی که موجب ثبوت جمع نماز –جمعه با عصر- بوده این می­باشد که: ثابت گردیده رسول الله ج نماز ظهر و عصر را با یکدیگر جمعه می­کرده، و از طرفی جمعه هم مانند بدل نماز ظهر می­باشد، لذا باید در تمامی احکام هم مانند یکدیگر باشند مگر اینکه نصّی از طرف شارع بر تفرقه­ی بین آنها حکم کند. [↑](#footnote-ref-1201)
1202. - دلیل جمع نماز جمعه با عصر این بوده که جمعه بدل ظهر بوده واصل هم بر این بوده که مبدل همه­ی کارهای مبدل منه را بتواند انجام دهد مگر این که خلافش ثابت گردد؛ وحال که ظهر را می­توان با عصر جمع نمود، لذا می­توان جمعه را هم که بدل ظهر بوده با عصر جمع نمود. [↑](#footnote-ref-1202)
1203. - البته افرادی که نماز جمعه بر آنها فرض نمی­باشد مانند کودک، زن، مسافر، مریض و ... شامل این حکم نمی­گردند ولی حکم معامله این افراد با افرادی که نماز جمعه بر آنها فرض می­باشد نیز حرام است؛ زیرا بنابر فرموده خداوند: ﴿وَلَا تَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۖ﴾ [المائدة: 2] «‏ و همديگر را در راه تجاوز و ستمكاري ياري و پشتيباني مكنيد. از خدا بترسيد.» معامله با آنها تعاونی بر گناه و نیز موجبات اهمال و سستی آنها بر انجام فریضه الهی می­باشد. البته در حکم چنین مسئله­ای دو وجه بیان شده که قول راجح با استدلال بیان گردید. [↑](#footnote-ref-1203)
1204. - باید توجه داشت که این حکم برای مسلمانان در سرزمینهای مسلمان و بلاد کفر محرز و ثابت است؛ به گونه­ای که در بلاد کفر نمایان­­تر نیز می­با­شد؛ چراکه بدین وسیله جدای از انجام فریضه الهی، دعوت و تعظیم شعائر الهی را در بر دارد. و همچنین این حکم در حالت ازدحام مشتری نیز صدق می­کند وباید انسان بداند که رزق وروزی وی تعیین شده لذا نباید از ترس رزق وروزی مشغول گرفتن حرام گردد. پیامبر اکرم ج فرموده­اند: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد.»

      (صحیح): بخاري (ش3208و3332و6594و7454) / مسلم (ش6893) / ابوداود (ش4710) / ترمذي (ش2137) / ابن ماجه (ش76) از طريق (شعبه بن الحجاج و سفيان ثوري و ابومعاويه الضرير و حفص بن غياث و وکيع بن الجراح و سلام بن سليم و عبدالله بن نمير و محمد بن عبيد و يحيي بن سعيد قطان) روايت کرده اند: «حدثنا الأعمش سمعت زيد بن وهب سمعت عبد الله بن مسعود قال: حدثنا رسول الله (صلي الله عليه وسلم) ... .»

      وخداوندأ هم فرموده است: ﴿نَحۡنُ قَسَمۡنَا بَيۡنَهُم مَّعِيشَتَهُمۡ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَاۚ وَرَفَعۡنَا بَعۡضَهُمۡ فَوۡقَ بَعۡضٖ دَرَجَٰتٖ لِّيَتَّخِذَ بَعۡضُهُم بَعۡضٗا سُخۡرِيّٗاۗ وَرَحۡمَتُ رَبِّكَ خَيۡرٞ مِّمَّا يَجۡمَعُونَ٣٢﴾ [الزخرف: 32]

      «ما معيشت آنها را در حيات دنيا تقسيم كرديم و بعضي را بر بعضي برتري داديم تا يكديگر! را مسخر كرده و با هم تعاون نمايند؛ و رحمت پروردگارت از تمام آن‌كه ‏ جمعش مي‏كردند، بهترند!»

      وهمچنین فرموده است: ﴿وَفِي ٱلسَّمَآءِ رِزۡقُكُمۡ وَمَا تُوعَدُونَ٢٢ فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِ إِنَّهُۥ لَحَقّٞ مِّثۡلَ مَآ أَنَّكُمۡ تَنطِقُونَ٢٣﴾ [الذاريات: 22-23]

      «روزي شما وآنچه كه‏ به شما وعده داده شده در آسمان است \* وسوگندها به پروردگار آسمان و زمين كه اين مطلب حق است همانندهايي گونه كه شما سخن مي‏گردد »

      همچنین فرموده است: ﴿قُلۡ إِنَّ رَبِّي يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقۡدِرُ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ٣٦﴾ [سبأ: 36]

      «بگو: پروردگار من روزي را براي هر كس بخواهد وسيع يا تنگ مي‏كرد! ولي اكثر مردم نمي‏دانند» [↑](#footnote-ref-1204)
1205. - نک: منتهى الإرادات 3 / 154؛ وكشاف القناع 3 / 180؛ عمرانی، البیان 2/558 [↑](#footnote-ref-1205)
1206. - (صحيح): بخاری (ش912و916) / ابوداود (ش1089) / ترمذي (ش516) / نسایی (ش1392) از طریق (ابن ابي ذئب ويونس بن يزيد) روایت کرده­اند: «عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهما، فلما كان عثمان رضي الله عنه، وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء.» [↑](#footnote-ref-1206)
1207. - شیخی زاده، مجمع الأنهر 1 / 166؛ زیلعی، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق 1/223 [↑](#footnote-ref-1207)
1208. - عمراني، البیان 2/557؛ ابن قدامة، المغنی 2/145 [↑](#footnote-ref-1208)
1209. - ابن رشد، بدایة المجتهد 2/136؛ ابن حزم، المحلی 5/79؛ ابن قدامة، الشرح الکبیر 4/39 [↑](#footnote-ref-1209)
1210. - نووی، المجموع 4/500؛ ابن رشد، بدایة المجتهد 2/136؛ ابن حزم، المحلی 5/79 [↑](#footnote-ref-1210)
1211. - (صحيح): بخاري (ش2697) / مسلم (ش4590) / ابوداود (ش4608) از طريق (عبد الله بن جعفر المخرمي وإبراهيم بن سعد) روايت کرده اند: « عن سعد بن إبراهيم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد.» [↑](#footnote-ref-1211)
1212. - ابن حزم، المحلی 5/79؛ نووی، المجموع 4/500؛ ابن رشد، بدایة المجتهد 2/136 [↑](#footnote-ref-1212)
1213. - ابن حزم، المحلی 5/79؛ ابن قدامة، المغنی 2/145؛ نووی، المجموع 4/500؛ ابن رشد، بدایة المجتهد 2/136 [↑](#footnote-ref-1213)
1214. - شربینی، مغنی المحتاج، 1/279؛ شیرازی، المهذّب، 1/359؛ نووی، المجموع، 4/357؛ ماوردی، الحاوی الکبیر، 3/32. [↑](#footnote-ref-1214)
1215. - جهت مشاهده دیدگاه­ها و استدلال­های مربوطه نک: (4-4) اتّفاق عید و نماز جمعه. [↑](#footnote-ref-1215)
1216. - ابن قدامه، المغني212/2؛ ابن ابی شیبة، المصنف92/2 به بعد؛ عبدالرزاق، المصنف303/3به بعد؛ ابن عبدلبر، التمهید272/10، نووی، المجموع492/4؛ عمرانی، البیان551/2؛ ابن حزم، المحلّی89/5؛ قرافی، الذخیرة 355/2 [↑](#footnote-ref-1216)
1217. - علّت شرط تخییر و سقوط وجوب نماز جمعه این بوده که شخص مکلف نماز عید را بخواند؛ زیرا روایات و فرموده پیامبر ج در این امر به مخاطبانیست که نماز عید را خوانده­اند. [↑](#footnote-ref-1217)
1218. - (صحيح): بخاري (ش649و645) / مسلم (ش1509-1512) / ترمذي (ش215) / نسايي (ش837) / ابن ماجه (ش789) / ابن از طريق (مالک بن انس و عبيدالله بن عمر) روايت کرده است: «عن نافع عن ابن عمر أن رسول ج قال: صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة.» [↑](#footnote-ref-1218)
1219. - (صحيح): مسلم (ش1523) / ابوداود (ش555) / ترمذي (ش221) از طريق (سفيان بن عيينه و عبدالواحد بن زياد) روايت کرده اند: «عن عثمان بن حكيم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن عثمان بن عفان قال: قال رسول الله ج: من صلى العشاء فى جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله.» و في رواية ابوداود و ترمذي: «من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة.» [↑](#footnote-ref-1219)
1220. - (صحیح): طیالسی، المسند (ش554) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص523) / احمد، المسند (ش21266و21265) / ابوداود (ش554) / نسایی (ش843) / بیهقی، السنن الکبری (ش5398و5163) وشعب الایمان (ش2861) ومعرفة السنن والآثار (ج4ص117) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش1197و1198) / حاکم، المستدرک (ش904-912) / شاشی، المسند (ش1509-1505) / طبرانی، المعجم الاوسط (ج2ص231وج5ص91) / ابن حبان (ش2056) / ابن خزیمه (ش1476) / نسایی، السنن الکبری (ش917) / ابن الجعد، المسند (ش2548) / عبد بن حمید، المسند (ش173) / ابن الاعرابی، المعجم (ش922و1951) / عقیلی، الضعفاء الکبیر (ج2ص116) / فسوی، المعرفة والتاریخ (ج2ص641) / فوائد أبي بكر النصيبي (ش169) / جزء أحمد بن عاصم (ص154) / خلعی، الفوائد (ش799) / ابونعیم، حلیة الاولیاء (ج9ص321) / حديث أبي الفضل الزهري (ش147) / بغوی، شرح السنة (ج3ص343) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج7ص344) / صیداوی، معجم الشیوخ (ش108) / جرجانی، الامالی (ش427) / عقیلی، الضعفاء (ج2ص116) از طریق (شعبة بن الحجاج وسفیان الثوری وابراهیم بن طهمان وعبد الرحمن بن عبد الله وزهیر بن معاویه وخالد بن ميمون واسرائیل بن یونس وابوالاحوص سلام بن سلیم وخالد بن الحارث ومعاذ بن معاذ ویحیی بن سعید ویونس بن ابی اسحاق) روایت کرده­اند: «عن أبى إسحاق سمعت عبد الله بن أبى بصير عن أبى بن كعب قال صلى بنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .» وفی روایة شعبة: «قال أبو إسحاق: وقد سمعته منه (عبد الله بن أبى بصير) ومن أبيه» که نشان می­دهد عبدالله بن ابی بصیر وپدرش، هردو این روایت را از ابی بن کعبس شنیده­اند.

      ورجال طیالسی «رجال صحیحین» بوده جز: عبد الله بن أبى بصير العبدى: كه امام عجلي گفته است: «ثقة» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج5ص161)] وهمچنین أبو بصير العبدى: كه امامان ذهبی وابن الملقن گفته­اند: «ثقةٌ» وامام ابن حبان هم وی را در «ثقات» آورده است وامام ابن حجر هم گفته است: «مقبولٌ» [ابن حجر، تهذیب التهذیب (ج12ص22) وتقريب التهذيب (ش7961) / ابن الملقن، البدر المنیر(ج4ص385)] وبایکدیگر موجب تقویت هم می­شوند.

      وامامان یحیی بن معین وعلی بن المدینی ومحمد بن یحیی الذهلی وعقیلی وبیهقی ونووی وابن السکن وحاکم نیشابوری هم گفته­اند: «صحیحٌ» [حاکم، المستدرک (ش912) / ابن الملقن، البدر المنیر (ج4ص385-384) / ابن حجر، تلخیص الحبیر (ج2ص65)]

      باید اشاره کنیم که در بعضی طرق اینگونه آمده که: «قال أبو إسحاق: عن عبد الله بن أبي بصير عن أبيه عن ابی بن کعب» که به این معنی نبوده این روایت را (عبدالله بن ابی بصیر از پدرش) شنیده است بلکه به این معنی بوده که ابواسحاق روایت را از (عبدالله بن ابی بصیر وهمچنین پدرش) هر دو شنیده است وچنانکه دیدیم صراحتاً گفته است: «قال أبو إسحاق: وقد سمعته منه (عبد الله بن أبى بصير) ومن أبيه.» [↑](#footnote-ref-1220)
1221. - نك: به بخشهاي قبلي (7-2) وتفصيلاً آنجا بيان گردیده است. [↑](#footnote-ref-1221)
1222. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-1222)
1223. - (صحيح): بخاري (ش 859) / مسلم (ش1824) / ابوداود (ش1369) / نسايي (ش1620) / ابن ماجه (ش1363) از طريق (مالک بن انس و مخرمه بن سليمان) روايت کرده اند: «قال أخبرني كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بت عند خالتي ميمونة ليلة فنام النبي ج فلما كان في بعض الليل قام رسول الله ج فتوضأ من شن معلق وضوا خفيفا ثم قام يصلي فقمت فتوضأت نحوا مما توضأ ثم جئت فقمت عن يساره فحولني فجعلني عن يمينه ثم صلى ما شاء الله ثم اضطجع فنام حتى نفخ فأتاه المنادي يأذنه بالصلاة فقام معه إلى الصلاة فصلى ولم يتوضأ.» [↑](#footnote-ref-1223)
1224. - بخاری (ج2ص108) [↑](#footnote-ref-1224)
1225. - (صحيح): مسلم (ش7705) روایت کرده است: «حدثنا هارون بن معروف ومحمّد بن عباد - وتقاربا فى لفظ الحديث - والسياق لهارون قالا حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يعقوب بن مجاهد أبى حزرة عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال ثم مضينا حتى أتينا جابر بن عبد الله قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1225)
1226. - (صحيح): بخاري (ش380و860) / مسلم (ش1531) / ابوداود (ش612) / ترمذي (ش234) / نسايي (ش810) / ابن ماجه (ش975) از طريق (إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة وموسي بن انس) روايت کرده اند: «عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له فأكل منه ثم قال قوموا فلأصل لكم قال أنس فقمت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف» [↑](#footnote-ref-1226)
1227. - (صحيح): مسلم (ش1676و1677) / ابوداود (ش615) / نسایی (ش822) / ابن ماجه (ش1006) از طریق (ابن أبى زائدة وكيع بن الجراح وابواحمد الزبيري وعبدالله بن المبارك) روایت کرده­اند: «حدثنا مسعر بن كدام عن ثابت بن عبيد عن عبيد بن البراء عن البراء بن عازب قال: كنا إذا صلينا خلف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أحببنا أن نكون عن يمينه فيقبل علينا بوجهه (صلى الله عليه وسلم)» [↑](#footnote-ref-1227)
1228. - (صحيح): بخاري (ش426و5380و168) / مسلم (ش640) / ابوداود (ش4142) / نسايي (ش421) از طريق (عبدالله بن مبارک و حفص بن عمر و مسلم بن ابراهيم و معاذ بن معاذ و سليمان بن حرب) روايت کرده اند: «حدثنا شعبة قال أخبرني أشعث بن سليم قال سمعت أبي عن مسروق عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه و سلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله.» [↑](#footnote-ref-1228)
1229. - (صحيح): بخاري (ش380و860) / مسلم (ش1531) / ابوداود (ش612) / ترمذي (ش234) / نسايي (ش810) / ابن ماجه (ش975) از طريق (إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة وموسي بن انس) روايت کرده اند: «عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له فأكل منه ثم قال قوموا فلأصل لكم قال أنس فقمت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف» [↑](#footnote-ref-1229)
1230. - (صحيح): مسلم (ش7705) روایت کرده است: « حدثنا هارون بن معروف ومحمّد بن عباد - وتقاربا فى لفظ الحديث - والسياق لهارون قالا حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يعقوب بن مجاهد أبى حزرة عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال ثم مضينا حتى أتينا جابر بن عبد الله قال: ... .» [↑](#footnote-ref-1230)
1231. - (صحيح): بخاري (ش380و860) / مسلم (ش1531) / ابوداود (ش612) / ترمذي (ش234) / نسايي (ش810) / ابن ماجه (ش975) از طريق (إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة وموسي بن انس) روايت کرده اند: «عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له فأكل منه ثم قال قوموا فلأصل لكم قال أنس فقمت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف» [↑](#footnote-ref-1231)
1232. - (صحيح): مسلم (ش1000و10001) / ابوداود (ش674) ترمذی (ش228) / نسایی (ش807و812) / ابن ماجه (ش976) از طریق (شعبة بن الحجاج وعبد الله بن إدريس وأبو معاوية الضرير ووكيع بن الجراح وسفيان بن عيينه) روایت کرده­اند: «عن الأعمش عن عمارة بن عمير التيمى عن أبى معمر عن أبى مسعود قال كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يمسح مناكبنا فى الصلاة ويقول: استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليلنى منكم اوّلو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» [↑](#footnote-ref-1232)
1233. - (صحيح): بخاري (ش725) / عبد بن حميد، المسند (ش1406) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص386) / عراقي، الأربعين العشارية (ش21) / ابويعلي، المسند (ش3720) از طريق (يزيد بن هارون وزهير بن حرب وهشيم بن بشير) روايت كرده اند: «عن حميد عن أنس عن النبي ... .»

      بايد اشاره کنيم که حميد بن ابي حميد الطويل از انس بن مالک «تدليس» مي­نموده اما واسطه­اش مشخص بوده وآن احاديث را از ثابت البناني که «رجال صحيحين وثقة» بوده شنيده است. چرا که امام شعبة بن الحجاج گفته است: «لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة و عشرين حديثا والباقى سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت.» وامام ابن حبان هم گفته است: «سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثا وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه.» و امام ابن عدي مي‌گويد: « أما ما ذكر عنه أنه لم يسمع من أنس إلا مقدار ما ذكر و سمع الباقى من ثابت عنه، فإن تلك الأحاديث يميزها من كان يتهمه أنها عن ثابت عنه، لأنه قد روى عن أنس و قد روى عن ثابت عن أنس أحاديث، فأكثر ما فى بابه أن الذى رواه عن أنس البعض مما يدلسه عن أنس وقد سمعه من ثابت» و امامان ابن خراش و حماد بن سلمه مي‌گويند: «إن عامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص38) / ابن حبان، الثقات (ج4ص148)] و لذا اسنادش «صحيح» مي‌باشد وهمچنين امام ابن حجر هم گفته است: «رواه سعيد بن منصور عن هشيم فصرح فيه بتحديث أنس لحميد» [فتح الباري (ج2ص211)]. [↑](#footnote-ref-1233)
1234. - (صحيح): بخاري (ش725) / عبد بن حميد، المسند (ش1406) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص386) / عراقي، الأربعين العشارية (ش21) / ابويعلي، المسند (ش3720) از طريق (يزيد بن هارون وزهير بن حرب وهشيم بن بشير) روايت كرده اند: «عن حميد عن أنس عن النبي ... .»

      بايد اشاره کنيم که حميد بن ابي حميد الطويل از انس بن مالک «تدليس» مي‌نموده اما واسطه­اش مشخص بوده وآن احاديث را از ثابت البناني که «رجال صحيحين وثقة» بوده شنيده است. چرا که امام شعبة بن الحجاج گفته است: «لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة و عشرين حديثا والباقى سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت.» وامام ابن حبان هم گفته است: «سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثا وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه.» و امام ابن عدي مي‌گويد: « أما ما ذكر عنه أنه لم يسمع من أنس إلا مقدار ما ذكر و سمع الباقى من ثابت عنه، فإن تلك الأحاديث يميزها من كان يتهمه أنها عن ثابت عنه، لأنه قد روى عن أنس و قد روى عن ثابت عن أنس أحاديث، فأكثر ما فى بابه أن الذى رواه عن أنس البعض مما يدلسه عن أنس وقد سمعه من ثابت» و امامان ابن خراش و حماد بن سلمه مي‌گويند: «إن عامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص38) / ابن حبان، الثقات (ج4ص148)] و لذا اسنادش «صحيح» مي‌باشد وهمچنين امام ابن حجر هم گفته است: «رواه سعيد بن منصور عن هشيم فصرح فيه بتحديث أنس لحميد» [فتح الباري (ج2ص211)]. [↑](#footnote-ref-1234)
1235. - (صحيح): ابوداود (ش655) / حاکم، المستدرک (ش957) / بغوی، شرح السنة (ج2ص94) از طريق (عبد الوهاب بن نجدة) روايت کرده­اند: «حدثنا بقية (بن الوليد) وشعيب بن إسحاق عن الأوزاعى حدثنى محمّد بن الوليد (الزبيدي) عن سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن أبى هريرة عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ... .»

      وبقية بن الوليد وشعيب بن اسحاق هم متابعه شده­اند وابن حبان (ش2182) / ابن منذر، الاوسط (ش2450) / بيهقي، السنن الکبري (ش4433) والآداب (ش309) / ابن عساكر، تاريخ دمشق (ج14ص103) از طريق (بشر بن بکر وعبدالقدوس بن الحجاج) روايت کرده­اند: «حدثنا الأوزاعى حدثنا محمّد بن الوليد الزبيدي عن سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن أبى هريرة عن رسول الله ... .»

      واوزاعي هم متابعه شده وابن ابي شيبه، المصنف (ج2ص308) / ابن الجعد، المسند (ش2846) / حاكم، المستدرک (ش952) / ابن حبان (ش2183و2187) / ابن خزيمه (ش1009) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص389) / بزار (ش8432) / ابن منذر، الاوسط (ش2451) / ابن عدي، الکامل (ج4ص126) / عقيلي، الضعفاء الکبير (ج2ص256) / ابن حيان، طبقات المحدثين بأصبهان (ش501) / علي بن عمر الحربي، الفوائد المنتقاه عن الشيوخ العوالي (ش54) از طريق (عياض بن عبد الله وعبد الله بن سمعان وابن ابي ذئب) روايت کرده اند: «عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن ابيه عن أبي هريرة عن رسول الله ... .»

      وسعید بن ابی سعید المقبری هم متابعه شده وابوعلی الصفار، الفوائد (ش10) / ابن المقری، المعجم (ش224) ازطریق (ابوالربیع عبیدالله بن محمد الحارثی ومحمد بن الفضیل) روایت کرده است: «نا محمد بن اسماعیل (بن فدیک) اخبرنی ابراهیم بن الفضل المخزومی عن سعید المقبری عن ابی هریره ... .»

      وابوسعيد المقبري هم متابعه شده وابوداود (ش654) / بيهقي، السنن الکبري (ش4432) / حاكم، المستدرک (ش954) / ابن حبان (ش2188) / ابن خزيمه (ش1016) / ابن منذر، الاوسط (ش2452) / طبران، المعجم الکبیر (ج19ص175) والمعجم الصغير (ج2ص61) / بغوی، شرح السنة (ج2ص94) از طريق (یوسف بن ماهک وسعید بن المسيب) روايت کرده اند: «عن أبى هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال ... .»

      ورجال ابوداود (ش655) «رجال صحيحين» بوده جز عبد الوهاب بن نجدة الحوطى كه «ثقة» ومترجم در تهذيب مي‌باشد واسنادش هم «صحيح» است.

      وامام حاكم نيشابوري هم گفته است: «حدیثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

      وامام ذهبی هم گفته است: «علی شرط البخاری ومسلم»

      وامام حافظ عراقی هم گفته است: «اسناده صحیحٌ» [حاکم، المستدرک مع التلخیص للذهبی (ش954و952) / الزبیدی، اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (ج3ص306)]

      بايد اشاره کنيم که [عياض بن عبد الله وعبد الله بن سمعان] گاهي اينگونه اسناد را روايت کرده اند که (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة) اما [ابن ابي ذئب ومحمّد بن الوليد الزبيدي] اينگونه روايت نموده که: (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن ابيه عن أبي هريرة) اما چون ابن ابي ذئب ومحمّد بن الوليد الزبيدي هردو «رجال صحيحين» هستند لذا زياده ي آنها مقبول مي‌باشد وخللي در اسناد ايجاد نمي‌کند. همچنين ممکن است سعيد بن أبي سعيد المقبري آن را به دو طريق نقل کرده باشد؛ چرا که وي وپدرش هردو از ابوهريره روايت شنيده اند واحتمالاً (سعيد آن را از پدرش از ابوهريره) شنيده وسپس نزد ابوهريره رفته وروايت را مستقيماً از او نقل کرده است. [↑](#footnote-ref-1235)
1236. - (صحيح): بخاري (ش725) / عبد بن حميد، المسند (ش1406) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص386) / عراقي، الأربعين العشارية (ش21) / ابويعلي، المسند (ش3720) از طريق (يزيد بن هارون وزهير بن حرب وهشيم بن بشير) روايت كرده اند: «عن حميد عن أنس عن النبي ... .»

      بايد اشاره کنيم که حميد بن ابي حميد الطويل از انس بن مالک «تدليس» مي‌نموده اما واسطه­اش مشخص بوده وآن احاديث را از ثابت البناني که «رجال صحيحين وثقة» بوده شنيده است. چرا که امام شعبة بن الحجاج گفته است: «لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة و عشرين حديثا والباقى سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت.» وامام ابن حبان هم گفته است: «سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثا وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه.» و امام ابن عدي مي‌گويد: « أما ما ذكر عنه أنه لم يسمع من أنس إلا مقدار ما ذكر و سمع الباقى من ثابت عنه، فإن تلك الأحاديث يميزها من كان يتهمه أنها عن ثابت عنه، لأنه قد روى عن أنس و قد روى عن ثابت عن أنس أحاديث، فأكثر ما فى بابه أن الذى رواه عن أنس البعض مما يدلسه عن أنس وقد سمعه من ثابت» و امامان ابن خراش و حماد بن سلمه مي‌گويند: «إن عامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص38) / ابن حبان، الثقات (ج4ص148)] و لذا اسنادش «صحيح» مي‌باشد وهمچنين امام ابن حجر هم گفته است: «رواه سعيد بن منصور عن هشيم فصرح فيه بتحديث أنس لحميد» [فتح الباري (ج2ص211)]. [↑](#footnote-ref-1236)
1237. - (صحيح): بخاري (ش722) / مسلم (ش957) از طريق (همام بن منبه وعبدالرحمن اعرج) روايت کرده اند: «عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فلاتختلفوا عليه فإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون وأقيموا الصف في الصلاة فإن إقامة الصف من حسن الصلاة.» [↑](#footnote-ref-1237)
1238. - (صحيح): مسلم (ش1003) / ابوداود (ش668) / ابن ماجه (ش993) از طریق (محمّد بن جعفر ومحمّد بن بشار وسليمان بن حرب وابوالوليد الطالسي) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): سووا صفوفكم فإن تسوية الصف من تمام الصلاة.» [↑](#footnote-ref-1238)
1239. - (صحيح): بخاري (ش725) / عبد بن حميد، المسند (ش1406) / ابن ابي شيبه، المصنف (ج1ص386) / عراقي، الأربعين العشارية (ش21) / ابويعلي، المسند (ش3720) از طريق (يزيد بن هارون وزهير بن حرب وهشيم بن بشير) روايت كرده اند: «عن حميد عن أنس عن النبي ... .»

      بايد اشاره کنيم که حميد بن ابي حميد الطويل از انس بن مالک «تدليس» مي‌نموده اما واسطه­اش مشخص بوده وآن احاديث را از ثابت البناني که «رجال صحيحين وثقة» بوده شنيده است. چرا که امام شعبة بن الحجاج گفته است: «لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة و عشرين حديثا والباقى سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت.» وامام ابن حبان هم گفته است: «سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثا وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه.» و امام ابن عدي مي‌گويد: « أما ما ذكر عنه أنه لم يسمع من أنس إلا مقدار ما ذكر و سمع الباقى من ثابت عنه، فإن تلك الأحاديث يميزها من كان يتهمه أنها عن ثابت عنه، لأنه قد روى عن أنس و قد روى عن ثابت عن أنس أحاديث، فأكثر ما فى بابه أن الذى رواه عن أنس البعض مما يدلسه عن أنس وقد سمعه من ثابت» و امامان ابن خراش و حماد بن سلمه مي‌گويند: «إن عامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت» [ابن حجر، تهذيب التهذيب (ج3ص38) / ابن حبان، الثقات (ج4ص148)] و لذا اسنادش «صحيح» مي‌باشد وهمچنين امام ابن حجر هم گفته است: «رواه سعيد بن منصور عن هشيم فصرح فيه بتحديث أنس لحميد» [فتح الباري (ج2ص211)]. [↑](#footnote-ref-1239)
1240. - (صحيح): ابن سعد، الطبقات الكبري (ج1ص462) / نسايي (ش785) / شرح مشکل الآثار (ج10ص135) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش1972) / احمد، المسند (ش12617) / عبدالرزاق، المصنف (ج1ص350) / ابن منذر، الاوسط (ش2010) / آجری، الشریعة (ش1305و1304) / حکیم الترمذی، نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول (ش1206) / ابونعیم، اخبار اصبهان (ج2ص439و451) / بیهقی، دلائل النبوة (ج7ص192) / ابن حزم، المحلی (ج3ص67وج4ص209) / ابن بطة، الابانة (ج9ص765) / بغوی، شرح السنة (ج2ص421) از طریق (أنس بن عياض واسماعيل بن جعفر وعبدالله بن عمر وشعبة بن الحجاج وعبدالوهاب بن خفاف) روايت كرده­اند: «حدثنا حميد انه سمع انساً أنس قال: آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه و سلم مع القوم صلى في ثوب واحد متوشحا خلف أبي بكر.»

      وحميد الطويل هم متابعه شده است: طبرانی، المعجم الاوسط (ج6ص40) / آجری، الشریعة (ش1308) از طریق (قتاده بن دعامة ویونس بن عبید) روایت کرده­اند: «عن أنس ... .»

      رجال ابن سعد «رجال صحیحین» می­باشد واسنادش هم «صحیح» است.

      وامام ترمذی هم گفته است: «هذا حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ» [ترمذی (ش363)]

      باید اشاره کنیم که حمید این روایت را از ثابت هم شنیده وترمذی (ش363) / ابن حبان (ش2125) / طحاوی، شرح مشکل الآثار (ج10ص135) / ضیاء المقدسی، الاحادیث المختاره (ش1706) / بزار (ش6838) / سراج، المسند (ش454) / بیهقی، دلائل النبوة (ج7ص193) / ابن بطة، الابانة (ج9ص767) از طريق (يحيى بن أيوب وسليمان بن بلال ومحمد بن طلحة) روایت کرده­اند: «حدثني حميد حدثني ثابت البناني عن أنس بن مالك ... .» که نشان می­دهد در ابتدا روایت را (از ثابت از انس) شنيده وسپس نزد انس رفته وروایت را مستقیماً از خدش شنیده است. چون در هردو روایت تصریح به سماع کرده است.

      وبخاري (ش687) / مسلم (ش963) / نسایی (ش834) از طریق (عبدالرحمن بن مهدي وأحمد بن يونس) روایت کرده­اند: «حدثنا زائدة عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال دخلت على عائشة فقلت ألا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك قال ضعوا لي ماء في المخضب قالت ففعلنا فاغتسل فذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال صلى الله عليه وسلم أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في المخضب قالت فقعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله فقال ضعوا لي ماء في المخضب فقعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس فقلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله والناس عكوف في المسجد ينتظرون النبي عليه السلام لصلاة العشاء الآخرة فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر بأن يصلي بالناس فأتاه الرسول فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رقيقا يا عمر صل بالناس فقال له عمر أنت أحق بذلك فصلى أبو بكر تلك الأيام ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم بأن لا يتأخر قال أجلساني إلى جنبه فأجلساه إلى جنب أبي بكر قال فجعل أبو بكر يصلي وهو يأتم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس بصلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد.» [↑](#footnote-ref-1240)
1241. - (صحيح): بخاري والّلفظ له (ش713) / مسلم (ش968) / نسایی (ش833) از طریق (وكيع بن الجراح وابومعاوية الضرير) روایت کرده­اند: «عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يوذنه بالصلاة فقال مروا أبا بكر أن يصلي بالناس فقلت يا رسول الله إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى ما يقم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال مروا أبا بكر يصلي بالناس فقلت لحفصة قولي له إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يقم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر قال إنكن لأنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر أن يصلي بالناس فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه خفة فقام يهادى بين رجلين ورجلاه يخطان في الأرض حتى دخل المسجد فلما سمع أبو بكر حسه ذهب أبو بكر يتأخر فأومأ إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر فكان أبو بكر يصلي قائما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قاعدا يقتدي أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مقتدون بصلاة أبي بكر رضي الله عنه.» [↑](#footnote-ref-1241)
1242. - (صحيح): ابن ابي شيبة، المصنف (ج2ص298) / احمد، المسند (ش16297) / ابن ماجه (ش1003) / بيهقي، السنن الكبري (ش5418) / ابن سعد، الطبقات الكبري (ج5ص551) / طحاوي، شرح معاني الأثار (ج1ص394) / ابن حبان (ش2202و2203) / ابن خزیمه (ش1569) / ابن حزم، المحلّی (ج4ص53) / ابن ابی خیثمة، التاریخ الکبیر (ج1ص362) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج52ص247) / احمد بن عمرو الشیبانی، الآحاد والمثانی (ج3ص174) / ابن قانع، معجم الصحابه (ش653) / ابونعیم، معرفه الصحابه (ش4951) از طریق (ملازم بن عمرو وأيوب بن عتبة وعمرو بن جابر) روایت کرده­اند: «حدثنا عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن على بن شيبان عن أبيه على بن شيبان وكان أحد الوفد الذين وفدوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من بنى سحيم قال: صليت مع النبى (صلى الله عليه وسلم) فلما سلم إذا رجل خلف الصف يصلى وحده. فقام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حتى قضى صلاته فلما سلم قال: أعد صلاتك لا صلاة لفرد خلف الصف.»

      رجال ابن ابی شیبة «ثقة» ومترجم در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» می­باشد. [↑](#footnote-ref-1242)
1243. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-1243)
1244. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-1244)
1245. - بخاري، القراءة خلف الإمام (ص141) / شوکانی، نیل الاوطار (ج2ص239) / ابن حزم، المحلّی (ج3ص243) [↑](#footnote-ref-1245)
1246. - نووی، المجموع (ج4ص215) / ابن رشد، بدایة المجتهد (ج1ص149) / ابن قدامة، المغنی (ج1ص580) / شيخي زادة، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر (ج1ص213) / ابن ابی شیبة، المصنف (ج1ص286و274) / طحاوی، شرح معانی الآثار (ج14ص101) [↑](#footnote-ref-1246)
1247. - (منكر): اين روايت ازطريق ابوهريره ورجلٌ از پيامبر ج روايت گرديده است:

      اما طريق ابوهريرهس: دو طريق دارد؛ طريق اوّل: ابن خزيمه (ش1595) / بيهقي، السنن الکبري (ش2678) / دارقطني، السنن (ج1ص346) / بخاري، القراءة خلف الإمام (ش131) / ابن الاعرابي، المعجم (ش937) / ابن عدي، الکامل (ج7ص228) / عقيلي، الضعفاء الکبير (ج4ص398) از طريق (عيسى بن إبراهيم وعمرو بن سواد و محمّد بن يحيى) روايت کرده اند: «ثنا ابن وهب عن يحيى بن حميد عن عن قرة بن عبد الرحمن عن ابن شهاب الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدركها قبل أن يقيم الإمام صلبه» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: يحيى بن حميد: امام دارقطني گفته است: «ضعيفٌ» وامام بخاري هم گفته است: «مجهولٌ لايتابع في حديثه» وامام ابن عدي گفته است: «تفرد بهذه الزيادة ولا أعرف له غيره» وامام ابن يونس هم گفته است: «أسند حديثا واحدا وله مقطعات» [ابن حجر، لسان الميزان (ج6ص250) / بخاري، القراءة خلف الإمام (ش131)] وثانياً: همين حديث را ثقات واثبات زيادي از ابن شهاب زهري بدون اين لفظ روايت کرده اند: وبخاري (ش580) مسلم (ش1401) / نسايي (ش554) / ترمذي (ش524) / ابن ماجه (ش1123) / مالك، موطأ (ش20) / بيهقي، السنن الكبري (ش5941) / عقيلي، الضعفاء الکبير (ج4ص398) / بخاري، القراءة خلف الإمام (ش131) از طريق (معمر ومالك ويونس وعقيل وابن جريج وابن عيينة والأوزاعي وشعيب وابن الهاد ويحيي بن سعيد وعبيدالله بن عمر) روايت کرده اند: «عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة»..وثالثاً: قروه هم اينگونه روايت نموده که المعجم الاوسط (ج1ص177) روايت کرده است: «حدثنا أحمد بن القاسم بن نمير قال حدثني أبي وعمي قالا حدثنا سويد عن قرة عن بن شهاب الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله قال: من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة.»

      طريق دوّم: ضياء المقدسي، المنتقى من مسموعات مرو (ش204) روايت کرده است: «ثنا أبو علي الأنصاري، ثنا عبيد الله بن منصور الصباغ، ثنا أحمد بن صالح ولم يكن هذا الحديث إلا عنده ثنا عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أدرك الإمام وهو راكع فليركع معه وليعتدها من صلاته» اما اين روايت هم «منكر» است چرا که اوّلاً: محمّد بن هارون بن شعيب أبو على الانصاري: امام كتاني گفته است: «كان يتهم» وامام ذهبي هم گفته است: «صنف وجمع وليس بالمتقن» [ذهبي، ميزان الاعتدال (ج4ص57) وسيراعلام النبلاء (ج15ص528)] وثانياً: يونس بن يزيد وعبدالله بن وهب روايت را اينگونه نقل کرده که مسلم (ش1402) روايت کرده است: «حدثنى حرملة بن يحيى أخبرنا عبدالله بن وهب أخبرنى يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهري عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة»

      اما طريق رجلٌ: بيهقي، السنن الکبري (ش2679) روايت کرده است: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنى محمّد بن أحمد بن بالويه حدثنا محمّد بن غالب حدثنى عمرو بن مرزوق أخبرنا شعبة عن عبد العزيز بن رفيع عن رجلٌ عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: إذا جئتم والإمام راكع فاركعوا وإن ساجدا فاسجدوا ولا تعتدوا بالسجود إذا لم يكن معه الركوع» اما اين روايت «منکر» است چرا که اوّلاً: راوي آن مبهم است: «رجلٌ» وثانياً: معلوم روايت را از چه کسي شنيده است. وثالثاً اين قسمت: «إذا لم يكن معه الركوع» «مدرج» بوده ومخالفش روايت شده است وابن ابي شيبه (ج1ص284) / بيهقي، السنن الکبري (ش3762) / عبدالرزاق (ج2ص283) از طريق (جرير بن عبدالحميد وسفيان الثوري وابوبکر بن عياش) روايت کرده­اند: «عن عبد العزيز بن رفيع عن رجلٌ من أهل المدينة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع خفق نعلي وهو ساجد فلما فرغ من صلاته قال: من هذا الذي سمعت خفق نعله؟ قال أنا يا رسول الله قال: فما صنعت قال وجدتك ساجدا فسجدت فقال (صلي الله عليه وسلم): هكذا فاصنعوا ولا تعتدوا بها من وجدني راكعا أو قائما أو ساجدا فليكن معي على حالي التي أنا عليها.» [↑](#footnote-ref-1247)
1248. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-1248)
1249. - (صحيح): بخاري (ش908) / مسلم (ش1389-1391) / ابوداود (ش572) ترمذي (ش327) / نسايي (ش861) / ابن ماجه (ش775) از طريق (سعيد بن مسيب و ابوسلمه بن عبدالرحمن وعبدالرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه) روايت کرده اند: «أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ... .» [↑](#footnote-ref-1249)
1250. - (صحیح): مسلم (ش955) / نسایی (ش1200) / ابن ماجه (ش1240) از طریق (محمّد بن رمح وقتیبة بن سعید) روایت کرده­اند: «أخبرنا الليث عن أبى الزبير عن جابر قال اشتكى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت إلينا فرآنا قياما فأشار إلينا فقعدنا فصلينا بصلاته قعودا فلما سلم قال: إن كدتم آنفا لتفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا ائتموا بأئمتكم إن صلى قائما فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا.»

      اسنادش هم «صحیح» است؛ فقط گفته­اند ابوالزبیر مکی «مدلس» می­باشد اما کسیکه از وی روایت نموده (لیث بن سعد) می­باشد، که ابوالزبیر احادیثی که از جابر را شنيده را برای وی بیان نموده است؛ وليث بن سعد گفته است: «جئت أبا الزبير فدفع إلى كتابين، فانقلبت بهما، ثم قلت في نفسي: لو أننى عاودته، فسألته أسمع هذ كله من جابر؟ فسألته، فقال: منه ما سمعت ومنه ما حدثت عنه فقلت له: أعلم لى على ما سمعت منه، فأعلم لى على هذا الذى عندي» [ذهبی، میزان الاعتدال (ج4ص37)]. [↑](#footnote-ref-1250)
1251. - (صحيح): بخاري (ش687) / مسلم (ش963) / نسایی (ش834) از طریق (عبدالرحمن بن مهدي وأحمد بن يونس) روایت کرده­اند: «حدثنا زائدة عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال دخلت على عائشة فقلت ألا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك قال ضعوا لي ماء في المخضب قالت ففعلنا فاغتسل فذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال صلى الله عليه وسلم أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في المخضب قالت فقعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله فقال ضعوا لي ماء في المخضب فقعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس فقلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله والناس عكوف في المسجد ينتظرون النبي عليه السلام لصلاة العشاء الآخرة فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر بأن يصلي بالناس فأتاه الرسول فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رقيقا يا عمر صل بالناس فقال له عمر أنت أحق بذلك فصلى أبو بكر تلك الأيام ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم بأن لا يتأخر قال أجلساني إلى جنبه فأجلساه إلى جنب أبي بكر قال فجعل أبو بكر يصلي وهو يأتم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس بصلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد.» [↑](#footnote-ref-1251)
1252. - (صحیح): بخاری (ش691) / مسلم (ش993-991) / ابوداود (ش623) / ترمذی (ش582) / نسایی (ش828) / ابن ماجه (ش961) از طریق (شعبة بن الحجاج وحماد بن زید وحماد بن سلمة والربيع بن مسلم ويونس بن یزید) روایت کرده­اند: «عن محمّد بن زياد سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أما يخشى أحدكم أو لا يخشى أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار» [↑](#footnote-ref-1252)
1253. - (صحيح): بخاري (ش732و378و688) / مسلم (ش953) / ابوداود (ش601و605) / نسايي (ش832) / ابن ماجه (ش1237) از طريق (حميد الطويل وعروة بن الزبير وابن شهاب الزهري) روايت کرده اند: «عن انس قال رسول الله ج: إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائما فصلوا قياما فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى قائما فصلوا قياما وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون.» [↑](#footnote-ref-1253)
1254. - (صحيح): بخاري (ش516) / مسلم (ش1240) / ابوداود (ش918) / نسايي (ش1204) از طريق (عبدالله بن يوسف و قتيبه بن سعيد و عبدالله بن مسلمه) روايت کرده اند: « أخبرنا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقي عن أبي قتادة الأنصاري: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يصلي وهو حامل أمامه بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه و سلم ولأبي العاص بن الربيع بن عبد شمس فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها.» و بخاري (ش5996) / مسلم (ش1241) / ابوداود (ش919) / نسايي (ش711) / نسايي (ش827و1205) از طريق (قتيبه بن سعيد و ابوالوليد طياليسي نا ليث بن سعد نا سعيد بن ابي سعيد؛ و قتيبه بن سعيد و محمّد بن ابي عمرو نا سفيان نا عثمان بن ابي سليمان) و اين دو (سعيد بن ابي سعيد و عثمان بن ابي سليمان) روايت کرده اند که: « عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقي عن أبي قتادة قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه و سلم يؤم الناس وهو حامل أمامة بنت أبي العاص على عاتقه فإذا ركع وضعها وإذا رفع من سجوده أعادها » [↑](#footnote-ref-1254)
1255. - (صحيح): بخاري (ش510) / مسلم (ش1160و1161) / ابوداود (ش701) / ترمذي (ش336) / نسايي (ش756) / ابن ماجه (ش945) از طريق (مالک بن انس وسفيان الثوري) روايت کرده اند: «عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي فقال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا له من أن يمر بين يديه» [↑](#footnote-ref-1255)
1256. - (صحيح): بخاري (ش7190و1204) / مسلم (ش976-978) / ابوداود (ش942) / نسايي (ش1183و793) از طريق (مالک بن انس ويعقوب بن عبد الرحمن وعبد العزيز بن أبى حازم وعبيد الله بن عمر وحماد بن زيد) روايت کرده اند: «عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... .» وفي رواية حماد بن زيد: «إذا نابكم شىء فى الصلاة فليسبح الرجال وليصفح النساء.» [↑](#footnote-ref-1256)
1257. - (صحیح): ابوداود (ش908) / تمام رازی، الفوائد (ش216) / مشيخة ابن البخاري (ج1ص679و681) / بغوی، شرح السنة (ج3ص160) / ابن عساکر، تاریخ دمشق (ج7ص326) / بیهقی، السنن الکبری (ش5993) / ابن حبان (ش2242) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج12ص313) / ابونعیم، معرفة الصحابة (ش4327) از طریق (يزيد بن محمّد الدمشقى و عبد الرحمن بن بحر وزيد بن عبد الصمد وعبدان بن احمد وأحمد بن المعلى الدمشقی وعبد الله بن الوليد) روایت کرده­اند: «حدثنا هشام بن إسماعيل حدثنا محمّد بن شعيب (بن شابور) أخبرنا عبد الله بن العلاء بن زبر عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر أن النبى (صلى الله عليه وسلم) صلى صلاة فقرأ فيها فلبس عليه فلما انصرف قال لأبى: أصليت معنا؟ قال نعم. قال فما منعك؟» وفی روایة (عبدان بن احمد وأحمد بن المعلى الدمشقی وعبد الله بن الوليد): «فما منعك أن تفتح علي؟»

      رجال ابوداود «ثقة»ومترج در تهذیب بوده واسنادش هم «صحیح» می­باشد. [↑](#footnote-ref-1257)
1258. - (صحيح): بخاري (ش712) / مسلم (ش969) والّلفظ له از طريق (عيسى بن يونس وعلي بن مسهر وعبد الله بن داود) روايت كرده اند: «حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات فيه فأتى برسول الله (صلى الله عليه وسلم) حتى أجلس إلى جنبه وكان النبى (صلى الله عليه وسلم) يصلى بالناس وأبو بكر يسمعهم التكبير.» [↑](#footnote-ref-1258)
1259. - خلاصه مطالب در بردارنده­ی چکیده­ی مطالبِ این فصل و نتایج حاصل از مسائل می­باشد و جهت اختصار به تحلیل و بررسی دیدگاه­ها و اسناد آنها اشاره نشده است. جهت مطالعه این موارد می­توان به مشروح آنها در فصل مراجعه کرد. [↑](#footnote-ref-1259)
1260. - ابن حجر، فتح الباری 426/2 [↑](#footnote-ref-1260)
1261. - (صحیح): مسلم (ش2079و2080) / ابوداود (ش1131) از طریق (محمّد بن جعفر غندر وعبدالرزاق وحجاج بن محمّد) روایت کرده­اند: «عن ابن جريج قال أخبرنى عمر بن عطاء بن أبى الخوار أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب ابن أخت نمر يسأله عن شىء رآه منه معاوية فى الصلاة فقال نعم. صليت معه الجمعة فى المقصورة فلما سلم الإمام قمت فى مقامى فصليت فلما دخل أرسل إلى فقال لا تعد لما فعلت إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تكلم أو تخرج فإن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمرنا بذلك أن لا توصل صلاة حتى نتكلم أو نخرج.» [↑](#footnote-ref-1261)
1262. - (صحیح): احمد، المسند (ش23121) / ابویعلی، المسند (ش7166) / ابونعیم، معرفه الصحابه (ش6793) از طریق (محمّد بن جعفر غندر وأبو النضر هاشم بن القاسم) روایت کرده­اند: «حدثنا شعبة بن الحجاج عن الأزرق بن قيس عن عبد الله بن رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فقام رجل يصلي فرآه عمر فقال له اجلس فإنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ابن الخطاب.»

      وشعبه هم متابعه شده وابوداود (ش1007) / عبدالرزاق، المصنف (ج2ص432) / حاکم، المستدرك (ش996) / بیهقی، السنن الکبری (ش3169) / طبرانی، المعجم الکبیر (ج22ص284) والمعجم الاوسط (ج2ص316) از طریق (عبدالله بن سعيد والمنهال بن خليفة) روایت کرده­اند: «عن الأزرق بن قيس قال: صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمثة قال ... .»

      ورجال احمد «رجال صحیح» بوده واسنادش هم «صحیح» است.

      وامامان هیثمی والبوصیری هم گفته­اند: «هذا إسنادٌ رجاله رجال الصحيح» [هیثمی، مجمع الزوائد (ج2ص234) / البوصیری، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة (ج1ص463)] [↑](#footnote-ref-1262)
1263. - البته افرادی که نماز جمعه بر آنها فرض نمی­باشد مانند کودک، زن، مسافر، مریض و ... شامل این حکم نمی­گردند ولی حکم معامله این افراد با افرادی که نماز جمعه بر آنها فرض می­باشد نیز حرام است؛ زیرا بنابر فرموده خداوند: ﴿وَلَا تَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۖ﴾ [المائدة: 2] «‏ و همديگر را در راه تجاوز و ستمكاري ياري و پشتيباني مكنيد. از خدا بترسيد.» معامله با آنها تعاونی بر گناه و نیز موجبات اهمال و سستی آنها بر انجام فریضه الهی می­باشد. البته در حکم چنین مسئله­ای دو وجه بیان شده که قول راجح با استدلال بیان گردید. [↑](#footnote-ref-1263)